

الحمد لله رب العالمین
صلی اللہ علیہ وسلم

گلری و سیاسی زندگی

رسول منقریان



اُمّہ اہل بیت علیہم السلام

فکری و سیاسی زندگی

تالیف

حجت الاسلام رسول جعفریان

ترجمہ

سجاد حسین مہدوی

پکے از مطبوعات

دارالانفلیک



پوسٹ بکس نمبر ۲۱۳۳-کراچی ۷۴۶۰۰-پاکستان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں
نام کتاب: اہل بیتؑ فکری و سیاسی زندگی
تالیف: رسول مطہران
ترجمہ: سجاد حسین مہدی
نظر ثانی: تہذیب و تہذیب: سید سعید محمد زیدی
ناشر: دارالافتاب
طبع اول: ربیع الاول ۱۴۳۰ھ مطابق مارچ ۲۰۰۹ء
قیمت: ۵۵۰ روپے

انتساب

امام مہدی کے نام

جن کی انقلابی جدوجہد کے نتیجے میں
ایک ایسی فضا وجود میں آئی
جس میں ان کی سیاسی زندگی پر گفتگو کا ماحول فراہم ہوا۔

فہرست

مقدمہ: تشیع اور تاریخ نگاری

۵۲-۱۵

- ۱۶ _____ دورِ قدیم کے آغاز میں شیعہ تاریخ نویسی
- ۱۷ _____ ابتدائی صدیوں میں سیرتِ نبویؐ پر شیعہ آثار
- ۲۲ _____ قصصِ الانبیاء پر کتابیں
- ۲۳ _____ چوتھی سے چھٹی صدی ہجری کے دوران دلائل کی کتابیں
- ۲۴ _____ کلاسیک تاریخی کتابیں
- ۲۵ _____ حدیثی تاریخی کتابیں
- ۲۷ _____ رجالی تاریخی کتابیں
- ۲۸ _____ پانچویں سے ساتویں صدی ہجری تک ائمہ شافعی کی تاریخیں
- ۳۰ _____ چوتھی سے چھٹی صدی ہجری تک کی مقامی تاریخیں
- ۳۲ _____ بارہ امامی مثنویوں کی عربی اور فارسی تالیفات
- ۳۵ _____ ساتویں تا دسویں صدی ہجری تک شیعہ کی فارسی تالیفات
- ۳۷ _____ صفوی دور کے آغاز سے پہلے کی تاریخ نویسی
- ۳۹ _____ صفوی دور میں شیعہ تاریخ نویسی
- ۴۳ _____ صفوی اور قاجاری دور میں مقلد نویسی

۳۴۔ چاریدار میں تاریخ نویسی میں تفسیر

۳۶۔ چارہ مصومین کے بارے میں بعض نئی کتب

امام علی علیہ السلام

۱۳۲-۵۳

۵۴۔ امیر المومنین کی ولادت

۵۴۔ امیر المومنین زمانہ رسولؐ میں

۶۰۔ امام علیؑ و فاطمہؑ رسولؐ کے بعد

۶۸۔ امیر المومنین کے ہاتھ پر لوگوں کا بیعت کرنا

۷۳۔ امامؑ کو درپیش دشواریاں

۸۲۔ اصلاح امامؑ کی اصولی سیاست

۸۸۔ بیعت توڑنے والوں کے مقابل امامؑ کا طرز عمل (جنگ جمل)

۹۷۔ صلحین میں خالوں سے جنگ

۱۱۰۔ خوارج کے خلاف جنگ

۱۱۴۔ آخری کوششیں

۱۱۶۔ حضرت علیؑ کی شہادت

۱۱۸۔ حضرت علیؑ کے اوصاف

امام حسن علیہ السلام

۱۷۳-۱۷۴

۱۳۳۔ امام حسنؑ کی شخصیت

۱۳۶۔ امام حسنؑ اور مسئلہ امامت

۱۳۷۔ اہل کوفہ کی مذہبی اور سیاسی خصوصیات

۱۳۷۔ امام حسنؑ اور معاویہؓ کے اولین اقدامات

۱۵۱۔ معاویہؓ اور صلح کی درخواست

۱۵۲۔ صلح قبول کرنے کی وجوہات

- ۱۶۰ امام حسینؑ اور صلح
 ۱۶۲ صلح نامے کا متن
 ۱۶۸ کچھ باتیں امام حسنؑ بھتی کے بارے میں
 ۱۷۱ امام حسنؑ کی شہادت

امام حسین علیہ السلام

۱۷۵-۲۵۳

- ۱۷۶ امام حسینؑ کو بلا سے پہلے
 ۱۸۳ یزید کی خلافت کے بارے میں امامؑ کی مخالفت
 ۱۸۶ مسلم کی کوفہ روانگی
 ۱۹۱ عراق کی جانب امامؑ کی روانگی
 ۱۹۳ واقعہ کربلا اور اہل کوفہ
 ۱۹۵ اہل کوفہ پر امن زیادہ کا دباؤ
 ۲۰۱ امام حسینؑ کے عراق کی جانب سفر کا تجزیہ
 ۲۱۰ امام کا عراقی فوج سے سامنا
 ۲۲۰ کربلا میں اپنی شہادت سے آگیا
 ۲۲۳ کربلا اور دینی انحرافات
 ۲۲۷ شیعوں پر واقعہ کربلا کے سیاسی اثرات
 ۲۲۹ امام حسینؑ کی شہادت کی حکمت
 ۲۳۳ جذباتی اور سیاسی نقطہ نظر
 ۲۳۵ صلح اور انقلاب کے دو تجربے
 ۲۳۶ سیاسی عمل یا علمی اور فکری کام کا تجربہ
 ۲۳۷ امامت کا مفہوم
 ۲۳۸ قالیوں کا اثر
 ۲۴۱ مقصد شہادت اور سیاست

- ۲۳۳۔ صوفیانہ نقطہ نظر
- ۲۳۴۔ ہدف اور پہلے سے آگاہ ہونا
- ۲۵۰۔ سیاسی تعبیر کی جانب
- ۲۵۱۔ شہادت سیاسی ہدف
- ۲۵۲۔ آخری بات

امام زین العابدین علیہ السلام

۲۸۲-۲۵۵

- ۲۵۶۔ امام زین العابدین
- ۲۶۵۔ امام زین العابدین اور شیعہ
- ۲۷۱۔ اصولوں کے ساتھ امام کا سامنا
- ۲۷۵۔ امام زین العابدین کا دعوتِ ستارہ
- ۲۸۰۔ امام زین العابدین اور نظام

امام محمد باقر علیہ السلام

۲۸۳-۲۲۰

- ۲۸۴۔ امام محمد باقر کی شخصیت
- ۲۸۴۔ امام محمد باقر کا علمی مقام
- ۲۹۱۔ امام محمد باقر اور اسلامی فرقوں کے درمیان فقہی اختلافات
- ۲۹۸۔ یہودیوں اور اسرائیلیات سے مقابلہ
- ۳۰۱۔ امام محمد باقر کی علمی میراث
- ۳۰۵۔ امام محمد باقر کے نقطہ نظر سے شیعوں کی صورت حال
- ۳۱۳۔ امام محمد باقر اور سیاسی مسائل

امام جعفر صادق علیہ السلام

۳۲۱-۳۷۰

- ۳۲۲۔ امام جعفر صادق کی شخصیت

- ۳۲۲ امام جعفر صادقؑ کی اخلاقی اور فقہی شخصیت
- ۳۲۰ امام جعفر صادقؑ کے شیعہ
- ۳۲۲ امام جعفر صادقؑ اور علو
- ۳۲۲ اہل بیتؑ کی روایات پر مبنی شیعہ فقہ
- ۳۵۳ قرآن حدیث پر حاکم ہے
- ۳۵۵ امام جعفر صادقؑ کے دور میں حدیث کی کتابت
- ۳۵۷ امام جعفر صادقؑ اور اہل سنت کی فقہی بنیادیں
- ۳۵۷ شیعوں پر سیاسی دباؤ
- ۳۵۹ امام جعفر صادقؑ اور اہم سیاسی واقعات
- ۳۵۹ الف: زید بن علی کا قیام
- ۳۶۳ ب: امام جعفر صادقؑ اور ابو سنبلہ کی دعوت
- ۳۶۵ ج: منصور کے ساتھ طرز عمل
- ۳۶۸ د: یس زکیہ کے ساتھ امام کا رویہ

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام

۳۶۱-۳۶۶

- ۳۷۲ امام موسیٰ کاظمؑ کی شخصیت
- ۳۷۵ امام جعفر صادقؑ کے بعد امامت
- ۳۸۰ امام موسیٰ کاظمؑ کا سیاسی طرز عمل
- ۳۸۵ امام موسیٰ کاظمؑ اور ہارون الرشید
- ۳۸۶ پہلا حصہ
- ۳۸۸ دوسرا حصہ
- ۳۹۲ تیسرا حصہ
- ۳۹۸ امام موسیٰ کاظمؑ کی شہادت
- ۳۹۹ ظلیفہ کے ساتھ امامؑ کی محاذ آرائی کے حرید نمونے

- ۴۰۳۔ امام موسیٰ کاظمؑ اور نوری دکنی مباحث
- ۴۰۵۔ اہل حدیث کے مقابل امامؑ کے کھائی موقف

امام علی رضا علیہ السلام

۳۶۰-۳۶۷

- ۳۶۸۔ امام رضاؑ کی شخصیت
- ۳۶۹۔ ولی مہدی کا مسئلہ
- ۳۷۰۔ ولی مہدی کا مسئلہ اٹھانے سے مامون کا مقصد
- ۳۷۱۔ امام کا رد عمل
- ۳۷۲۔ امام علی رضاؑ اور مامون
- ۳۷۳۔ امامؑ کی شہادت
- ۳۷۴۔ امام رضاؑ اور علویوں کے خلاف پروپیگنڈا
- ۳۷۵۔ امام علی رضاؑ اور کھائی مسائل
- ۳۷۶۔ امام علی رضاؑ اور ایران

امام محمد تقی علیہ السلام

۳۶۸-۳۶۹

- ۳۶۸۔ امام محمد تقیؑ کی شخصیت
- ۳۶۹۔ امام محمد تقیؑ کی امامت
- ۳۷۰۔ امام محمد تقیؑ کی تاریخی زندگی
- ۳۷۱۔ امام محمد تقیؑ کے علمی مناظرات
- ۳۷۲۔ خلفائے فضائل کے بارے میں مناظرہ
- ۳۷۳۔ امام محمد تقیؑ کی علمی میراث
- ۳۷۴۔ گمراہ فرقوں کا مقابلہ
- ۳۷۵۔ امام محمد تقیؑ کے اصحاب
- ۳۷۶۔ ایرانی شیعوں کا امام محمد تقیؑ کے ساتھ ربط

امام علی نقی علیہ السلام

۵۲۰-۴۸۷

- ۴۸۸- امام علی نقی کی شخصیت
- ۴۸۹- امام علی نقی کی امامت
- ۴۹۰- امام علی نقی کے حوالے سے متوکل کی سیاست
- ۴۹۱- سامرا میں امام کو طلب کرنا
- ۴۹۲- سامرا میں امام کی اقامت
- ۴۹۵- امام کے ساتھ متوکل کا طرز عمل
- ۵۰۰- امام علی نقی کے دکھا اور ان کے اختیارات
- ۵۰۳- امام علی نقی کے کتب میں قرآن کو بیجا قرار دینا
- ۵۰۴- امام علی نقی اور علم کلام
- ۵۰۹- امام علی نقی اور دوا و زیارت کی ثقافت
- ۵۰۹- ۱۔ عوام اور اہل بیت کے درمیان تعلق قائم کرنا
- ۵۱۰- ۲۔ اہل بیت کے عظیم مقام اور ان کی قیادت پر تاکید
- ۵۱۰- ۳۔ کتب اہل بیت پر تاکید
- ۵۱۱- ۴۔ ظلم و ستم کے خلاف جہاد
- ۵۱۲- امام علی نقی اور غالی شیعہ
- ۵۱۵- امام علی نقی اور قرآن کی کلونیت
- ۵۱۷- امام علی نقی اور ایمان میں ان کے شیعہ

امام حسن عسکری علیہ السلام

۵۳۸-۵۲۱

- ۵۲۲- امام حسن عسکری کی شخصیت
- ۵۲۳- آپ کی امامت

- ۵۲۳۔ امام حسن عسکری سامرائیں
- ۵۲۶۔ سامرائیں امام کا مقام
- ۵۲۹۔ امام کی گرفتاری کے احوال
- ۵۳۳۔ امام کا اپنے شیعوں کے ساتھ رابطہ
- ۵۳۶۔ اصحاب امام اور شیعہ فکری میراث کی حفاظت
- ۵۳۳۔ امام حسن عسکری اور یعقوب بن اسحاق کندی
- ۵۳۳۔ امام حسن عسکری سے منسوب کتابیں
- ۵۳۳۔ الفہام تفسیر
- ۵۳۵۔ امام کا کتاب المعتمد
- ۵۳۷۔ امام حسن عسکری کی رحلت

امام مہدی علیہ السلام

۵۸۶-۵۳۹

- ۵۵۰۔ امام زمانہ کی ولادت
- ۵۵۱۔ امام مہدی کی والدہ
- ۵۵۲۔ امام زمانہ کی ولادت کے بارے میں چند نکات
- ۵۵۴۔ بعض شیعوں کا امام زمانہ کی ولادت سے آگاہ ہونا
- ۵۵۶۔ امام حسن عسکری کی رحلت کے بعد پیدا ہونے والے اختلافات
- ۵۵۹۔ خطیر اسلام آورہ امام بیت کا غیبت کے لیے ذہنوں کو تیار کرنا
- ۵۶۱۔ کلاسیک سائنس اور امام مہدی کی جانشینی
- ۵۶۳۔ امام مہدی اور امامین خاص
- ۵۶۵۔ ۱۔ عثمان بن سعید عمری ستان
- ۵۶۵۔ ۲۔ ابو جعفر محمد بن عثمان بن سعید عمری
- ۵۶۶۔ ۳۔ ابو القاسم حسین بن روح
- ۵۶۷۔ ۴۔ ابو الحسن علی بن محمد عمری

- ۵۶۸۔ شیعوں کے حوالے سے ممکن کے اقدامات کا ایک مختصر جائزہ
- ۵۶۹۔ الف۔ غالیوں سے مقابلہ
- ۵۷۰۔ ب۔ امام مہدی کے بارے میں پائے جانے والے شکوک و شبہات کا ازالہ
- ۵۷۲۔ ج۔ دیکھوں کو منظم کرنا
- ۵۷۳۔ د۔ امام زمانہ کو غفلت رکھنا
- ۵۷۴۔ غیبت کبریٰ میں امام کے نام کو فاش کرنے کا جائزہ ہونا
- ۵۷۶۔ غیبت صغریٰ کے دور میں تشیع کا فروغ
- ۵۷۹۔ امام مہدی کی سیرت
- ۵۸۰۔ الف۔ سیرت دینی
- ۵۸۰۔ ب۔ سیرت خلقی
- ۵۸۰۔ ج۔ سیرت عملی
- ۵۸۱۔ د۔ سیرت انقلابی
- ۵۸۲۔ ۱۔ سیرت سیاسی
- ۵۸۳۔ د۔ سیرت تربیتی
- ۵۸۳۔ ز۔ سیرت اجتماعی
- ۵۸۳۔ ح۔ سیرت مالی
- ۵۸۳۔ ط۔ سیرت اصلاحی
- ۵۸۶۔ ی۔ سیرت قضائی

فہرست منابع

۵۸۶-۵۹۹

☆☆☆

مقدمہ: تشبیح اور تارتخ نگاری

امام محمد اعلیٰ السلام

”مَنْ عَلَّمَ مَغَازِيَ رَسُولِ اللَّهِ كَمْ لَعَلَّمِ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ“

”اے رسول اللہ کی جنگوں کی اسی طرح تعلیم دیتے ہیں جس طرح سے قرآنی سوروں کی تعلیم دیتے ہیں۔“

(الہدایہ والتہدیۃ - ج ۳ - ص ۳۳۲؛ سبل النہد علی الارشاد - ج ۳ - ص ۲۰)

چھوٹے رسالوں کے تاجید ہو جانے کی وجہ سے شیعہ تاریخی دورے کا بڑا حصہ ضائع ہو گیا۔ صرف بہت کم نمونے باقی بچ سکے جیسے تیسری صدی ہجری کے اوائل کی نصر بن مزاحم کی "دقتہ صلیحین" اور اسی صدی کی ثقفی کی کتاب "الغارات"۔ اسی بات سے تاریخ میں دو ماہوں نے والی تہذیبوں کو منہ پر تحریر میں لانے کے سلسلے میں اس قسم کے آثار کی انتہائی اہمیت کی نشاندہی ہوتی ہے۔

یہ کہا جاسکتا ہے کہ پہلا دور گزرنے کے بعد شیعہ تاریخ کی نگارش کا دائرہ اثر مذہبی زندگی ان کی سیرت اور مسئلہ امامت سے تعلق رکھنے والے مسائل تک محدود ہو گیا۔ یہ سلسلہ اس زمانے تک جاری رہا جب تک دوبارہ ایک شیعہ حکومت قائم نہیں ہوئی اور اس شیعہ حکومت کی تاریخ نگاری کا سلسلہ شروع نہ ہوا۔

ابتدائی صدیوں میں سیرت نبویؐ پر شیعہ آثار

شیعہ اور سنی نظریات میں اختلاف کو پیش نظر رکھتے ہوئے سیرت نگاری کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ شیعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زندگی کو زیادہ تقدس کی نظر سے دیکھتے ہیں اور آنحضرت کی عصمت کو بیا رہتے ہیں۔ یہ بات قابل ذکر ہے کہ اگرچہ سنی تاریخ نویسی میں حیات رسولؐ کے بارے میں حیرت کا اثر تو مکمل طور پر نظر آتا ہے لیکن آپ کی عصمت پر اور وہ بھی اس کے تمام پہلوؤں میں ان کے یہاں توجہ نہیں کی جاتی۔ اس کا نمونہ رلۃ الانبیاء کے عنوان سے ابوالفصل مشاہد (۱) کی کتاب ہے جو سید مرتضیٰ کی کتاب تسریسہ الانبیاء کے مقابلے پر لکھی گئی تھی۔ (۲) ان دو نظریات کے ایک دوسرے کے مقابل ہونے کو ساتویں صدی ہجری کے ایک شیعہ مؤلف نے اپنی کتاب معتقد الامامیۃ میں ذکر کیا ہے۔ (۳) یہاں تک کہ تیسری صدی ہجری میں ایک اور سنی عالم نے ایک کتاب معاصی الانبیاء کے نام سے لکھی جسے سر قند کے مشہور مکتلم بھی ابو منصور ماتریدی نے مسترد کیا۔ (۴)

جہاں تک سیرت نبویؐ کا تعلق ہے تو یہ کہنا چاہیے کہ مغاری کی تعلیم اہلنہ کے پروگرام میں شامل تھی۔ اس بات پر اہم ترین گواہی اہل ہرمین العابدین کا یہ قول ہے جس میں آپؐ نے فرمایا: کُنَّا لِعَلَمِ مَغَارِی رَسُولِ اللّٰہِ کَمَا نَعْلَمُ السُّورۃ مِنَ الْقُرْآنِ (۵) (ہم رسول اللہ کی جنگوں کی اسی طرح تعلیم دیتے ہیں جس طرح سے قرآنی سوروں کی تعلیم

۱۔ کتاب نقل۔ ص ۲۳۳

۲۔ ایضاً۔ ص ۱۱

۳۔ معتقد الامامیۃ۔ ص ۴۷ (طبع دار الفکر بیروت۔ ۱۳۳۹ھ)

۴۔ دیکھئے: اذہات و تاریخی۔ استوری۔ ص ۷۵

۵۔ جامع الاطالیٰ الراوی۔ ج ۲۔ ص ۲۸۸، البدایہ والنہیہ۔ ج ۳۔ ص ۲۳۲، سبل النہد فی الدرشاد۔ ج ۳۔ ص ۲۰

دیتے ہیں۔ امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ کی روایات میں بھی سیرت سے متعلق بکثرت روایات پائی جاتی ہیں اور ان میں سے بہت سی مکتوب یا خط میں موجود ہیں۔ مثال کے طور پر ابن اسحاق نے اپنی سیرت کی کتاب میں امام محمد باقرؑ کی چند روایات نقل کی ہیں۔ ان میں سے بعض نمونے طبقات ابن سعد میں بھی دیکھے جاسکتے ہیں۔ شیعہ کتب میں سے علی بن ابراہیم قمی کی تفسیر کاچوٹائی حصہ تاریخ و سیرت اقصیٰ سے متعلق روایات پر مشتمل ہے۔ یہ کتاب جسے کئی کتابوں سے تدوین کیا گیا ہے اس میں ایسے مکتوب آثار سے استفادہ کیا گیا ہے جو تیسری اور چوتھی صدی ہجری میں دسترس میں تھے۔ مثال کے طور پر تفسیر علی بن ابراہیم قمی میں ماہان بن عثمان کی کتاب الصحیح و المعفاری سے استفادہ کیا گیا ہے۔ تفسیر قمی ان قدیم کتابوں میں سے ایک ہے جس کا سیرت کا حصہ تقریباً امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ کی روایات پر مبنی ہے۔ اس کی ایک وجہ اس میں "تفسیر ابی الحارود" کا داخل ہونا ہے جس کی تمام روایات امام محمد باقرؑ سے ہیں اور آیات کی شان نزول کے تناسب سے اس میں سیرت سے متعلق دہم بیان ہوئی ہیں۔ ابی الحارود کی روایات دوسرے تمام حصوں سے مختلف ہیں۔ اس کتاب کی تمام روایات کو ملائے مجلسی نے بحار الانوار کی تصانیف میں اس کی جگہوں میں نقل کر دیا ہے۔

اسی کا ایک اور نمونہ عبد اللہ بن یحییٰ بن القدراس کی بحث السی و المعبارہ ہے جو خود امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ کی روایات کے زمرے میں ہیں۔ (۱) بہر طور یہ کتابیں اگر عظیم السلام اور ان کے شیعوں کی سیرت کی روایات کی جانب توجہ کی دلیل ہیں۔ البتہ عمومی طور پر تاریخ اسلام کی شیعوں کی دلچسپی کا محور رہی ہے۔ اصحیح میں ہاتھ قدیم ترین شیعہ مؤلف ہیں جنہوں نے امام حسینؑ کے مقتل پر ایک کتاب لکھی ہے۔ (۲) احمد بن حیدر اللہ ثقفی اس کی ایک اور مثال ہیں۔ ان کی بعض کتابوں کے عنوان یہ ہیں کتاب المصیفة فی اخبار مقتل آل ابی طالب 'کتاب فی تفصیل ہذا ہاشم و ذم بنی امیہ و الباعث' (۳) نجاشی کی روایت کے مطابق محمد بن زکریا بن دینار کی بعض کتابیں یہ ہیں۔ الجمل الکبیر، الجمل المختصر، صفین الکبیر، مقتل الحسن (۴) کتاب السہر (وان) مقتل امیر المومنین، اخبار رید، اخبار فاطمہ (۵) ایک اور مثال ابراہیم بن محمد ثقفی ہیں وہ پہلے ریدی مذہب سے تھے بعد

۱۔ رجال نجاشی۔ ص ۲۳۲

۲۔ تنقیح المقال۔ ج ۲۔ ص ۱۵۶

۳۔ مہر مستطین۔ ص ۱۲۶

۴۔ یہ کتاب محمد بن حسین کوئی کی روایت کے مطابق ریدی مذہب کے کاتب میں سے تھی۔ دیکھئے مقدمہ مناقب امام امیر المومنینؑ۔ ج ۱۔ ص ۱۲ مناقب کی اسی کتاب میں چند روایات پر (دیکھئے اسی کتاب کی جلد سوم صفحہ ۷۷) کوئی نے امیر المومنینؑ کے فضائل کو جن میں سے بہت سے آئینگی ہیں محمد بن زکریا بن دینار سے نقل کیا ہے۔

۵۔ رجال نجاشی۔ ص ۲۳۷

میں امای ہو گئے انہوں نے تاریخی کتابیں لکھی ہیں جن میں سے بعض کے عنوان یہ ہیں: کتاب المہند أو المہنداری والبرقة اخبار عمر اخبار عثمان کتاب الدار الفارات (یہ کتاب آج بھی موجود ہے) اخبار رید اخبار محمد (نفس زکیہ اور ان کے بھائی کو ابراہیم) (۱) مدینہ میں جاہل بن یزید جھٹی کے آثار بھی انہی حوادث کے حوالے سے ہیں کتاب الجمل کتاب صفین کتاب السہروان کتاب مفضل امیر المومنین کتاب مفضل الحسین (۲)

علی بن حسن بن علی بن فضال کے بعض تاریخی آثار یہ ہیں کتاب الدلائل کتاب الانبیاء کتاب المعادرات اور کتاب الکوفہ (۳)

عبدالعزیز بن جندوبی ازدی جو بصرہ کے مشہور شیعہ عالم میں شمار ہوتے تھے ان کے بعض تاریخی آثار کے متناہین ہیں کتاب الجمل کتاب صلیح (۴) کتاب الحسین کتاب الفارات کتاب الخوارج کتاب ذکر علی فی حروب النبی کتاب مال الشیعہ بعد علی اخبار التوائین دین الوردۃ اخبار الفار اخبار علی بن الحسین اخبار ابی جعفر محمد بن علی اخبار حمز بن عبدالمعزی اخبار من مشق من اشعراء اخبار قریش والاصنام کتاب طبقات العرب والاشعراء کتاب خطب النبی کتاب خطب عثمان کتاب رسائل عمر کتاب روایات الازد کتاب مناقرات علی بن موسی الرضا (۵)

تم کے رہنے والے احمد بن اسماعیل بن عبد اللہ بعلی کے بھی تاریخ کے بارے میں آثار موجود ہیں۔ ان کا اہم ترین اثر کتاب العباسی ہے جس کے بارے میں نجاشی نے لکھا ہے کہ: وہ کتاب عظیم لغویہ مشتملہ آلف ورقہ من اخبار المخلعاء والدولة العباسیہ راہت منه اخبار الامین (یہ دس ہزار سطحوں پر مشتمل عظیم کتاب ہے جس میں خلفاء اور عباسی حکومت کی خبریں ہیں۔ میں نے اس میں امین کی خبریں دیکھی ہیں)۔ یہ کتاب محمد بن حسن قتی کے پاس تھی اور اس میں سے اس نے تاریخ قم میں چار مقامات پر نقل بھی کیا ہے۔ (۶) علی بن احمد جوانی نے بھی ایک کتاب

۱۔ رجال النجاشی۔ ص ۱۸۸ حیدر کیجئے۔ سان المیزان۔ ج ۱۔ ص ۱۰۲-۱۰۳ بحکم الادواء۔ ص ۲۳۳

۲۔ رجال النجاشی۔ ص ۱۴۹

۳۔ رجال النجاشی۔ ص ۲۵۸۔ ش ۶۷

۴۔ ابن طاووس نے بحج الدعوات میں اپنی کتاب "صلیح" سے امام علی کی درود نماز میں نقل کی ہیں جو آپ نے جنگہ صلیح سے پہلے چمکنا دیکھے۔ کتاب خاتہ ابن طاووس۔ ص ۵۲۵

۵۔ رجال النجاشی۔ ص ۶۳۶-۶۳۷

۶۔ رجال النجاشی۔ ص ۹۷ ش ۶۳۶ دیکھئے کتاب شای۔ قم سے مربوط آثار۔ ص ۱۹۱ جو جہیز میں نقل ہوئی ہیں وہ تاریخ قم کے صفحات ۱۳۵-۱۳۶ اور ۲۳۷ پر ہیں۔

صاحبِ فتح اور ایک کتاب یحییٰ بن عبداللہ بن حسن کے بارے میں لکھی ہے۔ (۱) قم کے ممتاز محدث احمد بن محمد بن خالد برقی نے سیرت پر ایک کتاب ”کتاب المغازی“ کے نام سے لکھی تھی۔ انہی کے تاریخ پر کچھ اور آثار بھی ہیں۔ کتاب اشعرو الاشعراء، کتاب البیدان، المساجد، کتاب التاريخ، کتاب الانساب۔ (۲)

اگر مسلم السلام کے زمانے کے ممتاز ترین مؤرخین میں سے ایک ابان بن عثمان امرتکی ہیں۔ انہی کے حالات اور سیرت رسولؐ پر ان کی ایک مگر مختصر کتاب تھی جس کا بد قسمتی سے کچھ ہی حصاب باقی بچا ہے۔ شیخ طوسی نے ان کی کتاب کے بارے میں لکھا ہے کہ: وما عرفت من مصنفاته ألا كتابه الذي يجمع المبدأ والمعاد والمغاري والوفاء والسفينة والردة۔ (ان کی کتابوں میں سے صرف ایک کتاب معروف ہوئی ہے جس میں انہوں نے مبتدأ المسجد، مغازی، وفات، سفینہ اور ردہ کو جمع کیا ہے) پھر لکھتے ہیں: وھناک نسخة اخرى الفص مہارواہ المصمومون (یعنی ایک اور نسخہ ہے جو دوسرے سے زیادہ فاضل ہے اور اسے قیون نے روایت کیا ہے)۔ (۳) یہ کتاب علی بن ابراہیم قمی کے پاس موجود تھی اور انہوں نے اپنی تفسیر میں اس سے کئی بار نقل کیا ہے۔ نجاشی بھی اس کتاب سے واقف تھے۔ انہوں نے لکھا ہے: لہ کتاب حسن کبیر یجمع المبدأ والمغاری والوفاء والردة (۴) یہ کتاب بہت سے طبائک کے پاس موجود تھی جس میں شیخ طبری نے اعلام البوری میں اس میں سے تفصیل ترین نقل کی ہے۔ ہم نے اس کی کتاب کے مل جانے والے حصوں کو ”کتاب المسجد والردہ“ کے عنوان سے شائع کیا ہے اور اس کے مقدمے میں تفصیل کے ساتھ ان کے اور ان کی کتاب کے بارے میں گفتگو کی ہے۔

یہاں ہم ان آثار کی جانب اشارہ کریں گے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں لکھے گئے ہیں اور ان میں سے زیادہ تر موضوعاتی پہلو کے حامل ہیں۔

کتاب صفات، تہذیبی از وہب بن وہب۔ (نجاشی۔ ص ۳۳۰)

کتاب وفود العرب الی القبی، از منذر بن محمد بن منذر۔ (ان کے بعض دوسرے آثار کتاب الجمل، کتاب صلین،

کتاب التمر والان اور کتاب الغارات ہیں)۔ (نجاشی۔ ص ۳۱۸)

مساکنہ لی یحیٰ، باہ القبی، از ابو یعلیٰ محمد بن حسن بن مرزہ جعفری۔ (نجاشی۔ ص ۴۰۴)

۱۔ جہاں نجاشی۔ ص ۲۳۲

۲۔ جہاں نجاشی۔ ص ۱۸۴

۳۔ بحر مست۔ ص ۱۶۸

۴۔ جہاں نجاشی۔ ص ۱۲

اس کے بعد بھی میرت نبی کا موضوع شیعہ علمی حلقوں کی توجہ کا مرکز رہا۔ لیکن یہ توجہ صرف اس کے بارے میں معلومات اور وہ بھی زیادہ تر شیعوں کے پیش نظر رہے اسے عقیدتی مسائل تک محدود تھی۔ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں: میں سال ۶۰۸ ہجری میں مذہب شیعہ کے فقیہ محمد بن سعد علوی کے پاس گیا جن کا گھر بغداد کے درب الدواب میں واقع تھا۔ ایک شخص ان کے سامنے واقدی کی سخاوی پڑھا رہا تھا پڑھتے ہوئے وہ اس روایت تک پہنچا جہاں واقدی نے قلاں و قلاں کہہ کر ان افراد کی طرف اشارہ کیا تھا جو جنگہ احد میں میدان سے فرار ہو رہے تھے۔ محمد بن سعد نے مجھ سے کہا: اس سے مراد ابوبکر اور عمر ہیں۔ میں نے انکار کیا تو انہوں نے کہا: صحابہ کے درمیان کسی کو بھی ایسا مقام حاصل نہیں کہ اس کے نام کی بجائے قلاں کا حفظ استعمال کرے کی ضرورت پیش آئے۔ میں نے پھر بھی ان کی بات قبول کرنے سے انکار کیا لیکن مجھے محسوس ہوا کہ وہ مجھ سے بہت سخت ناراض ہوئے ہیں۔ (۱)

قصص الانبیاء پر کتابیں

مسلمانوں کے تاریخی آثار میں جارتع الہیاء "کتاب المبدأ" کے عنوان سے کام کیا گیا ہے۔ اس اصطلاح میں ابتداء سے آخری نبی سے پہلے تک کی پوری انسانی تاریخ شامل ہوتی ہے۔ اس بارے میں ابن بن حبان ہمر کی کتاب المبتداء والہدیۃ والحدیث کا ایک حصہ جس کی بعض باتوں کو ہم نے سخن کی کتاب "کتاب المہجۃ والہجاری" کے مقدمے میں نقل کیا ہے یہ بتاتا ہے کہ شیعوں کے درمیان اس قسم کی روایات تحریر کرنے کی رسم موجود تھی۔ البتہ اسی کتاب میں ایسی روایات بھی شامل ہیں جن میں سے بعض اسرائیلی منابع سے ہیں اور ظاہر ہے کہ کما کما قابل اعتبار ہیں۔

شیعہ منابع (sources) میں تاریخ انبیاء کا حصہ بکھرے ہوئے انداز میں بہت وسیع پیمانے پر موجود ہے۔ علامہ گلپی نے ان روایات کے مجموعے کو بحار الانوار کی گیارہویں تا چودھویں جلد میں شامل کیا ہے۔ ان کا زیادہ تر حصہ شیخ صدوق کی کتاب تفسیر علی بن ابراہیم قمی "تفسیر عیاشی" تفسیر مجمع البہاں اور اسی قسم کی دوسری کتابوں میں آیا ہے اور جیسا کہ کہا گیا ہے اس قسم کی کتابوں میں اہل سنت کی روایات بہت زیادہ ذکر ہوئی ہیں جو کتب الاحبار عبد اللہ بن سلام اور خاص طور پر وہب بن منبہ سے نقل ہوئی ہیں۔ ابن طاہر نے قصص الانبیاء نامی ایک کتاب سے "جیسے انہوں نے محمد بن خالد بن عبد الرحمن برقی کی تالیف قرار دیا ہے" فرج المہموم میں کچھ باقی نقل کی ہیں۔ (۲) لیکن گویا کسی دور نے اس کتاب کا ذکر نہیں کیا ہے۔ جو آثار مستقل طور پر موجود ہیں ان میں قطب راوندی کی کتاب قصص الانبیاء کی جاباب اشارہ کیا جاسکتا ہے

جو استاد غلام رضا عرفانیان کی تحقیق کے ساتھ بنیاد پر ویشی اسلامی کی طرف سے شائع ہو چکی ہے۔ اس کتاب میں تاریخ اہلبیت کے علاوہ ایک حصہ (باب ۱۹ صفحہ ۲۸۰ کے بعد سے) آنحضرت کے معجزات اور ایک حصہ (باب ۲۰) رسول اللہ کے احوال سے متعلق ہے اور اس پر اس قہار سے بھی توجہ کی ضرورت ہے۔ راوندی نے بھی اپنی تحریر کے کسی ماخذ کا ذکر نہیں کیا ہے، اور کٹر ایسی سادکا ذکر کیا ہے جو بہت سے مقامات پر وضع نہیں کہ کس کتاب سے لی گئی ہیں۔ امکان ہے کہ اس کے بیسویں باب کا زیادہ تر حصہ تفسیر علی بن ابراہیم قمی سے پرمیا ہے۔

راوندی کے بعد سید محمد تقی جازری (م ۱۱۱۲ ہجری) نے کتاب "السور المحبین لی قصص الانبیاء" میں خاص طور پر قصص انبیاء کا ذکر کیا ہے۔

چوتھی سے چھٹی صدی ہجری کے دوران دلائل کی کتابیں

شیعہ تاریخی کتابوں میں سے بعض کتابیں ایسی ہیں جو ائمہ عظیم السلام کے معجزات کو صفا تحریر میں لانے کے لیے لکھی گئی ہیں تاکہ اس طرح ان کی امامت کو ثابت کیا جائے۔ قدرتی طور پر ان میں ائمہ کی زندگی کا کچھ حصہ بھی درج کیا گیا ہے۔ اس حوالے سے قدیم ترین کتاب "تیسری صدی ہجری کے اواخر اور چوتھی صدی کے اوائل کے شیعہ عالم محمد بن مسعود عیاشی کی "دلائل الامۃ" ہے۔ یہ عالم سر قد میں رہتے تھے اور ان کی کتابوں کا تذکرہ ابن ندیم نے کیا ہے جن میں یہ کتاب بھی شامل ہے۔ (۱) آج یہ کتاب موجود نہیں ہے۔ ابوالقاسم کوئی جن پر غلو کا الزام ہے ان کی کتاب "الدلائل والمعجزات" بھی اسی موضوع پر ہے۔ انہی نے ایک اور کتاب "حیثیت نبوة الانبیاء" بھی لکھی ہے۔ (۲) ایک اور کتاب "دلائل النبی" کے نام سے احمد بن یحییٰ بن حکیم اور یحییٰ بن کوئی نے لکھی ہے۔ (۳) "الاحتجاج علیہ النبی" نامی ایک کتاب اسماعیل بن علی بن اسحاق بن ابی اسلم بن لوبخت نے لکھی ہے۔ (۴) "کتاب الدلائل" کے نام سے دو کتابیں ہیں جن میں سے ایک ابو العباس محمد بن جعفر صیری اور دوسری ابو محمد محمد بن بریم بن جعفر نعمانی کی ہے جو ابن طاووس کی بعض کتابوں کے مصادر میں شامل ہے۔ (۵) چھٹی صدی ہجری کے شیعہ عالم ابو محمد عبدالباقی بن محمد بصری نے بھی "دلائل" نامی ایک کتاب

۱۔ بحر صفحہ ابن ندیم۔ ص ۲۲۵

۲۔ رجال النہائی۔ ص ۲۶۶

۳۔ ایضاً۔ ص ۸۱

۴۔ ایضاً۔ ص ۳۴

۵۔ کتاب خاتۃ ابن طاووس۔ ص ۲۲۷-۲۲۸ کہ فی بھی بہت سے مقامات پر دلائل صیری سے نقل کیا ہے دیکھئے علی ابن موسیٰ ارملی و مشفق

الشمس۔ ص ۱۰۹

لکھی ہے اسی طرح "المصحح والبرہان فی امامۃ امیر المومنین و اولادہ الاحد عشر النعمۃ الدینیہ صلوات اللہ و سلامہ علیہم اجمعین" نامی کتاب بھی انہی کی تحریر کی ہوئی ہے۔ (۱) شیخ طوسی کے ہم عصر محمد بن جریر طبری کی ایک کتاب "دلائل الامۃ" ہے جو طبع ہو چکی ہے۔ ایک اور مثال قطب راوندی (م. ۵۷۳ ہجری) کی "الخراج والجرع" ہے جس میں تفصیل کے ساتھ پیغمبر اور ائمہ کے ہجرات ورج کیے گئے ہیں۔ بد قسمتی سے راوندی نے اپنے منابع کا ذکر نہیں کیا ہے۔ اس کتاب کی تخریص ہو چکی ہے جو "کتابۃ المومنین" کے نام سے ترجمہ بھی ہوئی ہے۔ عربی متن تین جلدوں میں موسسۃ الامام المہدی نے شائع کیا ہے۔

اس موضوع پر ایک نادر قدیم کتاب ابو جعفر محمد بن علی المعروف بہ ابی حمزہ (وفات بعد از ۵۵۶ ہجری) کی "الاقب فی المناقب" ہے۔ اس کتاب میں بھی ایضاً اور رسول خداؐ و ائمہ حضرت فاطمہؑ اور تمام ائمہ کے ہجرات ورج ہیں۔ اس کتاب کا ایک مصدراحاکم نیشاپوری کی کتاب "مناظرارصا" ہے۔

اہل سنت کے یہاں بھی ابو نعیم اصبہانی اور ہاشمی کی "دلائل الامۃ" اسی موضوع پر تالیف کی گئی ہے۔ قاضی عبدالجبار اہلانی نے بھی اپنی کتاب "تحیث دلائل الامۃ" میں یہی روش اختیار کی ہے فرق صرف یہ ہے کہ انہوں نے بحث کو کلامی انداز میں پیش کیا ہے۔

کلامی تاریخی کتابیں

کلام کی بعض شیعہ تالیفات میں شیعوں کے یہاں امامت سے متعلق احداث کی اہمیت کی بنا پر لازماً تاریخ کی بحث بھی چھڑ گئی ہے۔ امامت کی مباحث زیادہ تر دو حصوں پر مشتمل ہوتی ہیں ایک حصہ عقلی مباحث پر مشتمل ہوتا ہے جس میں وجود امام کی ضرورت اور اس سے ملحقہ دوسری باتیں ہوتی ہیں جبکہ دوسرے حصے میں تاریخی مباحث ہیں جن میں نص کی موجودگی کا ثبوت دوسروں کی جانب سے نص سے بے جانتائی کی وجہ سے بعض صحابہ پر اعتراض و میرہ کا ذکر ہوتا ہے۔ اس قسم کی کتابوں کے تاریخی حصے میں خلافت اور خلفاء پر ایک طرح سے تنقید کی جاتی ہے یہ وہ چیز ہے جس کا ذکر مطامن کے عنوان سے کیا جاتا ہے۔ اس حوالے سے قابل توجہ نکتہ یہ ہے کہ ان میں سے بعض کتابیں کلامی تاریخی ہیں اور بعض تاریخی کلامی جو عام طور پر حدیث کی شکل میں پیش کی جاتی ہیں۔

ان میں سے باقی رہ جانے والی کتابوں کا ایک نمونہ ابو القاسم کوئی جن پر غلو کا الزام لگایا جاتا ہے کی "الاستبشا فی بدع الکلاۃ" ہے جو شائع بھی ہو چکی ہے۔ ایک اور کتاب "کتابہ سلیم بن قیس" ہے۔ اس میں موجود بعض اخبار کے

ہارے میں پائے جانے والے شبہات سے قطع نظر یہ اہمیت کے باب میں حدیث کے قاسب میں شیعہ عقائد کے تاریخی دفاع کے حوالے سے ایک قدیم کتاب ہے۔ مسعودی کی "ثبات الوصیہ" کو بھی حدیث، تاریخ اور کلام کی کتابوں کی صف میں رکھا جاسکتا ہے۔ یہ مسعودی یقیناً وہ مسعودی ہیں جنہوں نے مروج الذهب لکھی ہے۔ اس حوالے سے قدیم ترین کتابوں میں سند ہادی (سہ آزارے کے دیہاتوں میں سے ایک دیہات ہے) کی "المفیع فی الامامۃ" بھی شامل ہے جسے قم میں انتشارات اسلامی نے شائع کیا ہے اور یہ ایک چھوٹی سی کتاب ہے۔ اس قسم کے آثار میں سے مشہور ترین کتاب سید مرتضیٰ کی "الثانی" سے جو شائع ہو چکی ہے۔ شیخ طوسی نے "تخلیص الثانی" کے نام سے اس کو دوبارہ تحریر کیا ہے اور یہ بھی طبع ہو چکی ہے۔ شیخ سعید کی متعدد کتابیں بھی بہت سے تاریخی نکات پر مشتمل ہیں جس میں حدیث، فہرست ولایت کے معنی اور دوسرے مفہیم پائے جاتے ہیں۔ شیخ مفید کی کتاب "تحمل" کا ذکر بھی زیادہ تر ایک تاریخی کلامی کتاب کے عنوان سے کیا جاتا ہے۔ کہ اس کے برعکس کلامی تاریخی۔ یہ کتاب شیعوں کی خالص تاریخی تالیفات کا تسلسل ہے جو تیسری صدی ہجری میں معصوم قمی، یزید افروزی، تاریخ نویسی کا بھی ایک تسلسل تھا جو عراق کے شیعہ اپنے پیش نظر تاریخی مسائل کو بحث کرے کے لیے تحریر کرتے تھے۔ اس تالیف کے تاریخی ہونے میں کوئی شک و تردید نہیں ہے لیس یہ کہ شیخ مفید نے علمی تاریخ کو مثالیہ اور معتزلہ کے مقابلے میں شیعہ نظریات کے اثبات کے لیے ایک وسیع قرار دیا، تاریخ کو علم کلام کے ساتھ ساتھ شیخ مفید کی جدت طریزوں میں سے ایک ہے۔ اس کے مقابل علامہ طوسی کی "کشف الخفایں" ہے جو زیادہ تر کلامی ہے اور بعض تاریخی معلومات بھی اس میں بیان کی گئی ہیں۔

وہ کتابیں جو شیعہ فرقوں کی تشکیل کی سرگزشت کے بارے میں لکھی گئی ہیں وہ بھی ایک اہم قصبہ سے کلامی تاریخی مباحث پر مشتمل ہیں۔ دو اہم کتب جو نوے فیصد سے زیادہ ایک دوسرے سے مشابہت رکھتی ہیں وہ "تعلیق" کی "فرق الشیعہ" اور "سجد بن عبد اللہ اشعری" کی "الفتاویٰ والفرق" ہیں۔ یہ دو کتابیں شیعہ تاریخ کے بارے میں گرانقدر معلومات پر مشتمل ہیں۔ طبری کی کتاب "الاحتجاج" کا شمار بھی ان کتابوں میں ہوتا ہے جن میں اگرچہ مناظرے جمع کیے گئے ہیں لیکن ان میں ائمہ کے بارے میں معلومات بھی اس میں موجود ہیں۔ "انظر کتب فی معرفۃ اہل البیت" بھی مخالف مذاہب پر تنقید کرتے ہوئے تاریخ اور حدیث کی معلومات پر مشتمل کتاب ہے۔

حدیثی، تاریخی کتابیں

اہم جانتے ہیں کہ حدیث اور تاریخ کا قریبی تعلق ہے۔ اس حوالے سے کئی تاریخ پر زور دیا اور کئی حدیث پر۔ تیسری اور چوتھی صدی ہجری کی حدیث سے متعلق شیعہ تالیفات میں اہل سنت کی طرح بہت زیادہ تاریخی مواد نظر آتا ہے۔ کافی میں

جو حصہ امامت یا جنت کی بحث کے بارے میں مخصوص کیا گیا ہے اس میں ائمہ کی زندگی کی کچھ تاریخی باتیں بھی موجود ہیں۔ بد قسمتی سے ”کافی“ جیسی کوئی اور قدیم کتاب اس بارے میں نہیں ہے۔ شاید اس حوالے سے ”بصائر الدرجات“ کی طرف اشارہ کیا جاسکتا ہے جس میں کم و بیش تاریخی باتیں موجود ہیں۔ امام رضا کی زندگی کی تاریخ کے بارے میں شیخ صدوق کی لار وال کتاب ”عیون اخبار الرضا“ ممتاز ترین تالیف ہے۔ اس کتاب میں اس دور میں امام اور شیعوں کی زندگی کا مکمل عکس نظر آتا ہے۔ شیخ صدوق کی دوسری تمام کتابیں بھی کسی نہ کسی طرح سے تاریخی روایات پر مشتمل ہیں۔ ان میں کتاب ”مطل الشرائع“ خاص، تیار کی حالت ہے۔ ”امالی“ میں بھی اس قسم کی روایات مل سکتی ہیں۔ کیونکہ شیخ صدوق ضخیم کتابوں کی ابتداء اور شیعوں کی مفکرانہ تصانیف (درساووں) کے ایک حصے کے ختم ہونے کے دور میں زندگی گزار رہے تھے اور انہوں نے اس میں سے بہت سوں سے اپنی کتابوں میں استفادہ بھی کیا ہے اس لیے ان کی کتابوں کو اس حوالے سے قیمت سمجھنا چاہیے۔

تاریخ نیست کے موضوع پر تین گرانقدر کتابیں ہادی مہنگی ہیں جس میں سے ہر ایک تیسری صدی ہجری میں تاریخ شیعہ کے ایک اہم حصے کو بیان کرتی ہے۔ شیخ صدوق کی ”کمال الدین“ شیخ طوسی کی ”العلیہ“ اور نعمانی کی ”کتاب العلویہ“ اس موضوع پر اہم ترین کتابیں ہیں۔ اس دور کی شیعہ تاریخ انہی چند کتابوں پر مبنی ہے۔ ان کے مشابہ بہت سی اور کتابیں بھی قلمبند ہوئی ہیں۔ اس قسم کی دو کتابیں تیسری صدی ہجری کے عالم محمد بن بحر حقی سے تعلق رکھتی تھیں جن کا کچھ حصہ کتاب ”کمال الدین“ میں نقل ہوا ہے۔

حدیث کی کتابوں میں مناقب پر مشتمل کتب کا ذکر بھی کرنا چاہیے۔ اس قسم کی کتب بھی ایک اعتبار سے تاریخ نویسی میں شامل ہیں۔ اس حوالے سے قدیم ترین کتاب تیسری صدی ہجری کے محمد بن سلیمان کوئی قاضی کی ”مناقب الامام میر المؤمنین“ ہے۔ (۱) یہ کتاب ایسی تاریخی معلومات سے بھری پڑی ہے جن سے سیرت رسول اللہ اور امیر المؤمنین کی زندگی کے بارے میں استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ باوجود یہ کہ اس کتاب کا مؤلف زیدی شیعہ اور یمن کے زیدی امام الحادی الی الحق کے قاضیوں میں سے تھا پھر بھی اس کتاب میں بکثرت امام محمد باقر علیہ السلام کی روایات موجود ہیں۔

ذکورہ بالا کتاب کی مانند اسماعیلی شیعوں کے یہاں قاضی نعمان بن محمد حمی مشرانی (م ۳۶۳ ہجری) جو قاضی حکومت کے دور میں اسماعیلی مذہب کے ممتاز ترین عالم اور متعدد کتابوں کے مؤلف تھے کی گرانقدر کتاب ”شرح الاخبار“ (۲) ہے۔ یہ کتاب فضائل کے بارے میں ہے اور اس کا تاریخی پہلو بھی بہت مضبوط ہے۔ مثال کے طور پر اس کا پہلا اور دوسرا

۱۔ اس کے بارے میں دیکھئے تاریخ التراث العربی۔ قدیمین العربی۔ ص ۶۷۶۔ کتاب المناقب۔ محقق برادر طہارہ محمد باقر محمودی کے توسط سے نئے طبع میں شائع ہوئی ہے۔

۲۔ یہ کتاب سید محمد حمی جلانی کی کاوشوں سے انتشار امامت اسلامی کی طرف سے شائع ہوئی ہے۔

حصہ جو پہلی جلد ہی میں شائع ہوا ہے اس میں حضرت علیؑ کی رسول اللہؐ کے ساتھ بھراہی اور جنگ بدرؓ اور خندق وغیرہ میں آپؐ کی شرکت کے بارے میں بیان کیا گیا ہے۔ کتاب کا چوتھا حصہ جنگ جمل اور جنگ صفین کی تفصیلات پر مشتمل ہے۔ پانچویں حصے میں جنگ صفین سے متعلق مزید خبریں ہیں۔ چھٹا حصہ حجر بن عدی کے قتل تک۔ ساتواں آٹھواں نواں اور دسواں حصہ امیر المومنین کے فضائل کے بارے میں ہے۔ گیارہواں حصہ اہل بیتؑ کے مزید فضائل خصوصاً جناب فاطمہؑ زہراؑ کے فضائل کے بارے میں ہے۔ بارہواں حصہ امام حسنؑ کے فضائل اور ان کی تاریخی حیات اور امام حسینؑ کے قتل پر مشتمل ہے۔ تیرہواں حصہ معائبہ اہل بیتؑ پر مشتمل ہے جس کے ضمن میں اہل بیتؑ کے بہت سے برہمنوں جیسے جعفر بن ابی طالبؑ اور امام سجادؑ وغیرہ کا ذکر کیا گیا ہے۔ چودھویں حصے میں معتزہ مہاسی اور مہدی غامی کے ظہور تک کے حالات اور امام جعفر صادقؑ اور شیعہ فرقوں کی مختصر تاریخ کا تذکرہ ہے۔ چودھواں حصہ خاصاً مہدیؑ اور سبطاں حصہ آخری حصے کے عنوان سے فضائل شیعہ کے بارے میں ہے۔ اس کتاب کو تاریخ اہل بیتؑ کی نگارش کے لحاظ سے اپنے قدیمی ہونے کے پیش نظر اور معمولی، سادگی و سادگی سے صرف نظر کرتے ہوئے ایک مستند جامع اور اپنے زمانے کی حد تک ایک بے مثال تالیف شمار کرنا چاہیے۔

اگر ہم اس بات کو پیش نظر رکھیں کہ قاضی سہمان نے اپنی اس کتاب میں غدیریہ کی روایات کو طبری کی کتاب ”الولایۃ“ سے لیا ہے تو ہمیں اس لحاظ سے اس کتاب کی اہمیت کا اندازہ بہتر طور پر ہو جائے گا کہ اس میں بہت سی ایسی ناگفتہ باتیں شامل ہیں جو مکتوب آثار کی صورت میں ان کی دسترس میں تھیں اگرچہ بد قسمتی سے وہ اپنی کثیر روایات کا ماخذ بیان نہیں کرتے ہیں۔ بن بطریق کی ”العقد“ کو بھی اسی قبیل کے آثار میں شمار کرنا چاہیے۔

رجالی تاریخی کتابیں

علم رجال تاریخ کا ایک اہم شعبہ ہے۔ شیعوں میں بھی اس شعبے پر توجہ دی گئی ہے اور کئی بار اصحاب ائمہ مؤلفین اور شیعہ اخبار کے راویوں کی لہر میں لکھی گئی ہیں بد قسمتی سے ان میں سے زیادہ تر فہرستیں ضائع ہو گئی ہیں۔ اس حوالے سے آج بھی باقی رہ جانے والی اہم ترین تالیف جس میں شیعہ تاریخی نظریات کا اہم حصہ موجود ہے ”اختیار معرفۃ الرجال“ یا ”رجال کثی“ ہے جسے براہِ اعتبار سے اہم سمجھنا چاہیے۔ ”رجال النہاشی“ بھی رجالی ہونے اور کتاب شناسی کے حوالے سے اہم معلومات کے علاوہ شیعہ فکر کی تاریخ ہے۔ بعد کے زمانوں میں اس قسم کی تالیفات کم ہی تدوین ہوئی ہیں لیکن جو بھی تدوین ہوئی ہیں ان پر تاریخی حوالے سے توجہ دینی چاہیے۔ بطور مثال رجالی مؤلف اسی طرح رجال علماء علیؑ اسی قسم کی کتابیں ہیں۔ ابن ندیم کی مفہم کتاب ”المفہم“ کو ایک مکمل شیعہ کتاب سمجھنا چاہیے اور یہ بات اپنے مقام پر ثابت شدہ

ہے۔ ساتویں صدی ہجری کے شیعوں عالم ابن ابی ملی (وفات ۶۳۰ ہجری) کی ایک کتاب ”طبقات الامامیہ“ تھی جو بدھ متی سے مفقود ہو چکی ہے۔ ابن حجر مستطانی نے بیوٹ مسیابی کا حال لکھتے ہوئے ”الاصابہ“ میں اس سے ایک روایت نقل کی ہے۔ ان کی ایک اور اہم کتاب ”تاریخ ابن ابی ملی“ تھی جو سال کے لی قاعدے سے ترتیب دی گئی تھی اور اس سے نقل ہو کر باقی رہ جانے والی کچھ باتیں ہیں جو صفحہ ۷۲۰ ”نکت الہمایاں“ (جو مشہور نایابوں کے حالات کے بارے میں ہے) میں بیان کی ہیں۔ (۱)

نسب کی کتابوں سے بھی غفلت نہیں کرنی چاہیے جو ایک اعتبار سے تاریخ سے تعلق رکھتی ہیں۔ یہ علم بھی شیعوں میں رائج تھا اور اس علم میں قدیم ترین کتاب ”المجدی“ (تالیف سن ۴۳۲ ہجری) ہے جو مذہب امامیہ کے عالم ابو الحسن علی بن محمد بن علی انصاری کی تالیف ہے۔ (۲) اس سے شیعوں مذہب کے علماء کی اس علم میں بھی کاوشوں کی نشاندہی ہوتی ہے۔ علاوہ ازاں ابو نصر بخاری کی ”سلسلہ“ بھی ہے۔ اس شعبہ علم میں تاریخ اہل بیت کا حصہ اس قابل نہیں کہ اس سے لاپرواہی برتی جائے۔ علائے نسب کی ایک ندرت ہے جسے آیت اللہ مرعشی نے بیہقی کی ”لباب الاقطاب“ کے مقدمے میں نقل کیا ہے۔ ان میں سے اکثر کتابوں میں نسب کے علاوہ تاریخی باتوں کا ذکر بھی کیا گیا ہے۔

صفوی دور کا جاری دور میں ”ریاض العلماء“ اور ”روضات الجنات“ جیسے تفصیلی انسائیکلو پیڈیا لکھے جانے کی وجہ سے ہمیں تاریخ بالخصوص تاریخ علوم کے بارے میں زیادہ تفصیلی معلومات حاصل ہوئیں۔

پانچویں سے ساتویں صدی ہجری تک احمد اثنا عشر کی تاریخیں

”تاریخ الاممۃ“ یا ”تاریخ الموالیہ ووفیات اہل البیت“ یا اس سے مشابہ ناموں سے ایک ایسی قدیم کتاب موجود ہے جس میں امام محمد باقر امام جعفر صادق امام علی رضا اور امام حسن عسکری علیہم السلام سے نقل کرتے ہوئے احمدی ولادت اور وفات کی تاریخیں درج ہیں۔ اس کتاب کو کبھی ابن خثابہ کبھی نصر بن علی تحفشی کبھی احمد بن محمد فریابی اور کبھی ابن ابی اسحاق سے منسوب کیا جاتا ہے۔ بہر صورت اس کتاب کو اس بارے میں تیسری صدی ہجری کی ایسی اہم ترین تابغات میں شمار کرنا چاہیے جو اب تک موجود ہیں۔ (۳) ایک اور کتاب ”دھرۃ السنج و نوار یخ المصجع“ کے نام سے بھی

۱۔ دیکھئے الذریعہ ج ۳ ص ۴۱۹

۲۔ المجدی ص ۱۵۱ اور تصریح کرتا ہے کہ ولسی اثنی عشریہ

۳۔ یہ کتاب ”تاریخ اہل بیت“ کے عنوان سے قم میں آقائے طائی کے ذریعے تصحیح ہوئی اور موسسہ آل البیت کی طرف سے شائع ہوئی ہے۔ انہوں نے اس کتاب کے مقدمے میں تفصیل کے ساتھ کتاب کے نام اس کے مؤلف کے نام اور کتاب سے متعلق دیگر نکات پر روشنی کی ہے۔

جسے حیاتِ ائمہ کے بارے میں ہونا چاہیے۔ ابن خلدون نے اس کتاب سے استفادہ کیا ہے لیکن اس کے بارے میں کوئی خاص معلومات موجود نہیں ہیں۔ (۱)

کچھ خاص کتابیں بارہ اماموں کے حالاتِ زندگی پر لکھی گئی ہیں۔ اس بارے میں قدیم ترین تالیف جس میں تفصیل سے گفتگو کی گئی ہے شیخ مفید کی ”کتاب الارشاد“ ہے۔ انہوں نے حضرت علی کے بارے میں مفصل ترین گفتگو کی ہے اور عملی طور پر ان کے مقام کی اہمیت بیان کرتے ہوئے سیرتِ نبوی کا بھی مختصر اذکر کیا ہے۔ اس کے بعد آخر تک ائمہ کے بارے میں ایسی دس تحریریں ہیں جن میں زیادہ تر تاریخی اور کئی سہ سٹ ہیں۔ اگرچہ انہوں نے ہر مقام پر اپنے مصالح کا ذکر نہیں کیا ہے لیکن ان کی اسناد سے ظاہر ہوتا ہے کہ انہوں نے اس زمانے میں رائج معتبر اور اہم مصالح سے استفادہ کیا ہے۔ بنیادی طور پر ان مقامات پر شیخ مفید کی ایک اہم خصوصیت یہ ہے کہ وہ عراقی مؤلفین کی جانب سے لکھی گئی عراق میں موجود کتابوں سے پوری طرح واقف تھے۔ شیخ مفید کی ”سراجھ“ بھی ائمہ کے بارے میں معلومات فراہم کرتی ہے۔ اس کے بعد ابوعلی فضل بن حسن طبرسی (م. ۵۲۸ ہجری) کی ”اعلام الوری“ کا ذکر کیا جاسکتا ہے جو طبری اعتبار سے ایک قابلِ اطمینان اور دقیق کتاب ہے۔ اعلام الوری سیرتِ ائمی اور سیرتِ ائمہ پر مشتمل ہے اور ائمہ کی سیرت کے حصے میں ائمہ کی امامت کے اثبات پر شیخ مفید کی طرح تاریخی کلامی نکات بیان کیے گئے ہیں۔ مؤلف نے اپنے مصادر انتہائی حیا کے ساتھ درج کیے ہیں اور اس طرح کتاب کی اہمیت کو بڑھا دیا ہے۔

ہم بتا چکے ہیں کہ سیرتِ ائمی کے حوالے سے ایک اہم شیعہ ماخذ بان بن مثنیٰ کی کتاب ہے جس کے اہم حصوں کو طبرسی نے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے۔ ایک اور لازوال تالیف محمد بن علی المعروف بہ ابن شہر آشوب مروی مازندرانی کی ”لنائب“ ہے۔ یہ اہم اور مفصل تالیف چٹکڑوں کتابوں سے استفادہ کرتے ہوئے تیار کی گئی ہے اور مؤلف نے کثرتِ مصادر کو نقل کر کے اور ان کے نام ذکر کر کے ایک اہم کام انجام دیا ہے۔ اس کتاب کا زیادہ تر حصہ امیر المومنین کی زندگی اور اہل سنت کے مصادر سے آپ کے مضامین پر مشتمل ہے۔ لیکن اس سے پہلے سیرتِ نبوی کو بھی جانا گیا تھا اور پھر آگے چل کر ائمہ سے متعلق اخبار کو بھی نقل کر دیا ہے۔ قتال خیشا پوری (م. ۵۰۸ ہجری) کی کتاب ”روضة الواعظین“ ایک اور تالیف ہے جس میں مصادر کا ذکر کیے بغیر بارہ اماموں کی زندگی پر گفتگو کی گئی ہے۔ ساتویں صدی ہجری کی ایک اور باقی بچ جانے والی تالیف شیخ رشید بن ابراہیم بن اسحاق بحرانی کی کتاب ”مختصر احوال ائمی والائمہ“ مسمیٰ مشرعیہ السلام ہے جس کا ایک نسخہ موجود ہے۔ (۲) منتخب الدین نے اسے لکھنے والے شمس الاسلام حسن بن حسین بن بابویہ قمی کی ایک

۱۔ کتابت ابن خلدون۔ ص ۶۰۴

۲۔ اس کا واحد نسخہ ”مرکز احیاء التراث اسلامی قم“ کے پاس ہے۔

کتاب "سیر الانبیاء والائمة" کا ذکر کیا ہے جس کا کوئی اثر موجود نہیں ہے۔ (۱) انہوں نے عیسیٰ سید ابوالقاسم زید بن اسحاق جعفری کی ایک کتاب "الغازی والیسر" کا ذکر بھی کیا ہے جس سے اس بات کی نشاندہی ہوتی ہے کہ اس علم میں اس زمانے میں بھی شیعہ دلچسپی لیتے تھے۔ شیخ ابوالحسن علی بن محمد بن محمد بن عثمان بن احمد موصلی کی بھی ایک کتاب "الانوار فی تاریخ الامت الاسلامیہ" کے نام سے تھی۔ (۲)

ساتویں صدی کی ایک اور اہم کتاب "علی بن مصنیٰ اربلی کی" "کشف الغر فی معرفۃ الامت" ہے۔ یہ تالیف جو مختلف شیعہ اور سنی منابع سے ماخوذ ہے اور جسے بہت اعتدال کے ساتھ لکھا گیا ہے اس نے ساتویں صدی کے آخری ربع میں اپنی تالیف کے زمانے سے عالم اسلام میں تشیع کے فروغ میں اہم کردار ادا کیا ہے۔ یہ کئی بار فارسی زبان میں ترجمہ ہو چکی ہے۔ اس کتاب میں چارہ حصوں کے حالات و زندگی بیان کیے گئے ہیں۔ ہم نے ایک الگ کتاب میں اس تالیف اور اس کے منابع کا جائزہ لیا ہے۔ ایک اور کتاب "محقق طلی" (م ۶۷۶ ہجری) کے شاعر شیخ یوسف بن حاتم شامی کی "الدر العظیم فی مناقب الامت المصمیم" ہے۔ (۳) یہ تالیف جس کا ایک نسخہ موجود ہے اس میں ائمہ کے حالات اور ان کے فضائل بیان کیے گئے ہیں۔ اس مہارت میں "لحمیم" سے مراد بزرگ اور سادات ہیں۔

اس زمانے میں ما شورا کے حوالے سے منقول نویسی بھی توجہ کا مرکز تھی۔ ابن طاووس (م ۶۶۳ ہجری) نے دو کتابیں تحریر کیں "المصوف" اور دوسری "المصرع العین فی قلل الحسین"۔ راجح "منقول" و "محقق" جو درحقیقت اصل کتاب کے مطابق نہیں ہے اسی صدی سے منسوب کتب میں سے ہے۔ احتمال ہے کہ یہ بھی ابن طاووس ہی کی تالیف ہو۔ (۴)

چوتھی سے پانچویں صدی ہجری تک کی مقامی تاریخیں

شیعوں نے مقامی تاریخیں لکھنے میں بھی حصہ لیا ہے۔ اس حوالے سے قدیم ترین تالیف جو دوسری تمام تالیفات سے قدیم ہے محمد بن عمر حنفی کی کتاب "محل العرب" ہے۔ (۵) یا قوت نے مؤلفہ مذکور اور اس کی اس تالیف کے بارے میں لکھا ہے۔ لہ تصانیف منها کتاب سماہ کتاب محل العرب بذکر فیہ تغری فی العرب فی البلاد فی

۱۔ احمد مست مکتبہ المدینہ۔ ص ۴۷

۲۔ حینا۔ ۷۶

۳۔ مکتبہ الذریعہ۔ ج ۸۔ ص ۸۶

۴۔ کتابخانه ابن طاووس۔ ص ۸۰

۵۔ نجم التاداد۔ ج ۱۸۔ ص ۶۰۰۔ التذکرۃ فی تاریخ العرب۔ ج ۲۔ ص ۲۳۳۔ الذریعہ۔ ج ۳۔ ص ۸۳

الاسلام' ومن كان منهم شيعيا ومن كان منهم خارجيا اور سنوا لهم حسن قوله في الشيعة وبقع لهم عداهم ولفقت عني حراء من هذا الكتاب ذكر فيه لعل اهل المشرق خاصة من كرمات و سجستان وخراسان و طبرستان (ان کی متعدد تصانیف ہیں) ان میں سے ایک کتاب جس کا نام انہوں نے "مغل العرب" رکھا ہے اس کتاب میں وہ عربوں کے خلف اسلامی شہروں میں پھیلنے کا ذکر کرتے ہیں اور یہ کہ ان میں سے کون شیعہ تھا کون خارجی تھا کون سنی تھا۔ انہوں نے یہاں شیعوں کے بارے میں اچھے الفاظ استعمال کیے ہیں اور شیعوں کے مخالفین کی مذمت کی ہے۔ میں نے اس کتاب کا ایک جز دیکھا ہے جس میں انہوں نے اہل شرق کے عقائد کے بارے میں گفتگو کی ہے بالخصوص کربان سجستان خراسان طبرستان کے بارے میں اس کتاب میں سے جو کچھ یا قوت نے "بہم الہدیان" میں نقل کیا ہے اس کے سوا کچھ بھی ہتی نہیں پچا ہے۔

احمد بن خالد برقی کی ایک کتاب "البلدان والمساحۃ" یا "انہیان فی احوال البلدان" کے نام سے ہے۔ کتاب "تاریخ قم" کے مؤلف نے چوتھی صدی ہجری میں قم شہر کی تاریخ کے بارے میں اس کتاب سے استفادہ کیا ہے اور احتمال ہے کہ اس کی اسی کتاب "البلدان" سے استفادہ کیا ہوگا۔ (۱) اس کے متبع شدہ نسخے میں متعدد مقامات پر "برقی" سے نقل کرتے ہوئے قم سے متعلق کئی تاریخی باتیں بیان کی گئی ہیں اور ایک مقام پر کہتے ہیں کہ برقی نے کتاب "بنیان" میں یوں کہا ہے۔۔۔۔۔ (۲) امکان ہے کہ لکھنے میں غلطی ہوئی ہو اور "بنیان" وہی "بلدان" ہو۔ دوسرا احتمال "کشف الظنون" نے ظاہر کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ کتاب کا نام "انہیان فی احوال البلدان" تھا۔ (۳)

"انہیان والمساحۃ" کے نام سے ایک کتاب کو احمد بنکے باپ یعنی محمد بن خالد کی طرف بھی منسوب کیا گیا ہے۔ (۴) اسی نام "الہدیان والمساحۃ" سے ایک اور کتاب تیسری صدی ہجری میں ابو جعفر محمد بن عبداللہ بن جعفر بن حسین بن جامع حمیری کی بھی ہے۔ وہ احمد برقی کی کتاب کی تلاش میں تھے اور انہوں نے اسے بغداد اور رے اور قم میں تلاش کیا تھا لیکن وہ انہیں نہیں ملی تھی لہذا اس کے بعد انہوں نے خود اس بارے میں کتاب لکھی۔ (۵)

۱۔ آٹا نے مدرس نے کتاب "البلدان" کے نقل شدہ مقامات کو "تاریخ قم" میں ذکر کیا ہے۔ دیکھئے کتاب شناسی۔ قم سے مخطوط ۱۲۰۱۔ ص ۱۸ پر۔ تاجی ذکر ہے کہ راجی نے "الذوقین" ص ۲۸۳ میں کئی مقامات پر کتاب "البلدان" سے نقل کیا ہے۔

۲۔ تاریخ قم۔ ص ۵۶

۳۔ دیکھئے الذریعہ۔ ج ۳۔ ص ۱۵۲۔ ش ۳۹۷

۴۔ الذریعہ۔ ج ۳۔ ص ۱۳۵

۵۔ درجہال انہیانی۔ ص ۲۵۵

اس بارے میں ایک اور اہم کتاب "تاریخ قم" ہے جو حسن بن محمد بن حسن قمی نے ۳۷۸ ہجری میں لکھی تھی۔ یہ اہم تاریخی تالیف خود طلب ترین اور علمی ترین کتاب ہے جو قدیم اسلامی تمدن کے بارے میں لکھی گئی ہے۔ اسلامی تمدن کے بارے میں جو مقامی تاریخیں لکھی گئی ہیں ان کا بڑا حصہ شہروں کے اہم افراد کے بارے میں ہے جبکہ "تاریخ قم" میں شہر کی تاریخ کے بارے میں تاریخی کے ساتھ علمی باتیں ہیں کی گئی ہیں۔ مؤلف نے مقدمے میں کتاب کو بیس ابواب میں تقسیم کیا ہے لیکن ہر قسمی سے قاری ترجیح کے صرف پانچ حصے دستیاب ہیں۔ س کے عربی متن کے بارے میں بھی کوئی اطلاع نہیں ہے۔ اس کا قاری متن حسن بن علی بن حسن بن عبد الملک قمی کا ہے جو ۸۰۵ ہجری میں مکمل ہوا ہے۔ اس کتاب میں قم شہر کے بارے میں معلومات سے قطع نظر اس زمانے کے حراج کے بارے میں بھی اہم معلومات دی گئی ہیں۔ اس کے علاوہ اشعری قبیلہ کے بارے میں بھی اس زمانے سے معلومات فراہم کی گئی ہیں جب یہ قبیلہ یمن میں ہوتا تھا اور اس کے بعد رسول اللہؐ کے پاس آیا پھر اس کے بعد عراق اور بحر بھرت کر کے قم آ گیا۔ اس کے ساتھ ساتھ توہمات میں خصوصاً امیر ان کے بعض علاقوں کی فتح میں ان کے کردار پر بھی گفتگو کی گئی ہے۔

ایک اور اہم لیکن مفقود کتاب صاحب ہجر ست منتخب الدین کی "تاریخ رے" ہے۔ یہ چھٹی صدی ہجری کے عالم ہیں۔ اس کتاب کے بعض مقامات کو صرف ابن ہجر نے "لسان المصراۃ" میں نقل کیا ہے۔ عقیم ادبی شاہکار "نثر الدہ" کے مؤلف ابوسعید منصور بن حسین آملی کی بھی "تاریخ رے" کے نام سے ایک ہے۔ (۱) ہم نے ایک مستقل مقالے میں برقی زحبی ابوسعیدؒ کی اور منتخب الدین کی جغرافیائی تالیفات کا تعارف پیش کیا ہے۔

ایک اور کتاب ابن اسفندیہ کی "تاریخ طبرستان" ہے۔ یہ لار دال تالیف طبرستان کی تاریخ کے بارے میں لکھی جانے والی اہم ترین تحریر ہے۔ اس کے مؤلف چھٹی صدی ہجری کے ایک شیعہ مؤرخ ہیں۔ مولانا ابوالہدٰی آملی کی "تاریخ روایاں" ایک اور اہم علاقائی تاریخ ہے۔ انہوں نے اس کتاب میں بعض شیعہ تاریخی نظریات خصوصاً صوہرائیہ کے زمانے تک کے نظریات کو بیان کیا ہے۔

بارہ امامی سنیوں کی عربی اور فارسی تالیفات

اہل سنت میں سے بھی کچھ لوگوں نے مختلف اسباب کی بنا پر ائمہ اثنا عشریہ علیہم السلام کے حالات زندگی پر کتب تحریر کی ہیں۔ یہ ان لوگوں کے علاوہ ہیں جنہوں نے اہل بیتؑ کے بارے میں کتب تالیف کی ہیں اور جن کا مروجہ استاد عبدالعزیز عبادی نے مجھے "مروءات" میں "اہل البیت فی المکتبۃ العربیۃ" کے عنوان سے اپنے سلسلہ مقالات

میں تعارف کرایا ہے۔ ان افراد کو اصطلاحاً بارہ امامی خلی کہا جاسکتا ہے۔

اس شادی کی ”مجمعل التواریخ والقصص“ جو تقریباً ۵۲۰ ہجری میں فارسی زبان میں تالیف کی گئی اس میں وہ خلیفہ کے بعد خلافت کے حصے میں لکھتا ہے۔ خلیفہ علیہ السلام کے بعد ابو بکر صدیق تھے۔۔۔ اس کے بعد وہ تمام خلفاء کے حالات بیان کرتا ہے۔ وہی ایک اور مقام پر ایک فصل میں اہل بیت خلیفہ علیہم السلام میں سے ایک گروہ کا ذکر کرتا ہے اور وہیں فاطمہ اثر مراعیہ السلام سے آغاز کرتے ہوئے ان کے فرزندوں حسن اور حسین علیہما السلام کے حالات زندگی بیان کرنے کے بعد ترتیب سے ابو القاسم محمد بن حسن عسکری علیہم السلام تک تمام اماموں کا اختصار کے ساتھ ذکر کرتا ہے۔ (۱)

یوسف بن مرغل بن عبد اللہ بعداوی سبط بن ابوالفرج عبد الرحمان بن الجوری (۵۸۱ تا ۶۵۴ ہجری) نے اپنی تالیف ”تذکرۃ الخو اص“ میں اہل بیت اور تمام بارہ اماموں کے مناقب و فضائل بیان کیے ہیں اور اسے اس قسم کی ذہین تالیفات میں سے ایک شمار کرتا ہے۔ ابن حالبیہ (۴۷۰ ہجری) کی کتاب ”الان“ کو بھی اسی قسم کی کتابوں میں سے ہوتا ہے۔ ”ارملی“ نے ”کشف الغمہ“ میں بعض مقامات پر اس سے نقل کیا ہے۔ انہی میں سے ایک ممتاز ترین شخصیت ”مطالب السؤل فی مناقب آل الرسول“ بھی گرانقدر کتاب کے مؤلف کمال الدین محمد بن طلحہ شافعی (۶۵۲ ہجری) ہیں۔ ارملی نے اس بنا پر ان کی مدح و ستائش کی ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب میں بارہ اماموں کے حالات زندگی بیان کیے ہیں۔ عبدالعزیز بن محمد المعروف بآخر گناہادی (۶۱۱ ہجری) نے اپنی کتاب ”معالم المعترفۃ البویہ و معارف اہل البیت العاطمۃ العلویہ“ میں صرف گیارہ اماموں کا تذکرہ کیا ہے اور اسی بنا پر علی بن عیسیٰ ارملی نے ان پر تنقید کی ہے۔ (۲)

کتاب ”مرحۃ القلوب“ اور تاریخ گریو کے مصنف احمد بن مستوفی (۷۴۰ ہجری) نے اپنی اپنی الذکر کتاب میں بتدیس اویس خلفاء کی تاریخ بیان کی ہے اور اس کے بعد امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام کے حالات زندگی بیان کیے ہیں اور ان کے فضائل کا ذکر کیا ہے۔ آگے چل کر صفحہ ۱۹۸ پر امیر المومنین اور رسول اللہ کے نواسے امام حسن مجتبیٰ کی زندگی کا تذکرہ کیا ہے۔ اپنی کتاب کے تیسرے باب کی تیسری فصل کو اس الفاظ کے ساتھ دوسرے ائمہ سے مخصوص کیا ہے کہ یہ فصل ان تمام معصومین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بارے میں ہے جو حقیق پر حق کی محبت تھے۔ ان کی مدت امامت ۳۳۹ ہجری سے رمضان ۳۶۳ ہجری تک دو سو پندرہ سال اور سات مہینے رہی۔ ائمہ معصومین نے اگرچہ خلافت نہیں کی

۱۔ مجمع التواریخ والقصص (پیشکش ملک پشاور، ہزار تہمین کلز، ج ۱۰۰)۔

۲۔ کشف الغمہ۔ ج ۲۔ ص ۳۶۔ گویا کتاب معلوم ہوتی ہے کہ چاس میں سے چند کھوئے ”کشف الغمہ“ میں نقل ہوئے ہیں۔ دیکھیے علی بن عیسیٰ ارملی و کشف الغمہ۔ ص ۱۷۱

لیں کیونکہ مستحق ہی تھے اس لیے بطور تبرک ان کا مختصر ذکر کیا جاتا ہے۔ یہ سلسلہ امام زمانہ علیہ السلام کے حالات زندگی کے بیان تک جاری رہا ہے۔ (۱) اسی قسم کی دو اور اہم کتابیں ایس صباغ نامی (م ۸۵۵ ہجری) کی "الفصول المهمة فی معرفة احوال الانبیاء" اور دوسری شمس الدین محمد بن طوون (م ۹۵۳ ہجری) کی "الشذرات النہیة فی تراجم الانبیاء الاثنی عشریہ عدا لامامیہ" ہے۔

ایک اور اہم تالیف نویں صدی ہجری کے خواجہ محمد پارسا کی کتاب "فصل الخطاب" ہے جس میں انہوں نے مذہب سنن پر اصرار اور روافض کے خلاف سخت موقف اختیار کرنے کے باوجود ائمہ کے حالات زندگی تحریر کیے ہیں۔ کتاب کا یہ حصہ ہر اثنا عشری اہل ایمان کے دفتر چہارم میں شائع ہو چکا ہے۔ دسویں صدی ہجری میں عثمانی قہرہ میں تالیف کی گئی کتاب "بہجة الصواریح" میں خلفاء ائمہ کے حالات زندگی درج ہیں۔ (۲) دسویں صدی ہجری کے درویش حسین کر بلدی نے اپنی کتاب "روضات الجنان و جنات البہار" میں ایک طویل فصل ائمہ کے حالات زندگی کے بارے میں مخصوص کی ہے۔ یہ کتاب شائع ہو چکی ہے۔ فضل اللہ بن روز بھانجی (م ۹۲۷ ہجری) جو شیخ مذہب اور صفوی حکومت کی مخالفت میں مشہور ہیں انہوں نے چہارہ مصومین کے حالات زندگی پر ایک کتاب "وسيلة المصادم الی المصدم" در شرح صلوات چہارہ مصوم" لکھی ہے۔ (۳) "کنہ الاعباد" دسویں صدی ہجری میں دوست عثمانی کے زیر سایہ تالیف کی جانے والی کتابوں میں سے ہے جس میں بارہ اماموں کے حالات زندگی ہیں۔ (۴) ابن جریر صنفی کی "الاصول علی المصرفة" جو انہوں نے روافض کی مخالفت میں لکھی ہے یہ بھی ائمہ کے حالات زندگی کے بیان اور ان کے فضائل پر مشتمل ہے۔ اس اعتبار سے ایک اہم ترین شخصیت ماحسین کاظمی ہیں جنہوں نے اپنی کتاب "روضۃ الشهداء" میں اہل بیت اور ائمہ اثنا عشریہ کے مختصر حالات و زندگی تیزان کی مراداری کے بارے میں کچھ باتیں بیان کی ہیں اور سب سے زیادہ تفصیلی گفتگو امام حسین کے بارے میں کی ہے۔ اسی حوالے سے ایک اور تالیف کمال الدین خوارزمی کی "المفہد الاقصی" ہے جس میں خلفاء کے احوال کے علاوہ بارہ اماموں کے حالات بھی بیان کیے گئے ہیں۔

۱۔ محمد بن کزیمہ۔ م ۸۷۵

۲۔ ابن ابی قحیف کے تالیف کی کتاب "مناقب" م ۸۹۵

۳۔ اس سے پہلے یہ کتاب تباری کوشتوں سے سلسلہ انتظامات کتابت آیت اللہ مرعشی سے شائع ہوئی تھی اس کا ایڈیشن جسے ایک جدید نسخے سے تیار کیا گیا ہے انتظامات پبلشرز نے کیا ہے۔

۴۔ اس کے متن جانے کے لیے کئی کتب خانہ خیر و خیر۔ سال چہارم۔ محمد جاسم۔ م ۸۷۵

ساتویں تا دسویں صدی ہجری تک شیعوں کی فارسی تالیفات

اس زمانے کے فارسی زبان شیعوں کی بہت کم ایسی تالیفات باقی بچی ہیں جو اپنی حد تک قابل توجہ ہیں۔ "تقص" کے عنوان سے عبد اللیل قزوینی رازی کی دو دال کتاب ہے جو ایک کھائی تاریخی کتاب ہے جسے انہوں نے شیعوں کے خلاف لکھی گئی ایک کتاب کے جواب میں لکھا تھا۔ یہ اہم کتاب چھٹی صدی ہجری میں اس زمانے کے شیعوں اور ان کے علمی، فکری اور کئی حد تک سیاسی حالات کے حوالے سے منفرد معلومات پر مشتمل ہے۔ اسی کتاب میں وہ بتاتے ہیں کہ انہوں نے ایک کتاب مدیثہ ائکبہ حضرت عائشہ کے دفاع میں بھی لکھی ہے۔ (۱) انہوں نے اس بات کا تذکرہ اس لیے کیا ہے تاکہ کہہ سکیں کہ شیعہ ازواج رسول کو قطع نہیں دیتے ہیں۔

بہت کام کرنے والے ایک شیعہ اہل قلم کی طرف سے ساتویں صدی ہجری کے اواخر میں مصنفان میں تیس کتب تالیف کی گئیں جو سب کی سب کھائی تاریخی کتب ہیں۔ "کامل بہائی"، "مناقب الظاہرین" اور "تختہ المبررات" کے مصنف محمد الدین طبری نے اہم شیعہ موضوعات پر کھائی تاریخی نگاہ ڈالی ہے اور گاہ بگاہ اپنے زمانے کے بارے میں بھی معلومات فراہم کی ہیں۔ ۷۴۰ ہجری میں سید محمد بن ابی ریحہ بن حرب شاہ درانی نے ائمہ معصومین کے حالات زندگی کے بارے میں "احسن الکسار فی معرفة الانبیا الاہل" جیسی ضخیم کتاب لکھی جس کے نسخے کتابخانہ آیت اللہ مرعشی نجفی (قم المقدس) اور دوسرے کتب خانوں میں موجود ہیں۔ اس کتاب کا خلاصہ "لوامع الانوار" کے نام سے علی بن حسن زوارہ ای سے تحریر کیا ہے جو دستیاب ہے۔ ہذا اور ان کی تاریخ پر محمد بن حسین محاسب کی ایک دس جلدی کتاب "راشخ افزای آل محمد" قلمی جسے منتخب الدین نے دیکھا ہے اور اس کا کچھ حصہ مؤلف کے پاس پڑھا بھی ہے۔ (۲) اس میں سے دو مقامات کو بن شہر آشوب نے "مناقب" میں نقل کیا ہے ایک امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام کی زندگی کے بارے میں اور دوسرا امام جعفر صادق علیہ السلام کے علم کے بارے میں۔ (۳) منتخب الدین کی "اھمست" میں اس کا ذکر آیا ہے لیکن آٹھویں صدی ہجری کے بعد سے اس کا کوئی سراغ نہیں ملا ہے۔ "مباحج النہج فی مباحج العروج" متاثر شیعہ مصنف قطب الدین کیدری کی تالیف ہے بہت زیادہ امکاں اس بات کا ہے کہ اس کا تعلق چھٹی صدی ہجری سے ہے۔ یہ کتاب جو عربی میں تھی، سے حسن بن حسین شیبی سبز داری نے آٹھویں صدی ہجری میں فارسی میں ترجمہ کیا اور مترجم نے اس کا نام

۱۔ کتاب نقص۔ ص ۱۵۱ تا ۱۵۲

۲۔ اھمست منتخب الدین۔ ص ۱۰۸

۳۔ دیکھئے تعلقات اھمست منتخب الدین۔ طبع ارسوی۔ ص ۲۲۵۔ ش ۲۹۵

"بہجة السباع" رکھا۔ اسوں نے یہ ترجمہ خواجہ غلام الدین نجفی بن شمس الدین کو بد یہ کیا تھا جو ۷۵۲ھ سے ۷۵۹ھ ہجری تک خراسان کے حکمران تھے۔ ان کا تعلق سرداران سے تھا۔ "بہجة السباع" کو دسویں صدی ہجری میں ایک کاشانی شاعر "حمزہ تونی" نے نظم کی صورت میں ڈھلا۔ (۱) حسن شیعہ سزواری نے "واحة الارواح و موسس الاشباح" کے نام سے بھی ایک کتاب تحریر کی جو ضمیر اکرم اور اہل بیتؑ کی زندگیوں کے بارے میں حکایات اور لطائف پر مشتمل ہے یہ کتاب شائع ہو چکی ہے۔ (۲)

ایک اور تیس "تاریخ محمدی" یا "تاریخ رشیدی" یا "تاریخ دوارہ امام" یا "فہرست ائمہ" کے نام سے ہے جس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ اس میں ترتیب وار ضمیر اکرمؑ اور ان کی تاریخ ولادت ان کے نام و نسب و لقب ان کی جائے ولادت اور ان کے جائے دفن درج ہیں اور ۲۰ ذیقعدہ ۸۱۹ھ ہجری کے ساتھ اس کا ایک نوختہ نیز کے قومی کتابخانے میں نمبر ۳۶۲۶ کے ساتھ موجود ہے۔ (۳) یہ ملا حسن کاشانی کی تالیف ہے جو سلطان محمد خدا بندہ کے مقرنین میں سے تھے اور اس زمانے کی شیعیت میں اس کا بڑا حصہ ہے۔ اسوں نے یہ کتاب ۷۰۸ھ ہجری میں ساٹھ سال کی عمر میں طرہ اور بغداد میں لکھی۔ (۴) "تاریخ عزت" کے نام سے ایک کتاب ۸۰۳ھ ہجری میں حلب میں تالیف کی گئی تھی جس کا متن دانش پر وہ نے طبع کیا ہے۔ (۵)

فارسی زبان شیعوں کے یہاں صدر اسلام کی تاریخ کے حوالے سے تفصیلی ترین کتاب "مرآة الکرام و بسفان السعوان" کو قرار دیا جاسکتا ہے جو چند سب قبل محمد شیروانی کی تصحیح کے ساتھ طبع ہوئی ہے۔ یہ محمد بن حسین بن حسن رزاری کی تحریر ہے جن کا تعلق چھٹی صدی ہجری کے اواخر اور ساتویں صدی ہجری کے اوائل سے ہے۔ یہ کتاب دو جلدوں میں ہے اور اکیسویں باب تک اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت کے حوالے سے روایت ہیں۔ اس کے بعد سے تیسویں باب تک حضرت ابو بکر اور دوسرے مسائل کی خبریں ہیں۔ یہ سب پہلی جلد میں ہے۔ دوسری جلد میں ساتویں

۱۔ اہل اہل قادی استوری۔ ص ۸۵ تا ۸۶

۲۔ اس کے نسخوں کے لیے دیکھئے اہل اہل قادی استوری۔ ص ۸۵ یہ کتاب ۷۰۵ھ ہجری کی کوشش سے ۱۳۷۵ھ میں "انتکارات" میراثہ بکوب کی جانب سے شائع ہوئی ہے۔

۳۔ لہرست نسخہ حاتی قادی مزدی۔ ص ۴۰ تا ۴۱

۴۔ استوری۔ ص ۸۹

۵۔ دیکھئے مقدمہ ابن الکرام۔ ص ۱۵۔ اس مقدمے میں محقق نے اہل بیتؑ کے بارے میں عربی اور فارسی زبانوں میں طبع شدہ شیعوں کی طرف سے کیے جانے والے کئی تحریری کاموں کا نظریا بیان کیا ہے۔ اسے کاشادہ اس بارے میں مزید جامع معلومات پیش کرتے۔

ہوئی۔ قدیم فارسی ادب میں تاریخ کا حصہ بھی پایا جاتا ہے۔ صوفی مسلک اہل سنت جن سے لوگ اپنے کثر تاریخی نظریات لیتے ہیں اس کی بعض مشہور ترین تابعات یہ ہیں "المفہد الاقصیٰ فی ترجمة المستقصی" اس کے عربی متن کے بارے میں مطبوعات میسر نہیں ہاں اس کا ترجمہ کمال الدین حسین خوارزمی نے نوین صدی میں کیا تھا۔ (۱) "المجتبیٰ من کتاب المجتبیٰ فی سیرۃ المصطفیٰ" (۲) جہاں کی سیرۃ النبی (۳) "مولود حضرت رسالت پناہ محمدی"۔ رجاہی (۴) اسی طرح جہاں کی "شواہد النبوة لتفویہ الفہم اہل الفتوة" (۵) اس کتاب نے بہت شہرت پائی اور اس کے سینکڑوں خطی نسخے موجود ہیں۔ مشہور صوفی جمال الدین احمد دہستانی المعروف بہ ہر مدرس کی "بہان حقائق احوال سید المرسلین" (۶) محمد الدین فراہی (م ۹۰۷ ہجری) کی "مدارج النبوة فی مدارج الفتوة" (۷) اس کتاب کو بھی بہت شہرت حاصل ہوئی۔ امیر جمال الدین عطاء اللہ بن فضل اللہ حسینی دہلوی شیرازی کی "دوحۃ الاحباب فی سیر النبی والاول والاصحاب" جون ۹۰۰ ہجری میں تالیف کی گئی اور کافی شہرت کی حامل تھی۔ (۸) انہی کی ایک اور کتاب جو انہوں نے اہل بیت کے فضائل و مناقب کے بارے میں لکھی ہے "نہجۃ الاحباب فی مناقب آل العباء" ہے (۹) احمد بن تاج الدین حسن بن سیف الدین استرآبادی کی تالیف "آثار احمدی" (۱۰) جو بارہ امامی شیعوں کی تابعات میں سے یکہ ہے اور حال ہی میں "قائے میر باشم محدث کی کوششوں سے انتشارات امیر اشکوٹوب نے شائع کی ہے۔ اس کے علاوہ اس دور میں نثر اور نظم کی متعدد کتابیں ہیں جو صوفیانہ طرز کے تقدس کی حامل ہیں جیسے نادر المعراج و بحر الاسرار منہج حیدری نگار بہ لطفنری۔

اس مقالے میں ان کتابوں کا تذکرہ اس لیے کیا گیا ہے کہ شیعہ تاریخ کو یہی میں اس کا مگر اثر ہے۔ ادب کی ن

۱۔ تاریخ ادبیات فارسی ستوری۔ ص ۷۷

۲۔ استوری۔ ص ۹۱

۳۔ ایضاً۔ ص ۹۲

۴۔ ایضاً۔ ص ۹۵

۵۔ ایضاً۔ ص ۹۷، ۹۸، ۹۹

۶۔ ایضاً۔ ص ۹۲، ۹۳

۷۔ ایضاً۔ ص ۱۰۳، ۱۰۴

۸۔ ایضاً۔ ص ۱۰۸، ۱۰۹

۹۔ ایضاً۔ ص ۱۱۸

۱۰۔ ایضاً۔ ص ۱۱۹

دو اقسام میں درجہ اول کی واضح مثال ملا حسین کاظمی کی "روحۃ الشہداء" ہے جس نے ہر اہم تاریخ نگاریات کو ایرانی تشیع میں منتقل کیا اور خود سینکڑوں سال تک شیعوں کے درمیان ایک مؤثر متن کی حیثیت سے رہی۔

صفوی دور میں شیعہ تاریخ نویسی

یہ بات ذہن نشین رکھنے کی ضرورت ہے کہ صفوی دور میں کچھ تاریخ نویسی کا تعلق صفوی حکومت اور بے اوقات کی حکومتوں کے ایسے تاریخی حوالہ سے متعلق نہیں تھے جس کی حد تک محد دو وقتہ جو اس حکومت میں داخل رکھتے تھے۔ ہم یہاں پر اس قسم کی تاریخات کے بارے میں گفتگو کا ارادہ نہیں رکھتے جن کے مشہور نمونے عالم آرا (۱) کے نام سے ظاہر ہونے والی مختلف کتابیں یا خلاصۃ التواریخ وغیرہ ہیں بلکہ ہمارا ارادہ صرف ان تاریخی کتابوں کی طرف اشارہ کرنا ہے جن میں صفوی اسلام کی تاریخ (غیر وہ دوسرے رسول سے متعلق ہو یا تاریخ ائمہ سے تعلق رکھتی ہو) کو بیان کیا گیا ہے۔

قابل ذکر بات یہ ہے کہ پہلی قسم کی تاریخات کے مؤلفین علمائے دین نہیں تھے بلکہ صفوی دور کے دوسرے دانشور تھے جیسے ن کے مستندین (سکرٹریز) متکلمین یا شعرا۔ یہاں ہم صفوی اور قاجاری دور پر ایک ساتھ گفتگو کریں گے جو اس اعتبار سے بھی دور دوسرے کئی پہلوؤں سے بھی ایک دوسرے کے ساتھ مکمل مشابہ ہے۔ اس سلسلے اوّل کے دور میں صفوی حکومت کی تشکیل کا پہلا مرحلہ گزرنے کے بعد اس کا دوسرا مرحلہ یعنی صفوی حکومت کے استحکام کا دور شروع ہوا جو شاہ طہماسپ کے درمیان انجام پایا۔ اس حکومت کے بنیادی آئین میں سے ایک آلہ شیعیت کی جانب توجہ اور نئی حکومت کی ایک بنیاد کے طور پر اس کی حفاظت تھی۔ شاہ طہماسپ نے اس بات کو محسوس کرتے ہوئے ایران میں شیعہ نظریے کی جڑیں گہری کرنے کا کام کیا اور مختلف پہلوؤں سے اس امر کے استحکام کے لیے چالیس سال تک جدوجہد کی۔ تاریخ کے حوالے سے اہم مقصد ایک طرف لوگوں کو ائمہ کی زندگی سے آگاہ کرنا تھا اور دوسری طرف صفوی اسلام میں ائمہ کے مخالفین کے کاموں پر تنقید کرنا تھا۔ قابل ذکر بات یہ ہے کہ ایران بالخصوص اس کا مشرقی حصہ ائمہ کے فضائل و مناقب سے مکمل طور پر آشنا تھا لیکن بہر حال اس آشنائی میں اضافے نے شیعیت کے زیادہ سے زیادہ پھیلنے میں مدد دی۔ شاہ طہماسپ کی جانب سے شیعیت کے فروغ میں دلچسپی لینے کی دلیل یہ ہے کہ اس نے تین مرتبہ "کشف الخلفاء" کے ترجمے کا حکم دیا اور اس کا واحد مقصد لوگوں کے درمیان شیعیت کو فروغ دینا تھا۔ اس کتاب کا ترجمہ کرنے والوں میں سے ایک نعمت اللہ بن قزلباشی مصوی ہیں۔ انہوں نے اپنے ترجمے کے مقدمے میں لکھا ہے کہ "کیونکہ شاہ طہماسپ یہ سمجھتے تھے کہ لوگوں

۱۔ مختلف عالم آرا، شاہ اسماعیل عالم آرا، شاہ طہماسپ عالم آرا، صفوی عالم آرا، عباسی اور صفوی سے پہلے عالم آرا، نادری اور صفویہ کے بعد عالم آرا، نادری۔

کے درمیان توئی اور تیری رواج پائے اور یہ بات واضح تھی کہ اس زمانے کے لوگ زیادہ تر اہل طہرین کے حالات سے غافل ہیں اور انہیں اس کے مقابلے کی تفصیلی معرفت نہیں ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ اگر کوئی اس باب میں جامع ترین کتاب "كشف الغم فی معرفة الاعین" کا فارسی ترجمہ کرے تو اس کا فائدہ عام ہو جائے گا اور تمام شعبہ کی معرفت کامل ہو جائے گی اور یہ ایک عظیم نعت اور عظیم برکت ثابت ہوگی۔ اس کے بعد وہ بتاتے ہیں کہ انہوں نے اس خدمت کا بیڑا اٹھایا۔ (۱)

اس دور میں تاریخ اسلام کی جانب توجہ کی ایک اور وجہ اخباری اور حدیثی نظریات کا فروغ تھا۔ ہم جانتے ہیں کہ اہل سنت کے یہاں بھی جتنہ کا دروازہ بند ہونے اور اخباریت کے غلبے نے فقہ اور عقل (فلسفہ) کو کمزور کیا لیکن اس کے مقابل تاریخ اور علم، جال کو فروغ کا موقع ملا۔ شیعوں میں بھی شیخ مفید کے بعد سے فقہ اجتہادی کو تقویت ملی کیونکہ حدیث کا راستہ بند ہو چکا تھا اور کلام اور فقہ کے فروغ حاصل ہوا تھا اور اس کے مقابلے میں تاریخ اور جال محدود ہوئے۔ صفوی دور میں، اخباریت کے دوبارہ فروغ کے بعد علم تاریخ کو بھی ایک حد تک غور کا موقع ملا۔ لیکن ایک دوسرا عامل کھائی مباحثہ خصوصاً امامت کی بحث میں تاریخ سے استفادے میں رکاوٹ بنا۔ یہی مباحثہ تھیں جو تیسری صدی میں "الاستغاثہ فی مدح النجاشی" جیسی کتابوں میں سامنے آئی تھیں۔

صفوی دور کی تاریخات کی ایک اہم خصوصیت یہ تھی کہ یہ خصوصیت یرن سے باہر عربی کے شیعہ محققوں کی بھی تھی کہ ان کے پاس وسیع پیمانے پر تاریخی تاریخات موجود تھیں۔ اس زمانے میں ان کے پاس صرف شیعہ کتابیں ہوا کرتی تھیں جبکہ ابن طاووس اور ابن ابی عمیر کے زمانے میں عراق میں اہل سنت کی کتابیں مکمل طور پر رائج تھیں اور شیعہ بھی ان سے استفادہ کیا کرتے تھے۔ اہل سنت کی کتابوں سے جو کچھ "انبات الہدایا" یا "سحار الاسود" وغیرہ میں نقل ہوا ہے یہ عام طور پر وہ باتیں ہیں جو ابن ابی عمیر اور ابن طاووس جیسے افراد سے نقل کی گئی ہیں۔ البتہ اس سے لغات وغیرہ بھی چند محدود کتب کو مستثنیٰ کرنا ہوگا۔ تاریخ طبری یا دہلی اور ابن کثیر کی تاریخات جیسے قدیم منابع (sources) جو اہل سنت کے یہاں رائج ترین منابع تھے وہ شیعہ علماء کے پاس نہ تھے۔ آیت اللہ مرعشی نجفی کے کتابخانے کی فہرست جو میں جلدوں پر مشتمل ہے اس میں اب تک تاریخ طبری کا ایک نسخہ بھی دکھائی نہیں دیا ہے اور مسعودی کی مروج الذهب کا صرف ایک نسخہ نظر آیا ہے۔ تاریخ یعقوبی جو ایک شیعہ تاریخ ہے اس کا بھی اس فہرست میں کوئی تذکرہ نہیں ملتا بلکہ ایران میں اس کا کوئی

۱۔ دیکھئے مصلح برائے امتدادی معیاریں (مصحفوں کے دہلی کے سبب) اختلاف ترجمہ متون دہلی۔ پارس و اردو مصحفی (مصحف اور میں دہلی متون کا فارسی میں ترجمہ)۔ میں ۱۶۸۶ اسی مقام پر وہ ترجموں کا تفصیل بھی کرنا چاہتا ہے۔

تیسویں جلد سے لے کر ستائیسویں جلد تک کو امامت کی بحث کے لیے مخصوص کیا گیا ہے۔ اٹھ تیسویں سے اکتیسویں جلد تک خلافت کی تاریخ ہے جو حال ہی میں طبع ہوئی ہے۔ تیسویں سے تریسویں جلد امامت کی سیرت اور تاریخ سے مخصوص ہے ان جلدوں میں بعض امامت کے لیے کئی جلدیں اور بعض کے لیے صرف ایک جلد مخصوص کی گئی ہے۔ علامہ مجلسی نے ان بعض شیعی کتب (جیسے شیخ سعید کی التحمل) کو چھوڑ کر جو اب تک نہیں ہیں اس حوالے سے جو کچھ شیعی آثار میں تھا اسے اپنی کتاب میں جمع کر دیا۔ کتاب ”عوالم العلوم“ کی صورت میں علامہ مجلسی کے کام ہی جیسا ایک کام خود اس ہی کے رہانے میں انجام دیا گیا اس میں مختلف موضوعات پر شیعی آثار کو یکجا کیا گیا ہے امامت کے بارے میں اس کتاب کی کچھ جلدیں موسسۃ الامام سہدئی کی جانب سے شائع ہو چکی ہیں۔ قابل ذکر بات یہ ہے کہ علامہ مجلسی نے چہار دہ مصحوبین کی تاریخ کے بارے میں فارسی زبان میں کتاب ”جلاء العمیون“ تحریر فرمائی جو اس چند صدیوں میں سیرت مصحوبین پر رائج ترین فارسی کتاب رہی ہے۔

مسئلہ امامت اور امامت کی زندگی کے بارے میں بعض روایات کے بیان پر مشتمل شیخ حر عاملی کی کتاب ”الہدایۃ“ اپنے اندر کی ایک جامع اور کم نظیر کتاب ہے۔ سید ہاشم بحرانی (م ۱۱۰۹ یا ۱۱۱۰ ہجری) نے ”مدینۃ المعاصرین“ میں محرمات پر مشتمل روایات کو جمع کر دیا ہے۔ یہ کتاب حال ہی میں آنکھ جلدوں کی صورت میں شائع ہوئی ہے۔

اس دور میں مناقب امامت اور تاریخ امامت پر جو کتب لکھی گئیں وہ ناقابل شمار ہیں اور ان کا تقریباً چار حصہ کسی علمی قدر و قیمت کا حامل نہیں۔ یہ صورتحال صفوی اور قاجاری دور میں یکساں تھی اور قاجاری دور میں ایران کے خارجی تعلقات بہتر ہونے خصوصاً حج اور مقدس مقامات پر مدد رفت کے باوجود ایران میں کتب خانوں کو فروغ حاصل نہیں ہوا اور اسی وجہ سے اس دور اس کوئی نمایاں اور تازہ کام نظر نہیں آتا۔

قابل ذکر بات ہے کہ قاجاری دور میں نہ صرف علمائے دین بلکہ حکومتی عہدیداروں نے بھی تاریخ اسلام اور خصوصاً عقل نویسی کا کام کیا اس کی مثال دلائع نگار کی ”فیض الموعود“ ہے جو محمد باقر میں لکھی گئی ہے اور حال ہی میں میراثیہ کتب کی جانب سے شائع کی گئی ہے اور دوسری مثال مہر کا فریدہ فرہاد میرزا معتدول ہے جو کئی سال تک فارس اور اس کے اطراف کا حاکم رہا۔ اس نے عقل امام حسین میں ”قسمقام و خسار و مصمصام و عقل“ لکھی جو کئی بار شائع ہو چکی ہے۔ (۱) اس دور کا عظیم تاریخی مجموعہ محمد تقی پیر کی ”تاریخ التواریخ“ ہے جس کے قاجاری دور کے حصے کے علاوہ فی الحال کوئی تاریخی اہمیت نہیں ہے اور درحقیقت یہ تاریخ تواریخ نہیں بلکہ مسوغ التواریخ ہے۔

صفوی اور قاجاری دور میں مقتل نویسی

گزشتہ چند صدیوں میں شیعوں کے درمیان تاریخ نویسی کا اہم حصہ مقتل نویسی ہے۔ صفوی حکومت سے پہلے ایران کے مشرقی حصے میں امام حسین علیہ السلام کی عزاداری کا ہیبت اختیار کر لینا بالکل واضح نظر آتا ہے۔ کاشفی نے "روضۃ الشہداء" کو ہزات اور خراسان کے لیے لکھا تھا اور وہ بھی اس دور میں جبکہ صفوی حکومت کو اس علاقوں میں کوئی اقتدار حاصل نہ تھا اور وہ تازہ تازہ ایران کے مغربی حصے میں وجود میں آئی تھی۔ صفوی حکومت کے آنے سے ماثور کی رسومات میں شدت پیدا ہوئی اور اس دورے میں نئی نئی کتابیں لکھی گئیں۔ یہ صورت رور افزوں رہی اور قاجاری دور کے اختتام تک پوری قوت سے ساتھ جاری رہی اور ہر سال نظم یا نثر میں اس بارے میں ایک یا کئی کتابوں کا اضافہ ہوتا گیا۔

بد قسمتی سے اس دور میں تاریخی گہرائی موجود نہ تھی بلکہ جیسا کہ ذکر کیا جا چکا ہے، دقیق منابع (sources) سے استفادہ نہیں کیا گیا۔ اس دور کی مقتل نویسی میں جو غلط فہمیاں نظر کا درخشاں کرتی ہیں وہ یہ ہے کہ اس سارے واقعے کو زیادہ تر غم اور اندوہ اور اتلا و مصیبت کے روایے سے دیکھا گیا ہے اور کوشش کی گئی ہے کہ تاریخی متن کی بجائے مجلس عزائمیں پڑھنے کے لیے حُر و آدر مت تحریر کیا جائے۔ اس میں سے اکثر کتب عزاداری کی مجالس کے لیے تالیف کی گئیں اور ان کا مقصد گریہ و راری کے لیے ماحول پیدا کرنا تھا۔ ہم دلیل میں ان کتابوں کے نمونے نقل کر رہے ہیں جو صفوی دور اور اس کے بعد تالیف ہوئیں اور اس میں سے زیادہ تر کا قتل کا قاری دور سے ہے

اتلا و دہلا (استوری: ۹۹۳) 'ارمۃ الامام فی ہیکلہ' (ذریعہ: ۶۱/۱) 'اکسیر العبادۃ فی اسرار الشہادۃ از ملا آقا دریندی' (استوری: ۹۸۶) 'امواج البرکاء' (استوری: ۹۷۹) 'مرثی: ۱۶۵' 'بحر البرکاء فی مصائب المصومین' (ذریعہ: ۲۶/۸۳) 'بحر المحرم' (استوری: ۹۹۰) 'بحر الموعود' (مرثی: ۱۵۹۲) 'بحر غم' (استوری: ۹۶۳) 'بستان باقم' (استوری: ۱۰۰۱) 'بکاء الہیں' (مرثی: ۱۶۵۸۲) 'بلدہ و اتلا و درویدہ از کریم' (استوری: ۹۶۰) 'بیت الاحزان' (استوری: ۹۷۶) 'خلاصۃ المصائب' (استوری: ۱۰۱۷) 'داستان غم' (استوری: ۹۶۳) 'مرثی: ۲۹۱۶' 'دع الہیں علی فضاہیں الحسین' (استوری: ۹۹۵) 'الدرد الساکتہ فی المصیبتہ المراجہ' (الذریعہ: ۲۶۳/۸) 'ریاض البرکاء' (ذریعہ: ۶/۱) 'روضۃ حسینیہ' (استوری: ۹۵۱) 'مرثی: ۶۲۳۳' 'روضۃ الخواص' (مرثی: ۳۰۰۱) 'روضۃ الشہداء' (مرثی: ۱۵۲) 'ریاض الاحزان' (استوری: ۹۷۲) 'ریاض الاحزان' (فہرست مسجد اعظم ص: ۲۱۵) 'ریاض الشہادۃ فی ذکر مصائب الہادۃ' (استوری: ۹۵۸) 'سر الاسرار فی مصیبتہ الی امامتہ الاعلیٰ' (استوری: ۹۹۶) 'خربق البرکاء' (ذریعہ: ۱۶۳/۱۵) 'خوفان البرکاء' (استوری: ۹۷۷) 'عمان البرکاء' (استوری: ۹۸۲) 'عین البرکاء' (استوری: ۹۴۱) 'عین الموعود' (مرثی: ۴۳۰) 'فیض الموعود' (استوری: ۹۸۸) 'قبسات الاحزان'

(استوری ۹۸۹) 'کتر الباکین' (استوری ۹۶۹) 'کتر الباکین' (مرثی ۳۵۰) 'کتر الحس' (استوری ۹۹۱) 'کتر المصائب' (استوری ۹۶۹) 'لب یمن لربکا' (استوری ۹۴۲) 'لسان الذاکرین' (استوری ۹۷۰) 'مقام کدہ' (استوری ۹۶۳) '۹۷۵' 'مسکی المصائب' (مرثی ۵۰۰۶) 'مجالس المنجد' (استوری ۹۳۵) 'بحری لربکا' (ذریعہ ۴۰/۲) 'مجمع المصائب فی فرائب الاطائب' (مرثی ۳۳۶۹) '۳۳۵۵' '۶۲۳۳' 'مجمع المصائب مازدرانی' (مرثی ۶۵۷۳) 'عرق القلوب' (استوری ۹۴۳) 'محمّد الطیرا' (استوری ۹۳۵) 'غازن الاخوان فی مصائب سید شباب الملک البکان' 'مخزن لربکا' (مرثی ۱۶۳۵) (استوری ۹۶۹) 'مدن لربکا' 'فی عقل سید الشہداء' (مرثی ۳۰۱۷) 'مذبح لربکا' 'فی مصیبتہ خاص آل عبا' (مرثی ۲۳۶۳) 'مذبح لربکا' 'کتابہ طبری' (۹۲۱/۵) 'منازل لربکا' (مرثی ۳۳۵۵) 'مذبح لربکا' (ذریعہ ۳۵۸/۲) 'مذبح الاخوان' (استوری ۹۵۹) 'مجات العاصم' (استوری ۱۰۰۰) 'نور العین فی جوہر لربکا' (ذریعہ ۳۷۴/۲) 'دلیل لربکا' (مرثی ۵۵۰۰) 'دلیل النجاة' (استوری ۹۶۱) 'مذبح الدروع' (مرثی ۳۰۸۳) 'ہم و ہم فی شہر الحرم' 'ملا حسین بن علی حس' (مرثی ۵۶۲۷) 'نوحۃ الاخوان و صیحة الاشیاء' 'محمد یوسف و محمد ارکانی' (مرثی ۱۷۳۱) 'بصار الابرار لا تنصیر سید الابرار' (مجلس ۹/۱۲) 'ریاض الکواکب فی مصائب الحسین' (کتاب حاتم شہید مطہری ف ۵/۷۷)

ان کتابوں کے ناموں پر غور سے اس بات کی نشاندہی ہوتی ہے کہ ان میں چند کلیدی مفہوم پائے جاتے ہیں جو بکاہ: حزن، غلام، غم، غم اور مصائب ہیں۔ اس دور میں کر لیا کہ یاد دہانی میں مصائب کے رد ہے سے دیکھا جاتا تھا اور جیسا کہ اشارہ کیا جا چکا ہے اس میں بہت کم تاریخی زاویہ نگاہ نظر ہوتا تھا۔

ان آثار میں دوسرا نکتہ یہ ہے کہ نام حسین علیہ السلام کے اصحاب کو ناقابل شکست سمجھنے کی بنا پر دشمن کے مقتولوں کی تعداد میں مسلسل اضافہ کیا گیا۔ اس حوالے سے ملاقات قادری کی "سیرۃ الشہداء" اور ملا حبیب اللہ کاشانی کی "تذکرۃ الشہداء" تک میں ایسی ہوشربا تعداد بیان کی گئی ہے جسے کسی تاریخی معیار سے ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ اس قسم کی کتابیں حقیقت سے اتنا دور تھیں کہ میرزا حسین نوری جو خود ایک اخباری عالم تھے اور مسکوں سے اپنی مستدرکات کو اس میں بڑی تعداد میں ضعیف راویوں کی روایات کو جمع کیا ہے انہیں بھی ان کتابوں کی مطابقت پر مجبور کیا اور انہوں نے کتاب "لؤلؤ و مرجان" (۱) لکھ کر اس قسم کے عقل نویسوں اور ایسے متعلّق پڑھ کر لانے والوں کے خلاف اعلان جنگ کیا۔

جدید دور میں تاریخ نویسی میں تغیر

پورے قاجاری دور میں حتیٰ اس کے مدتوں بعد بھی صدر اسلام سے تعلق رکھنے والی تاریخی کتب کی تالیف اسی قدیم

انداز سے جاری رہی۔ اس اعتبار سے تاریخ 'اکثر اپنی مذہبی رسوم و آداب کی حفاظت کے سلسلے میں عوام کی خواہشات پر اصرار کرنے کا ایک ذریعہ سمجھی جاتی تھی۔ معاشرے میں مذہبی آداب و رسوم کی قوت و طاقت اور مذہبی مورخین کی جانب سے ان کی تائید کی عوامی ضرورت کی وجہ سے تنقید اور تہرے کا دروازہ بھی بند ہو چکا تھا۔ علاوہ ازاں 'تاریخ ائمہ' کو مقدس ماننے کی وجہ سے اس کا تاریخ اسلام کے دوسرے ادوار کی نسبت تجزیہ و تحلیل بھی نہیں ہوتا تھا۔ مزید یہ کہ جس طرح دوسرے دینی موضوعات کو عالمانہ بحث و مباحثہ کے قابل سمجھا جاتا تھا اس طرح تاریخ کو نہیں دیکھا جاتا تھا۔ تاریخ و فطرت و نصیحت کا ذریعہ تھی اور صرف کتابوں کو پڑھ کر اسے قابل حصول سمجھ لیا جاتا تھا، ہندو مدارس علیہ میں اس مضمون کو ایک علمی شعبے کی حیثیت نہیں دی جاتی تھی بلکہ اس پر گفتگو مبادی طور پر اہل منبر کا کام تھی جنہیں ہمیشہ اسلامی علوم کے ماہرین سے کئی درجے پرست تر سمجھا جاتا تھا۔

علم تاریخ پر رشتہ ہندو عقائد سے زیادہ توجہ دی جا رہی ہے۔ (۱) شاید اس کی اہم ترین وجوہات یہ ہوں کہ پہلی یہ کہ ایران کی سیاسی تبدیلیوں میں ملکی شرکت کی وجہ سے تاریخ کے تجزیہ و تحلیل کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی اور اس صورتحال نے انہیں مجبور کیا کہ وہ تاریخ اسلام پر عبور کی اختیار کریں۔

دوسری یہ کہ عرب میں ملک خصوصاً مصر، شام اور عراق سے ایران میں آنے والی کتب اس بات کا سبب بنیں کہ شیعہ حلقے علوم اسلامی کے درمیان تاریخ کی اہمیت محسوس کریں۔ دراصل علم تاریخ پر ایک نقلی علم کے عنوان سے اہل ملت کے یہاں بہت زیادہ توجہ دی جاتی تھی کیونکہ وہ نقل کو بہت زیادہ اہمیت دیتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ یہ کتب اہل ملت کے علاقوں میں منظر عام پر آئیں اور بعد میں ان کا زرخ ویران کی طرف بھی ہوا۔

ایک اور وجہ روشن فکر افراد کی جانب سے ایسے مسائل پر روز بروز توجہ ہوتی تنقید تھی جن میں سے بعض کا تعلق تاریخ اسلام سے تھا۔ اس کی مثال اسلام اور تشیع کے بارے میں کسروی کی تحریریں ہیں جن کے جواب دینے کے لیے ملا کے

درگزشتہ چند برسوں میں تاریخ اسلام کا درس نایک ثانوی حیثیت کے مدرس کے عنوان سے حورانی اور دس کے ساتھ حوزے کے مدرس ہر گرام میں شامل کر لیا گیا ہے۔ علاوہ ازاں پہلی مرتبہ 'مرکز آسودہ نام فہرست' میں اہل المذہب کی کوششوں سے گرد و تاریخ کا قیوم مل گیا ہے۔ اس کے بعد "دفتر ہنگامی کور" اور "ادب" نے بھی تاریخ کے شعبے میں اپنے تعلیمی کام کا آغاز کر دیا ہے۔ مزید یہ کہ "مرکز تحقیقات کتب لری علوم اسلامی" میں بھی تاریخ اسلام کے متون کو کچھ نثری کرے کا کام شروع ہو چکا ہے اور اس سلسلے میں کچھ کام آگے بڑھا ہے۔ ان کاموں کے علاوہ بھی تاریخ کے حوالے سے تحقیقاتی مراکز کو شیعہ حلقوں پر جن کا ایک حصہ تاریخ پر مشتمل ہے اور قوم کے بعض تحقیقاتی اداروں کو تاریخ کے حوالے سے مزید تحقیقاتی کام کرنے چاہئیں۔ اس قسم کے کام مرکز تحقیقات وراثت بہ دفتر مہملات اسلامی، انجمن مدارس اسلامی، سوسائٹی آل البیت (بالخصوص مقررہ سہ ماہی) جیسے اداروں میں جاری ہیں۔

درمیان تاریخ کے مطالعے کی ایک ہر اہمی۔ ایک اور مثال "پست و رسال" نامی فارسی کتاب ہے جس نے سیرت رسولؐ کے بارے میں زیادہ بنیاد کی سے تحقیق کے لیے رہیں کو سوار کیا۔

اہل مغرب اور مارکسسٹوں کی تاریخ نویسی کے انداز کی تاثیر بھی اس لحاظ سے قابل غور ہے کہ اس کی وجہ سے ہمارے یہاں تاریخ کی طرف دوبارہ توجہ کی جانے لگی۔ اس مسئلے پر بالخصوص شیعہ تاریخ کے انقلابی گوشے کے تجزیے و تحلیل پر زیادہ توجہ دی گئی ہے۔ شیعوں کے یہاں واضح ترین تاریخی مسئلہ تاریخ کر بلا ہے جس کا کسی نہ کسی طور پر سال تذکرہ ہوتا تھا۔ شیعہ معاشرے میں اس واقعے کی ہیئت اور اس کے سیاسی سیاسی کردار کی وجہ سے اس پر ہر دوسرے دور سے زیادہ توجہ دی گئی ہے اور اس حوالے سے بہت سی کتب مطبع عام پر آئی ہیں۔

چہرہ ردہ معصومین کے بارے میں بعض نئی کتب

اس موقع پر ہم ان دوستوں کی رہمائی کے لیے جو عمومی طور پر چہرہ ردہ معصومین کی تاریخ زندگی سے متعلق نئی کتب کے متعلق جانا چاہتے ہیں اس کتب پر ایک سرسری نگاہ ڈالیں گے۔ البتہ یہ بات ذہن نشین رکھنی چاہیے کہ ان کتابوں کا تجزیہ و تحلیل اور ان کی روشنی تائید اور تاریخی مسائل کے تجزیے و تحلیل میں اس کے مختلف انداز ایک جدا گانہ مسئلہ ہے جس پر بطور سے گفتگو کی ضرورت ہے۔ ہم سے بار بار یہ سوال کیا جاتا ہے کہ چہرہ ردہ معصومین کے حالات زندگی کے بارے میں مناسب کتابیں کونسی ہیں؟ لہذا اس حوالے سے ہم فارسی اور عربی زبان میں لکھی جانے والی کچھ منتخب کتابوں کا تذکرہ کریں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت کے بارے میں پہلا علمی اور انقلابی کام جلال الدین فارسی کی "انقلاب نکاحی اسلام" نامی مگر نقد کتاب ہے جو آج بھی مطالعے کے لائق اور قابل استفادہ ہے۔ انہوں نے اسلامی انقلاب کے بعد تین کتابیں "پیاہری و انقلاب"، "پیاہری و جہاد"، اور "پیاہری و حکومت" تحریر کیں جو سیرت نبویؐ پر ایک موضوعی مجموعہ ہیں۔ ایک اور مگر نقد کتاب مرحوم محمد ابراہیم آجی کی "تاریخ پیاہر اسلام" ہے جو ڈاکٹر ابو القاسم کریمی کے اضافوں کے ساتھ نئی بار طبع ہو چکی ہے۔ اس کی اہم خصوصیت تجزیہ و تحلیل کے بغیر صرف متن کو نقل کر دینا ہے۔ ایک اور کام استاد جعفر بھائی کی کتاب "فرد ماہیت" ہے۔ یہ ایک تجزیاتی کتاب ہے جو کئی بار شائع ہو کر شائقین کی خدمت میں پیش کی جا چکی ہے۔ (۱) ڈاکٹر محمود رامیار کی کتاب "در آستانہ سازا و پیاہر" ہے جو بطور اسلام کے وقت جزیرہ نمائے عرب کے حالات کی ایک رپورٹ ہے۔ شیعہ ہشتی کی کتاب "عجید پیاہر اسلام" بھی اسی حوالے سے ہے۔ مصطفیٰ جہاد بانی حسینی کی کتاب

"خیات درگز رش تاریخ" جو تین جلدوں پر مشتمل ہے "بست و رساں" نامی کتاب پر تنقیدی کتاب ہے۔ فضل اللہ کہانی کی کتاب "رحمتہ عالمیان" نیز سید ہاشم رسولی مہلانی کی کتاب "زندگانی حضرت محمد خاتم النبیین" سیرت رسولؐ سے شناسائی کے لیے دو کتابیں ہیں۔ "محمد خاتم پیامبران" یہ ان مقالات کا مجموعہ ہے جو حسینہ ارشد نے سیرت نبویؐ کے بارے میں تیار کیے اور ان کے اہم لکھے وائے ملک کے ستارہ علامہ اور دانشور تھے۔ استاد مفتی مطہری کی کتاب "سیرۃ نبویؐ" ایک مختصر لیکن سیرت رسولؐ پر یک جہلی مطالعہ اور نئے انداز کی کتاب ہے (۱)۔ اسی عنوان "سیرۃ نبویؐ" کے تحت استاد مصطفیٰ رشاد کی ایک کتاب ہے جس کی اب تک تین جلدیں شائع ہو چکی ہیں جس میں تفصیل کے ساتھ سیرت نبویؐ پر استاد کے مخصوص شیعوہ تحلیل کی اتباع کی گئی ہے۔ عربی کتب میں ہاشم معروف مہلانی کی "سیرۃ المصطفیٰ" مطالعے کے لائق ایک کتاب ہے۔ (۲) محمد حسین مظفر کی کتاب "کارنامہ سیاسی اجتماعی اخلاقی محمد" جسے مصطفیٰ ربانی نے قادی میں ترجمہ کیا ہے سیرت نبویؐ پر یک سرسری نگاہ دلاتی ہے۔ ایک مگر افسوس کہ کتاب استاد سید جعفر مرتضیٰ مہلانی کی "المصباح من سیرۃ النبی الاعظم" ہے جس میں ہر پہلو سے سیرت نبویؐ سے حاصل کیے جانے والے نتائج پر تنقید کی گئی ہے۔ اس کتاب کی فی مطالعت دس جلدوں میں ہوئی ہے اور اس میں ہجرت کے چھ مہینے سال تک کے حالات شامل ہیں۔ اس کتاب میں سیرت پر موجود تاریخی روایات پر تنقید کرتے ہوئے بہت سے تازہ نکات سامنے لائے گئے ہیں۔ شیخ محمد ہادی بوشلی کی "موسمہ التاريخ الاسلامی" جس کی پہلی جلد شائع ہو چکی ہے شیعوہ روایات پر مبنی سیرت کی کتاب ہے اور اس اعتبار سے دوسری کتابوں سے ممتاز ہے۔ راقم کی کتاب "تاریخ سیاسی اسلام" جس کی پہلی جلد سیرت نبویؐ کے بارے میں ہے سیرت نبویؐ کے جامعے کی یک عمومی کوشش ہے۔

چہارہ مصومین یا دوازدہ ائمہ کے حالات زندگی پر کئی مجموعے تحریر کیے گئے ہیں۔ جن میں سے ہم کچھ کی جانب اشارہ کرتے ہیں۔ شاید قابل توجہ ترین مجموعہ استاد باقر شریف قرشی کا مجموعہ ہو۔ اس مجموعے میں ہر امام پر ایک یا دو جلدیں "حیات امام"۔۔۔ کے نام سے مخصوص کی گئی ہیں۔ میری معلومات کے مطابق اب تک حضرت علیؑ کے حالات زندگی کے سوا تمام ائمہ کے حالات زندگی شائع ہو چکے ہیں اور ان میں سے بیشتر قادی زبان میں بھی طبع ہوئے ہیں۔ آیت اللہ میلانی کا مجموعہ "قائد" حیات ائمہ کا ایک جائزہ ہے۔ سید محمد حسن امین کی کتاب سیرۃ مصومین جسے دراصل ان کی تالیف "اعیان الشیعہ" سے لیا گیا ہے اور جس کا ترجمہ استاد علی جمعی کرمانی نے کیا ہے اس حوالے سے یہ ایک مستحکم کتاب ہے۔ ہاشم معروف

۱۔ یہ کتاب "سیرت نبویؐ ایک مطالعہ" کے نام سے اردو زبان میں شائع ہو چکی ہے۔ (س.س.ر)

۲۔ یہ کتاب اسی نام سے اردو زبان میں شائع ہو چکی ہے۔ (س.س.ر)

حسینی کی کتاب "سيرة الانبياء الاثني عشر" جو بارہ اماموں کے حالات و زندگی کا ایک جائزہ ہے اور جسے "زندگی دوازدہ امام" کے نام سے محمد رشید نے فارسی میں ترجمہ کیا ہے اور اثنا عشر کی زندگی کا ایک عمومی جائزہ ہے۔ (۱) اہل بیت کی کتاب "تہذیب" میں اختصار کے ساتھ بارہ اماموں کی زندگی کا جائزہ دیا گیا ہے۔ (۲) استاد تقی مطہری کی "سیری در سیرۃ ائمہ اطہار" بعض ائمہ کی زندگی کے تفصیلی نکات پر مشتمل ہے۔ (۳) آقائے مہدی پیشوا کی "سیرۃ پیشوایان" بارہ اماموں کے حالات و زندگی پر مشتمل ہے۔ علامہ مرتضیٰ مسکری کی "نقش ہمنہ در احیاء دین" فکری اغراضات کے مقابلے میں ائمہ کے فکری موقف کے بارے میں ایک قیمتی کتاب ہے۔ (۴) عربی زبان میں لکھی گئی کتاب "موسوعة المصطفى والہدی" کے مؤلف آقائے حسین شاکری نے تفصیل کے ساتھ چارہ مصومین کے حالات و زندگی کا جائزہ لینے کی کوشش کی ہے۔ استاد عزیز اللہ عطاردی نے بھی "مسد الامم۔" کے نام سے ایک مجموعہ پیش کیا ہے جس میں ہر امام پر ایک یا دو جلدیں تحریر کی ہیں۔ انہوں نے شیعہ اور سنی کتابوں سے کسی امام کی روایات یا اس کے بارے میں آنے والی روایات کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے۔ اب محاسن کی کئی جلدیں شائع ہو چکی ہیں۔ مجمع اہل بیت کی جانب سے شائع ہونے والی کتاب "سيرة رسول الله و اهل بيته" چارہ مصومین کے حالات و زندگی پر مشتمل کتاب ہے۔ کتاب "حیات فکری و سیاسی امامان شیعہ" جسے دوبارہ نئے سرے سے تحریر کر کے پیش کیا گیا ہے اس سے پہلے بھی شائع ہو چکی ہے اور عربی زبان میں "الحياة الفكرية و السياسية لائمة اهل البيت" کے نام سے چھپ چکی ہے۔ (۵)

خاص امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام کے حالات و زندگی پر بھی کئی کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔ سید اہم رسولی محدث کی کتاب "زندگانی امیر المومنین" اس موضوع پر ایک تفصیلی کتاب ہے۔ پانچ جلدوں پر مشتمل مرحوم احمد مطہری کی کتاب "طرح حقایق و مسائل" میں رسول خدا کی رحلت کے بعد سے امیر المومنین کی شہادت تک کے حالات بیان کیے گئے ہیں۔ سید ابوالہیثم حسینی سعیدی کی تین جلدوں پر مشتمل کتاب "علی آئینہ حق نما" حضرت علیؑ کی زندگی کے بارے میں ایک عمومی شرح ہے۔ احمد مدنی بھڑال کی کتاب "الامام علیؑ" عربی زبان میں ہے جو تحقیق کے ساتھ لکھی گئی کتاب ہے۔ "ہز و ہشی ہزاروں دید گاہی علیؑ" استاد جعفر سبحانی کی تحریر ہے۔ محمد کاظم قرطبی کی تصنیف اور علی کاظمی کا ترجمہ

۱۔ یہ کتاب اردو زبان میں "سیرت اہل بیت" کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔ (سجرا)

۲۔ یہ کتاب بھی ہر امام کے بارے میں طبع و طبعہ و امور باطن میں شائع ہو چکی ہے۔ (سجرا)

۳۔ اس کتاب کا اردو ترجمہ ہو چکا ہے۔ (سجرا)

۴۔ یہ کتاب اردو زبان میں "احیاء دین میں اہل بیت کا کردار" کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔ (سجرا)

۵۔ اس کتاب کا اردو ترجمہ آپ کے ہاتھ میں ہے۔ (سجرا)

”علیٰ از ولادت تا شہادت“ محمد صادق صدر کی کتاب ”حیۃ امیر المومنین“ استاد مرتضیٰ مطہری کی جاذبہ دوام علی (۱) ’ اصغر قائدین کی ”سیاست نظامی امام علی“ اس بے شمار کتابوں میں شامل ہیں جو آپ کی زندگی کے بارے میں لکھی گئی ہیں۔ آقائے حسین شاکری نے ”علی فی الکتاب و السنۃ“ نامی تین جلدی مجموعے میں امام کی زندگی اور ان کے فضائل سے تعلق رکھنے والے متون (text) کو نکھا کیا ہے۔

حضرت فاطمہ الزہراء علیہا السلام کے حالات زندگی پر بھی بکثرت کتابیں لکھی گئی ہیں اور ان کی زندگی کا کتابنامہ بھی مرتب کیا جا چکا ہے۔ آپ کی زندگی کے بارے میں بعض کتابیں یہ ہیں استاد ابراہیم امینی کی ”بانوی نمونۃ اسلام“ (۲) سید عبدالرسول شریعتدار جعفری کی کتاب ”مغیۃ الہدای“ مسعود پور سید آقائی کی ”زہرا و زماں شناسی“ ”چشمہ ربیع“ احمد رحمانی اہلانی کی ”فاطمۃ الزہراء، مہجۃ قلب المصطفیٰ“ محمد کاظم قزوینی کی ”فاطمۃ الزہراء من المہدی الی الملحد“ توفیق بولعم کی تصنیف اور علی اکبر صادقی کا ترجمہ ”فاطمہ زہرا“ عزیز اللہ عطاردی کی ”مسند فاطمہ الزہرا“ مہدی جعفری کی ”مسند فاطمہ“ علی اکبر ہابدارہ کی ”تحلیل سیرۃ فاطمہ الزہرا“۔

امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام کی زندگی کے بارے میں استاد حسن مصطفوی نے کتاب ”الامام المجتبیٰ“ میں دستیاب منابع سے آپ کی زندگی کے بارے میں درج روایات جمع کر کے انہیں مرتب کیا ہے۔ ”صلح الحسن“ شیخ راضی آل ہاسین کی مگر افسوس کہ کتاب ہے جسے آیت اللہ خامنہ ای نے ”صلح امام حسن“ کے نام سے ترجمہ کر کے شائع کیا ہے۔ محمد جواد فضل اللہ کی ”صلح الامام الحسن“ عربی زبان میں ایک مفید اور پڑھنے کے لائق کتاب ہے۔ مرحوم احمد مطہری کی ”زمانہ اداری امام مجتبیٰ“ فضل اللہ کپانی کی ”حسن کیست“ احمد رمانی کی ”حقائق پنهان“ علی اکبر قرشی کی ”مختصیۃ امام مجتبیٰ“ یہ سب کی سب اس حوالے سے مفید کتابیں ہیں۔ جعفر مرتضیٰ عاقلی کی کتاب ”الحیۃ السیسیۃ للامام الحسن“ میں صرف ظفا کے دور میں امام حسن کی زندگی کا جائزہ لیا گیا ہے۔ آقائے عطاردی کی ”مسند الامام المجتبیٰ“ امام حسن کے بارے میں ان اکثر روایات پر مشتمل ہے جو شیعوں اور سنی منابع (sources) میں آئی ہیں۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ ہر امام سے زیادہ امام حسین علیہ السلام کی زندگی کے بارے میں لکھا گیا ہے۔ ہم نے اس سے پہلے کی گئی گفتگو میں ان میں سے کچھ کتابوں کی جانب اشارہ کیا تھا اب یہاں چند نئی کتابوں کا تعارف کرائیں گے۔ مقل نویسی کے حوالے سے عبدالرزاق مفرم کی ”مقل النحسین“ بہترین اور لازوال کتابوں میں سے ہے۔ شیخ عباس نجفی

۱۔ یہ کتاب مدوزبان میں ہی نام سے شائع ہو چکی ہے۔ (سمرقند)

۲۔ یہ کتاب اردو میں ”فاطمہ الزہرا اسلام کی مثالی خاتون“ کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔ (سمرقند)

کی کتاب "فلس الہیوم" بھی ایک محققانہ اور مناجیح پر مبنی ایک کوشش ہے جسے مرحوم شعرانی نے قاری میں ترجمہ کیا ہے۔ وہ جلدوں پر مشتمل شیخ محمد باقر محمودی کی مرقاۃ کتاب "عبرۃ المصطفین" امام حسینؑ اور تحریک عاشورا کے بارے میں اولین قدیم تاریخی اخبار پر مشتمل ہے۔ عمومی کتابوں میں محمد ابراہیم آجی کی "برسی تاریخ عاشورا" (۱) علی غنوری کی "کوشای از سرگزشت و شہادت امام حسینؑ" حسین شیخ اسد سادی کی "سلاطین شہیدان" ابو القاسم صاحب کی "زندگانی خاسر" آل عباسی عبداللہ الحسین سید الشہداء "سید علی فرہی کی "نہضت مصطفیٰ" محمد جواد صاحب کی "مشعل انفس" احمد صابری ہمدانی کی "ادب الحسین و دست" اسد حیدر کی "مع الحسین فی نہضت" اور علی نقری مفرد کی "تصد کر بلا" (۲) کا نام لیا جاسکتا ہے۔

تجزیہ و تحلیل کے اعتبار سے اولین کتاب صاحبی بھف آبادی کی "شہید جاوید" تھی جس پر شہید ردو عمل کا اظہار کیا گیا تھا اور اس پر تنقید کرتے ہوئے کئی کتابیں لکھی گئی تھیں جن میں شیخ علی پناہ اشتہار دی کی "لمنت سالہ" اور آیت اللہ صافی گلپایگانی کی "شہید آگاہ" شامل ہیں۔ تجزیہ و تحلیل پر مبنی بعض دوسری کتابیں یہ ہیں شہید عبدالکریم ہاشمی نژاد کی "درسی کہ از حسینؑ باید آموخت" آیت اللہ محمد جواد کی "حسین ابن علیؑ را بہتر شناسم" (۳) سید جعفر شہیدی کی "بعد از ہجاء ماں" (۴) محمد صاحبی کرمانی کی "الطہائی فکری امام حسینؑ" (۵) محمد مہدی شمس الدین کی "پردہ وحی پیر موسیٰ زندگی امام حسینؑ" جسے مہدی بیثباتی نے ترجمہ کیا ہے۔

امام حسینؑ علیہ السلام کے کلمات کے حوالے سے محمد صادق نجفی کی "مستان حسین ابن علیؑ" (۶) محمود شریعی کی تفصیلی کتاب "موسوعہ کلمات الامام الحسینؑ" و میرہ قابل ذکر ہیں۔ جواد محدثی کی "فرہنگ عاشورا" انقلاب عاشورا کے بارے میں ایک مختصر انسائیکلو پیڈیا ہے۔ شیخ محمد ساوی کی "ابصار الحسین" کا ترجمہ "حمار سازان عاشورا" شہدائے کر بلا کے حانات کے بارے میں ہے۔ (۷)

امام زین العابدین علیہ السلام کی زندگی کے بارے میں متعدد کتابیں دستیاب ہیں مثلاً بنیاد پر و مضمہی اسلامی

۱۔ یہ کتاب "تاریخ عاشورا" کے نام سے اردو زبان میں شائع ہو چکی ہے۔ (س ۱۰۰)

۲۔ یہ کتاب اردو زبان میں "محمد کر بلا" کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔ (س ۱۰۰)

۳۔ یہ کتاب اردو زبان میں "حسین شناسی" کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔ (س ۱۰۰)

۴۔ یہ کتاب اردو زبان میں "تائے کر بلا" کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔ (س ۱۰۰)

۵۔ یہ کتاب اردو زبان میں "فکر حسین کی الفہب" کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔ (س ۱۰۰)

۶۔ یہ کتاب اردو زبان میں "حسین ابن علیؑ مدینہ کر بلا" کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔ (س ۱۰۰)

۷۔ اس کتاب کا اردو ترجمہ "ابصار الحسین لی بشارت بحیثیت" کے نام سے چھپا ہے۔ (س ۱۰۰)

کے گرد و تاریخ کی "امام سجاد جمال نیاہنگران" "ذاکتر سید جعفر شبیدی کی "زندگانی علی بن الحسین" عبدالرزاق مقرر کی "الامام زین العابدین" اور اس کا فارسی ترجمہ "زندگانی امام زین العابدین" از حبیب روحانی محمود لہند اوی کی "النظرية السياسية لدى الامام دہس العابدین" سید محمد رضا حسینی جلالی کی "جہاد الامام اسحاق اور باقر شریف قرشی کی "حياة الامام اسحاق" جس کا فارسی ترجمہ "تفصیلی اور زندگانی امام سجاد کے نام سے شائع ہوا ہے۔

امام محمد باقر علیہ السلام کے بارے میں سر دست دو کتابیں ہیں ایک باقر شریف قرشی کی "حياة الامام الباقر" اور دوسری جہاد پڑدیشی کی اسلامی کے گرد و تاریخ کی کتاب "امام باقر جلد اول امامت و اہل حق و انش"۔

امام جعفر صادق علیہ السلام کی زندگی کے بارے میں تفصیلی ترین کتاب اسد حیدری "الامام الصادق والہدایہ" الاربعہ ہے۔ (۱) محمد حسین مظفر کی "الامام الصادق" فضل اللہ کپانی کی کتاب "حضرت صادق" محمد جواد فضل اللہ کی "الامام الصادق" محمد کاظم قزوینی کی "موسوعة الامام الصادق" جو چار جلدوں پر مشتمل ہے اسی بارے میں ہے۔ اہل سنت میں ابو زہرہ اور عبد الحلیم الحدادی نے "الامام الصادق" کے نام سے ایک ایک کتاب لکھی ہے۔

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے بارے میں تفصیلی ترین کتاب "تفصیلی اور زندگانی امام کاظم دو جلدوں میں ہے جو باقر شریف قرشی کی کتاب "حياة الامام کاظم" کا فارسی ترجمہ ہے۔ آقائے عطاروی کی "مسند الامام کاظم" ہے جس کی تین جلدوں میں متعدد منابع سے امام موسیٰ کاظم کے بارے میں تفصیلی معلومات جمع کی گئی ہیں۔

امام رضا علیہ السلام کی زندگی کے بارے میں اہم ترین کتاب استاد سید جعفر مرتضیٰ عاملی کی "الحياة السياسية للامام الرضا" ہے جسے پرویز تاج کی نے "زندگانی سیاسی امام رضا" کے نام سے فارسی میں ترجمہ کیا ہے اور اسی کا خلاصہ اور ترجمہ ضیاء علیا نے "زندگانی سیاسی مشتمل امام" کے نام سے کیا ہے۔ (۲) امام رضا انگریزی میں پڑھے جانے والے مقارنات "مجموعہ مقالات تکررہ جہانی امام رضا" کے نام سے تین جلدوں میں فارسی میں اور تین جلدوں میں عربی زبان میں شائع ہوئے ہیں جس میں امام رضا کے بارے میں تازہ ترین تحقیقات شامل ہیں۔ اسی حوالے سے تالیف کی جانے والی ایک اچھی کتاب محمد جواد فضل اللہ کی "الامام رضا" ہے۔

امام محمد تقی جواد علیہ السلام کی زندگی کے بارے میں ایک مختصر کتاب سید جعفر مرتضیٰ عاملی کی "الحياة السياسية للامام الجواد" ہے جس کا فارسی ترجمہ ہو چکا ہے۔ اس حوالے سے دوسری کتابیں یہ ہیں محمد کاظم قزوینی کی "الامام

۱۔ یہ کتاب دو زبان میں ہی نام سے ترجمہ ہو چکی ہے۔ (سید محمد)

۲۔ اس کتاب کا اردو ترجمہ "امام رضا کی سیاسی زندگی" کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔ (سید محمد)

عبدالمہدی کا تعلق محمد کی "الامام محمد بن علی الجواد" آقائے عطاروی کی "مسند الامام الجواد" اور عبدالرزاق مقرر کی "وفاء الامام الجواد" ہے جسے پرویز لؤلؤ نے فارسی میں ترجمہ کیا ہے۔

امام علی نقی ہادی علیہ السلام کی زندگی کے بارے میں باقر شریف قرشی کی "حیۃ الامام الہادی" ہے جس کا ترجمہ محمد رضا عطائی نے "تجلی از زندگانی امام ہادی" کے نام سے فارسی میں کیا ہے۔ محمد رسول دریابی کی "امام ہادیؑ و مفسد طویان" نامی کتاب بھی اسی حوالے سے ہے۔ محمد رضا سیبویہ کی "امام الہادی" کتاب "سہاج التحرک عند الامام الہادی اور علی نقی کی "دھمیں خود شہد صلت" اسی موضوع پر کچھ اور کتابیں ہیں۔

امام حسن مہدی علیہ السلام کے بارے میں محمد جواد طوسی کی "حیۃ الامام العسکری" تفصیلی ترین کتاب ہے۔ استاد باقر شریف قرشی کی "حیۃ الامام العسکری" جو رد گائی امام حسن مہدی کے نام سے فارسی میں ترجمہ ہوئی ہے۔ آقائے عطاروی نے "مسند الامام العسکری" میں امام سے متعلق روایات کو جمع کیا ہے۔

امام مہدی علیہ السلام کی زندگی کے بارے میں بے شمار کتابیں تالیف کی گئی ہیں جن کی گہرست آقائے علی اکبر مہدی ہمدانی نے "کتابہ معرفت مہدی" میں فراہم کر دی ہے۔ ان میں سے بعض کتابیں یہ ہیں: سید حسن امین کی "آشنائی با امام زمان" جسے "اعیان العصر" سے لے کر فارسی میں ترجمہ کیا گیا ہے۔ استاد ابو طالب تھمیلی تبریزی کی "من ہوا مہدی" ناصر مکارم شیرازی کی "مہدی انقلابی برگ" (۱) آیت اللہ صافی گلپایگانی کی "مختصر لائے" (۲) سید ہادی خسرو شاہی کی "مطلع جہلی مہدی موعود از دید گاہ اہل سنت" محمد مہدی غفاری کے زیر نظر تالیف ہونے والی کتاب "آخرین تحول" مصطفیٰ کے ایک گروہ کی تالیف کردہ کتاب "انوار مہدی" داؤد الہامی کی "آخرین مدینہ" استاد جاسم حسین کی "تاریخ سیاسی نبیستہ ماسدہ از دہم" آخری ماسوں کی زندگی اور مسئلہ نبیت کے بارے میں تجزیہ تحلیل پر مبنی ایک گر افندہ کتاب ہے اسی حوالے سے مسلسل مبع الثیبة الصلحی "بھی گر افندہ لار پڑھنے کے لائق کتاب ہے۔

☆☆☆

۱۔ یہ کتاب دور بان میں "بہار انتخاب" کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔ (س ۱۲۰)

۲۔ یہ کتاب دور بان میں "تبادل خبر" کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔ (س ۱۲۰)

امام علیؑ

امیر المومنین علیہ السلام کے بارے میں حسن بھری کا قول ہے کہ

”اراهم المشویل والغام لهم الذہن اذا اخرج“

”انہوں نے لوگوں کو راست دکھایا اور جب دین راستے سے ہٹا تو اسے رلم راست پر لائے۔“

(المصنف از ابن ابی شیبہ ج ۱۲ ص ۸۴)

امیر المومنینؑ کی ولادت

امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام کی ولادت مشہور قوس کے مطابق ۱۳ ربیع الثانی ۳۰ عام الفیل میں (بیشتر نبویؐ سے دس سال قبل اور ہجرت نبویؐ سے تیس سال پہلے) ہوئی۔ (۱) بھس کتاہوں میں آپ کی ولادت کا دن ۷ شعبان ۲۳ شعبان اور ۱۵ رمضان بھی بتایا گیا ہے۔ (۲)

یعنہ پلینی اور کچھ دوسروں نے حضرت کی ولادت سن ۲۳ عام الفیل میں کی ہے۔ (۳) باوجود یہ کہ بہت سی روایات میں آپ کے قبول اسلام کی عمر سات سے پندرہ سال ذکر کی گئی ہے۔ اللہ جو بات زیادہ مشہور اور زیادہ قابل اعتماد ہے وہ دس سے ہر دو سال کی عمر (میں آپ کا اسلام قبول کرتا) ہے۔ (۴) آپ کی شہادت ۴۱ رمضان سن ۴۰ ہجری کو کوفہ میں ہوئی۔

آپ کے والد حضرت ابو طالب اور آپ کی والدہ فاطمہ بنت اسد ابن ہاشم ابن عبد مناف ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہیں اپنی والدہ کہا کرتے تھے اور ان کی وفات کے موقع پر آنحضرتؐ نے انہیں اپنے لباس کا کفن دیا اور ان کی تشیع جنازہ میں شرکت کی اور ان پر گریہ فرمایا۔

امیر المومنینؑ زمانہ رسولؐ میں

حضرت علی علیہ السلام کو یہ افتخار حاصل ہے کہ آپ نے اپنے بچپن ہی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر

۱۔ اراشد۔ ص ۹ اسلام ہاروی۔ ص ۵۳ تہذیب۔ ج ۶۔ ص ۱۹

۲۔ مدار الفیہ۔ ص ۲۵ اثبات الحیوۃ۔ ص ۳۲

۳۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۲۵۲ اراشد۔ ص ۹ تہذیب۔ ج ۶۔ ص ۱۹

۴۔ تواریخ النبی و آلہ۔ ص ۲۲

میں پرورش پائی۔ (۱) اس بارے میں کافی دلچسپ روایتیں نقل ہوئی ہیں جنہیں ابن ابی الحدید نے یکجا کر دیا ہے۔ ان ہی میں سے ہے کہ یہ بن علی بن حسین سے نقل کیا گیا ہے کہ اس زمانے میں رسول اللہ کو شت اور بھگور کو اپنے منہ سے نرم کر کے اٹام کے دہیں مبارک میں رکھتے تھے تاکہ آپ کو کھانے میں آسانی رہے۔ (۲) اسی قرابت کی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ پر ایمان لانے والے پہلے شخص تھے۔ آپ خود فرماتے ہیں: لَمْ يَسْفِسْ إِلَّا رَسُولَ اللَّهِ بِالْصَّلَاةِ (رسول اللہ کے سوا کسی اور نے مجھ سے پہلے عمار نہیں پڑھی) (۳) اس بارے میں اسے شواہد موجود ہیں کہ مصنف مخرج انسان کے لیے شک و شبہ کی کوئی گنجائش ہائی نہیں رہ جاتی۔ آپ کے قول اسلام کے بارے میں بیان کیا جاتا ہے کہ رسول اللہ نے آپ کو اسلام قبول کرنے کی دعوت دی۔ یہ امر اس بات کی نشان دہی کرتا ہے کہ اس زمانے میں امام مگر ی بلوغ کے حامل تھے۔ (۴) مسعودی کہتا ہے کہ بعض لوگوں نے اسلام لانے کے موقع پر آپ کی عمر کو کم لکھا ہے تاکہ یہ کہا جاسکے کہ اسلام قبول کرتے وقت آپ محض ایک بچہ تھے۔ (۵)

اسلام کی رو میں امام کی قربانیوں کی وجہ سے آپ کے فضائل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بکثرت احادیث اور شواہد فرمائی ہیں۔ احمد ابن حنبل کہتے ہیں: جتنے صحیح اور کامل قول خدا کی حضرت علی علیہ السلام کے بارے میں بیان ہوئے ہیں اتنے کسی بھی صحابی کے بارے میں بیان نہیں ہوئے۔ (۶) انہی کا کہنا ہے ان ایسی طالب لا یقاس بہ احد

۱۔ اسامہ الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۹۰

۲۔ شرح ابن ابی شیبہ۔ ج ۳ ص ۱۹۸

۳۔ کج البلاء۔ ج ۱ ص ۱۲۹

۴۔ معجم الامم والنملہ۔ ص ۶۹۔ ۷۰۔ اس متن میں "اسکالی" نے اس بات کی حجاب، اشارہ کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے حضرت علی کو اسلام قبول کرنے کی دعوت دینے حضرت علی کی فکری بلوغت کی نشاندہی کرتا ہے۔ انہوں نے اس بات پر درودیا ہے کہ اس زمانے میں اسلام کو باخ اور باطل اسلام کے درمیان کی صورت تھی ان حالات میں حضورؐ کے لیے مناسب تھا کہ آپ ایک بچے کو اسلام کی دعوت دیتے۔ وہ اس بات کو قبول کرتے ہیں کہ بلوغ کی کم از کم عمر پندرہ سال ہے لیکن بہت سے لوگ تیرہ سال کی عمر میں باخ ہو جاتے ہیں۔ پہلی صفحہ کتاب میں دعوت کی روایت اس طرح آئی ہے کہ جب امام نے مدینہ کو کوچ کرنے سے پہلے آپ سے اس بارے میں سوال کیا: حضورؐ نے فرمایا: ھٰذَا عِنْدَ اللَّهِ يَحْيٰى (اے علی! یہ اللہ کا دین ہے)۔ اس کے بعد آپ نے حضرت علی سے کہا کہ وہ بھی ایمان لے آئیں۔ امام نے جواب دیا: انظر منى حتى تصكروا فیه اللہ علیہ وسلم اصبح مسلماً بعد الویلة والفکرة (مجھے مہلت دیجیے تاکہ میں آج کی رات اس بارے میں سوچ کر لوں۔ آنحضرتؐ نے انہیں مہلت دی۔ اور دوسرے دن صبح امام علیؑ نے اسلام قبول کر لیا۔ نیز دیکھئے اسامہ الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۱۱۲

۵۔ فتیہ الاشراف۔ ص ۱۹۸

۶۔ مناقب احمد بن حنبل بن جوری۔ ص ۱۶۰ طبقات ابن کثیر۔ ج ۲۔ ص ۳۱۹

(کسی کا بھی بلی اس ابی طالب کے ساتھ سوار نہ نہیں کیا جاسکتا)۔ (۱)

ابو سعید خدری کہتے ہیں کہ لعلی من السی دحله لیست لاحد وکان لیسى من علی دحله لیست لاحد غیرہ حکایت دحله السی من علی ان السی کان بدخل علیہم کل یوم (علیؑ کی پیغمبر اکرمؐ کے یہاں ایک آمدورفت تھی جو ان کے سوا کسی اور کو نصیب نہ تھی۔ اور اسی طرح پیغمبر اکرمؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علیؑ کے یہاں آنا جانا ایسا تھا کہ وہ روزانہ ہی اس سے ملاقات کرتے تھے)۔ (۲)

زید بن ثابتؓ نے امامؑ سے کہا است من رسول اللہ بالکان الدی لا یعدله احد (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک جو مقام آپؐ کو حاصل ہے کوئی انکی برابری نہیں کر سکتا)۔ (۳) زید نے یہ بات اس زمانے میں کہی تھی جس زمانے میں وہ حضرت عثمانؓ کے در دست حاسیوں میں سے تھے۔

اسی وجہ سے حضرت علیؑ پیغمبر اسلامؐ کی ایسی معرفت رکھتے تھے جیسی معرفت اور کسی نبیؐ کو حاصل نہ تھی۔ (۴)
رسول خداؐ کی امامؑ پر خصوصی توجہ کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ آپؐ نے اپنی دختر سیدہ نساءؓ العالمین کو آپؐ کے عقد میں دیا۔ ان سے پہلے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ بھی حضرت فاطمہؓ کا رشتہ طلب کیا تھا لیکن آنحضرتؐ نے ان کی درخواست قبول نہیں کی تھی۔ لیکن جس دن رشتے کے لیے تشریف لائے تو آنحضرتؐ نے قبول کیا اور فرمایا لیست بعد جال (۵) فاطمہؓ تمہاری (بی زوجہ) ہیں۔

جب حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؓ کی شادی ہوئی تو حضورؐ نے آپؐ سے فرمایا کہ اپنے بچے ایک گھر کا بندوبست کرو۔ امامؑ کو درافا ملے پر ایک گھر ملا۔ شادی کے بعد آنحضرتؐ نے امامؑ سے حواہش کی کہ آپؐ کے نزدیک آکر رہیں۔

۱۔ مناقب احمد بن حنبل۔ ص ۱۶۳

۲۔ المصنف از عبدہ بن ربیع۔ ج ۱۰۔ ص ۱۳۰۔ اسباب الاثر۔ ج ۲۔ ص ۹۸ اور حاشیے میں تاریخ دمشق۔ ج ۳۸۔ ص ۳۲۳ مانی ابن اثیر۔

۳۔ حدیث سوم۔ مجلس ۲۷

۴۔ الفتوح۔ ج ۲۔ ص ۱۲۵

۵۔ دیکھئے علیؑ احمد بن ابی اسحاق۔ ج ۲۔ ص ۳۴

۵۔ طبقات الکبریٰ۔ ج ۸۔ ص ۲۶ اس مسئلے کو دوسریوں سے جدا جاسکتا ہے۔ "لیست" اور "لیست"۔ لیکن سہلے پہلے طریقے سے جدا ہے اور تمیز کی ہے کہ میں وہاں نہیں ہوں۔ لیکن آنحضرتؐ نے پہلے ہی حضرت علیؑ کو حضرت فاطمہؓ کے ساتھ شادی کا وعدہ دے دیا تھا۔ رشتہ طلب کرنے کی روایات میں تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کسی کوئی بات ہی نہیں ہوئی تھی۔ اس جید پر لب پیغمبرؐ کے اس فیصلے سے کیا مراد ہو سکتی ہے؟

حارثہ بن نعمان نے اپنے گھر کی قربانی دی اور اسے امام کے سپرد کیا یوں رسولی مقبول کی یہ خواہش پوری ہوئی۔ (۱) شاید اس لیے عبد اللہ بن عمر کہا کرتے تھے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک علی کا مقام جانتا چاہتے ہو تو آنحضرتؐ کے گھر سے اُس کے گھر کا مقام دیکھو۔ (۲) مسلمانوں کے درمیان مقداخوت کی برقراری کے موقع پر رسول کریمؐ نے اپنے بھائی کے طور پر حضرت علیؑ کا انتخاب کیا۔ (۳)

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خبہ اوشاد فرماتے تھے تو حضرت علیؑ علیہ السلام دور کھڑے ہو کر آنحضرتؐ کے جملوں کو ذہن سے یاد کرتے تھے۔ (۴) اور جب پیغمبر اکرمؐ کھینٹا کہ ہوتے تھے تو اس موقع پر امام کے سوا کسی اور کو آپ سے بات کرنے کی جرأت نہیں ہوتی تھی۔ (۵) لوگ اپنے مساکن کے محل کے لیے حضرت علیؑ کو واسطہ بنایا کرتے تھے۔ (۶) اہل ملت نے حضرت عائشہؓ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا رسول اللہؐ کے نزدیک عورتوں میں فاطمہؓ اور مردوں میں علیؑ محبوب ترین افراد تھے۔ (۷) رسول اللہؐ نے ایک صحیح ترین حدیث (یعنی حدیث منزلت) میں حضرت علیؑ اور اپنے درمیان دہی بست قرار دی ہے جو نسبت ہارون کو موسیٰ سے تھی۔ (۸) جب کبھی کوئی مشکل پیش آتی اور کسی کو معاملات کی اصلاح کے لیے بھیجا ضروری ہوتا تو اس موقع پر رسول کریمؐ حضرت علیؑ ہی کو بھیجا کرتے تھے۔ (۹) جب امام سے پوچھا گیا کہ کیا وجہ ہے کہ دوسرے اصحاب کے مقابلے میں آپؐ زیادہ احادیث نقل کرتے ہیں؟ تو امام نے فرمایا لا نسی کسک اذا سالنہ انبائی و اذا مسکنت ابتلانی (اس لیے کہ جب میں آنحضرتؐ سے کوئی سوال کیا کرتا تھا تو وہ مجھے جواب دیا کرتے تھے اور جب میں خاموش ہوتا تھا تو آپؐ خود آ غار غن فرماتے تھے)۔ (۱۰)

۱۔ طبقات الکبریٰ۔ ج ۸۔ ص ۴۲

۲۔ مسابب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۱۸۰-۱۸۱

۳۔ صحیح ترمذی۔ ج ۱۳۔ ص ۱۷۰ المسند ابی بنی شیبہ۔ ج ۱۲۔ ص ۶۲-۶۳ المسند رک۔ ج ۲۔ ص ۱۲۳ تاریخ الامیر۔ ج ۱۔ ص ۷۷ انساب

الاشرف۔ ج ۱۔ ص ۲۷۷ ج ۲۔ ص ۱۳۵

۴۔ تاریخ الامیر۔ ج ۳۔ ص ۷۳

۵۔ انساب الاشراف۔ ج ۴۔ ص ۷۰ المسند رک۔ ج ۳۔ ص ۵۶

۶۔ اقراتیب الامیر۔ ج ۱۔ ص ۵۶-۵۸

۷۔ الاشیاف۔ ج ۲۔ ص ۸۷۲ تاریخ جرجان۔ ص ۴۸

۸۔ جیسا کہ متن میں اشارہ ہو چکا ہے اس حدیث میں کئی کھٹک بھی ہے۔

۹۔ طبقات الکبریٰ۔ ج ۷۔ ص ۳۳۵ اقراتیب الامیر۔ ج ۱۔ ص ۳۳۲-۳۳۳ تاریخ الامیر۔ ج ۳۸۔ ص ۷۲-۷۵

۱۰۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۶۸

حضرت علی علیہ السلام فرماتے تھے مجھے جب کبھی کسی ایسی بات کا سامنا ہوتا جس کا مجھے علم نہ ہوتا تو اسکے بارے میں رسول اللہؐ سے سوال کرتا اور ان کے جواب کو اپنے دہن میں محفوظ رکھتا۔ (۱) نیز فرمایا میں نے جو کچھ رسول اللہؐ سے سنا اسے حفظ کر لیا اور کبھی کسی چیز کو نہیں بھولا۔ (۲) امام نے ایک خط میں تحریر فرمایا کہ: **وإنا من رسول الله كالعصو من العنق والدراع والعهد** (میں اور رسول اللہ ایک درخت سے نکلے ہوئی دو شاخوں اور بازو سے بڑے ہوئے ہاتھ کی مانند ہیں)۔ (۳)

امام فرماتے تھے میں پیغمبرؐ کے پیچھے اس طرح چلا کرتا تھا جیسے اونٹنی کا پیچہ اپنی ماں کے پیچھے چلا کرتا ہے۔ (۴) نیز فرماتے تھے **انما لم يرد علي رسول الله ولا علي رسول الله ساحة قط** (میں نے ایک لمبے کے لیے بھی خدا اور اس کے رسول کی مخالفت نہیں کی)۔ (۵) اعلان برأت کے موقع پر ہند نے اپنے رسولؐ سے فرمایا یہ پیغام آپ خود لوگوں تک پہنچائیں یا ایسا شخص پہنچائے جو آپ سے ہو۔ اسی لیے حضورؐ نے ابو بکرؓ کو راستے سے واپس بلا کر وہ پیغام حضرت علیؓ کے حوالے کیا کہ وہ حج اکبر کے دن اسے لوگوں کو سنائیں۔ (۶)

امام نے خطبہ قصہ میں رسول اللہؐ کے ساتھ اپنی قرابت کے بارے میں انتہائی خوبصورت جملے ارشاد فرمائے ہیں۔ (۷) امام رسول اللہؐ سے اس قدر نزدیک تھے کہ فرماتے ہیں خدا کی قسم کوئی آیت نازل نہیں ہوئی جس کے متعلق میں یہ نہ جانتا ہوں کہ وہ کس بارے میں اور کہاں نازل ہوئی ہے۔ (۸) ابن عباسؓ کہتے ہیں خداوند عالم نے کوئی سورہ ایسی نازل نہیں کی جس کے امیر و شریف علیؓ ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے اصحاب رسولؐ کی سرزنش کی لیکن علیؓ کا ذکر سوائے اچھائی کے کسی اور طرح نہیں کیا۔ (۹)

۱۔ فتح البلاء۔ خطبہ ۲۸

۲۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۱۱۱

۳۔ فتح البلاء۔ مکتوب ۳۵

۴۔ تہذیب فتح البلاء۔ ص ۳۵۵

۵۔ فتح البلاء۔ خطبہ ۱۹۵

۶۔ انساب الاشراف۔ ج ۱۔ ص ۲۸۲ ج ۲۔ ص ۱۲۳ اور ۱۵۵

۷۔ فتح البلاء۔ خطبہ ۱۹۲

۸۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۹۹

۹۔ معارف الصحابہ۔ ج ۱۔ ص ۲۹۸ مکتبہ انکبوت۔ ج ۱۱۔ ص ۶۳ طبع دار الایمان۔ ج ۳

احمد بن حنبل حضرت علیؑ کے "قسم النار والجنة" (جنت و جہنم کو تقسیم کرنے والے) ہونے پر تعجب کا اظہار کرنے والے لوگوں کے بارے میں کہتے ہیں کیا یہ روایت نہیں کی گئی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؑ سے فرمایا: "لا نجعلک الا مؤمن ولا یفعلک الا منافق" (آپ سے صرف مومن ہی محبت کرے گا اور صرف منافق ہی بغض رکھے گا) لوگوں نے کہا ہاں تو انہوں نے کہا کیونکہ مومن کا مقام بہشت اور منافق کا مکان جہنم ہے لہذا اعلیٰ جنت اور جہنم کو تقسیم کرے والے ہوئے۔ (۱)

عمر بن عبد العزیز نے کہا کہ اگر یہ سمجھ لوگ اُن باتوں سے آگاہ ہوتے جو ہم علیؑ کے بارے میں جانتے ہیں تو اُن میں سے دو آدمی بھی ہماری پیروی نہ کرتے۔ (۲) سلمان کہا کرتے تھے کہ اگر تمہارے درمیان سے علیؑ اٹھ گئے تو کوئی نہیں رہے گا جو تمہارے رسولؐ کے راز تمہیں بتائے۔ (۳) ابن ابی الحدید نے ہانکل نمیک کہا ہے کہ کسی نے بھی ابو طالب اور اُن کے بیٹوں علیؑ اور جعفرؑ کی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدینہ کی ہے۔ (۴) ایک مرتبہ جب کسی نے کسی مسئلے پر سوچا، حد سے علیؑ کی شکایت کی تو آپؑ نے تیس مرتبہ فرمایا علیؑ کو کچھ نہ کہو کیونکہ فان علیاً منی وانا منه وهو ولی کل مؤمن (علیؑ مجھ سے ہے اور میں علیؑ سے ہوں اور وہ ہر مومن کے ولی ہیں)۔ (۵)

حضرت علیؑ نے شبہ ہجرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حالت بچائی۔ (۶) جنگ بدر میں تقریباً تیس مشرکوں کو قتل کیا۔ جنگ احد میں جب کہ بہت سے مسلمان میدان جنگ سے فرار ہو چکے تھے آپ اللہ کے رسولؐ کے ساتھ رہے اور آپ کی جان کی حفاظت کی۔ جنگ خندق میں آپ کی ایک ضربت جو آپؑ نے عمرو بن عبد ود کو لگائی تھی اُسے پیغمبر اکرمؐ نے جن و انس کی عبادت سے بڑھ کر قرار دیا۔ اسی ضربت کی وجہ سے دشمن کو شکست کا سامنا کرنا پڑا۔ (۷) آپ اکثر

۱۔ طبقات ابن کثیر ج ۱۔ ص ۳۳۸

۲۔ ربيع الاخر ج ۱۔ ص ۳۹۹

۳۔ انساب الاشراف ج ۲۔ ص ۸۸۳

۴۔ شرح نفع الامام ج ۷۔ ص ۱۷۴

۵۔ الاذنی لی ۵۲، مصحح ج ۱۔ ص ۸۰۔ اس کے حاشیے میں سند احمد ج ۴۔ ص ۷۳ صحیح ترمذی ج ۲۹۹۱۔ ص ۲۷۲ سند حاکمی ج ۱۔ ص ۸۲۹
فصاخص علیؑ۔ سنن نسائی ج ۱۔ ص ۱۵۵۔ حنفیہ ص ۱۰۷۔ ج ۱۔ ص ۲۹۳۔ مسند رک ج ۳۔ ص ۱۱۱۔ مسند کبیر ج ۱۸۔ ص ۱۲۸ اور دیکھئے الاستیعاب ج ۳۔ ص ۳۳۳

۶۔ انساب الاشراف ج ۱۔ ص ۳۶۶

۷۔ تاریخ الخلفاء ج ۱۔ ص ۹۵ شرح نفع الامام ج ۱۔ ص ۱۷۴۔ ج ۵۔ ص ۷۷

جنگوں میں لشکر اسلام کے علمبردار ہوا کرتے تھے۔ (۱)

بلاشبہ اصحاب رسولؐ میں کوئی بھی علم و دانش میں علیؑ کا ہمسرہ تھا۔ یہ وہ حقیقت ہے جو خود رسول اللہؐ کے فرامین اور اصحاب رسولؐ کے کلمات میں بیان ہوئی ہے اور تاریخ بھی اس کی گواہی دیتی ہے۔ پیغمبر اکرمؐ کا یہ فرمان کہ: **اَسَامِدِيْنَةُ الْعِلْمِ وَعَلِيٌّ بَانُهَا** (میں ظلم کا شہر ہوں اور علیؑ اس کا دروازہ ہیں) اس حقیقت پر بہترین گواہ ہے۔ خود امام کا باپ نے پیغمبر یہ اعلان کیا کہ: **سَلَوِيْصِيْنِ اَنْ تَفْهَمُوْنِي** (مجھ سے پوچھو اس سے پہلے کہ میں تمہارے درمیان نہ رہوں) آپ کے عظیم علم و دانش کا مظہر ہے۔ (۲) مسجد بنی مستب کے قعر میں یہ دعویٰ امام کے علاوہ کسی صحابی نے نہیں کیا۔ (۳) پیغمبر اسلامؐ نے امام کو مامور کیا کہ آپ لوگوں کو ضرور سخت کی تعلیم دیں۔ (۴) حضرت عائشہؓ جن کا علیؑ اور فاطمہؓ کے ساتھ معاندانہ طرز عمل زمانہ رسولؐ ہی سے ظاہر تھا کہتی ہیں: **عَلِيٌّ اَخْلَسَ الْاَبْسَ بِالسُّبِّ** (علیؑ لوگوں میں سب سے بڑے عالم ہیں)۔ (۵) معروف تابعی "مطا" کہتے ہیں اصحاب رسولؐ میں فقیر ترین شخص علیؑ ہیں۔ (۶) عمر بن عبدالعزیز نے بھی امام کو اصحاب رسولؐ میں مذکور ترین فرد قرار دیا ہے۔ (۷)

امام علیؑ وفات رسولؐ کے بعد

اگر یہ بات درست ہو کہ خود حدیث و پیغمبرؐ ہی سے مہاجرین کے درمیان دسیاں دھڑے موجود تھے اور کچھ لوگ خلافت کے حصول کی جنگ و دو میں تھے تو یہ ماننا پڑے گا کہ امام اور شخص کے درمیان اُسی زمانے سے اچھے تعلقات موجود نہ تھے۔ سیرت سے متعلق روایات میں کوئی ایک چیز نظر نہیں آتی جس سے ان کے درمیان اختلافات کا پتہ چلا ہو لیکن اس کے دو ہی اور گرم جوش اپنی تعلقات کے حوالے سے بھی کوئی واقعہ نہیں ملتا۔ حضرت علیؑ کے ساتھ حضرت عائشہؓ کی معاندانہ روش جو خود ان کے احترام کے مطابق ہی اکرمؐ کے زمانے ہی سے موجود تھی آل ابوبکر کے آرائی کے ساتھ اختلافات کی ایک علامت قرار دی جاسکتی ہے۔ کہتے ہیں کہ جب حضرت فاطمہؓ علیہا السلام کی رحلت ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

۱۔ انساب الاشراف۔ ج ۲ ص ۹۱۔ ۹۲ حیاۃ اصحاب۔ ج ۲ ص ۵۱۵۔ ۵۱۴

۲۔ بیج البلاغہ خطبہ ۱۸۹

۳۔ تاریخ الخلفاء ابن کثیر۔ ج ۳ ص ۳۳

۴۔ طبقات الکبریٰ۔ ج ۲ ص ۵۱

۵۔ تاریخ الکبریٰ بخاری۔ ج ۲ ص ۱۵۵

۶۔ مقتل الامام عمر ابن الخطاب۔ ج ۱ ص ۱۰۷

۷۔ مقتل الامام عمر ابن الخطاب۔ ج ۱ ص ۱۰۷

کی تمام ازواج نے ہی ہاشم کے سوگ میں شرکت کی لیکن حضرت عائشہ نے بیاری کا بیہانہ کیا اور شریک نہ ہوئیں یہاں تک کہ کچھ لوگوں نے حضرت علی کے گوش گزار ایسی باتیں کہیں کہ گویا حضرت عائشہ نے خوشی کا اظہار کیا ہے۔ (۱) بہر صورت جو کچھ بھی تھا حضرت ابوبکر کا غلیظہ بنا اور خلافت کے لیے اپنی حقانیت کے اثبات پر ان کا اصرار ان کے باہمی تعلقات میں باخوش گواریاں پیدا ہونے کا سبب بنا۔

امام کے گھر پہلے حضرت فاطمہ علیہا السلام کی بڑا بھتی اور ان کے اپنے جنازے میں بیٹھیں کہ شرکت کی جواز نہ دے۔ (۲) نے خدشات کو دور کر لیا۔ اس کے بعد امام نے گوش نشینی اختیار کر لی اور ذاتی زندگی میں مصروف ہو گئے۔ حکومت کو یہ توقع تھی کہ جس طرح امام نے بیعت کر لی ہے اسی طرح اب اپنے حق سے بھی دستبردار ہو جائیں گے اور حکومت ہاتھ میں لے کر حکومت کی بنیادیں مضبوط کرنے کے لیے ان کے مخالف مرتدوں کے ساتھ جنگ بھی کریں گے۔ امام نے ساری یہ درخواست مسترد کر دی۔ ایسی صورت میں یہ قدرتی بات تھی کہ حکومت عوام کی نگاہوں میں انہیں بجا دکھانے کی کوشش کرے۔ اس پالیسی نے امام کو مزید کنارہ کش کر دیا۔

حضرت علی علیہ السلام نے قریش پر غریب کرتے ہوئے فرمایا: یا اہل انیس تمھو سے قریش اور قریش کی مدد کرنے والوں کے خلاف مدد چاہتا ہوں "فَاَنْتُمْ قُطْعُوْا حُمًی وَاَصْفُوْا عَظِیْمَ مَیْرَئِیْ" اور انھیں اعلیٰ منار یعنی افسر اھولسی " (انہوں نے مجھ سے قرابت کے بندھنوں کو توڑا میرے بلند مرتبے کو پست سمجھ اور جو خلافت میرا حق تھی اس میں مجھ سے جھگڑا کیا)۔ (۳) آگے بٹل کر آپ فرماتے ہیں میں نے نظر دوڑائی تو دیکھا کہ سوائے میرے باطل بیت کے۔ میرا کوئی حامی ہے نہ مددگار تو میں نے انہیں موت کے منہ میں دینے سے بٹل کیا۔ پس آنکھوں میں طس و خاشاک تھا مگر میں نے چشم پوشی کی۔ (۴)

امام کے یہ الفاظ خلفہ کی اس پالیسی کی طرف اشارہ ہیں جس کے تحت وہ امام کی حقیر کیا کرتے تھے۔ امام نے طلبہ فقہانہ میں بھی شوری کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا جب ان (حضرت مر) کی زندگی پوری ہونے لگی تو انہوں نے کچھ دھوکوں کو ناجز کر دیا اور مجھے بھی ان میں شامل کر دیا۔ خدا یا یہ کیسی شوری! مجھ میں پہلے ہی کے مقابلے میں کیا کی تھی کہ

۱۔ شرح تفسیر القرآن، ابن ابی الحدید، ج ۱، ص ۱۹۸

۲۔ دیکھئے السنہ رک، ج ۳، ص ۶۲؛ طبقات الکبریٰ، ج ۸، ص ۳۶۹؛ التوحید و الشریعہ، ص ۲۵۰؛ ذخیرۃ المفاتیح، ص ۹۹۶-۹۹۵ اور ۱۰۰۰

۳۔ تفسیر البلاغ، ج ۲، صفحہ ۱۷۷؛ طبقات الکبریٰ، ج ۸، ص ۳۹۹

۴۔ تفسیر البلاغ، ج ۲، ص ۲۱۷؛ تفسیر البلاغ، ج ۲، ص ۲۱۷؛ تفسیر البلاغ، ج ۲، ص ۲۱۷؛ تفسیر البلاغ، ج ۲، ص ۲۱۷

میں اللہ کے واسطے ج ۱، ص ۱۵۵؛ طبقات الکبریٰ، ج ۸، ص ۳۹۹

مجھے اُس کے برابر نہیں سمجھا گیا اور (اب) امان کی صف میں کھڑا کر دیا گیا۔ (۱)

حضرت علی علیہ السلام کو ظہورِ ہجیر اور عثمان جیسے افراد کی صف میں کھڑا کر دینا امام کی بے قدری کرنا تھا۔ اور اب یہاں بھی امام کی توہین کی گئی۔ عجیب بات یہ ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے مجھے افراد کو کھڑا تو اُن میں سے ہر ایک کو کسی یک صفت سے معجم کیا۔ اس موقع پر انہوں نے امام کی طرف جو صفت منسوب کی وہ حد درجہ بے بنیاد ہونے کے ساتھ ساتھ حقارت آمیز بھی تھی۔ حضرت عمرؓ نے امام کو ”فہمہ دعلابہ“ (ایک مذاق کرنے والا شخص ہے) (۲) قرار دیا تھا۔ حضرت عمرؓ کے اسی سخن کی بنیاد پر بعد میں معاویہ (۳) اور مردعاس نے بھی امام کے بارے میں ”فہمہ للعلابہ“ (۴) کہا تھا۔ امام نے مردعاس کی اس جہت کوختی کے ساتھ مسترد کیا تھا اور یہ حقیقت حضرت عمرؓ کی بات کی تردید تھی۔ (۵)

امام کا مدینہ میں گوشہ نشین ہونا اس بات کا سبب بنا کہ آپ لوگوں کے بے اجنبی ہو گئے۔ حیرانانہ سے گزرتے زمانے میں امام صرف مدینے میں وہ بھی قدیم اصحاب کے درمیان جانی پہچانی محبت کے مالک رہ گئے تھے۔ لیکن عراق اور شام میں کوئی امام کو نہیں جانتا تھا۔ صرف یس کے چند قبیلے جنہوں نے یمن میں چند مہینوں کے سفر کے دوران آپ کو دیکھا تھا وہ آپ کو پہچانتے تھے۔ جناب بن عبد اللہ کہتا ہے حضرت عثمان کی رحلت کے کچھ عرصے بعد میں عراق گیا۔ وہاں میں نے لوگوں کے سامنے حضرت علیؓ کے فضائل بیان کیے۔ وہاں لوگوں کی طرف سے جو سب سے اچھا جواب سننے کو ملا تھا وہ یہ تھا کہ یہ بائیس ایک طرف رکھو اور اسکی چیز کے بارے میں سوچو جو تمہارے لیے فائدے مند ہو۔ میں کہتا تھا یہ باتیں اُن چیزوں میں سے ہیں جو ہم دونوں کے لیے مفید ہیں۔ لیکن سامنے والا انھیں چلا جایا کرتا تھا۔ (۶)

ابن ابی الحدید کہتے ہیں کہ محمد بن سلیمان کا تجزیہ یہ تھا کہ حضرت عثمان کے زمانے میں اختلاف کی ایک وجہ شوری کی تشکیل تھی۔ کیونکہ شوری کے تمام ارکان خلافت کی خوش رکھتے تھے۔ طو کا شمار اُن لوگوں میں ہوتا تھا جنہیں خلافت کی توقع رہتی تھی اور یہ اس سلسلے میں اُس کی مدد بھی کرتے تھے اور ساتھ ہی خود اپنے آپ کو بھی خلافت کا اہل سمجھتے تھے۔ انہیں حضرت علیؓ سے زیادہ خلافت ملنے کی امید تھی۔ کیونکہ شیخین نے (اُس زمانے کے) لوگوں کی نظروں میں امام کی حیثیت کو

۱۔ فتح البلاء۔ خطبہ ۲

۲۔ تاریخ مختصر الدولہ۔ ص ۱۰۴

۳۔ شرح فتح البلاء لابن ابی الحدید۔ ج ۱۔ ص ۲۵

۴۔ الامتار والموافق۔ ج ۳۔ ص ۱۸۳

۵۔ فتح البلاء۔ خطبہ ۸۲ اسباب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۱۲۵۔ ۱۲۶ فتح البلاء۔ ج ۲۔ ص ۸۸

۶۔ شرح فتح البلاء لابن ابی الحدید۔ ج ۱۔ ص ۵۸

گھٹا دیا تھا اور ان کے نزدیک آپ کا احترام کم کر دیا تھا۔ اسی لیے آپ کو بھلا دیا گیا تھا۔ رہا رسولؐ کے جو لوگ آپ کے فضائل سے واقف تھے ان میں سے بہتر فوٹ ہو چکے تھے اور ایک نئی سل وجود میں آ چکی تھی جو آپ کو دوسرے مسلمانوں کی مانند ایک عام شخص ہی سمجھتی تھی۔ آپ کے امتیازات میں سے کس بھی ایک امتیاز باقی رہ گیا تھا کہ آپ نبی اکرمؐ کے چچا زاد بھائی، خیمہ سرت کی بنی کے شوہر اور رسول کریمؐ کے نواسوں کے والد تھے۔ باقی باتیں فراموش کر دی گئی تھیں۔ قریش کو بھی آپ کے ساتھ ایسا بھٹ تھا جو کسی اور کے ساتھ نہ تھا۔ اور اسی قدر قریش کو طلحہ و برہ سے محبت تھی۔ کیونکہ ان کے ساتھ دشمنی کی کوئی وجہ نہ تھی۔ (۱)

اس ابی الہدیہ اس نکتے کی طرف اشارہ کرے کے بعد کہ لوگ صلح میں اس بات کو دیکھنا چاہتے تھے کہ ہمارے لشکر میں جس نامہ کار کی موجودگی کو اس لشکر کی حیثیت کی دلیل سمجھیں کہتے ہیں ان لوگوں پر تعجب ہے جو ہمارے کو تو حق باطل کے معیار کے طور پر نہیں کر رہے تھے لیکن خود علیؑ جن کے بارے میں نبی اکرمؐ نے حدیث و روایات ارشاد فرمائی ہیں نیز آنحضورؐ کے اس فرمان کہ لا یصلحک الامؤمن ولا یصلحک الا مطلق (آپ سے کوئی محبت نہ رکھے گا سوائے مومن کے اور آپ سے کوئی بغض نہ رکھے گا سوائے منافق کے) کو معیار قرار نہیں دیتے تھے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ قریش کے تمام لوگ ابتداء سے علیؑ کے فضائل کو چھپانے ان کی یاد کو مٹانے ان کے امتیازات کو مٹانے اور لوگوں کے دلوں سے ان کی عظیم منزلت کو گھٹانے کی کوشش کر رہے تھے۔ (۲) اس ابی الہدیہ نے حضرت علیؑ سے قریش کے بغض و عداوت کے اسباب کا دلچسپ تجربہ پیش کیا ہے۔ (۳)

ایک بار کسی نے حضرت علیؑ سے پوچھا آپ کے خیال میں اگر رسول اکرمؐ کا کوئی بالغ بیٹا ہوتا تو کیا عرب اپنی حکومت اس کے سپرد کر دیتے؟ امامؑ نے جواب دیا جو طرز عمل میں نے اختیار کیا اگر وہ اس کے سوا کوئی اور طرز عمل اختیار کرتا تو عرب اسے مار ڈالتے۔ عرب حضرت محمدؐ کی حکومت سے بھڑکے اور خالے جو مائیں ان پر کی تھیں ان سے حسد کیا کرتے تھے۔۔۔ اُسوں نے آنحضرتؐ کے زمانے ہی سے اس بات کی کوششیں شروع کر دی تھیں کہ آپؐ کی رحلت کے بعد یہ حکومت آپ کے اہل بیت کے ہاتھوں میں نہ آئے۔ اگر قریش کو اپنے اقتدار کے لیے ان کے نام کی ضرورت

۱۔ شرح نہج البلاغہ ابن ابی الہدیہ۔ ج ۱۔ ص ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔

نہ ہوتی اور وہ اسے اپنی ترقی کا ریت نہ سمجھتے ہوتے تو آپ کی رحمت کے بعد ایک دن کے لیے بھی خدا کی پرستش نہ کرتے اور مرتد ہو جاتے۔۔۔ کچھ ہی عرصے بعد فتوحات کا آغاز ہو گیا، بھوک کے بعد شکم سیری اور غربت کے بعد دولت مندگی۔ یہ چیز اس بات کا باعث ہوئی کہ اسلام ان کی نظر میں پیارا ہو گیا اور ان میں سے بہت سے لوگوں کے دلوں میں دیں نے گھر کر لیا۔ اس لیے کہ ہر حال اگر یہ حق نہ ہوتا تو یہ سب بھی نہ ہوتا۔ بعد میں ان فتوحات کو سرداروں اور گوروں کی فطرتی اور تدبیر سے منسوب کیا جائے گا۔ اس دوران بعض کو بڑا حادہ چڑھایا گیا اور بعض کو دہنوں سے محو کیا گیا۔ فکرتنا معن حصول دکر و خبث و زہ و انقطع صوته و حینہ حتی اکل اللعیر علی ما و شرب و مضغت السنون والا حلقاب بما فہد و مات کثیر معن یغرف و مشا کثیر معن لا یغرف (ہم اُن لوگوں میں سے تھے جن کی یاد کو بھلا دیا گیا تھا جن کا نور بجھایا جا رہا تھا اور جس کی آوار کو دبا دیا گیا تھا۔ گویا زمانہ میں نکل گیا تھا۔ ہر سہا برس اسی طرح گزر گئے بہت سے جانے پہچانے چہرے مٹا دیے گئے اور جو غیر معروف تھے وہ ابھر کر سامنے آ گئے۔ اس صورتہ حال میں "جینا" کیا کر سکتا تھا۔ تم جانتے ہو کہ رسول اللہ رشتے داری کی وجہ سے مجھے خود سے نزدیک نہیں رکھتے تھے بلکہ جہاد اور نصیحت کی وجہ سے ایسا کیا کرتے تھے)۔ (۱)

اسلامی معاشرے کا حضرت علی علیہ السلام کو بھلا دینا ہی تھا جس کی وجہ سے آپ نے اپنی طائفت کے دوراں اپنے تعارف اور رسول اللہ کے زمانے میں اسلام کی خاطر اپنی جد اجداد سے لوگوں کو روشناس کرانے کے ہر موقع سے استعداد کرنے کی کوشش کی۔ (۲)

حضرت ابو بکر کے ساتھ امام کے تعلقات انتہائی سرد تھے۔ گویا ان تعلقات کا کوئی ذکر ہی نہیں ملتا ہے۔ حضرت عمر کے ساتھ آپ کے تعلقات کے بارے میں بہت سے واقعات ملتے ہیں جو عدالتی فیصلوں میں حضرت عمر کی مدد اور اُن کے مشورہ طلب کرنے پر جواب دے سے تعلق رکھتے ہیں جن میں سے کچھ کام گزشتہ گفتگو میں تذکرہ کر چکے ہیں۔ حضرت عمر نے امام کے ساتھ صداقت سے بظاہر مگر بڑکی اور امام کی تجاویز کا احترام بھی کیا لیکن حضرت عثمان ایسے نہیں تھے۔ وہ امام کے دیکھاروں کے کو برداشت نہیں کرتے تھے۔ انہوں نے ایک بار امام سے کہا تم میری نظر میں مروان بن حکم سے بہتر نہیں ہو۔ (۳) حضرت عباس نے حضرت عثمان سے کہا بھی کہ امام کا خیال رکھا کریں۔ لیکن حضرت عثمان نے انہیں جواب دیا کہ میری یہی بات تم سے یہ ہے کہ اگر علی خود چاہیں تو کوئی اور میرے نزدیک ان سے بہتر نہ ہوگا۔ (۴) البتہ امام اس

۱۔ شرح کج بھلا در ابن ابی الحدید۔ ج ۲۔ ص ۲۹۹۔ ۲۹۸

۲۔ انور شامی دیکھتے کج بھلا در ابن ابی الحدید۔ ج ۲۔ ص ۲۹۹۔ ۲۹۸

۳۔ مروان بن حکم ص ۲۹۸۔ ج ۲

۴۔ اسباب طائفت۔ ج ۵۔ ص ۵۰

بات پر تیار نہیں تھے کہ حضرت عثمان غوثؓ کے ساتھ دوستی کی وجہ سے آخر قات کو نظر انداز کریں۔ اسی لیے حضرت عثمان کے ساتھ امام کے تعلقات ایک اعتبار سے قریبی اور ایک اعتبار سے کشیدہ ہو گئے۔ (۱) ایک بار انصار کی ایک عورت کا بیوہ ہاشم کی ایک عورت کے ساتھ کوئی خلاف ہو گیا۔ جب انصاری کے حق میں فیصلہ ہو گیا تو حضرت عثمان نے اس سے کہا: یہ حیر سے بچاؤ! یہاں تک کی رائے ہے۔ (۲)

حکومت کی مخالفت امام کے لیے ایک مشکل کام تھا۔ بالخصوص ابتدائی برسوں میں امام نے کوشش کی کہ گوش نشینی اختیار کر کے خود کو حکومت کے ہم مقابل آنے سے بچائے رکھیں۔ سحر میں عباد کا تجربہ سامنے تھا۔ انہوں نے بیعت نہیں کی تھی اور خلیفہ اول یا دوم کے رہنے میں اچانک اطلاع مل کہ انہیں جنت نے قتل کر دیا ہے۔ ہم ایک مقام پر اشارہ کر چکے ہیں کہ بعض ہارنجی، حد میں اشارہ کیا گیا ہے کہ ان کا قتل سیاسی تھا۔ (۳)

ابن ابی الحدید کہتے ہیں: میں نے ابو جعفر خبیب (یعنی ابن ابی زید) سے پوچھا مجھے علی پر حسرت ہے کہ وہ رسول اللہ کی وفات کے بعد اتنے طویل عرصے تک زندہ کیسے باقی رہے اور قریش کی اتنی دشمنیوں کے باوجود ان کی جان کیسے محفوظ رہی؟ ابو جعفر نے مجھ سے کہا اگر انہوں نے اپنے آپ کو اتنا چھوٹا نہ کر لیا ہوتا اور گوش نشینی اختیار نہ کر لی ہوتی تو وہ بھی مار دیے جاتے۔ لیکن انہوں نے اپنے آپ کو نہیں مٹھ میں کھینچ لیا اور عبادت گزار اور قرآن میں مشغول کر لیا اور خود کو اس پہلی شخصیت سے نکال لیا اور کھو کو بھلا دیا۔ گویا (توڑ باٹھ) ایک نامی مجرم ہوں جو بیابانوں میں نکل گیا ہو جس نے پہاڑوں میں رہا نیت اختیار کر لی ہو۔ اور کیونکہ انہوں نے حکمرانوں کی اطاعت اختیار کر لی تھی اور اپنے آپ کو ان کے سامنے حقیر کر لیا تھا اس لیے انہوں نے انہیں زندہ رہنے دیا تھا۔ اگر وہ ایسا نہ کرتے تو حکام انہیں قتل کر دیتے اس کے بعد اس نے امام کے خلاف خالد کے اقدام قتل کی طرف اشارہ کیا۔ (۴) مومن طاق کا نظریہ بھی یہی ہے کہ اس زمانے میں امام کے سیاسی جدوجہد نہ کرے کی وجہ آپ کا بیگانہ بیٹہ تھا کہ کہیں (سعد کی طرح) انہیں بھی جنت قتل نہ کر دیں۔ (۵)

البتہ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ امام نے مناسب موقعوں پر اپنے حق کی باریابی کے لیے کوشش نہیں کی۔ امام نے پہلے ہی مرے پر چند مہینوں تک بیعت سے گریز کیا۔ (۶) علاوہ ازیں انہیں ابتدائی دنوں میں آپ اپنے چمپے ہوئے

۱۔ تاریخ مدینہ منورہ۔ ج ۳۔ ص ۱۴۶۔ ۱۴۷۔

۲۔ تاریخ مدینہ منورہ۔ ج ۳۔ ص ۱۶۷۔ منتخب کرم الاموال۔ ج ۲۔ ص ۲۰۲۔

۳۔ دیکھئے: شرح صحیح الامام علیؓ علی الحدید۔ ج ۱۷۔ ص ۲۲۔

۴۔ ایضاً۔ ج ۱۳۔ ص ۳۰۱۔ ۳۰۲۔

۵۔ ایضاً۔ ج ۱۷۔ ص ۲۲۔

۶۔ انساب الاشراف۔ ج ۱۔ ص ۵۸۵، نکال فی البدیع۔ ج ۲۔ ص ۲۳۵۔

حق کی بازیابی کے لیے اپنی بیوی اور بچوں کے ہاتھ تمام کرائے کے گھر گھر گئے۔ آپ کا یہ اصرار اس قدر شدید تھا کہ آپ پر حد فت کے لیے حریص ہونے کا الزام لگایا گیا۔ امامؑ فرماتے ہیں ایک شخص نے مجھ سے کہا اے ابوطالب کے بیٹے! تمہیں اس (خلافت) کی بڑی حرص ہے۔ میں نے کہا: نہیں خدا کی قسم تم زیادہ حریص ہو۔ تم (رسول خداؐ سے) دور اور میں ان کا خاص ہوں۔ میں نے تو اپنا حق مانگا ہے لیکن تم نہیں چھوڑتے اور مجھے سرے حق تک پہنچنے سے روکتے ہو۔ (۱)

امامؑ نے اس قسم کے بہت سے استدلال کیے ہیں یا معشر قریش انا اهل البيت احق بهذا الامر مكم! انا كان قبلنا من بطرء القرآن ويعرف السنه و ہدیہ ہدیہ الحق؟ (اے قریش! ہم اہل بیت اس امر (خلافت) کے تم سے زیادہ حقدار ہیں۔ کیا ہمارے درمیان قرآن کا حکامی سنت کا جائزے والا اور دین حق پر کار بند کوئی نہیں؟)۔ (۲)

خلفائے عباسی کی خلافت کے بارے میں عرض ہے کہ امامؑ کو کبھی اتنی آزادی میسر نہ تھی کہ آپؑ شیخین کے بارے میں کسی رائے کا اظہار کر سکیں۔ اسکے برعکس حضرت عثمانؓ کے بارے میں امامؑ کو اپنی رائے کے اظہار کا موقع ملا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ کوفہ میں آپ کی سپاہ میں سے سوائے کچھ تھوڑے لوگوں کے دوسرے سب لوگوں نے شیخین کو قبول کیا ہوا تھا اور اُن کے درمیان امامؑ شیخین کے بارے میں آزادی کے ساتھ اظہار رائے نہیں کر سکتے تھے۔ ایک بار جب امامؑ کو موقع ملا تو آپ کو اپنی منگھوڑ کی پڑی اور دو بارہ منگھو کے لیے ابن عباسؓ کا صراہ پر فرمایا: لک شکشقة هذو! یعنی نہیں! ابن عباس! یہ ایک چنگاری تھی جو شعلہ بن گئی تھی۔ (۳)

امامؑ اپنی تمام تر احتیاط کے باوجود (حضرت عمرؓ کے بعد) شریکی کے موقع پر خلافت کے لیے عبدالرحمن بن عوفؓ کی وہ شرط قبول کرنے پر تیار نہ ہوئے جو انہوں نے خلافت آپ کے حوالے کرنے کے لیے آپ پر عائد کرنا چاہی تھی۔ ابن عوفؓ نے شرط رکھی تھی کہ اگر امامؑ یہ بات قبول کر لیں کہ وہ سیرت شیخین پر چلیں گے تو وہ خلافت اُن کے حوالے کرنے پر تیار ہے۔ لیکن امامؑ نے فرمایا میں صرف اپنے اجتہاد پر عمل کروں گا۔ امامؑ کی جانب سے سیرت شیخین کی اس کھلی مخالفت کی وجہ یہ تھی کہ امامؑ کے خیال میں بکثرت متفقوں پر اُن کی سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت کے برخلاف اور امت اجتہاد کی بنیاد پر تھی۔ امامؑ نے حضرت ابو بکرؓ کی، نبیؐ باتوں کو قاطبی اطاعت سمجھا جن باتوں میں وہ خدا کی اطاعت کیا کرتے

۱۔ منہج البلاغہ، خطبہ ۱۷۲، المجلدات، ج ۱، ص ۳۸۸

۲۔ المجلدات، ج ۱، ص ۳۸۷

۳۔ منہج البلاغہ، خطبہ ۲، نشر طہر، ج ۱، ص ۳۷۴

تھے۔ (۱) اپنے دور خلافت میں امام کی مختلف مسائل کے بارے میں امام کا طرز عمل گزشتہ طور طریقوں کے بارے میں آپ کی ناپسندیدگی کو ظاہر کرتا ہے۔

بعد میں معاویہ نے ایک خط امام کو لکھا کہ آپ نے گزشتہ خلفا سے بھی حسد کی بدولت ان کے خلاف بغاوت کی۔ امام نے جواب میں انہیں لکھا اور تم یہ سمجھتے ہو کہ میں نے تمام خلفا کی برائی چاہی ہے اور ان کے ساتھ دشمنی کی ہے۔ اگر ایسا ہے (اور شہرہ ریاست ہی ہے) تو تمہیں بارہا پرس کا کیا حق ہے؟ تم پر تو کوئی ظلم نہیں ہوا ہے کہ تم سے معذرت چاہی جائے۔۔۔ اور تم نے کہا ہے کہ وہ مجھے بیعت کے لیے نکل ڈالے ہوئے اونٹ کی طرح سمجھتے تھے۔ خدا کی قسم اتم نے میری خدمت کرتا چاہی (لیکن) تعریف کر دی (مجھے) زلیل کرنا چاہا (لیکن) خود زلیل ہوئے۔ مسلمان کو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ وہ مظلوم ہو لیکن اپنے دین پر شک نہ کرنے اس کا یقین محکم ہو اور وہ شک و شبہ سے دور ہو۔۔۔ اور یہ کہ میں عثمان پر ان کی بعض بدعتوں کی وجہ سے اعتراض کیا کرتا تھا تو میں اس کی معذرت بھی نہیں چاہوں گا۔ (۲)

امام کی ان کئی تنقیدوں کا مخصوص شورشی میں امام کے طرز عمل کے پیش نظر امام کی حضرت عمر یا حضرت عثمان کے ساتھ بعض خاموشی رشتے داریوں کو اس بات کی دلیل نہیں بنایا جاسکتا کہ آپ ان کی حکومتوں کو برحق سمجھتے تھے۔ حتیٰ امام کی جانب سے بعض خلفا کے مقابلے پر بعض خلفا کی تعریف کو بھی اصولی طور پر امام کے ان خلفا کی خلافت قبول کرنے کی دلیل قرار نہیں دیا جاسکتا۔ جب امام نے یہ محسوس کر لیا کہ آپ اس گروہ سے مقابلے کی قوت نہیں رکھتے اور کسی جنگ و جدال کا آغاز اسلام کی مصیبت میں بھی نہیں ہے تو آپ نے مصالحت کا راستہ اختیار کیا۔ امام نے کئی مواقع پر ضرورت اور مسلمانوں کے اتحاد کی حفاظت کو حضرت ابوبکر کی بیعت اور ان کی خلافت (جسے مہاجر و انصار بھی مان چکے تھے) قبول کرنے کی بنیاد قرار دیا۔ (۳) امام نے اپنی خاموشی کے لیے وہی توجہ پیش کی جو جناب ہارون نے حضرت موسیٰ کے سامنے پیش کی تھی کہ اِنِّیْ خُوشِیْتُ اِنْ تَقُوْلُ عِرْفَتُ بَنِي نَبِیِّ اَسْرَآ بِنِی (مجھے تو یہ خوف تھا کہ کہیں آپ یہ نہ کہیں کہ تم نے بنی اسرائیل میں اختلاف پیدا کر دیا ہے)۔ (۴) اور سقذ کے حوالے سے آپ فرماتے تھے ہبل عرفت اِنْ حَقِّ هُوَ اَلْمَا عُوْر وَ لَقَدْ تَرَكْتَهُمْ لِحَاوْرِ اَللّٰهِ عَنْهُمْ (۵)۔ جیسا کہ میں نے جان لیا کہ حق مجھیں لایا گیا ہے تو

۱۔ الخلفاء۔ ج ۱۔ ص ۳۷

۲۔ فیج البدولہ۔ مکتوب ۱۸۷ ص ۹۸۔ ۹۹۔ یہاں معاویہ کے خط کا مکمل متن اور امام کا جواب موجود ہے۔

۳۔ دیکھئے انساب، براف۔ ج ۳ ص ۱۸۷ اختلافات۔ ص ۸۸۔ ۸۹

۴۔ سورہ بقرہ ۲۰ آیت ۴۳ دیکھئے التفسیر۔ ص ۱۰۹

۵۔ دیکھئے بدیع ص ۹۸

میں نے بھی اسے ان کے لیے چھوڑ دیا۔ اللہ ان سے تجاویز فرمائے۔

ماضی میں اہل سنت یہ بات بھی نہیں مانتے تھے کہ اہل بیت خود کو خلافت کے لیے دوسروں یعنی ابتدائی خلفاء سے زیادہ حقدار سمجھتے تھے، لیکن اب اہل سنت کے کچھ روشن خیال طبقے اس بات کو قبول کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے خود اپنے آپ کو خلافت کا زیادہ حقدار سمجھنے کے باوجود صرف اتحاد کی خاطر حضرت ابو بکرؓ کی بیعت کی تھی۔ (۱)

بہر صورت اس معاشرے میں امام کی گوشہ نشینی اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ امام اور خلفاء دونوں یہ جانتے تھے کہ ایک دوسرے کے ساتھ اس طرح کا طرز عمل نہیں رکھ سکتے جسے ان کے نقطہ نظر بالخصوص خلافت کے مسئلے میں حضرت کی جانب سے ان کی تائید سمجھا جائے۔ اسی کے ساتھ سجدہ میں آمد و رفت یا رشتہ داری کا قیام جیسے حضرت عمرؓ کے ساتھ حضرت ام کلثومؓ کی شادی ایک معمول کی بات تھی۔ یہ شادی بھی حضرت عمرؓ کے اصرار پر ہوئی تھی، ابتدائے امام نے اس کی مخالفت کی تھی لیکن بعد میں قبول کر لیا تھا۔ جیسا کہ امام نے حضرت ابو بکرؓ کے انتقال کے بعد ان کی بیوہ اسماؓ سے شادی کر لی تھی اور حضرت ابو بکرؓ کے بیٹے عمرؓ کی اپنے گھر میں پرورش فرمائی تھی۔

امیر المومنینؑ کے ہاتھ پر لوگوں کا بیعت کرنا

اس بات میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ اولیٰ میں خلفاء کے زمانے میں امام نے سیاسی معاملات میں فعال کردار ادا نہیں کیا، اور بعض عدالتی امور اور ان سے بھی کم کچھ سیاسی مسائل میں مشوروں کے علاوہ میدان سیاست میں آپ کی کوئی خاص موجودگی نظر نہیں آتی۔ بالفاظ دیگر امام خلفاء کی حکومتی مشنری کے رکن نہیں تھے اور یہ کہ جاسکتا ہے کہ دور سے حزب اختلاف کی قیادت آپ ہی کے پاس تھی۔ حضرت عثمانؓ کے بعد امام کی کامیابی کافی حد تک قریش اور بنی سہ کے مخالفین کے بے اثر اور تھی۔ ان مخالفین کو شروع شروع میں تو عراقی قبیلوں اور مصری ہجریوں کی مدد حاصل تھی اور پھر انصار اور مدینے کی مقامی آبادی کی حمایت اور مدد مصر تھی۔ کچھ ہجریوں جن میں سر نہرست مدینہ یا سر تھے اسی گروہ میں شمار کیے جاتے تھے۔ یہ لوگ بھی ان سے حضرت عثمانؓ کی بے توجہی اور بنی امیہ پر ان کی خاص عنایات کی وجہ سے ان کے مخالفین میں شامل تھے۔ اس گروہ میں سر نہرست طلحہ و ذبیر اور حضرت عائشہؓ تھے۔ مرد بنی مہاشم جسے مصر کی حکومت سے معزول کر دیا گیا تھا، وہ بھی حضرت عثمانؓ کے خلاف سرگرم تھا۔ البتہ ان سب کا دعویٰ تھا کہ حضرت عثمانؓ نے سنت نبویؐ سے دوری اختیار کر لی ہے۔ اس لحاظ سے اس شروع کی مجموعی رُخ سیرت رسول کا احیاء عدل و انصاف کا قیام اور عوام پر ظلم اور نا انصافی سے پرہیز تھا۔

حضرت عثمان کے خلاف عوامی اعتراضات کے آغاز ہی سے امام علیؑ ان (عثمن) کے اور ان کے مخالفین کے درمیان واسطے کا کردار ادا کرتے تھے۔ بالفاظ دیگر آپؑ مخالفین کے زبمان تھے اور حضرت عثمانؓ تک لوگوں کے اعتراضات پہنچا دیتے تھے۔ آپؑ نے ہاتھی کے اس کردار کے دوران بھی اعتدال کو ملحوظ رکھا۔ آپؑ اگرچہ خود بھی حضرت عثمانؓ کے بعض نامناسب اعمال پر تنقید کیا کرتے تھے (۱) لیکن حادثہ کی حیثیت سے آپؑ نے حضرت عثمانؓ کے حقوق کا بھی خیال رکھا۔ آپؑ غلیظہ سوم پر اعتراض کرنے والوں کی شرائط کو ملحوظ رکھتے ہوئے ان سے مہذبانہ لے کر مخالفین کے غم دھیسے کو ختم کرتے۔ البتہ یہ ایک قدرتی بات تھی کہ جب حضرت عثمانؓ قتل ہو گئے اور حضرت علیؑ کی خلافت قائم ہوئی تو نبی امیہ اور قریش کے بعض ثروتمند اس بارے میں حضرت علیؑ پر الزام لگانے لگے۔ حالانکہ اس معاملے سے امام کا کوئی تعلق نہ تھا۔ اس کے باوجود بہت سے ایسے لوگ جو آپؑ کے رد کی اصحاب بن گئے تھے وہ حضرت عثمانؓ پر اعتراض کرنے والوں میں شامل تھے اور حتیٰ ان پر الزام تھا کہ وہ حضرت عثمانؓ کے قتل میں براہ راست ملوث رہے ہیں۔ جن لوگوں نے خلافت کے لیے حضرت علیؑ کا نام تجویز کیا وہ سب کے سب حضرت عثمانؓ کے مخالفین میں سے تھے اور جیسا کہ پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے یہی کوئیوں کے درمیان تشیع کی تشکیل کا بکڑا آغاز تھا جنہوں نے اپنی اہم ترین سیاسی سرگرمی غلیظہ سوم کی مخالفت سے شروع کی۔ گویا افراد حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ سے مکمل طور پر راضی تھے۔

بہر صورت امامؑ کے حامی گروہ کی قوت جو انصار بہت سے صحابہ اور کوفہ کے باشندوں پر مشتمل تھی اس قدر قوی تھی کہ اُس نے طحطا اور حیر کو ابھرے کا موقع نہ دیا۔ اسی طرح سعد بن ابی وقاصؓ کا بھی کوئی ذکر نہ ہوا۔ (۲) سعید بن مسیب کی وہ طویل روایت جس میں انہوں نے حضرت عثمانؓ کے قتل کے واقعات کو بیان کیا ہے اور جسے ہم اس سے پہلے نقل کر چکے ہیں اس میں آگے چل کے ذکر ہوا ہے کہ اس کے بعد علیؑ اپنے گھر تشریف لے آئے اور تمام لوگ آپؑ کے گھر کے باہر جمع ہو کر حضرت علیؑ کی خلافت کے حق میں نعرے لگانے لگے۔ وہ امامؑ سے بیعت کے لیے اپنا ہاتھ بڑھانے کی درخواست کرنے لگے۔ امامؑ نے فرمایا کہ بیعت کا تعلق تم لوگوں سے نہیں ہے یہ اصحاب بدر کا معاد ہے وہ جس کسی کو غلیظہ بنا نہیں گئے وہی غلیظہ ہوگا۔ اس کے بعد دو تہم اصحاب بدر جو جلیلہ حیات تھے حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے آپؑ

۱۔ سعید بن مسیب کہتے ہیں حضرت علیؑ اور حضرت عثمانؓ کے درمیان محبت ملوں کا جملہ ہوتے میں نے خود دیکھا ہے اور بہت یہاں تک جا پہنچی تھی کہ حضرت عثمانؓ نے حضرت علیؑ پر ہاتھ مار دیا۔ یہ بھی بدلتا رہا تھا۔ میں نے ان کے درمیان صلح و استقامت کو دلی دیکھے۔ انساب الاشراف۔

ج ۳۔ ص ۱۳۲۔ ش ۱۱۲

۲۔ غلیظہ کی تشکیل کے درمیان سعدؓ نے کہا تھا کہ خلافت کا حق سب سے زیادہ اسی کو حاصل ہے کیونکہ حضرت عثمانؓ کے قتل اور ان کے حالات

میں اس کا کوئی ہاتھ نہیں ہے۔ دیکھئے انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۲۲۲

سے آپ کے ہاتھ پر بیعت کرنے کی درخواست کی۔ (۱)

اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصرار کے باوجود امام نے خلافت قبول کرنے سے اجتناب کیا۔ طبری نے محمد خلیفہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عثمان کے قتل کے بعد کچھ اصحاب میرے والد کے پاس آئے اور کہا: ہم کسی کو آپ سے زیادہ خلافت کا حقد نہیں سمجھتے۔ امیر المؤمنین نے فرمایا تمہارا میر بننے سے بہتر ہے کہ میں تمہارا ورے ہوں۔ انہوں نے کہا ہم آپ کے ہاتھ پر بیعت کے سوا کوئی اور بات نہیں مانیں گے۔ (۲) امام نے فرمایا کہ ان کی بیعت خفیہ طور پر نہیں ہوگی بلکہ (اعلانہ طور پر) مسجد میں ہونی چاہیے۔ ابن عباس کہتے ہیں مجھے ڈر تھا کہ مسجد میں کہیں کوئی مشکل پیش نہ آجائے۔ (۳) جب آپ مسجد میں تشریف لے گئے تو مہاجرین اور انصار نے مسجد میں آکر آپ کی بیعت کی۔

ابو بکر عابدی سے بھی نقل کیا گیا ہے کہ حضرت عثمان کے قتل کے بعد لوگ کئی مرتبہ امام کے پاس آئے اور آفرکار آپ کو خلافت قبول کرنے پر تیار کر لیا۔ آپ صبر پر گئے اور فرمایا کہ مجھے خلافت کی کوئی ضرورت نہیں میں اسے طوعاً و کرہاً قبول کر رہا ہوں اور صرف اس صورت میں حکومت قبول کروں گا جب لوگ یہ وعدہ کریں کہ وہ مکمل طور پر میرا ساتھ دیں گے۔

ان روایات میں آیا ہے کہ لوگوں کے اس جھوم میں طلحہ زہر بھی موجود تھے۔ جب سب لوگ مسجد میں جمع ہو گئے تو سب سے پہلے طلحہ امام کی بیعت کی۔ سعد بن ابی وقاص نے بیعت سے منع کرنا شروع کیا اور کہا کہ جب تک سب لوگ بیعت نہیں کر لیتے وہ بیعت نہیں کریں گے۔ عبداللہ ابن عمر سے بھی بیعت نہیں کی۔ طبری میں طلحہ زہر کے بارے میں آنے والی یہ روایت کہ اس میں نے مالک و اشتر کی کوفہ کے خوف سے بیعت کی تھی بہت سی دوسری روایتوں کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتی۔ امام نے اس سے کہا کہ وہ خلیفہ بن جائیں آپ ان کی بیعت کر لیں گے لیکن انہیں کسی طرح اپنے لیے حالات سازگار نظر نہیں آرہے تھے اس لیے وہ امام کی بیعت پر تیار ہو گئے تاکہ اس طریقے سے اپنے لیے کوئی مقام حاصل کر لیں۔ اتفاقاً بعد میں خود اس کی باتوں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جبراً بیعت سے اس کی مراد یہ تھی کہ دینے میں ان کی بیعت کرنے والا کوئی نہ تھا جبکہ حضرت علی کو بہت سے لوگوں کی حمایت حاصل تھی۔

اس سے پہلے بیعت کی بحث میں ہم اشارہ کر چکے ہیں کہ اصولاً امام کی بیعت ایسی تھی ہی نہیں کہ وہ کسی سے زبردستی بیعت لیتے۔ جیسا کہ جنگ جمل کے بعد جب مردان نے کہا کہ اگر زبردستی کی گئی تب ہی وہ بیعت کرے گا لہذا

۱۔ انساب الاشراف، ج ۴، ص ۵۵۹-۵۶۰، ق ۶۶۹

۲۔ تاریخ طبری، ج ۳، ص ۲۲۹ دیکھئے انساب الاشراف، ج ۶، ص ۶۹

۳۔ کافانی کی روایت میں آیا ہے کہ ابن عباس نے کہا مجھے اس بات کا خوف ہوا کہ کہیں کچھ باغی حق مسجد میں کچھ بدل نہ دیا یا جن کے باپ یا چچا رسول خدا کے ساتھ جنگوں میں مرے گئے ہیں وہ حاضر بن کر نہیں آسکیا اور حکومت نہ ہو۔ ص ۵۹

امام نے اُس سے بیعت نہیں لی۔ (۱)

ظہور دہیر نے بیعت کے فوراً بعد امام سے مہرہ اور کوفہ کی گورنری کا مطالبہ کیا لیکن امام نے اُس کے اس مطالبے کو قبول نہیں کیا۔ محمد بن حنفیہ کہتے ہیں چند لوگوں کے ساتھ ہانصہ نے علیؑ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ یہ عائشہ بن حسان بن ثابتؓ کعب بن لک، مسلم بن علفہ، محمد بن مسکہ اور چند دوسرے افراد تھے جو ”حنانیہ“ شہر ہوتے تھے۔ غیر انصاری عائشہ بن عبد اللہ اس عمر میں کن ثابت اور اسامہ بن زید کا نام لیا جاسکتا ہے کہ یہ سب کے سب لوگ حضرت عثمان کے دستِ خوان خلافت کے خوش چمکے تھے۔ طبری کہتا ہے جہاں تک ہم جانتے ہیں کسی ایک بھی انصاری نے حضرت علیؑ کی بیعت سے انکار نہیں کیا۔ (۲) لہذا ممکن ہے کہ جن بعض لوگوں کے بارے میں یہ کہا جاتا ہے کہ انہوں نے علیؑ کے ہاتھ پر بیعت نہیں کی تھی یہ وہ لوگ ہوں جنہوں نے بعد میں حمل صفیں اور نہرواں کی جنگوں میں شرکت نہیں کی تھی ایسا نہ تھا کہ انہوں نے خلیفہ تسلیم کرتے ہوئے حضرت علیؑ کی بیعت نہیں کی ہو۔ (۳)

”دیلم بکری“ کی روایت کے مطابق جنگ بدر میں شرکت کرنے والے وہ تمام لوگ جو اس زمانے تک زندہ تھے اُن سب نے علیؑ کی بیعت کی تھی۔ (۴) ”عبد الرحمن بن ابی“ سے نقل کیا جاتا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ بیعت رضوان میں شرکت کرنے والے ہم تقریباً آٹھ سو افراد نے جنگ صفین میں شرکت کی اور ہم میں سے زیادہ افراد جن میں عمار یا سر بھی شامل تھے مارے گئے۔ (۵)

”ابن اثم“ کی روایت کے مطابق امام نے ابتدا میں بیعت لینے سے گریز کیا اور فرمایا مجھے حالات اتنے اتر نظر آ رہے ہیں کہ نہ دلوں کو ان پر اطمینان ہے اور نہ عقلموں کو ان پر یقین۔ اس کے بعد آپ لوگوں کے ساتھ طحہ کے پاس تشریف لے گئے اور اُن سے خلیفہ کے طور پر بیعت لینے کی درخواست کی۔ لیکن طحہ نے کہا کہ خلافت کے لیے آپ سے زیادہ حقدار کوئی اور نہیں ہے۔ اسی طرح کی گفتگو دہیر کے ساتھ بھی ہوئی اور دونوں نے عہد کیا کہ وہ آپ کی مرضی کے

۱۔ اسباب الشرف۔ ج ۲۔ ص ۲۲۳

۲۔ دیکھئے تاریخ طبری۔ ج ۳۔ ص ۳۶۷ اور طحہ کے ساتھ امام کے کام کے بارے میں دیکھئے ص ۳۳۲ اور ظہور دہیر کی جانب سے کوفہ و مہرہ کی حکومت کے مطالبے کے لیے دیکھئے اسباب الشرف۔ ج ۲۔ ص ۲۱۸

۳۔ اے جہل کس طرح نے کے بارے میں شہادت نہیں گئے۔ بقول یہ کہتا ہے قریش کے تین آدمیوں کے ساتھ لوگوں نے بیعت کر لی تھی ان میں سے بھی ایک نے پہلے خلافت کی لیکن بعد میں بیعت کر لی تھی۔ دیکھئے سیدنا یحییٰ بن جابر۔ ج ۲۔ ص ۱۷۸

۴۔ تاریخ الخلفاء۔ ج ۲۔ ص ۲۶۷ مہاجرین اور انصاری بیعت کے بارے میں دیکھئے الجمل۔ ص ۱۰۲-۱۱۰

۵۔ تاریخ خلیفہ بن خلد۔ ص ۱۶۶

خطاب کوئی کام نہیں کریں گے۔ (۱)

”ابن اہشم“ نے حضرت علیؑ کے لیے بیعت لینے میں انصار کے کردار کے بارے میں گفتگو کی ہے اور کہا ہے کہ انصار کے مساندوں نے مسجد میں لوگوں سے خطاب کیا اس مجمع میں عراقی اور مصری مہاجرین کی خاصی تعداد بھی موجود تھی۔ لوگوں نے ان سے کہا کہ آپ لوگ ”انصار اللہ“ ہیں اور جو آپ کہیں گے ہم اُسے قبول کریں گے۔ ان لوگوں نے بھی خلافت کے لیے حضرت علیؑ کا نام تجویز کیا اور لوگوں نے اپنے نعروں کے ذریعے اس کی تائید کی۔ اس روز لوگ مسجد سے چلے گئے۔ دوسرے دن امام مسجد میں تشریف لائے اور فرمایا تم اپنے امر (خداوت) کے لیے کسی اور کا انتخاب کر لو میں بھی تمہارا اتباع کروں گا۔ لوگوں نے کہا ہم آپ کی فیصلے پر قائم ہیں۔ سب سے پہلے طلحہؓ نے ”من کا ہاتھ مثل تھا“ حضرت کی بیعت کی۔ اسے بدھگونی قرار دیا گیا۔ پھر ہر نے بیعت کی اور اس کے بعد مہاجرین و انصار اور دو قسم عرب و عجم اور مرالی جو اس وقت مدینے میں موجود تھے سب نے بیعت کی۔ (۲)

امام کیوں لوگوں سے بیعت نہیں لینا چاہتے تھے اس بارے میں سب سے واضح ترین کلام خود امام کا ہے۔ پہلی بات تو یہ تھی کہ امام اس وقت کے معاشرے کو ایک ایسا مدعا معاشرہ سمجھتے تھے جس کی رہبری کرنے والے آپ اپنے اصولوں اور اپنے مقاصد کو جہد و عمل پہنچانا ناممکن سمجھتے تھے۔ (۳)

امام کو اس بات کا احساس تھا کہ اس فتنوں کی موجودگی میں صحیح طور پر معاشرے کی رہنمائی نہیں کی جاسکتی۔ پھر جب امام نے محسوس کیا کہ وہ آپ ہی کی بیعت پر مصر ہیں تو آپ نے انکار کیا تاکہ لوگوں سے یہ عہدے نہیں کہہ سکیں کہ وہ اس کی مکمل ہر دی کریں گے آپ کے احکامات کو دل و جاں سے قبول کریں گے۔ (۴) بعد میں پیش آنے والے حوادث و واقعات نے امام کے اس خیال کی وضاحت کر دی کہ ”فتنوں“ اور ”شبهوں“ کی موجودگی میں کام کرنا سچی دشواری ہوتا ہے۔ ایک موقع پر امام نے فرمایا اگر مجھے معلوم ہوتا کہ بات یہاں تک پہنچ جائے گی تو میں پہلے ہی اس کام میں شامل نہ ہوتا۔ (۵)

۔ ابن روضوں کے دربار میں خلافت کا سوا سا پہلا ہوا تھا اور طلحہؓ کو حضرت عائشہؓ کی حمایت بھی حاصل تھی۔ بلاذری لکھتا ہے حضرت عائشہؓ حضرت عثمان کے قتل کے موقع پر کہ میں تمہیں اور مدینہ آ رہی تھیں۔ راستے میں میں نے سنا کہ لوگوں نے طلحہؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لی ہے۔ وہ بہت خوش ہوئیں۔ لیکن جب سنا کہ حضرت علیؑ کی بیعت ہو گئی ہے تو وہاں سے مکہ چٹ گئیں اور خونِ عثمان کے لیے انصاف کا نعرہ لگا دیا۔ انساب

الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۲۸

۲۔ فتوح۔ ج ۲۔ ص ۳۳۔ ۳۵

۳۔ بیع الخلافہ خطبہ ۹۲

۴۔ تاریخ طبری۔ ج ۲۔ ص ۳۳۸

۵۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۲۳۳ اور دیکھئے خطرات۔ ص ۱۲۴

ایک مرتبہ امام نے کوہ میں "ابو مریم" نامی ایک شخص کو دیکھا۔ آپ نے اُس سے کوہ آنے کی وجہ دریافت کی تو اُس نے کہا میں آپ کے ساتھ کیے ہوئے اُس عہد و بیان کی وجہ سے آیا ہوں جس میں آپ نے کہا تھا کہ اگر مجھے حکومت مل گئی تو میں غلاں غلاں کام کروں گا۔ امام نے فرمایا میں اپنے عہد پر قائم ہوں، لیکن روئے زمین کے غیبت ترین افراد میں گھر ہوا ہوں جو میری کسی بات پر کان نہیں دھرتے۔ (۱)

امام کو درپیش دشواریاں

جب امام نے روم خلافت اپنے ہاتھ میں لی تو آپ کے سامنے مشکلات اور دشواریاں کا ایک پہاڑ کھڑا تھا۔ یہ تمام دشواریاں اور ان کے ساتھ ساتھ حضرت عثمان کے قتل سے پیدا ہونے والی سیاسی بے چینی ایک تاریک مستقبل کی تصویر کشی کر رہی تھیں۔ یہاں ہم ان مشکلات کا ذکر کرنے کے بعد اُس کے حل کی اُس راہوں کو پیش کریں گے جو امام کے سامنے موجود تھیں۔ ہر چیز سے پہلے یہ بات پیش نظر رہے کہ امام حبیب انسان جو اصول و فروع کا لحاظ رکھنے کے بارے میں انتہائی حساس ہے اُسے ان مشکلات کا سامنا تھا۔ اس سے پہلے ہر خلیفہ نے صرف دُعا و دعا پر اور فتاویٰ و فتاویٰ میں اُن کے کوہنہ بنا کر کوئی راستہ نکولا تھا۔ لیکن اب یہ بات واضح ہو گئی تھی کہ ان میں سے بہت سے راستے گمراہی کے راستے تھے اور سامنے نے یہ بات واضح کر دی تھی۔ مثال کے طور پر حضرت عمر نے دیوان (دولت خانہ کے رجسٹر) بناتے وقت قبائلی اصولوں کو بد نظر رکھا تھا۔ جس کے خفی معاشرتی اور خفی سیاسی اثرات اب پندرہ سال بعد واضح ہو رہے تھے۔ یہاں ہم گفتگو اور بحث کو منظم انداز میں پیش کرنے کی خاطر چند شعبوں میں امام کی دشواریوں کا تذکرہ کرتے ہیں۔

(۱)۔ امام کی پہلی مشکل آپ کی جانب سے "اقتصادی عدالت" کو ملحوظ رکھنا تھا۔ ہم پہلے اشارہ کر چکے ہیں کہ حضرت عمر نے دیوان (دولت خانہ کے رجسٹر) میں اسلام میں سبقت اور قبائلی ترکیب کو بنیاد بنایا۔ یعنی جس صحابہ نے ابتدا میں اسلام قبول کیا تھا وہ زیادہ حصہ وصول کیا کرتے تھے۔ حضرت عثمان کے دور میں بھی یہی طریقہ جاری رہا۔ انہوں نے اپنی جانب سے بحشوں کا سلسلہ بھی شروع کر دیا جس سے معاشرے کے مالدار اور غریب طبقات کے درمیان فاصلہ مزید بڑھ گیا۔ یہ ساری رقوم مال غنیمت کے غنم "خراج" اور جرے سے تعلق رکھتی تھیں جو سخت و زبیروں اور اطراوی طور پر لوگوں سے وصول کی جاتی تھیں اور تمام عوام کی ملکیت تھیں۔ جب امام نے زمام کار سنبھالی تو ان اموال کو برابری اور مساوات کی بنیاد پر تقسیم کرنا شروع کیا۔ اپنے اس عمل پر امام کی دلیل یہ تھی کہ رسول اللہ کی یہی کیا کرتے تھے۔

امام نے اپنی پہلی ہی تقریر میں یہ فرما کر کہ وہ صرف میرے رسول پر عمل کریں گے (و اسی حاملکم علی منہج

نہیکم علی اللہ علیہ و آلہ وسلم) اپنی مالی اور اقتصادی پالیسی واضح کر دی تھی اور دوسروں پر مہاجرین و انصار کے تقدم کو ان کی معنوی اور روحانی فضیلت قرار دیا تھا جو خدا کے نزدیک محفوظ ہے اور اس کا اجر انہیں خدا کے یہاں ملے گا۔ لیکن اس دنیا میں جو شخص خدا اور اس کے رسول کی دعوت کو قبول کر کے مسلمان ہو جائے اور مسلمانوں کے قبیلے کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے اسے تمام حقوق حاصل ہوں گے اور اس پر اسلامی حدود نافذ ہوں گی۔ امام نے مزید فرمایا کہ تم اللہ کے بندے ہو اور مال بھی اللہ کا مال ہے جو تمہارے درمیان برابر تقسیم ہو گا اور کسی کو کسی پر برتری حاصل نہیں ہوگی۔ پرہیزگاروں کے لیے خدا کے پاس بہترین اجر موجود ہے۔

امام نے اپنی پالیسی پر زور دیتے ہوئے فرمایا: مبادا کل کوئی کہے کہ "حرمنا علی اہل ابی طالب" (علی اہل ابی طالب نے ہمارے حقوق روک لیے)۔ (۲)

حضرت علیؑ علیہ السلام نے اگلے دن عہدائے بن ابی رافع کو حکم دیا کہ جو بھی آئے اسے تمیں دینا روینا۔ اس موقع پر سہل بن حنیف نے کہا یہ شخص میرا عظیم تھا جسے میں نے کل ہی ادا کیا ہے۔ امام نے فرمایا سب کو تین دینا ملیں گے اور ہم کسی کو کسی پر ترجیح نہیں دیں گے۔ نئی مسجد کے عمارتین کا ایک گروہ اور طلحہ و زہیر بھی اپنا حصہ لینے نہیں آئے۔ اس سے اگلے روز زبید بن عقبہؓ کچھ اور لوگوں کے ساتھ امام کی خدمت میں حاضر ہوا اور احد میں حضرت علیؑ کے ہاتھوں اپنے باپ کی جلالت اور وہاں سعید بن حاص کے باپ کے قتل اور عثمان کے نزدیک مروان کے باپ کی خوارت اور دوسرے امور کی طرف اشارہ کرتے ہوئے امام سے درخواست کی کہ جو اموال انہیں دیے گئے ہیں کم از کم وہ ان سے واپس نہ لے جائیں۔ اس کے علاوہ حضرت عثمان کے قاتلوں کا قصاص لیا جائے۔ امام نے اس کے مطالبات مسترد کر دیے اور اس نے اپنی منافقت کا انکھار اور مخالفانہ ریشہ و انگوٹھا کا قاز کر دیا۔

اس سے اگلے دن امام نے ایک مرتبہ پھر خطاب ارشاد فرمایا اور غصے کے عالم میں تقسیم اموال کے سلسلے میں اپنے طرز عمل کی بنیاد کے طور پر اللہ کی کتاب کا ذکر کیا۔ امام منبر سے نیچے تشریف لائے اور دو رکعت نماز ادا کرنے کے بعد (بات چیت کے لیے) مسجد کے ایک گوشے میں طلحہ و زہیر کے ساتھ بیٹھ گئے۔ ان دونوں کی بنیادی حکایت یہ تھی کہ ایک تو آپ کا منوں میں ہم سے مشورہ نہیں کرتے اور دوسرے تقسیم اموال میں آپ نے عمر بن خطاب کے برخلاف طرز عمل اختیار کیا ہے۔ آپ نے ہمیں بھی اسی قدر حصہ دیا ہے جس قدر حصہ ان مسلمانوں کو دیا ہے جنہوں نے اسلام کی راہ میں کوئی تکلیف نہیں اٹھائی ہے۔

امام نے فرمایا: جب ایک بات کا حکم کتاب اللہ کے اندر موجود ہے تو اس بات میں مشورے کی ضرورت نہیں ہے۔ ہاں اگر کوئی بات خدا کی کتاب اور مسطور رسول میں موجود نہ ہو تو اس میں میں تم لوگوں سے مشورہ کروں گا۔ برابر تقسیم کے معاملے میں ہم سب شاہد ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا طرز عمل یہی تھا اور کتاب اللہ بھی یہی حکم دیتی ہے۔ (۱) اس موقع پر نہ بھرنے کہا: یہ ہے ہمارا اصل؟ ہم نے ان کے لیے کام کیا یہاں تک کہ حٹان قتل ہو گئے اور آج یہاں لوگوں کو ہم سے برتر قرار دے رہے ہیں جن سے ہم برتر تھے۔ (۲) اس کے بعد ابن ابی حدید نے لوگوں کے حضرت عمر کی روش کے عادی ہو جانے کو اصحاب کی طرف سے امام کی مخالفت کی اصل وجہ قرار دیا ہے 'حالانکہ حضرت ابو بکر بھی رسول اللہ کے طریقے پر کاربند رہے تھے اور کسی نے ان کی مخالفت نہیں کی تھی۔ امام نے اپنی روش پر اعتراض کرنے والے اور بطور منہ حضرت عمر کی روش پیش کرنے والے اصحاب کے مقابل فرمایا: اَلْحَسَنَةُ رَسُوْلُ اللّٰهِ اَوَّلٰی ہَا لَا تَبَاح اِمَّ سُنَّةَ لِحَقَر (آدابہاج کے لیے رسول اللہ کی سنت بہتر ہے یا سنت محمد)۔ (۳)

امام کی اس روش کی مخالفت میں شدت کا پیدا ہوا تھا اس بات کا سبب بنا کہ خود امیر المومنین کے اصحاب نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر درخواست کی کہ آپ عربوں اور قریش کے اشراف کو سوا لیں اور عجیہوں پر ترجیح دیں۔ امام نے ان کی یہ درخواست مسترد کر دی اور فرمایا کیا تم مجھ سے یہ کہتے ہو کہ میں ظلم و ستم کے ذریعے کامیابی حاصل کروں؟ (۴) بعد میں ابن عباس نے امام حسن کے نام ایک خط میں لکھا: لوگوں نے اس لیے آپ کے والد کو چھوڑ دیا اور معاویہ کی طرف چلے گئے کہ آپ کے والد لوگوں کے درمیان مال کو برابر تقسیم کیا کرتے تھے اور انہیں (آپ کے والد کی) یہ بات برداشت نہیں تھی۔ (۵)

بعض لوگوں نے تو واضح طور پر اپنی مخالفت کی یہی وجہ بیان کی تھی کہ حق نے تقسیم اسوال کے موقع پر ان کا خیال نہیں رکھا ہے۔ (۶) بہر حال امام کی ایک خصوصیت جس میں آپ نے شہرت پائی یہی تھی کہ قسم بالنسویۃ وغلظ

۱۔ شرح تفسیر البلاغۃ ابن ابی الحدید۔ ج ۴۔ ص ۳۷۲۔ التعلیقات والحدیث۔ ص ۳۸۰۔ دلائل الاسلام۔ ج ۱۔ ص ۳۸۳۔ تفسیر الطحاوی۔ ج ۱۔ ص ۳۶۵۔ نور الدین۔ ص ۳۶۵۔ پر محمد بن الفضل۔ ص ۳۸۵۔ اہل بیت النبیؐ۔ ج ۱۔ ص ۳۳۳۔ ص ۹۶۔ ش ۵۔ روضۃ الکافی۔ ش ۵۵۱۔

۲۔ شرح تفسیر البلاغۃ۔ ابن ابی الحدید۔ ج ۴۔ ص ۳۷۲۔

۳۔ دلائل الاسلام۔ ج ۱۔ ص ۳۸۳۔ تفسیر الطحاوی۔ ج ۱۔ ص ۳۸۳۔

۴۔ الخوارزمی۔ ج ۱۔ ص ۵۵۱۔ تفسیر الطحاوی۔ ج ۱۔ ص ۳۸۳۔

۵۔ شرح تفسیر البلاغۃ ابن ابی الحدید۔ ج ۴۔ ص ۳۷۲۔ التعلیقات۔ ج ۱۔ ص ۳۸۳۔

۶۔ تفسیر الطحاوی۔ ج ۲۔ ص ۳۸۳۔

لی الوعیۃ (آپؑ برابری سے تقسیم کیا کرتے تھے اور رعایا کے درمیان عدل سے کام لیتے تھے)۔ (۱)

۲۔ ام ایک دوسرے مقام پر اشارہ کر چکے ہیں کہ فتوحات کے نتائج میں سے ایک نتیجہ عرب ایرانی پہلی زوری اور بربر اقوام کا باہمی اختلاف تھا۔ ان مختلف اقوام سے تعلق رکھنے والے افراد میں سے بہت سے ہجرت کر کے وہاں پہنچے تھے یا جنگ کے متعدد سے لائے گئے تھے۔ اس کی ایک بڑی تعداد وہاں جنگ امیر بنائے گئے افراد پر بھی مشتمل تھی جو عرب قبائل سے تعلق رکھتے تھے اور شام عراق اور حجاز کے مختلف علاقوں سے لائے گئے تھے۔ آرا کر وہ امیروں کو "سوالی" کہا جاتا تھا۔ اس سے مراد یہ تھی کہ یہ امیر فلاں عرب قبیلے سے تعلق رکھتا تھا اور اب بھی ایک طرح سے اسی قبیلے سے تعلق رکھے گا۔ قدرتی بات تھی کہ "سوالی" عربوں سے پست سمجھے جاتے تھے اور ان کے مقابلے میں کثر حقوق کے حقدار تھے۔ (امیر المومنین کی) حکومت کی ایک مشکل یہ تھی کہ وہ اس مسئلے سے کس طرح نمٹے۔ یہ چیز قطعی ہے کہ جس دور میں امامؑ نے زمام کار ہاتھ میں لیا، اس دور کا معاشرہ "سوالی" یا "عرب" کی برتری اور لوہیت کو ایک ثابت شدہ اصول تسلیم کیے ہوئے تھا۔ یہ چیز امامؑ کی عدالت طلب طبیعت کے لیے ایک بڑی مشکل تھی اور آپؑ کو مذکورہ عقائد اور قیاد کے درست ہونے کے بارے میں درجی خطہ نظر سے کوئی دلیل نظر نہیں آتی تھی بلکہ اس کے برعکس تمام مسلمانوں کی برابری کے بارے میں واضح دلائل آپؑ کے پاس موجود تھے۔

حالانکہ حضرت عمرؓ نے کہا تھا کہ عرب غلاموں کو بیت المال خرچ کر کے آزاد کرایا جائے (۲) اور اس طرح انہوں نے مختلف قوم کے درمیان ایک امتیاز قائم کر دیا تھا۔ لیکن امامؑ اس کے درمیان معمولی سا فرق رکھنے پر بھی تیار نہ تھے۔ کہا جاتا ہے کہ وہ دور تھی حضرت علیؓ کے پاس آنیں اور اپنے فقر و ناداری کا اظہار کیا۔ امامؑ نے فرمایا اگر تمہاری بات سچ ہے تو تمہاری مدد کرنا ہمارا فرض ہے۔ پھر آپؑ نے ایک شخص کو بار بار بھیجا کہ اس کے لیے لباس اور خوراک خریدے اور اس میں سے ہر ایک کو سو سو درہم دیے۔ اس میں سے ایک عورت نے اعتراض کیا اور کہا: میں عرب ہوں جبکہ وہ دوسری عورت سوالی ہے۔ اہل اہل بیتؑ کے ساتھ یکساں سلوک کیوں ہو رہا ہے؟ امامؑ نے جواب دیا میں نے قرآن پڑھا اور اس میں خوب غور و خوض کیا ہے وہاں مجھے کہیں نظر نہیں آیا کہ اولاد یا سائل کو اولاد یا سائل پر پھر کے برابری بھی فوقیت دی گئی ہو۔ (۳)

جب امامؑ کوئی مال تقسیم کرنا چاہتے تو فرماتے: حضرت آدمؑ کی کوئی اولاد و غلام تھی اور نہ کنیز۔ اللہ کے سب بندے

۱۔ المعبر و المور۔ ص ۲۷۷، انوار کبھی حیا و مصباح۔ ج ۲۔ ص ۳۳

۲۔ طبقات الکبریٰ۔ ج ۳۔ ص ۱۳۸

۳۔ اسباب الشرف۔ ج ۲۔ ص ۱۶۱، انوارات۔ ص ۷۷ (دوسری شخصیت کے حاشیے میں شرح فتح مبلط و ابن ابی الحدید و ابن خلدون و ابن خلدون سے)

تاریخ یعقوبی۔ ج ۲۔ ص ۱۷۸

آراہ ہیں۔۔۔ اس وقت میرے پاس کچھ مال موجود ہے میں کانے اور گورے کے درمیان کوئی فرق نہیں رکھوں گا اور اسے سب میں برابر تقسیم کروں گا۔ (۱) عرب اور عجم کے درمیان مساویہ سلوک عربوں کے لیے ناقابل برداشت تھا۔ ایک مرتبہ حضرت علی کی بہن "ام ہانی" عطایا میں سے اپنا حصہ لینے کے لیے امام کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ امام نے انہیں میں درہم دیے۔ ام ہانی کی گھٹی کینز بھی آپ کے پاس آئی۔ اُسے بھی آپ نے میں درہم دیے۔ جب ام ہانی کو یہ بات بتا ہلی تو وہ سخت ناراض ہوئیں اور امام کے پاس آ کر اعتراض کیا۔ امام نے انہیں بھی یہی جواب دیا کہ میں نے قرآن میں عجم پر عرب کی برتری کا ذکر نہیں دیکھا ہے۔ (۲)

ایک اور مقام پر بھی امام نے مہاجرین اور انصار سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ میں کسی کو بڑا بھوکئی مال نہیں دوں گا اور کانے اور گورے کے درمیان مساویہ سلوک کروں گا۔ (۳) موالیوں اور غمیوں کے ساتھ امام کا عادلانہ رویہ اشعث بن قیس جیسے متعصب لوگوں کے لیے اعتراض کا باعث تھا۔ ایک مرتبہ جب امام منبر پر تشریف فرما تھے اشعث نے چلا کر کہا یہ سعید قام سوالی ہم پر غلبہ پا گئے ہیں اور آپ خود دیکھ رہے ہیں۔ اشعث کی یہ بات امام کو ناگوار گزری۔ اس موقع پر ابن موصحان نے کہا آج پتا چلے گا کہ عربوں کی کیا حیثیت اور منزلت ہے۔ حضرت علی نے فرمایا کون مجھے ان موئے جسم والے لوگوں کو سزا دینے سے روکے گا جو آدمیوں تک اپنے بستر پر کروٹیں بدلتے رہتے ہیں جبکہ ایک قوم شب بیداری کے لیے اپنے بستر سے اٹھ کھڑی ہوتی ہے؟ مجھ سے چاہے ہو کہ میں ان کو دو حکاروں اور ظالموں میں شامل ہو جاؤں؟ قسم اس ذات کی جس نے دانے کو اگایا اور جانے اداں کو خلق کیا میں نے حضرت محمدؐ سے سنا ہے آپ نے فرمایا کہ خدا کی قسم اور لوگ تم (عربوں) کو ماریں گے تاکہ تم دین کی طرف لوٹ آؤ اسی طرح جیسے تم ابتدا میں انہیں دین پر لانے کے لیے مارتے تھے۔ (۴)

منیر و نمی کا کہنا ہے حضرت علی موالیوں سے محبت کرتے تھے اور ان پر مہربان تھے لیکن عمرؓ ان سے بیزار اور دور رہا کرتے تھے۔ (۵) امام کے اشعار میں بھی ایک شعر ایسا ملا ہے جس میں آپ نے انسانی شرافت اور خدا کے نزادیک اس کے مقام و منزلت پر قوی اور عطا کاکی اثرات کی نفی کی ہے۔

۱۔ بحار استعارہ۔ ج ۱۔ ص ۱۸۹

۲۔ ایضاً۔ ج ۱۲۔ ص ۲۴۳

۳۔ ایضاً۔ ج ۱۔ ص ۲۱۳۔ ۲۱۲۔ انکشاف۔ ص ۱۵۱۔ بحار اور بحار۔ ج ۳۔ ص ۶۰۔ المصنوع۔ ج ۱۱۔ ص ۹۳

۴۔ الفارقات۔ ص ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ بحار۔ ج ۱۲۔ ص ۲۱۳۔ شرح بحار۔ ج ۱۲۔ ص ۲۱۳۔ شرح بحار۔ ج ۱۲۔ ص ۲۱۳۔ ج ۱۹۔ ص ۲۳۳

۵۔ الفارقات۔ ص ۱۸۷ (ترجمہ فارسی)

لعمرك ما الانسان الا بدينه فلا تترك التقوى اتكالا على الحساب
بفسد ربيع الاسلام سلمان فارسي و قد هجن الشرك الشريف ابا الهب
”تیری جان کی قسم! انسان کی اہمیت اُس کے دین کے علاوہ کسی اور چیز سے نہیں ہے۔ اور تجھے حسب و
نسب پر بھروسہ کر کے تقویٰ کو نہیں چھوڑ دینا چاہیے۔ اسلام نے فارس کے سلاطین کو عظمت دی جبکہ ابوبہب
کو شرک نے ذلیل کیا۔“ (۱)

۳۔ امام کے سامنے ایک اور زیادہ اہم مشکل دینی اخراجات موردہ چیز تھی جسے اصحاب نے بدعت پرستی کا عنوان دے کر
حضرت عثمان کو اُس پر سزا و الزام ٹھہرایا تھا۔ بدعتوں کے علاوہ ایک اور بڑی مشکل یہ تھی کہ بہت سے لوگ دین کے بارے
میں گج ”کافی نہیں دیکھتے تھے۔ اور ان کے سامنے دینی معارف پیش کرنے کے سلسلے میں کوئی قدم نہیں اٹھایا گیا تھا۔
یہاں ہم اُن تحریکات کے کچھ نمونے پیش کریں گے جس کا امام کو سامنا کرنا پڑا۔

ان مسائل میں سے ایک مسئلہ جس کی جانب ہم پہلے ہی اشارہ کر چکے ہیں یہ ہے کہ صحابہ میں سے چند افراد اور
بعض خلفائے قرآن مجید اور مسند رسولؐ موجود ہونے کے باوجود صرف ”مصلحت پسندی“ کی بنیاد پر کچھ احکام وضع کر لیے
تھے۔ اس دوران تاریخ اور حدیث کی کتابوں میں سنت سے بے اعتنائی انتہائی واضح طور پر بہت سی دلیلوں کے ساتھ نظر آتی
ہے۔ ایک اہل بدعت اہل سنت ”ابو جعفر نقیب“ کی عبارت ”شاید اس بارے میں واضح ترین عبارت ہو۔ وہ لکھتے ہیں
صحابہ نے تمہارا حق تو ہر بہت سی نصوح (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واضح کلمات) کو ترک کر دیا تھا اور یہ سب
اس مصلحت کی بنا پر ہوتا تھا جسے وہ تشفی دیا کرتے تھے۔ جیسے ذی القربیٰ اور موافقہ ظہور کا حصہ۔“ (۲)

امام نے ایک تفصیلی خطاب میں اس انداز فکر پر تنقید کی ہے اور سنت سے اپنی وابستگی کا اظہار کیا ہے۔ آپ نے اس
جانب اشارہ کرتے ہوئے کہ ایک مسئلے کے حل کے سلسلے میں مختلف آراء کا اظہار کیا گیا اور لوگ اپنی اپنی آراء لے کر حاکم
کے پاس آئے اور حاکم نے اس سب آراء کو درست قرار دے دیا فرمایا ”حالانکہ ان سب کا خدا ایک ہے ان کا نبی ایک
ہے اور ان کی کتاب بھی ایک ہے۔ تو کیا خدا نے ایک دوسرے۔ اختلاف کا حکم دیا تھا اور وہ اختلاف کر کے اس حکم کی
تحقیق کرتے ہیں؟ یا اس نے انہیں ایک دوسرے کی مخالفت سے منع کیا ہے اور یہ اختلاف کر کے عدا (خدا کے اس حکم کی)
نافرمانی کرتے ہیں؟ یہ کہ خدا نے دین کو ناقص چھوڑ دیا تھا اور اس کی تکمیل کے لیے ان سے مدد کا خواستگار ہوا تھا؟ یا یہ لوگ

اس کے شریک تھے اور انہیں اس کے احکام میں دخل اندازی کا حق حاصل ہے اور خدا پر لازم ہے کہ وہ (ان کے اس عمل پر) راضی رہے؟ یا یہ کہ خدا نے دین تو مکمل اتارا تھا لیکن اس کے رسولؐ نے اسے پہنچانے میں کوتاہی کی تھی؟ حال تک خدا تو یہ فرماتا ہے کہ ہم نے کتاب میں کسی چیز کے بیان کرنے میں کوتاہی نہیں کی۔ (۱)

امام اپنے ایک اور خطاب میں بعض لوگوں کی غلطیوں کے بارے میں اظہارِ توبہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ نہ نبی کے نقشِ قدم پر چلتے ہیں اور نہ اس کے وحی کے عمل کی پیروی کرتے ہیں نہ طیب پر ایمان لاتے ہیں نہ طیب سے دامن بچاتے ہیں۔ مفلوک اور مشتبہ چیزوں پر عمل کرتے ہیں اور اپنی خواہشات کے واسطے پر چلتے ہیں۔ ان کے نزدیک بس وہی چیز اچھی ہوتی ہے جسے وہ اچھا سمجھتے ہیں اور وہی چیز بُری ہوتی ہے جسے وہ برا سمجھتے ہیں۔ مشکل گتیاں سلجھانے میں صرف اپنے آپ پر اعتماد کرتے ہیں اور مشتبہ چیزوں میں صرف اپنی رائے پر مبرور سا کرتے ہیں۔ گویا ان میں سے ہر ایک خود اپنا امام ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ جو رائے اس نے قائم کی ہے اس کے لیے اس کے پاس مضبوط ترین جہاد اور مستحکم ترین سبب ہے۔ (۲)

دلچسپ امر یہ ہے کہ خلیفہ دوم اور سوم کے خیال میں انہیں یہ حق حاصل تھا کہ وہ بعض معاملات میں سنت کو ایک طرف رکھ کر اپنے مخصوص قوانین بھی بنا سکتے ہیں (جیسا کہ حضرت عثمان نے نبی اکرمؐ اور حتی اپنے پیشر و خلفاء کے خلاف معنی میں پوری (چار رکعت) نماز پڑھی) لیکن زمانے گزرنے کے ساتھ ساتھ مسلمان خلفاء کا خیال و کردار کو ایسی سببِ شرعی کے طور پر قبول کرنے لگے جس میں خطا کا کوئی امکان نہ ہو۔ خود حضرت عمرؓ نے اپنی وفات کے وقت کہا کہ جانشین کا نہیں نہ کرنا بھی سنت (رسولؐ) ہے اور جانشین صحت کرنا بھی سنت (ابوبکرؓ) ہے۔ (۳)

یہی اُن کی نظر میں حضرت ابوبکرؓ کا عمل بھی "سنت" بناتا تھا۔ اُن کی وفات کے بعد عبدالرحمنؓ نے یہ شرط لگائی تھی کہ خلافت اُس کے پیروکاروں کا جو سنتِ رسولؐ اور سنتِ شیخینؓ پر عمل (کا دھوا) کرے گا۔ امام کی جانب سے ان بدعتوں کی مخالفت کا ایک واضح ترین نمونہ نماز تراویح کے بارے میں آپ کا طرزِ عمل ہے۔ اس نماز کو حضرت عمرؓ بدعت (البتہ بقول خود اچھی بدعت!) سمجھتے تھے اس کے باوجود انہوں نے اسے قائم کیا۔ جس زمانے میں امامؓ کو نہ میں تھے کچھ لوگ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے درخواست کی کہ اُن کے لیے دو رمضان میں نماز تراویح کے لیے ایک امام جماعت کا تقرر فرمادیں۔ آپ نے اس عمل سے انہیں ممانعت فرمائی۔ رات کے وقت ان لوگوں نے نوا و مضامین (ہائے ماورِ مضامین!) کی صدا نہیں بلند کرنا شروع کر دی۔ حارثؓ اور امامؓ کی خدمت میں آئے اور کہا لوگ شور مچا رہے ہیں اور

۱۔ صحیح مسلم، ج ۱، ص ۱۸۸

۲۔ ایضاً، خطبہ ۸۸

۳۔ طبقات الکبریٰ، ج ۳، ص ۲۷۲

آپ کی بات سے ناراض ہیں۔ امامؑ نے فرمایا: اس کو ان کے حال پر چھوڑ دو جو جی میں آئے کریں اور جسے چاہیں اپنے لیے امام جماعت مقرر کر لیں۔ (۱) اس مباحثہ سے معلوم ہوتا ہے کہ امامؑ کا کسی قوم سے واسطہ نہ تھا اور وہ قوم کس طرح آپ کی پیروی کیا کرتی تھی۔

امامؑ نے مالک اشتر کے نام ایک خط میں زید و ادوں کی دیاداری کے لیے صالح افراد کے انتخاب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے تحریر کیا کہ یہ دین اشرا (نہ لے لوگوں) کے ہاتھوں میں اسیر تھا۔ وہ میں اپنی خواہشات کے مطابق عمل کیا کرتے تھے اور دین کے نام پر دیا کے طلبکار رہا کرتے تھے۔ (۲)

ایک اہم ترین انحراف جو ایک اصول کے طور پر کئی دوسرے انحرافات کی بنیاد بنا دہ یہ تھا کہ حدیث کو نقل اور تحریر کرنے پر پابندی لگا دی گئی۔ رشید رضا کے بقول اس چیز نے اسلامی تمدن پر ایسی ضرب لگائی جس کا ارادہ ممکن نہیں۔ (۳) ہم ایک اور مقام پر اس بات کی جانب اشارہ کر چکے ہیں کہ اس فیصلے کی وجہ سے بے اعتنائی تھی۔ جمع قرآن کے سلسلے میں خلفاء کے ائمہ اور حضرت علیؑ کے جمع کیے ہوئے قرآن کو نظر انداز کرنا جس کے ساتھ آیات کی تفسیر اور ان کی شان نزول بھی تھی نبی کریمؐ کے کلمات و ارشادات سے بے توجہی کی ایک اور دلیل ہے جنہیں امامؑ نے اس قرآن کے ساتھ تحریر کیا تھا۔

حضرت علیؑ علیہ السلام نے مسلمانوں کے درمیان داخلی جنگوں کا اصل جب لوگوں میں شکوک و شبہات کا رائج ہو جائے اور ان کی کج فکری کو قرار دیا ہے آج ہمیں اس لیے اپنے علی مسلمان بھائیوں سے جنگ کرنا پڑ رہی ہے کہ ان میں کجی انحراف شبہ اور غلط فہمیاں داخل ہو گئے ہیں۔ (۴) امامؑ نے شبہ کے مفہوم پر خاص تاکید کی ہے۔ آپؑ نے ایک اور مقام پر فرمایا ہے کہ شبہ کو شبہ اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ حق سے مشابہت رکھتا ہے۔ (۵)

۳۔ امامؑ کو درپیش ایک اور مشکل معاشرے میں نہ انہوں اور بدعتوں کا عام ہو جانا تھا۔ دیہاتی پیش و آرام کی جانب لوگوں کا شدید رجحان معاشرے میں دینی ائمہ اور اس کے مقاصد عالیہ سے وابستگی کے کمزور پڑ جانے کا جب بنا۔ سوائے

۱۔ مطبوعات السرازمی ۱۳۶۱ اور اس کے حاشیے میں ۱۳۶۵ اور ۱۳۶۶۔ ج ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱

ظاہری شکل و صورت کے دین کی کوئی قیمت نہ تھی۔ جب ظہیر سوم شدت کے ساتھ پر آسائش زندگی کی طرف مائل ہوئے تو یہی حرج اس کی رعایا میں بھی ظاہر ہونے لگا اور اس نے رفتہ رفتہ پورے معاشرے کو دینی حوالے سے ایک مشکل میں گرفتار کر دیا۔ ایک ایسا معاشرہ جو فساد میں مبتلا ہو جائے وہ آسانی کے ساتھ اخلاقی توازن کی طرف نہیں آ سکتا۔ امام اپنے ایک خطاب میں اپنے معاشرے کو بارِ جاہلیت کے معاشرے کی مانند قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں تم آج ایسی ہی صورتحال کا شکار ہو جیسی صورتحال کا شکار تم بشتہ رسولؐ کے وقت تھے۔ (۱) اسی مقام پر امام نے اس معاشرے میں اقدار کی دگرگونی اور اس صورتحال میں تبدیلی لانے کی ضرورت پر زور دیا اور فرمایا باقاعدہ تہاری چھان چھک کی جائے گی اور دیک کی طرح تمہے سے اٹ پٹ کیے جاؤ گے یہاں تک کہ تمہارے ادنیٰ اہل ہو جائیں اور تمہارے اعلیٰ ادنیٰ ہو جائیں اور جو پیچھے رہ گئے ہیں وہ آگے بڑھ جائیں اور جو آگے بڑھ گئے ہیں وہ پیچھے آ جائیں۔

ایک اور جگہ پر امام نے فرمایا اور یاد رکھو کہ تم (جہالت کو) خبر یاد کہہ دینے (اور شریعت سے ادب آموزی) کے بعد پھر سے صحرائی بدو ہو گئے ہو اور باہمی دوستی کے بعد پھر سے خفخف گردہوں میں ہٹ گئے ہو۔ تمہارا اسلام سے صرف نام کا تعلق رہ گیا ہے۔ اور ایمان میں سے صرف غلامتوں کو بچانے ہو۔۔۔ آگاہ ہو جاؤ کہ تم نے اسلام کی پابندیوں کو توڑ ڈالا ہے اس کی حدود کو محض کر دیا ہے اور اس کا حکام کو سر دے دیا ہے۔ (۲)

امام نے ایک اور مقام پر زمانے کے بگاڑ کے بارے میں فرمایا: جان لو کہ اللہ تم پر رحم کرے! تم ایک ایسے دور میں زندگی بسر کر رہے ہو جس میں حق بات کرنے والے کم ہیں زبانیں سچائی کے بیان سے عاجز ہیں اور حق کے پابند لوگ ذلیل و رسوا ہیں۔ لوگ گناہ اور نافرمانی پر جھٹھتے ہوئے ہیں ظاہر داری و خفا کی بنا پر ایک دوسرے سے صلح و منار کہتے ہیں۔ جوان بد اطوار اور بوڑھے گناہگار ہیں۔ عالم منافق اور قادی چالیں ہیں۔ نہ چھوٹے بڑوں کا احترام کرتے ہیں اور نہ امیر غریبوں کی مدد کرتے ہیں۔ (۳)

مسلمانوں کی سیاست کے میدان میں ایک فظیف انسان کے طور پر معاویہ جیسے شخص کی آمد معاشرے کے لیے ایک بڑے قحطی اور فساد کی حیثیت رکھتی تھی۔ اسی طرح پھر وہی مٹانی کردہ اور کور میں خوارج تھے۔ ان قاسد گردہوں نے کبھی تو اپنے باطل ہونے کو جاننے کے باوجود اور کبھی یہ سمجھتے ہوئے کہ وہ راقی پر گاحزن ہیں حق کی راہ پر چلنے والوں کا راستہ بند کیا۔ معاویہ کی فتن انگیزیوں کے بارے میں امام کا ارشاد ہے میں نے اس معاویہ کا اندر باہر سے اچھی طرح اٹ پٹ

۱۔ صحیح البخاری۔ جلد ۱۶

۲۔ صحیح البخاری۔ جلد ۱۶

۳۔ صحیح البخاری۔ جلد ۱۶

کر جائزہ لیا تو مجھے جنگ کے سوا کوئی صورت نظر نہ آئی یا پھر یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لائے ہوئے احکام کا منکر ہو جاؤں۔ (۱)

اصلاح امامت کی اصولی سیاست

امام اصلاح کو اپنی بنیادی ذمہ داری سمجھتے تھے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ دین اور ملت کے پابند انسان تھے۔ علاوہ ازیں یہ بات بھی مد نظر رہنی چاہیے کہ امام نے بنیادی طور پر ان لوگوں کے توسط سے امور کی ہانگ ڈور سنبھالی تھی جو گزشتہ خلیفہ کو بدعنوانیوں کی وجہ سے قتل کر چکے تھے اور جنہیں اس بات کی توقع تھی کہ نیا خلیفہ خرابیوں کی اصلاح کرے گا۔ امامت کی شخصیت کے ساتھ ان لوگوں کے مقصد کی ہم آہنگی ان کے امام کی طرف رخ کرنے کی ایک بنیادی وجہ تھی۔ گزشتہ خلیفہ کی پالیسی یہ تھی کہ فتوحات کے دائرے کو وسعت دی جائے۔ اس عمل نے اسلام کو بھی پھیلا یا نیز یہ قدرتی طور پر خلفاء کے لیے ایک مثبت نکتہ شمار ہوا اور اس نے لوگوں کی جیسوں کو بھی درہم و دینار سے مجرب کیا۔

اب امام کو اس دور کی خرابیوں کا ارالہ کرنا تھا۔ یہ انتہائی دشوار کام تھا اور اس نے آپ کو بہت سے عقائدین اور صاحبان اثر و رسوخ کے مقابل لاکھڑا کیا۔ یہاں ہم امام کے اصلاحی اقدامات کا کچھ ذکر کریں گے۔

سب سے پہلے تو یہ بات پیش نظر رہے کہ امام کے یہ اقدامات دو حصوں پر مشتمل تھے ایک حصہ زمان کے ذریعے اور دوسرا معاشرتی اقدامات کا تھا اور دوسرا حصہ جنگ و جہاد کا۔ جنگ بھی صرف ان لوگوں کے ساتھ کی جاتی تھی جو معاشرے کے قانونی حاکم کا حق ادا کرنے پر تیار نہ تھے اور سرکشی پر اتر آئے تھے۔ یہاں ہم پہلے حصے کے بعض نمونے پیش کرتے ہیں:

معاشرے میں موجود اخلاقی شکلات میں سے ایک مشکل جس کی اصلاح کے لیے امام مشغول رہے وہ فاحشین عرب کی دنیا پرستی، بیش طیلی اور مال و دولت کی جانب ان کا رخ ہونا اور حجامان تھا۔ یہ چیز ان کے خواہوں پر نہی طرح چھا چکی تھی۔ جنگجو حمل اسی کا نتیجہ تھی کیونکہ امام اس بات پر تیار نہ تھے کہ بیت المال سے ظلم اور زبردستی کو دوسروں سے زیادہ حصہ دیں۔ ان حالات میں امام نے فیصلہ کیا کہ لوگوں کو دنیا پرستی سے پرہیز کی نصیحت کریں۔ لہذا آپ اپنے مہدی اہل اس کے نام خطوط میں انہیں پر تکلف دنیا فتنوں میں شرکت سے منع فرماتے تھے جو حضرت عثمان کے دور میں ایک عام ہی بات بن چکی تھیں۔ اگر دنیا کی مذمت کے بارے میں امام کے فرامین کو نکجا کیا جائے تو ایک مفصل کتاب تیار ہو جائے۔ (۲)

نہج البلاغہ اس قسم کے فقرات سے بھری پڑی ہے۔ اور ان کی اس کثرت سے معلوم ہوتا ہے کہ امام اس مسئلے پر بہت اصرار فرماتے تھے۔ ہمیں امام کی طرف سے پیش کئے گئے ایک متقی مثالی انسان کا نمونہ آپ کے معروف خطبے ”خطبہ حاتم“ میں نظر آتا ہے۔ بعض خطبوں میں امام نے واضح الفاظ میں لوگوں کی دنیا پرستی پر ان کی مذمت کی ہے۔ ایک جگہ فرماتے ہیں افسوس تمہارے دلوں سے موت کی یاد نکل گئی ہے اور بھوئی امیدوں نے اُن پر قبضہ جمالیا ہے۔ اب تمہارے اوپر آخرت سے زیادہ دنیا مسلط ہے اور وہ تمہارے لیے عاقبت سے زیادہ پرکشش ہے۔ (۱)

امام نے دین کی تشریح کو اپنے اصلاحی اقدامات میں سرفہرست قرار دیا اور کوشش کی کہ مسیحی نبیؑ کے سامنے لائے اور دین کے فرائض شدہ اصول و فروع کو زندہ کر کے معاشرے کے لیے اپنے اصلاحی پروگرام پر عمل درآمد کریں۔ آپ معاشرے کی اصلاح کے لیے اپنے اقدامات کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کیا میں نے تمہارے درمیان مغل اکبر (قرآب مجید) پر عمل نہیں کیا؟ کیا اپنے عدل سے تمہیں لباسِ عافیت نہیں پہنایا؟ کیا اپنے قول و فعل سے نیکیوں کو تمہارے درمیان نہیں پھیلایا؟ کیا اپنے کردار سے تمہارے سامنے اخلاق کریمہ پیش نہیں کیے۔ (۲)

امام نے اپنے کلمات میں کتابِ خدا اور دستورِ رسولؐ پر عمل کی جانب تاکید و اشارے فرماتے ہیں۔ دستورِ رسولؐ سے امام کی یہ قیاداری آپ کی اصلاحی سیاست کا ایک اہم ترین نکتہ ہے۔ دراصل آپ دستورِ رسولؐ سے روگردانی کو انحراف کی ایک واضح علامت بلکہ انحرافات کی بنیاد سمجھتے تھے۔ جب آپ کی خلافت کے ابتدائی دنوں ہی میں ظلم اور زبردستی آپ سے شکوہ کیا کہ آپ معاملات میں اُن سے مشورہ نہیں کرتے تو آپ نے اُن سے فرمایا کہ۔ خدا کی قسم! مجھے تو کبھی بھی اپنے لیے خلافت اور حکومت کی خواہش اور حاجت نہیں رہی۔ تم ہی لوگوں نے مجھے اس کی دعوت دی اور اس پر آمادہ کیا۔ جب یہ میرے ہاتھ میں آگئی تو میں نے اس سلسلے میں اللہ کی کتاب کو نظر میں رکھا اور جو ناجائز عمل اُس نے مجھ سے سامنے پیش کیا اور جس طرح فیصلہ کرنے کا اُس نے حکم دیا میں نے اُس کا اتباع کیا اور اس طرح رسولِ اکرمؐ کی سنت کی اقتدا کی۔ اس میں مجھے نہ تو تم سے لار نہ ہی کسی اور سے رائے لینے کی ضرورت تھی۔ (۳)

جب پیامِ حج میں عمرؓ کا احترام یا نہ جاننے اور حج روزوں کے لیے احرام یا نہ جاننے کے مسئلے پر امام کا حضرت عثمانؓ سے اختلاف ہوا تو آپ نے دستورِ رسولؐ کا خیال رکھنے کے بارے میں فرمایا: مَا كُنْتُ لَادُعُ مَنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا حُفْمَ النَّاسِ (میں کسی بھی شخص کی خاطر دستورِ رسولؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو

۱۔ نہج البلاغہ۔ خطبہ ۱۱۳

۲۔ ایضاً۔ خطبہ ۸

۳۔ ایضاً۔ خطبہ ۳۰۵

نہیں چھوڑوں گا)۔ (۱) 'ن برسوں' میں جن میں حضرت عثمان غنیؓ میں پوری نماز پڑھا کرتے تھے 'ایک برس وہ بیمار ہو گئے۔ لہذا انہوں نے امام سے نماز پڑھانے کی درخواست کی۔ امام نے فرمایا اگر وہ نماز پڑھائیں گے تو رسول اللہ کی طرح سے نماز پڑھائیں گے۔ حضرت عثمان نے کہا نہیں جس طرح میں نماز پڑھا ہوں اُس طرح سے۔ اس پر امام نے ان کی درخواست مسترد کر دی۔ (۲) امام خود فرماتے تھے کہ اگر میں تمہارے درمیان سے چلا جاؤں تو کیا کوئی ہے جو تمہارے درمیان اس سیرت پر عمل کرے؟ (۳)

مطرف بن عبد اللہ کہتے ہیں رسول اللہ کے ایک صحابی عمران بن حصین کے ساتھ میں حضرت علیؓ کی اقد میں نماز پڑھ رہا تھا۔ نماز کے بعد عمران نے میرا ہاتھ تھام کر کہا لقد صلی صلاۃ مع محمدؐ وولد ذئکر من صلاۃ محمدؐ (انہوں نے محمد کی طرح نماز پڑھی ہے۔ انہوں نے مجھے محمد کی نماز یاد دلادی ہے)۔ (۴) ابو موسیٰ اشعریؓ جس نے امام کی کوفہ آمد کے موقع پر ان کی اقد میں نماز پڑھی تھی کہتا ہے دیکھو ما علیؓ ابی ابی طالب صلاۃ لیس (علیؓ ابی طالب نے ہمیں نبی کی نماز یاد دلادی)۔ (۵) امام کی اصدی پالیسی کے لیے سیرت نبویؐ کا احیاء بہت اہمیت کا حامل تھا۔ امام کے جلس اصحاب بھی اس حقیقت کا احساس رکھتے تھے۔ ہمارا امام کے قبیری اقدامات کے بارے میں کہا کرتے تھے لوان علیاً لم یعمل عملاً ولم یفعل شیئاً الا انہ احب الکبیر تب عند السجود لکان قد اصاب بدنک لصلیاً علیہا (اگر علی نے سجدے سے سرائھا تو وقت دیکھیں کہنے کی سنت) کو بروہ کرنے کے علاوہ کوئی کام بھی نہ کیا ہوتا تو صرف اسی ایک عمل کی بنا پر آپ کو فضیلت عطا کی جاتی)۔ (۶)

امام نے حدیث رسول کی کتابت پر پابندی کے بارے میں حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کی پالیسی کی مخالفت کرتے ہوئے برسرِ خبر اعلان کیا کہ جو لوگ اس بات پر مائل ہیں کہ علم کو تحریر کریں وہ کاغذ اور قلم تیار کر لیں۔ حادثہ حور نے کاغذ اور قلم کا بندوبست کیا اور جو کچھ امام بیان فرماتے وہ لکھتے جاتے تھے۔ (۷) آپ کے بعد امام حسنؓ بھی اپنے بچوں کو

۱۔ تاریخ ائمہ شیعہ، ج ۲، ص ۳۳۳-۱۰۴۳

۲۔ الامالی، ص ۱۵۱، کتاب ۵۷

۳۔ المصنف، عبد الرزاق، ج ۱۰، ص ۳۳

۴۔ انساب الاشراف، ج ۲، ص ۸۶

۵۔ تاریخ الکبیر بخاری، ج ۴، ص ۲۳۲، ج ۹، ص ۶۶، ج ۱۰، ص ۲۰

۶۔ انساب الاشراف، ج ۲، ص ۹۷، المصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص ۲۸۷ (طبع بغداد ۱۳۵۸)

۷۔ تعہید اعظم، ص ۹۰، تاریخ الامراء، ج ۳، ص ۳۳۶، تاریخ بغداد، ج ۸، ص ۳۵۷، التریب اور دیب، ج ۲، ص ۲۵۹، طبقات الکبیر، ج ۶، ص ۱۱۶

حدیث رسول لکھنے کی تاکید فرماتے تھے۔ (۱) یہ بات بھی سارے رہے کہ حضرت علیؑ خود بھی احادیث رسول لکھ کر لے تھے۔ آپ کے بعد آپ کی تحریر کی ہوئی یہ احادیث کتابی صورت میں اہل بیت کے پاس ہوتی تھیں اور وہ باقاعدگی سے شیعوں کے لیے "کتاب علی" میں سے احادیث نقل کیا کرتے تھے۔ (۲)

ہم دیکھتے ہیں کہ صلیبہ دوم کے زمانے میں ایک طرف تو حدیث کی کتابت پر پابندی تھی جبکہ دوسری طرف قصہ گوئوں کو اجازت حاصل تھی کہ وہ مسجد میں آ کر سابقہ احباب کے بارے میں یہودیوں اور عیسائی راہبوں کے قصے سنائیں۔ امام نے حدیث کی کتابوں کو رواج دیتے ہوئے قصہ گوئی کے خلاف سخت اقدامات اٹھائے اور شدت کے ساتھ اس کی ممانعت فرمائی۔ دراصل امام یہودیوں کے آثار نقل کرے کے مخالف تھے۔ آپ سے منقول ہے کہ جس کسی کے پاس گزشتہ لوگوں کی کتابیں ہیں وہ انہیں ضائع کر دے۔ (۳) کسی نے یہودی کتابوں سے حضرت داؤد علیہ السلام اور داؤد کے قصے کو نقل کیا تو آپ نے اس کا براہمنایا اور فرمایا اگر کسی نے اسے نقل کیا تو اس پر حد جاری کروں گا۔ (۴) ہم جانتے ہیں کہ اس قصے میں حضرت داؤد علیہ السلام کے بارے میں کہا گیا ہے کہ (نحوذ باللہ) وہ قبل عمر اور زنا کے مرتکب ہوئے تھے۔ جب امام بصرہ تشریف لائے تو آپ نے قصہ گوئوں کو مسجد سے نکال دیا۔ (۵) آپ کے بعد امام حسن نے بھی قصہ گوئی سے منع فرمایا۔ (۶) ابن ابی عمیر بن علیہ السلام نے بھی حسن بصری کو براہمنایا کہ رمانے میں قصہ گو تھے اس عمل سے منع فرمایا اور اسہوں نے بھی امام کی بات کو قبول کیا۔ (۷)

امام نے اپنے ایک بدائی خطبے میں ارشاد فرمایا: اے حاملکم علی منہج حکم صلی اللہ علیہ وآلہ۔ (۸)

۱۔ ترجمہ: اے ایمان مند لوگو! تم کو اس منہج پر چلنا ہے۔ ص ۱۵۹

۲۔ کتاب علیؑ ص ۱۱۰ کے مضموع کے بارے میں استاد احمدی مباحثی نے "کتابت رسول" میں تفصیل سے تحقیق کی ہے اور وہ مقامات جہاں ائمہ مجتہدین نے اس کتاب سے احادیث نقل کی ہیں انہیں باخراش کیا ہے۔

۳۔ جامع بیان العلم وفضلہ ص ۶۹

۴۔ مجمع البیان ص ۸۶

۵۔ تواتر القلوب ص ۲۶۲ و ۲۶۳ اسناد احمدیہ ص ۵۱۵ تہذیب ص ۲۸۹ کافی ص ۲۴۱ نور الدین ص ۱۲۱

۶۔ اخبار اصحابان ص ۱۱۹

۷۔ تاریخ یعقوبی ص ۲۸۸

۸۔ آیات الامیان ص ۶۰ دوسرے نمبر کے مضموع کے بارے میں دیکھئے چرچشی در نقل و تدوین امامی قصہ خوانان در تاریخ اسلام ص ۱۱۷

۹۔ (طبع قم ۱۳۷۰ھ)

تمہارے درمیان ہی کا طرز عمل نے کے چلوں گا میں تمہیں سنت نبویؐ پر چلاؤں گا۔ (۱) تاریخی کتابوں میں دوسرے اصحاب رسولؐ سے زیادہ حضرت علیؑ کی ذہاں مبارک سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اخلاق و احوال کی شخصیت کے الفاظ نقل ہوئے ہیں۔ اس کا ایک سبب یہ تھا کہ امام علیؑ سب سے زیادہ آنحضرتؐ کی روش کے پیروکار تھے۔ اسی لیے ابتدا ہی سے آپؐ نے پیغمبر اکرمؐ کی تمام حرکات و سکنات کو اپنے ذہن نشین کیا تھا اور بعد میں بہترین الفاظ کے ذریعے آنحضرتؐ کی شخصیت کی توصیف کیا کرتے تھے۔ (۲)

کسی نے حسن بھری سے امام کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا اور اھم السبیل والقام لھم اللہیں اذا اغوٰج (انہوں نے لوگوں کو راستہ دکھا یا اور جب دین راستے سے ہٹا تو اسے سیدھی راہ پر لگایا)۔ (۳)

حسن بھری کا یہ جملہ انتہائی سوزوں اور ٹھیک اُس پالیسی کا آئینہ دار ہے جس کا امام نے اپنی حکومت کے دوران مظاہرہ کیا۔ ایک شاعر نے آپؐ کو مخاطب کر کے کہا ہے: اوصحت من دہسا ما کان مشنتھا جراک ربک عنافہ احسانا (دیں کی جراتیں اللہ سے لیے مشتبہ تھیں آپؐ نے اُن کی وضاحت کی۔ خدا آپؐ کو جزائے خیر دے)۔ (۴)

حضرت ابوذر غفاریؓ امامؑ کی تعریف میں کہا کرتے تھے: علیؑ و ذوالنہی (علیؑ دین کا ستون ہیں)۔ (۵) خود امامؑ نے بھی اپنی سیرت کی سرشور رسولؐ کے ساتھ مطابقت کا بار اُٹھا کر کیا ہے۔ جنگ جمل کے بعد اہل بصرہ کے ساتھ چنے طرز عمل کے بارے میں فرمایا میں نے اہل بصرہ کے ساتھ وہی طرز عمل اختیار کیا جو طرز عمل اہل مکہ کے ساتھ پیغمبرؐ نے اختیار کیا تھا۔ (۶) حضرت علیؑ نے احیائے سنت کو امام کی ایک ذمہ داری قرار دیا۔ (۷) ایک دوسرے مقام پر آپؐ خدا کا بہترین بندہ اُس امام عادل کو قرار دیتے ہیں جو احیائے سنت کے لیے سعی میں مشغول ہو۔ اور اسی طرح اس ظالم امام کو خدا کا بدترین بندہ سمجھتے ہیں جو سنت کا خاتمہ کرے۔ (۸)

۱۔ شرح فیج الاسلام ابن ابی اللہ ۲۔ ج ۴۔ ص ۳۹

۲۔ اس کا ایک تصنیفی نمونہ دیکھئے فیج المعاد۔ ج ۱۔ ص ۴۷۷ اور وہاں نقل کیے جانے والے دوسرے حوالوں کو ہم نے دوسرے منابع سے کتاب کی پہلی جلد میں ’تختِ نبوی رسول خداؐ‘ کے عنوان کے ذیل میں بیان کیا ہے۔

۳۔ المصنف ابن ابی شیبہ۔ ج ۳۔ ص ۸۳

۴۔ نقل۔ ص ۳۹۶ تصحیح المصنف۔ ص ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ مسند امام ابی دینی۔ ص ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ج ۲۸۔ ص ۲۲۵

۵۔ الخاقانی عرب اللہ ۵۵۔ ج ۲۔ ص ۱۸۹

۶۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۱۷۲

۷۔ فیج البلاغہ خطبہ ۱۰۵

۸۔ ایضاً۔ خطبہ ۱۲۳

امام بدعت سے مکمل طور پر پرہیز کیا کرتے تھے۔ اس سلسلے میں آپ نے فرمایا ہر بدعت کے آنے سے ایک سنت کو چھوڑنا پڑتا ہے۔ (۱)

امام نے اپنی وصیت کے طور پر دو باتوں کا تذکرہ فرمایا ایک خدا کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرانا اور دوسرے صلح رسول کو ضائع و برباد نہ کرنا۔ (۲) امام ایسے لوگوں کو منافق قرار دیتے تھے جو فتنے کے سمندر میں اترے ہوئے ہوں اور سنتوں کو چھوڑ کر بدعتوں میں پڑ چکے ہوں۔ (۳) جبکہ آپ کی نظر میں اولیاء اللہ و لوگ ہیں جو بدعتوں میں اللہ و سنت و رسولہ (اللہ اور اس کے رسول کی سنت کو نہ کرتے ہیں)۔ (۴) امام کے نزدیک لوگوں کے دو گروہ ہیں متبع شرعہ و مبتدع بدعتہ (ایک شریعت کی پیروی کرنے والا اور دوسرا بدعتیں ایجاد کرنے والا)۔ (۵)

شیخ الاسلام میں موجود مذکورہ فقرات نور ابن علی جیسے دوسرے کلمات سنت کی پیروی اور بدعت سے پرہیز کے سلسلے میں امام کی ذہیت کی عکاسی کرتے ہیں۔ آپ کا یہ موقف ان لوگوں کے بالکل برعکس تھا جنہوں نے کم از کم کچھ مواقع پر (تقریباً) بدعتیں ایجاد کی تھیں اور جب ان کے اس عمل پر اعتراض کیا جاتا تھا تو وہ کہتے تھے کہ اگر یہ بدعت ہے بھی تو اچھی بدعت ہے۔

امام دین کے معاملے میں کسی بے جا زنی کے قائل نہ تھے۔ آپ فرماتے تھے: **وَ اَعْلَى اَدْعَتْ لِي دِينِي** (خدا کی قسم! میں نے دین کے معاملے میں کبھی بے جا زنی سے کام نہیں لیا)۔ (۶) ایک مرتبہ بی اسد کے ایک شخص کو اس پر حد جاری کرنے کی فرم سے آپ کے پاس لایا گیا۔ بی اسد کے لوگوں نے امام سے درخواست کی کہ اس پر حد جاری کرنے سے صرفہ نظر فرمائیں۔ امام نے ان سے فرمایا: جس چیز کا اختیار میرے پاس ہے وہ تم مجھ سے طلب نہ کرو! اسے میں ضرور دوں گا۔ وہ لوگ خوشی خوشی باہر نکل آئے۔ امام نے اس پر حد جاری کی اور فرمایا یہ خدا کا کام تھا میرے ہاتھ میں اس کا اختیار نہیں تھا کہ میں تمہیں دے سکوں۔ (۷)

۱۔ شیخ ابوالخیر۔ خطبہ ۱۳۵

۲۔ ایضاً۔ خطبہ ۱۳۶

۳۔ ایضاً۔ خطبہ ۱۵۴

۴۔ ایضاً۔ خطبہ ۱۹۲

۵۔ ایضاً۔ خطبہ ۱۷۱

۶۔ شیخ المسعودی۔ ج ۲۔ ص ۵۳۷

۷۔ تاریخ الابرار۔ ج ۱۔ ص ۵۳۹

امام امت کی ہدایت کے سلسلے میں اپنے کردار کے بارے میں فرماتے ہیں اے لوگو! میں نے تمہیں وہ نصیحتیں کی ہیں جو انبیاءِ اہل اسرار کو کرتے چلے آئے ہیں اور ان چیزوں کو تم تک پہنچایا ہے جو اوصیاءِ اپنے بعد والوں کو پہنچاتے رہے تھے میں نے تمہیں اپنے آریا نے سے خوب سکھانا چاہا مگر تم سیدھے نہ ہوئے نصیحتِ ملامت سے تمہیں بنگایا مگر تم سکھانہ ہوئے۔ قندی تمہیں سمجھے! کیا میرے علاوہ کسی اور امام کی توقع میں ہو جو تمہیں سیدھی راہ پر چلائے گا اور صحیح راستہ دکھائے گا؟ (۱) اسی طرح اپنے بارے میں فرماتے ہیں بے شک میں تمہارے درمیان ایسے ہوں جیسے اندھیرے میں جلتا چراغ۔ جو کوئی اس میں داخل ہو گا وہ اس سے روشنی حاصل کرے گا۔ (۲)

بہر صورت امام سید رسولؑ کے ٹھیک ٹھیک خدا کے اس قدر مشفق تھے کہ آپ کی کوشش ہوا کرتی تھی کہ آپ کی تمام حرکات و سکنات بھی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی مانند ہوں۔ جب آپ پر اعتراض کیا گیا کہ آپ کیوں مسجد میں تو لوگوں کو اچھا کھانا دیتے ہیں لیکن خود گھر کے اندر بھوسی کی روٹی کھاتے ہیں؟ تو امام نے گریہ کرتے ہوئے فرمایا خدا کی قسم! میں نے کبھی نبی اکرمؐ کے گھر میں بغیر بھوسی کی روٹی نہیں دیکھی۔ (۳) اس بات کا مسکھام یہ ہے کہ امام کی کوشش ہوتی تھی کہ آپ کی غذا بھی دیکھی ہو جیسی خدا رسولؐ خدا استعمال کیا کرتے تھے۔

بیعت توڑنے والوں کے مقابل امام کا طرزِ عمل (جنگِ جمل)

۳۶ ہجری میں امام کے زمام کار سنبھالنے کے چند ماہ بعد ہی اسی سال کے ماہ جمادی الثانی میں مسلمانوں کے درمیان پہلی داخلی جنگ چھڑی۔ یہ جنگ طحطاہیر کی قیادت میں ایک بیعت شکن گروہ اور حضرت عائشہ کے پیامبر ہوئی۔ اس مہم شکن گروہ نے اس سلسلے میں چند باتوں کو بہانا بنایا تھا۔

پہلی بات یہ کہ حضرت عثمانؓ کو مظلوم قتل کیا گیا ہے۔ حالانکہ اس بنگاے اور احتجاج کے نتیجے میں حضرت عثمانؓ قتل ہوئے تھے۔ لیکن آغاز میں طحطاہیر اور حضرت عائشہ کا بہت بڑا حصہ تھا۔ لیس اس موقع پر یہ لوگ انتہائی بے پردائی سے کہنے لگے کہ ہم نے توبہ کر لی ہے اور اب ہم اپنے اس قتل کی حوالی کے بے مظلوم خلیفہ کے قتل کا انتقام لیرا چاہتے ہیں۔ یعنی طور یہ باتیں حقیقتِ حال سے بے خبر لوگوں کو بے وقوف بنانے کے لیے تھیں۔

دوسری بات یہ تھی کہ وہ کہے لگے کہ ہم نے مدینہ میں مجبوراً بیعت کی تھی۔ لہذا وہ بیعت صحیح نہیں تھی اور کم از کم ان کی

۱۔ صحیح بخاری۔ جلد ۱۲

۲۔ ایضاً۔ جلد ۱۲

۳۔ نہاب الاثر۔ ج ۲۔ ص ۷۷

نظر میں امام علی کی حکومت جائز نہیں ہے۔ اور اسی طرح کیونکہ ان سے (بقول ان کے) زبردستی بیعت لی گئی تھی اس لیے وہ طبعیہ کی اطاعت کے بھی پابند نہیں ہیں۔ اس صورتحال سے نجات کے لیے ان لوگوں نے یہ راہ عمل تجویز کی کہ معاملے کو ختم کرنے کے لیے دعویٰ کیا جائے جو حضرت عمر کی وفات کے وقت کیا گیا تھا۔ اسی شوری۔ جب حضرت عائشہ نے طلحہ و زہر سے اپنی ذمہ داری کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا: آپ لوگوں سے کہیے کہ حضرت عثمان کو مظلوم قتل کیا گیا ہے اور اب عدالت کا معاملہ مسلمانوں کی ایک شوری کے سپرد کیا جائے جیسا کہ حضرت عمر نے اپنے بعد کے لیے کیا تھا۔ (۱)

اسی شوری جس کے رکس طلحہ و زہر بھی تھے اس کا دوبارہ بنانا نہیں اپنی خلافت کے لیے امید کی کرن دکھائی دیتا تھا۔ اسی شوری کی وجہ سے طلحہ و زہر جگہ سحر میں اپنی وقاص تک پہنچنے لگے تھے کہ وہ بھی خلافت کے لیے کھل اہلیت رکھتے ہیں۔ رہبر نے جنگ مجلس کے دوران حضرت علی سے کہا تھا کہ ہم سمجھتے ہیں کہ آپ خلافت کے لیے ہم سے زیادہ اہلیت نہیں رکھتے۔ (۲)

ادھر حضرت عائشہ کی حواہل یہ تھی کہ خلافت بنی تم کے پاس واپس آ جائے۔ جب حضرت عثمان کی مخالفت عروج پر پہنچی تو حضرت عائشہ حج کے ارادے سے مکہ روانہ ہو چکی تھیں۔ وہاں انہوں نے سنا کہ عثمان قتل ہو گئے ہیں اور ان کی جگہ طلحہ و زہر نے لی ہے۔ یہ سن کر وہ بہت حوش ہوئیں اور مدینہ کی جانب چل پڑیں اور "سرف" کے مقام پر پہنچ گئیں۔ وہاں انہوں نے سنا کہ لوگوں نے علی کے ہاتھ پر بیعت کر لی ہے۔ یہ سن کر وہ مکہ واپس لوٹ گئیں اور حضرت عثمان کی مظلومیت کا نعرہ بلند کیا۔ (۳)

جب حضرت عائشہ نے سنا کہ لوگوں نے علی کی بیعت کر لی ہے تو کہا عثمان کی ایک رات علی کی پوری زندگی کے برابر ہے۔ (۴) امام کی شہادت کے بعد بھی عالم یہ تھا کہ ایک مرتبہ حضرت عائشہ کے پاس ایک نو مولود کو لایا گیا تو انہوں نے بچے کا نام "عبدالرحمن" رکھا۔ (۵) جنگ جمل کی شکست کے بعد حضرت عائشہ نے ابن عباس سے کہا میری نظر میں

۱۔ اسباب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۳۔ جنگ جمل کے بارے میں بیہادی حوالہ شیخ سعید کی کتاب "مکمل" ہے۔ کیونکہ انہوں نے اپنی اس کتاب کو ان دسویں منابع کی مدد سے تیار کیا ہے۔ جہاں تک اس نے اسے سرفہر ہے۔ ہم نے بھی اسی کتاب سے اس سے پہلے دلیل کی تھی چند کتب سے اختلاف کیا ہے۔

۲۔ اسباب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۲۵۵

۳۔ اسباب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۲۶۸ اور ج ۵۔ ص ۹۸ شرح ابی ہریرۃ ص ۱۰۱ ج ۱۔ ص ۲۱۵

۴۔ اسباب الاشراف۔ ج ۵۔ ص ۹۸

۵۔ مکمل۔ ص ۲۶۰ اور اسی کے حوالے میں صفحہ ۲۵۶ اور ج ۲ ص ۳۳ سے۔

اس شہر سے زیادہ ناپسندیدہ شہر کوئی نہیں جس میں تم بنی ہاشم رہتے ہو۔ (۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آخری ایام میں آپ کے تشریف لانے کے بارے میں ایک روایت حضرت عائشہ سے نقل کی جاتی ہے جس میں وہ کہتی ہیں کہ دو افراد نے نبی کو ان کے شانوں کے نیچے سے تھام رکھا تھا۔ ان میں سے ایک حم بن عباس تھے اور ایک کوئی دوسرا شخص تھا۔ اس روایت کا ردای کہتا ہے کہ دوسرے آدمی سے مراد علی ہیں۔ (۲) البتہ کبھی کبھی وہ یہ اعتراف بھی کرتی تھیں کہ خیر اکرمؐ کے نزدیک عزیز ترین مرد علی اور عزیز ترین عورت فاطمہؑ تھیں۔ جب ان سے پوچھا گیا کہ پھر آپ نے ایسا کیوں کیا؟ تو اپنی چادر کا کنارہ اپنے منہ پر ڈال کر کہا: بس ایک کام ہونا تھا جو ہو گیا۔ (۳) شیخ مفید نے اپنی کتاب "مجل" کے آخر میں ایک فصل شامل کی ہے جس میں حضرت علیؑ کے ساتھ حضرت عائشہ کی پر خاش کے اسباب بیان کیے ہیں۔ (۴) بعد میں جب امام حسن کو نبی اکرمؐ کے نزدیک دفن کرنا چاہا تو حضرت عائشہ نے اس کی مخالفت کی اور کہا تم ایسے شخص کو میرے گھر میں کیوں دفن کرنا چاہتے ہو جسے میں پسند نہیں کرتی۔ (۵) احمد امین نے بھی جناب فاطمہ سلام اللہ علیہا کے ساتھ حضرت عائشہ کی عداوت کے اسباب بیان کیے ہیں۔ (۶)

طلحہ در بدر کھمغا گئے اور انہوں نے اچھی طرح یہ بات جان لی کہ حضرت عائشہ کے بغیر ان کی غلطاپوری نہ ہو سکے گی۔ (۷) لہذا انہوں نے حضرت عائشہ سے کہا اگر بھرہ کے لوگ آپ کو دیکھیں گے تو وہ سب آپ کے ساتھ ہو جائیں گے۔ (۸) امّ نے حضرت عائشہ کے بارے میں فرمایا لوگوں کے درمیان ایسی شخصیت جس کی لوگ سب سے زیادہ اطاعت کیا کرتے تھے۔ (۹) متعدد مرتبہ انکرات کے بعد حضرت عائشہ نے ان کے ساتھ بھرہ جانا قبول کیا۔ حضرت ام سمر نے ان کو اس سفر سے روکنے کی بہت کوشش کی۔ دلچسپ بات یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے انہیں بھی بھرہ چنے کی دعوت دی تھی۔ انہوں نے ام سمر سے کہا عبداللہ بن حارث نے مجھ سے کہا ہے کہ بھرہ میں ایک لاکھ تلواریں تیار ہیں۔ کیا تم اس

۱۔ مفتوح ج ۲ ص ۳۳۷، تشر اللہ ج ۴ ص ۴۸

۲۔ مستدرک ج ۶ ص ۳۴۰-۳۳۸

۳۔ ربيع الاربع ج ۱ ص ۸۴

۴۔ ایضاً ص ۳۳۵-۳۳۳

۵۔ ایضاً ص ۳۳۸

۶۔ تکریم الاسلام ج ۲ ص ۴۸-۴۹

۷۔ سیرت طبری ج ۲ ص ۴۵۱

۸۔ اختصار الطول ص ۴۴

۹۔ اسباب الخلاف ج ۲ ص ۳۳۸

صورتحال کی اصلاح کے لیے ۱۱ رے ساتھ چوکی ۱۴ ام سرنے کا خون عثمان کے انتقام کے لیے ۱۹ جبکہ آپ خود اُن کے شدید ترین مخالفوں میں سے تھیں۔ کیا آپ ہی نے انہیں "حش" کہیں کہ تھا ۱۴ اس کے بعد حضرت ام سلمہ نے اُن کے سامنے حضرت علیؑ کے کچھ فضائل بیان کیے اور اُن سے کہا کہ مجھ پر اور اصحاب جس شخص کی بیعت کر چکے ہیں ۲۰ آپ اُس کی مخالفت نہ کریں۔ انہوں نے نبی اکرمؐ کے اس فرماں کی جانب بھی اشارہ کیا کہ آپؐ نے فرمایا تھا: علیؑ ولی کل مومن ومومنة (علیؑ ہر مومن اور مومنین کے ولی ہیں)۔ عبداللہ ابن ربیع جو دروازے پر کھڑے تھے بولے ہم نے حضورؐ سے ایسی کوئی بات نہیں سنی۔ ام سلمہ نے کہا لیکن تمہاری خلافت نے سنی ہے۔ اور یہ بھی کہا ہے کہ پیغمبرؐ نے فرمایا علیؑ علیٰ منی علیٰ کسم فسی حیاتی ومعلیٰ (میری زندگی اور موت میں علیؑ تم پر میرا خلیفہ ہے)۔ حضرت عائشہؓ نے بھی تائید کی کہ انہوں نے یہ باتیں سنی ہیں۔ (۱)

حضرت عائشہؓ کا کہنا یہ تھا کہ وہ مسلمانوں کے معاملات کی اصلاح کے لیے آئی ہیں۔ انہوں نے حصہ کو اپنے ساتھ لانے کی کوشش کی۔ حصہ نے کہا میری وہی رائے ہے جو عائشہؓ کی ہے۔ اور وہ بصرہ جانے کے لیے تیار ہو گئیں۔ لیکن عبداللہ ابن عمرؓ نے انہیں صحابہ جمل کے ساتھ جانے سے روک دیا۔ (۲)

اس وقت مدینہ پر بنی ہاشم کا کنٹرول تھا اور شورشِ دہاں نہیں آ سکتے تھے۔ شام معاویہ کے ہاتھوں میں تھا اور صاف نظر آ رہا تھا کہ وہاں جانا ان کے لیے کسی طرح سودمند نہیں۔ (۳) کیونکہ وہاں مکمل طور پر معاویہ کی عسکرانی تھی اور وہ صرف ان کے آئے کار بن کر رہ جاتے۔ دوسری طرف اس کا اور معاویہ کا مشترکہ مقصد امام علیؑ کو خلافت سے روکنا تھا۔ اب جبکہ شام معاویہ کے قبضہ میں ہے عراق پر سے امام کی خلافت کو ختم کرنا چاہیے۔ اسی لیے وہ لوگ بصرہ روانہ ہو گئے۔

حضرت عائشہؓ نے یہ ظاہر کرتے ہوئے کہ وہ امام المومنین ہیں اور مسلمانوں پر اُن کی ماں کا حق رکھتی ہیں لوگوں کو شورشیں کے ساتھ لانے کی کوشش کی۔ (۴) جب یہ لوگ بصرہ میں داخل ہوئے تو اس وقت قہلہ ازد کے سردار اکب بن سوادؓ نے ان سے الگ ہونا چاہا۔ حضرت عائشہؓ اس کے پاس آئیں اور اسے شورشوں کے ساتھ رہنے کی دعوت دی۔ وہ جوابدہ میں الگ ہونے پر مصر تھا۔ بلا میں اپنی ماں کی بات مسترد نہیں کر سکا۔ (۵) بہر صورت لوگوں کو جذب کرنے کے

۱۔ الفتح۔ ج ۲۔ ص ۱۸۲۔ ۱۸۳

۲۔ تاریخ طبری۔ ج ۳۔ ص ۱۵۵ الفتح۔ ج ۲۔ ص ۱۸۴

۳۔ اسباب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۱۲۱

۴۔ نثر الدرب۔ ج ۳۔ ص ۱۵۔ ۱۶

۵۔ انباء المقلوب۔ ص ۱۳۳۔ مجمل۔ ص ۳۴

بچے حضرت عائشہ کا نام بہت سوز تھا۔ بعد میں طلحہ نے بھی بھرہ میں اپنے خطاب میں کہا اللہ نے عائشہ کو بھی تمہارے ساتھ کر دیا ہے۔ تم جانتے ہو کہ ان کی رسول اللہؐ کے نزدیک کیا حیثیت تھی اور جانتے ہو کہ ان کے والد کا اسلام میں کیا مقام تھا۔

صرف حضرت عائشہؓ کی وجہ سے اہل بھرہ نے شورشیوں کی حمایت کا اعلان کیا تھا۔ (۱) طلحہ نے جنگ کے آغاز کے موقع پر بھی کہا تھا کہ اے لوگو! اعلیٰ مسلمانوں کا خون بہانے کے لیے آئے ہیں۔ یہ نہ کہو کہ وہ نئی کے بچی راہ بھائی ہیں۔ تمہارے ساتھ رسول اللہؐ کی بیوی اور ابو بکر صدیقؓ کی بیٹی ہے وہ سستی جس کے والد رسول اللہؐ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ تھے۔ (۲)

شورشیوں نے بھرہ کے کچھ ملائے پر قبضہ کرنے کے بعد بھرہ میں امام کے گورنر عثمان بن حنیف کے ساتھ ایک معاہدے پر دستخط کیے کہ امام کے آنے تک اس شرط کے ساتھ مبرا کی جائے کہ دارالامارہ بیت المال اور مسجد عثمان بن حنیف کے اختیار میں رہے گی۔ اس معاہدے کے باوجود شورشیوں نے اس ڈر سے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ امام پہنچ جائیں اور وہ ان کا مقابلہ نہ کر سکیں معاہدہ تو زود یا اور رات کے وقت جب عثمان بن حنیف نماز عشا میں مشغول تھے مسجد میں داخل ہوئے اور انہیں گرفتار کر لیا۔ انہوں نے عثمان کے سر اور داڑھی کے بال سوز دیئے اور صرف ان کے بھائی کل بن حنیف کے خوف سے 'مسین امام مدینہ میں اپنے قائم مقام کے طور پر چھوڑ کر اس طرف آ رہے تھے انہیں قتل کرنے سے اجتناب کیا اور انہیں شہر سے باہر نکال دیا۔ (۳) انہیں اس حال میں دیکھ کر امام کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔ (۴) شورشیوں نے تقریباً پچاس افراد (۵) اور بیت المال کے کھولے کو قتل کرنے کے بعد اس کی لوٹ مار شروع کر دی۔

جب مدینہ میں امام کو شورشیوں کی اطلاع ملی تو آپؐ نے کل بن حنیف کو اپنا قائم مقام بنایا اور اس کا سہوہ خلیفہ کی ایک بہت بڑی تعداد اور دوسرے مسلمانوں کے بھراؤ جس کی تعداد ایک نفل کے مطابق چار ہزار تھی حنیفی سے عراق کی جانب روانہ ہوئے۔ (۶) سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ انصار سے قتل رکھنے والے آٹھ سو افراد اور چار سو وہ لوگ جو بیعت

۱۔ اہل۔ ص ۳۴

۲۔ یہاں۔ ص ۳۴

۳۔ یہاں۔ ص ۱۸۳

۴۔ یہاں۔ ص ۳۵

۵۔ اطراف۔ ص ۳۸

۶۔ سیدنا خلیفہ بن خلیفہ۔ ص ۱۸۳

رضواں میں موجود تھے، جنگ جمل میں علی کے ہمدرد تھے۔ (۱)

حضرت علی علیہ السلام کی ہر صورت یہ خواہش تھی کہ یہ جنگ واقع نہ ہو۔ لہذا آپ بھرہ پہنچنے کے تین دن بعد تک بارہا اپنے پیغامات کے ذریعے شورشیں سے یہ مطالبہ کرتے رہے کہ "جماعت" اور "اطاعت" کی طرف واپس آ جائیں، لیکن آپ کو ان کی طرف سے مثبت جواب نہ ملا۔ (۲)

آپ نے معصوم صومالیوں کو ایک خط لکھ کر بھرہ روانہ کیا۔ انہوں نے ظلم اور زہر کے ساتھ بات چیت کی۔ لیکن جب حضرت عائشہ کے ساتھ گنگو کی تو انہیں محسوس ہوا کہ وہ ان دونوں سے زیادہ جنگ کی طرف مائل ہیں۔ ان کے دل میں آنے کے بعد ہانم نے عہد امان میں اس کو بھرہ بھیجا۔ انہوں نے ظلم سے کہہ کیا تم نے بیعت نہیں کی تھی؟ ظلم نے کہا: (اُس وقت) میرے سر پر تلوار لٹک رہی تھی۔ اہل مہاس نے کہا میں نے خود دیکھا تھا کہ تم نے اپنے اختیار سے بیعت کی تھی۔ ظلم نے جواب میں اس پر اہل مہاس بولے: "میں اس دن تک اپنے گھر کے کنویں کا پانی پیچے رہے، لیکن تم نے انہیں منہ پانی استعمال کرنے کی اجازت نہیں دی۔ اس موقع پر علی تمہارے پاس آئے اور تم سے کہا کہ انہیں پانی استعمال کرنے کی اجازت دو۔"

اس کے بعد اہل مہاس نے حضرت عائشہ اور زہیر سے بھی بات چیت کی۔ حضرت عائشہ کو اپنی کامیابی کا اتنا یقین تھا کہ انہوں نے معمولی سی بھی چلک کا مظاہرہ نہیں کیا۔ اہل مہاس نے مضبوط دھاک کے ذریعے کوشش کی کہ ان لوگوں کو اس خطرے سے دور رکھیں جو مستقبل میں ان کا خطرہ ہے، لیکن وہ لوگ نہیں مانے۔ (۳)

ہر صورت سے، انہیں اس بات پر مصر تھے کہ جنگ نہ ہو۔ آپ نے اپنے اصحاب کو جنگ کا آغاز کرنے سے روکا۔ باضابطہ اعلان کیا کہ کسی کو جنگ شروع کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ (۴) حتیٰ جس دن جنگ شروع ہوئی، اُس دن بھی ظہر سے پہلے ہانم نے اہل مہاس کے ہاتھ ایک قرآن دے کر انہیں ظلم اور زہر کے پاس بھیجا تاکہ وہ انہیں قرآن کی جانب دعوت دیتے ہوئے ان سے گفتگو کریں۔ اہل مہاس نے ظلم اور زہر سے گفتگو کی۔ لیکن حضرت عائشہ نے اس گفتگو کی بھی اجازت نہیں دی اور کہا: اپنے صاحب سے کہہ دو کہ ہمارے لڑائیوں کے درمیان صرف تلوار ہی فیصلہ کرے گی۔ (۵) اہل مہاس

۱۔ جبریل علیہ السلام میں خطبہ۔ ص ۱۸۴

۲۔ اظہار القلوب۔ ص ۴۷

۳۔ الجمل۔ ص ۳۴۳-۳۴۸

۴۔ دقت الجمل۔ ص ۳۶

۵۔ الجمل۔ ص ۳۳۶-۳۳۹

کہتے ہیں: ابھی میں ان سے دور بھی نہیں ہوا تھا کہ ان کے تیر بادش کی طرح ہماری جانب رہنے لگے۔

دس جمادی الاولیٰ (۱) کی صبح امام کا لشکر آمادہ ہوا۔ اور حضرت عائشہ اونچی پر رکھے ہوئے ایک ہرج میں سوار تھیں جسے ذرہ سے ڈھک دیا گیا تھا۔ وہ میدان میں آئیں اور تقریر کی اور مسلسل حضرت عثمان کی مظلومیت کا ذکر کرتی رہیں۔ امام نے ابتدا میں قبیلہ عبدالقیس کے ایک شخص کو قرآن پڑھ کر میدان میں بھیجا تا کہ وہ شورش کرنے والوں کو قرآن کی جانب بلائے اور انہیں تفرقہ انگیزی سے پرہیز کی دعوت دے۔ شورشوں نے اسے تیر مار کر شہید کر دیا۔ اس جوان کی ماں جو وہیں موجود تھی اس نے خود کو اپنے بیٹے کے جنازے پر گرادیا۔ اصحاب کی مدد سے یہ جنازہ اٹھا کر امام کے پاس لایا گیا۔ (۲) امام منہوں سے اب تک یہ حکم دے رکھا تھا کہ اس کی فوج جنگ کا آغاز نہ کرے اس شہادت کے بعد انہوں نے محمد بن حنفیہ کو دشمن کی طرف بڑھنے کا حکم دیا۔ (۳)

ظہر سے لے کر رات تک جنگ جاری رہی۔ سب سے زیادہ جنگ حضرت عائشہ کی اونچی کے اطراف میں ہوئی۔ کہا جاتا ہے کہ اس اونچی کی لگام تھانے والے ستر سے زیادہ ہاتھ کٹے۔ حضرت عائشہ نے لوگوں کی سادگی سے فائدہ اٹھانے کی خاطر ایک مٹی خاک اٹھائی اور رسول اللہ کی طرح اس خاک کو حضرت علی کے لشکر کی طرف پھینکا اور کہا: اے اوجوہ امام نے انہیں غائب کر کے لے لیا۔ و ما رمیت اذ رمیت و لیسک الشیطان رمی (جب تم نے پھینکا تو دراصل تم نے نہیں بلکہ شیطان نے پھینکا)۔ (۴) جب شورشیں کو شکست دینے لگی تو مرداں بن حکم نے تیر مار کر طلحہ کو قتل کر دیا کیونکہ وہ انہی کو عثمان کا قاتل سمجھا تھا۔ (۵)

دلچسپ بات یہ ہے کہ ابن خیاط کہتا ہے جب جنگ کا آغاز ہوا تو پہلا مقتول طلحہ تھا۔ (۶) یہ اس بات کی علامت ہے کہ مرداں اس جنگ میں دراصل طلحہ کی قتل کرنے کے لیے آیا تھا۔ وہ بعد میں اس پر فخر بھی کرتا رہا ہے۔ اس نے خود امام زین العابدین علیہ السلام کو یہ بات بتائی تھی۔ (۷) کہتے ہیں کہ امیر المومنین نے میدان جنگ میں طلحہ کو آواز دے کر

۱۔ بحمل۔ ص ۳۶۔ ہذا زری کی روایت کے مطابق جنگ اجمادی الثانی کو ہوئی تھی۔ دیکھئے منساب ہاشراف۔ ص ۳۳۸۔ اہل کوفہ کے نام امام کے لڑکے ہارث میں میں آپ نے انہیں اصحابہ بحمل پر فتح کی خبر دی تھی اجمادی الاولیٰ ہے۔ دیکھئے الجمل۔ ص ۳۹۹

۲۔ بیضا۔ ص ۳۳۹۔ ۳۳۸۔ المصنف ابن ابی شیبہ ج ۷۔ ص ۵۲۷ منساب ہاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۴

۳۔ منساب ہاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۳۸۔ ۳۳۹

۴۔ الجمل۔ ص ۳۳۸ شرح کج البلاغہ۔ ج ۱۔ ص ۳۷۷

۵۔ منساب ہاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۳۹۔ ۳۴۰

۶۔ تاریخ طیف بن خیاط۔ ص ۸۵

۷۔ الجمل۔ ص ۳۸۳

ان سے کہا تھا کہ اسے بوجھ کر کیا تمہیں یاد ہے کہ رسول اللہ نے میرے بارے میں یہ فرمایا تھا کہ اللہم وال من والاہ و عسادم عساده؟ (اسے اللہ اجا سے دوست رکھے تو اسے دوست نہ دکھاد اور جو اس سے دشمنی کرے تو اس سے دشمنی کر) ظہر نے کہا: استغفر اللہ! اگر مجھے یاد ہو تو خروج نہ کرتا۔ (۱)

رہبر بھی اپنے بیٹے کی خدمت کی وجہ سے میدان میں رہے اور امام کی باتوں کے باوجود انہوں نے میدان نہیں چھوڑا۔ ایک موقع پر امام نے انہیں نبی اکرمؐ کے جیلے یاد دلانے کے آپ نے فرمایا تھا تمہاری پہچان بھی کا پنا یعنی رہبر تمہارے خلاف بغاوت کرے گا۔ رہبر نے اس خبر کی تصدیق کی۔ (۲) رہبر میدان سے فرار ہوئے یا پشیمان ہو کے میدان جنگ سے گئے اس بارے میں تاریخ نویسوں کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔ (۳)

امام نے جب ادنیٰ کے گرد بصرہ والوں کی شدید جنگ دیکھی تو ادنیٰ کو مار ڈالنے کا حکم دیا۔ امام کے چند اصحاب نے ادنیٰ کو گھیر کر اسے مار دیا۔ بعد میں حضرت عائشہؓ کہا کرتی تھیں کہ میں ہودج کے اندر سے ادنیٰ کو دیکھتی تھی کہ وہ خود جنگ میں مشغول تھے اور پکار پکار کر کہہ رہے تھے۔ الجعل الجعل (۴) امام ہودج کے قریب تشریف لائے اور حضرت عائشہؓ کو با شمشیر لے کر سرزدش کی۔ (۵) ایک قابل ذکر نکتہ یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ ہودج میں کچے گئے ایک سوراخ سے باہر کا نظارہ کیا کرتی تھیں۔ ایک بار انہوں نے ادنیٰ کی لگام تھامنے والے شخص سے پوچھا: کیا ادنیٰ بھی لوگوں کے درمیان موجود ہیں؟ اس نے جواب دیا ہاں! حضرت عائشہؓ نے کہا: مجھے بتاؤ کہاں ہیں؟ جب اس نے نشاندہی کی تو حضرت عائشہؓ نے کہا: یہ اپنے بھائی سے کس قدر مشابہ ہیں اس شخص نے پوچھا: آپ کی مراد کون ہیں؟ انہوں نے کہا: رسول اللہ! اس شخص نے جیسے ہی یہ بات سنی فوراً ہی ادنیٰ کی لگام چھوڑ کر امام کے لشکر میں شامل ہو گیا۔ (۶)

جنگ ختم ہونے کے بعد حضرت عائشہؓ کو ہودج سے نکالا گیا جو اس کے اندر کسی مردے کی مانند بے حس و حرکت پڑی ہوئی تھیں۔ پھر انہیں ان کے بھائی محمد بن ابی بکر کے ساتھ بصرہ بھیج دیا گیا تاکہ چند دنوں بعد بصرہ سے چلی جائیں۔ اس

۱۔ وقعة الجمل المملای۔ ص ۲۲ تاریخ مکتبر دمشق۔ ج ۱۲۔ ص ۲۴

۲۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۵۵۵ المبدأ الموقوت۔ ص ۱۲۷

۳۔ ابن کثیر کی تعبیر یہ ہے کہ رہبر گسٹ کے بعد میدان چھوڑ کر مدینہ کی طرف چل پڑے تھے کہ قتل ہو گئے۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۲۵۲

۴۔ اس کا مطلب فرار کے سوا کچھ اور نہیں ہے۔

۵۔ الجمل۔ ص ۳۷

۶۔ ایضاً۔ ص ۳۶۹

۷۔ سیرۃ النبی ماہر علی۔ ج ۲۔ ص ۳۸۸

کے بعد انہیں بصرہ کے چند مردوں اور عورتوں کے ساتھ مدینہ روانہ کر دیا گیا۔ (۱) بعد میں پشیمان ہو کر انہوں نے کئی مرتبہ اپنے اس اقدام پر ظہارِ ندامت کیا۔ (۲) جب کبھی آیت *وَقَتُلُوا فِیْ نِیْوٰئِکُمُ الَّذِیْنَ قَتَلْتُمْ* کو اس قدر رو تھیں کہ ان کی چادر تر ہو جاتی۔ (۳)

ابن قتیہ کہتا ہے ایک دن ایک عورت حضرت عائشہ کے پاس آئی اور پوچھا اُس عورت کے بارے میں آپ کیا فرماتی ہیں جس نے اپنے کم سن بچے کو قتل کر دیا ہو؟ حضرت عائشہ نے کہا اس پر جہنم لازم ہے۔ اس عورت نے کہا ایسی عورت کے بارے میں آپ کیا کہتی ہیں جس نے اپنے میں ہزار بڑے بچوں کو قتل کر دیا ہو؟ (۴) خود حضرت عائشہ نے اپنی زندگی کے آخری لمحات میں کہا میں نے پیغمبرؐ کے بعد کئی حوادث جنم دیے۔ مجھے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک نہیں) دوسری بیویوں کے ساتھ دلن کرنا۔ (۵) ایک اور جگہ منقول ہے کہ حضرت عائشہ کبھی قصص، میراجب، جل میں شرکت نہ کرتا میرے لیے اس سے بہتر تھا کہ پیغمبرؐ سے مجھے دس بیٹے ہوتے۔ (۶)

جنگ کے اختتام کے بعد امامؑ نے حکم دیا کہ کسی کا تعاقب نہ کیا جائے۔ جو تھکھا رُذال و سچا سے قتل نہ کیا جائے نہ ہی کسی ڈکھی کو مارا جائے۔ امامؑ نے حتیٰ مروان اور حضرت حنان کے بیٹوں کو بھی آزاد کر دیا۔ اس موقع پر مروان نے کہا اگر بیعت پر مجبور نہ کیا تو وہ اب بھی بیعت نہ کرے گا۔ امامؑ نے فرمایا اگر وہ بیعت کر بھی لے تب بھی یہودیوں کی طرح بیعت تو لڑا لے گا۔ (۷) امامؑ نے دشمن کی صرف وہ چیزیں اٹھائے کا حکم دیا جنہیں اُس نے جنگ میں استعمال کیا تھا۔ لوگوں کی ذاتی چیزیں اٹھانے کی اجازت نہیں دی۔ یہ بات اس لوگوں کے لیے انتہائی تعجب خیز تھی جو اب تک ہر جنگ کی فتح کے بعد بہت سامانِ غنیمت حاصل کرتے تھے۔ اس بارے میں امامؑ پر اعتراض کیا گیا۔ امامؑ نے اعتراض کرے والوں کو یہ کہہ کر شرمندہ کر دیا کہ اگر مال کی تقسیم کی جائے تو حضرت عائشہ تم میں سے کس کے حصے میں آئیں گی؟ اس پر عربوں کے سادہ ادماں میں یہ مسئلہ اٹھ کھڑا ہوا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ کسی کا غنیمت ہو تو جائز ہو لیکن اس کا مال لینا جائز نہ ہو؟ (۸)

۱۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۳۹

۲۔ ایضاً۔ ج ۲۔ ص ۲۶۵

۳۔ ایضاً۔ ج ۲۔ ص ۲۶۶

۴۔ صیون الامار۔ ج ۱۔ ص ۲۰۲

۵۔ طبقات الکبریٰ۔ ج ۸۔ ص ۷۴

۶۔ الفتوح۔ ج ۲۔ ص ۳۳۹ طبقات الکبریٰ۔ ج ۵۔ ص ۹۹

۷۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۳۳ (حسن اور حشر)

۸۔ مدار العیال۔ ص ۱۵۱

جنگ کا ہنگامہ ختم ہونے کے بعد امام جامع مسجد تشریف لائے اور بصرہ کے لوگوں کی مسجد شمس کی خدمت کی۔ کیونکہ یہ وہ لوگ تھے جو سب سے پہلے اپنے امام کے مشاغل کھڑے ہوئے تھے۔ امام نے انہیں عورت کا لشکر اور ہانوروں کا ہیرہ کار کہہ کر پکارا۔ (۱) امام نے بصرہ کا ماجرا لکھ کر چند خطوط مدینہ اور کوفہ ارسال کیے۔ (۲) اس کے بعد بیت المال کھولنے کا حکم دیا اور اسے اپنے اصحاب کے درمیان تقسیم کر دیا جو کہا جاتا ہے کہ بارہ ہزار افراد تھے۔ جب غزوہ بدر نے بیت المال کو دیکھا تھا تو کہا تھا یہ دینی عدا اور رسول کا وعدہ ہے۔ لیکن ان کے برخلاف امام نے ان چیزوں کو دیکھ کر فرمایا اے سونا! اے چاندی! مجھے نہیں کسی اور کو دھوکا دے۔ (۳)

اس کے بعد آپ نے چند دن بصرہ میں قیام فرمایا اور پھر کے دن بارہ یا سولہ رجب ۳۲ ہجری (۳) کو عبداللہ ابن عباس کو بصرہ کا حاکم مقرر کرنے کے بعد کوفہ روانہ ہو گئے۔ کوفہ میں آپ کی آمد کا دن پیر ہوا اور جب ذکر کیا گیا ہے۔ (۵) بیت توار نے دوسری شورش ختم کرنے کے بعد امام کوفہ گئے اور وہیں قیام فرمایا۔ مدینہ پہنچا، امام کے لیے بہت دشوار تھا۔ لیکن کوفہ میں قیام کے سوا کوئی چارہ کار نہ تھا۔ بالکل اسی طرح جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام قریش اور مدینہ کی محبت کے احساس کے باوجود اسے چھوڑ کر مدینہ میں رہائش اختیار کی تھی۔ یہاں ٹھہرنے کی اصل وجہ یہ تھی کہ حجاز میں عراق و شام کا مقابلہ کرنے کی سکت نہ تھی، علاوہ ازاں مدینہ کی مختصر آبادی شام کے لشکر کے سامنے نہیں ٹھہر سکتی تھی۔

صفین میں ظالموں سے جنگ

کوفہ پہنچنے کے بعد امام حاکم کے محل میں نہیں گئے۔ یہ محل گزشتہ کئی برسوں کے دوران ایک عالیشان قصر میں تبدیل ہو چکا تھا۔ جب لوگوں نے آپ سے محل میں جانے کا غرض کیا تو آپ نے فرمایا انہیں اللہ کے مسکن میں نہیں۔ پھر آپ مسجد کوفہ کے محفل میں چلے گئے اور اسے اپنا عارضی مسکن بنایا۔ کچھ عرصے بعد آپ اپنی ابن ابی ہانی کے بیٹے جعدہ کے (۶)

۱۔ اخبار الطویل۔ ص ۱۵۱، مکمل۔ ص ۷۷، تاریخ الامم۔ ج ۱، ص ۳۸۸

۲۔ مکمل۔ ص ۳۸۵، ۳۸۹

۳۔ ایضاً۔ ص ۳۸۱، ۳۸۲

۴۔ الفتوح۔ ج ۲، ص ۴۷، اخبار الطویل۔ ص ۱۵۲، اسباب الشرف۔ ج ۲، ص ۷۲، قلی ذکر ہے کہ کوفہ کے حاکم قنبر بن کعب کے ماتم حج کی خبر پر مشقت امام کا وہی اسی سال و جب میں کھایا ہے۔ دیکھئے، مکمل۔ ص ۳۸۲

۵۔ اخبار الطویل۔ ص ۱۵۳

۶۔ وفد مسلمین۔ ص ۳، الفتوح۔ ج ۲، ص ۳۸۹، قلی ذکر ہے کہ وفد مسلمین کے بارے میں جامع ترین کتاب نصر بن حزام (۱۸۴) کی روایت مسلمین ہے۔ ابن اثیر نے مسلمین کی روایات کے لیے اکثر اسی کتاب سے استفادہ کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے۔ طبری اور بلاذری جیسے منابع نے چند تفرقی روایات کے علاوہ زیادہ تر اختلاف سے باتوں کو نقل کیا ہے۔

گھر منتقل ہو گئے۔ اہل کوفہ نے فتح مقدوم کی طرح بصرہ میں امام کا شاندار استقبال کیا۔ (۱) اس زمانے میں امام کے سامنے سب سے اہم مسئلہ شام کا تھا۔

اس زمانے میں شام کے سوا دوسرے تمام علاقے امام کی بیعت کر چکے تھے۔ (۲) اور امام کوفہ سے عراق اور ایران کے مختلف علاقوں کے لیے حاکم مقرر کر کے انہیں روانہ کر رہے تھے۔ (۳) مگر اشتر کو جزیرہ (حس میں موصل، صہبہ) دارا، سنجار، آمد، بیت اور عاتات شامل تھے) بھیجا گیا۔ یہ بہت حساس علاقہ تھا۔ کیونکہ شام سے رد یک تھا۔ اور دوسری طرف معاویہ کی جانب سے ضحاک بن قیس کی حکومت تھی۔ جزیرہ کے علاقے کے لوگ عثمانی عقیدہ تھے (۴) اور کوفہ اور بصرہ سے فرار ہونے والے عناصر نے ان علاقوں میں پناہ لے رکھی تھی جن پر معاویہ کا کنٹرول تھا۔ (۵) ضحاک کے زیر کنٹرول علاقوں میں رثہ، زحار اور قریسا شامل تھے۔ جب مالک اشتر جزیرہ پہنچے تو انہوں نے ایک لشکر تیار کر کے "حران" پر حملہ کر دیا۔ اس حملے میں ضحاک کے لشکر کے ساتھ مہسان کی جنگ ہوئی، اور مالک اس علاقے پر قبضہ کرنے میں کامیاب ہو گئے۔ (۶)

قابل ذکر ہے کہ امام نے کوفہ پہنچنے ہی اس بات کی کوشش کی کہ مختلف مسائل کے بارے میں لوگوں کے ذہنوں سے غلوک و شبہات دور کریں اور مستقبل میں پیش آنے والی حالات کے دوران انہیں اپنی پشت پناہی کے لیے تیار کریں۔ آپؑ محدثین اور سرداروں سے گفتگو فرماتے اور انہیں معاویہ کے مقابلے میں اپنی حمایت کے لیے تیار کرتے۔

اس زمانے میں کوفہ پر انہی سرداروں کا تسلط تھا۔ قبائلی سردار حاکم شمر سے زیادہ طاقتور ہوتے تھے اور انہیں اپنے ساتھ ملائے بغیر امام معاملات کی اصلاح نہیں کر سکتے تھے۔ اس کے باوجود امام کا طریقہ کار یہ تھا کہ آپؑ عوام سے مشورہ کے بغیر کام کو آگے نہیں بڑھاتے تھے۔ یہ چیز یہی سوجھ بوجھ رکھنے والے لوگوں میں تعاون کا اور زیادہ شوق پیدا کرتی تھی۔ جب امام نے یہ فرمایا کہ وہ معاویہ کو یک دم لکھ کر اسے اپنی اطاعت کی دعوت دینے کا ارادہ رکھتے ہیں تو لوگوں نے آپؑ سے کہا کہ آپ کے ہر اقدام میں ہم آپ کی اطاعت کریں گے۔ ہم رسول اللہ کی اطاعت کی طرح آپ کی اطاعت

۱۔ الفتوح۔ ج ۲۔ ص ۳۷۷

۲۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۶

۳۔ وقعة صفین۔ ص ۱۳

۴۔ الفتوح۔ ج ۲۔ ص ۳۵

۵۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۷۷

۶۔ الفتوح۔ ج ۲۔ ص ۳۵ وقعة صفین۔ ص ۱۳ اخبار المغول۔ ص ۱۷۷

نے شام پر متعین کیا تھا۔ (۱)

معاویہ نے امام کی جانب سے آنے والے جریر بن عبد اللہ سے کہا کہ: علی کو لکھ دو کہ شام اور مصر کو میرے لیے کر دیں اور جب وہ اس دنیا سے رخصت ہوں تو میرے کاغذ میرے پر کسی کی بیعت نہ رکھیں۔ اس صورت میں اس معاملت کو ان کے سپرد کر دوں گا اور انہیں خلیفہ ہاں لوں گا۔ جریر نے یہ باتیں امام کو لکھ بھیجیں۔ اس پر امام نے جواب دیا: مغیرہ نے مدینہ میں مجھے یہ تجویز دی تھی اور میں نے اسے مسترد کر دیا تھا۔ اے محمد بن ابی بکر! اے ابی العاص! اے ابی العاص! (خدا مجھے ایسی حالت میں نہیں دیکھے گا کہ میں نے گمراہ کرنے والوں کو اپنا دست و بار دینا یا ہوا ہو)۔ (۲)

معاویہ اور امام کے درمیان اہم نکات پر مشتمل اور بھی خطوط کا تبادلہ ہوا تھا۔ معاویہ نے امام کے نام اپنے خط میں لکھا کہ: رسول خداؐ کے بعد آنے والے تمام خلفائے آپؐ حسد کیا کرتے تھے اور ان سب کے مقابل آپؐ نے سرکشی کی۔ اور ہم اس بافرمانی کو آپؐ کی نصیحت آ نکھوں میں مناسب گفتگوؤں میں دل سے نکلنے والی آہوں میں اور خلفائے (بیعت کرنے میں) تاخیر میں محسوس کرتے تھے۔ اور (دیکھتے تھے کہ) جس طرح جانور کی ناک میں کیل ڈال کر کھینچا جاتا ہے اسی طرح (برہنہ) آپؐ کو بیعت کے لیے کھینچا جاتا تھا۔ آگے چل کر معاویہ نے حضرت عثمان کے ساتھ امام کی دشمنی کا ذکر کیا اور کہا کہ وہ آپؐ کے گھر کے قریب مارے گئے لیکن آپؐ نے کوئی آوار نہیں اٹھائی اور اگر آپؐ چاہتے تو اس قتل کو روک سکتے تھے۔ اور اگر آج بھی آپؐ سچے ہیں تو حضرت عثمان کے قاتلوں کو میرے حوالے کر دیں، میں آپؐ کی بیعت کر لوں گا۔

امام نے ان کے جواب میں اس کامیابی کا ذکر کرتے ہوئے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو دی تھی اور ان کے دشمن کو ذلیل کیا تھا، فرمایا: اسی (معاویہ) کا خاندان رسولؐ کے خلاف تحریک میں بڑھ چڑھ کر حصہ لینے والا تھا۔ امام نے مزید فرمایا کہ: ہم اہل بیت رسولؐ پر سب سے پہلے ایمان لائے۔ جب اس کا گھرانہ ہمارے رسولؐ کے قتل کا ارادہ رکھتا تھا، اور چاہتا تھا کہ ہماری جڑیں کاٹ ڈالے اور ہمارے دلوں پر غم و اندوہ کا بار گراں ڈال دے۔ انہوں نے ہمارے ساتھ ناروا سلوک کیا، ہمیں مناسب خوراک اور صاف پانی سے محروم رکھا اور ہمیں خوف و وحشت سے دوچار کیا۔ ہم پر جاسوس لگائے اور ہمیں سخت اور نامہوار پہاڑ میں پتلا لینے پر مجبور کر دیا۔ ہمارے لیے جنگ کی آگ بجھز کائی اور اپنے درمیان یہ عہد کیا کہ نہ ہمارے ساتھ کھائیں گے نہ پیئیں گے نہ شادی کریں گے نہ خرید و فروخت۔ نہ ہمارے ہاتھوں میں ہاتھ دیں گے اور نہ ہمیں امان دیں گے۔ جب تک کہ ہم ظہیر کوہن کے حوالے نہ کر دیں، تا کہ وہ انہیں قتل کر ڈالیں۔

اس کے بعد امام نے ان صوبوں کا ذکر کرتے ہوئے جو انہوں نے زبانی رسولؐ میں ہونے والی جنگوں کے

دورانِ اٹھائی تھیں فرمایا تم نے میرے طعنے سے حسد کرنے اُس کی بیعت میں تاخیر کرنے اور اس کے خلاف میری سرکشی کا ذکر کیا ہے۔ جہاں تک سرکشی کا تعلق ہے اگر کسی صورت میں تھا تو اس سے خدا کی پناہ اور جہاں تک ان کا ساتھ دینے میں تاخیر اور ان کے کاموں سے ناپسندیدگی کا تعلق ہے تو میں اس معاملے میں کسی سے عذر خواہ نہیں ہوں۔

آگے چل کر امام نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ خلافت اس کا حق تھی۔ اس کے بعد آپ نے اس بات کا تذکرہ کیا کہ حضرت عثمان کے قتل میں اُن کا کوئی ہاتھ نہیں۔ اس کے علاوہ آپ نے سقیفہ کے ماجرے میں یوسفین کی اس گفتگو کا ذکر کیا جس میں اس نے امام سے کہا تھا کہ آپ خلافت ابو بکر کے پاس نہ جانے دیں بلکہ مجھے اس بات کی اجازت دیں کہ میں آپ کی بیعت کروں۔ اس پر امام نے فرمایا میں نے اس عمل سے گریز کیا کیونکہ لوگ زمانہ کفر سے قریب تھے اور میں مسلمانوں کے درمیان اختلاف ڈالنے سے ڈرتا تھا۔ (۱) یہ خطِ خلافت کے ساتھ امام کے طرزِ عمل اور اپنے آپ کو خلافت کا حقدار سمجھنے کے بارے میں ایک اہم سند کی حیثیت رکھتا ہے۔

امام نے اس کے بعد بھی معاویہ اور عمرو بن عاص کے نام خطوط لکھے اور کوشش کی کہ بن لوگوں کو اس باطل راستے پر چلنے سے روکیں جس پر وہ لوگ ماحزن تھے۔ (۲)

امام نے معاویہ کے ساتھ جہد کا بیعت عزم کر لیا۔ آپ کئی بار یہ بات ذہرا پکے تھے کہ: **اصبروا لفساد الناس کلین والقاسطین والمارقین** (مجھے ناکھیں (مہرنگتوں) کاٹھیں (ستم کاروں) اور مارقین (خوارج) سے جنگ کا حکم دیا گیا ہے)۔ (۳) چنانچہ اب قاسطین کے ساتھ جہاد کی باری تھی۔ آپ نے مہاجرین اور انصار سے تعلق رکھنے والے اپنے ممتاز اصحاب کو جمع کیا اور شام جانے کے بارے میں اُن سے اُن کی رائے دریافت کی۔ سعد بن ابی وقاص کے نتیجے ہاشم بن قتبہ نے کہا کہ یہ لوگ خونِ عثمان کے جھوٹے بیانیہ طلب لوگ ہیں اور ہمیں جلد از جلد ان کی سرکوبی کے لیے نکل جانا چاہیے۔ پھر نے بھی اصرار کیا کہ جلد انھیں اتنا ہی بہتر ہے۔ انہوں نے ایک شعر میں کہا:

مسير والى الاحزاب اهلء السبي مسير والى المحبر الناس اتباع على (۴)

”چلو اس گروہ کی طرف جو دشمنانِ نبی ہیں چلو کہ بہتریں لوگ جو ان کی پیروی ہیں۔“

۱۔ واقعہ صفین۔ ص ۸۶۔ ۸۷ اسبابِ الشرف۔ ج ۲۔ ص ۲۷۷۔ ۲۸۲ شرح لفظہ ابن ابی الحدید۔ ج ۱۵۔ ص ۲۷۱ المتن۔ ج ۲۔

ص ۳۷۲۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ج ۲۔ ص ۸۵

۲۔ واقعہ صفین۔ ص ۱۱۰۔ ۱۱۱ المتن۔ ج ۲۔ ص ۲۷۷۔ ۲۸۰

۳۔ المتن۔ ج ۲۔ ص ۳۷۶

۴۔ واقعہ صفین۔ ص ۱۰۱۔ ۱۰۲ المتن۔ ج ۲۔ ص ۳۷۶

قیس بن سعد نے کہا اُن کی نظر میں ان لوگوں کے خلاف جہاد ترکوں اور رومیوں کے خلاف جہاد سے زیادہ واجب ہے۔ بہل بن صیف نے بھی امام کی سربراہی کے لیے ہنصار کی آمادگی اور ان کے آپ کی اطاعت پر تیار ہونے کا اعلان کیا۔ اس دوران ایک شخص نے اعتراض کیا اور ہولا کیا، ہمیں اپنے ثانی بھائیوں کے قتل کے لیے روانہ کرنا چاہتے ہیں جس طرح کل ہمیں اپنے بھائیوں کے قتل کے لیے ہمرہ لے گئے تھے۔ لوگوں نے اس شخص کو برا بھلا کہا شروع کیا تو وہ وہاں سے بھاگ نکلا۔ لوگ اس کے پیچھے دوڑے اور وہ لوگوں کی اس ہنگامہ آرائی میں بازار کے اندر مارا گیا۔ (۱)

اس کے بعد مانکب اشتر گویا ہوئے اور کہا اس خدا اور فتنی انسان کی باتیں آپ کے لیے باعثِ آزار نہیں ہونی چاہئیں یہ تمام لوگ آپ کے ہیرا دیں۔ (۲) اس زمانے میں کوہ کی فضا اس قدر سازگار تھی کہ کسی میں مخالفت کی جرأت نہ تھی حتیٰ کوئی مخالف۔ رائے کا اظہار بھی نہیں کر سکتا تھا۔ بہت سے قبیلوں کے لیے یہ بات باعثِ شک و عار تھی کہ ان کے قبیلے کا کوئی آدمی (جہاد سے) کنارہ کشی کا موقف اختیار کرے۔ ایسی ہی رائے کا اظہار کرنے والے لوگوں میں حنظلہ بن ربیع نامی شخص بھی شامل تھا جس پر اس کے قبیلے والوں نے اس قدر دباؤ ڈالا کہ وہ راتوں رات سعادہ کی طرف فرار ہو گیا۔ اگرچہ بظاہر اس سے جنگ میں بھی شرکت نہیں کی تھی۔ (۳)

اس صورتحال میں اچھے خاصے مناسب لوگوں کے دل میں بھی کچھ نہ کچھ شک و تردد پیدا ہوئے لگا تھا۔ چنانچہ ابو ذؤبہ بن جوف نے امام سے درخواست کی کہ آپ ہاتھ دھو کر اس بات کی گواہی دیں کہ لشکرِ شام کے ساتھ دوستی توڑ کر اس کی جگہ انہیں پناہ دشمن سمجھا ہی راقم حق ہے۔ امام نے اس بات کی شہادت دی۔ اس کے بعد ہی رنے بھی گواہی دی اور وہ ان دو گواہوں کی بنیاد پر مطمئن ہو گیا۔ (۴)

عبداللہ ابن مسعود جو کسی زمانے میں کوہ کے بیت المال کے دے دار تھے ان کے کچھ ساتھی امام کے پاس آئے اور کہا ہم آپ کے ساتھ چلیں گے لیکن ہماری فکرا گاہ علیحدہ ہوگی۔ تاکہ ہم دیکھ لیں کہ کون باطل پر ہے اور بغاوت کر رہا ہے؟ امام نے ان کی بات مان لی۔ ربیع بن خثیم کی سربراہی میں چار سو افراد کے ایک گروہ نے اس جنگ کے بارے میں شک و تردید کا اظہار کرتے ہوئے امام سے درخواست کی کہ وہ انہیں کسی سرحد پر بھیج دیں۔ امام نے ان کی درخواست قبول کر کے انہیں "رے" کی سرحد پر بھیج دیا۔ اسی طرح آپ نے "ہاقلہ" نامی قبیلے کے افراد کے ساتھ بھی کیا جن سے نہ امام

۱۔ انساب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۶۹۳، الفتح۔ ج ۲۔ ص ۶۲۳، انبؤر مخطوط۔ ص ۱۶۸۔ امام نے اس کی رویت بیت المال سے نہ کی۔

۲۔ تقدیمین۔ ص ۹۱۔ ۹۲۔

۳۔ ایضاً۔ ص ۹۸۔ ۹۹، الفتح۔ ج ۲۔ ص ۶۲۳۔

۴۔ تقدیمین۔ ص ۱۰۶۔

خوش تھے اور سداۓ امام سے راضی تھے۔ انہیں امام نے ان کے عطایہ سے کر ”دہلم“ کی سرحد پر بھیج دیا۔ (۱)

”عبداللہ بن بدیل“ نے بھی امام کے موقف کی تائید کرتے ہوئے آپ سے عرض کیا آپ کے ساتھ ابن کی دشمنی کی وجہ وہ ضرر ہیں جو وہ اس سے پہلے آپ کے ہاتھوں کھا چکے ہیں۔ اس کے بعد عبداللہ نے لوگوں کی طرف رخ کر کے کہا: معاویہ کس طرح علی کے ہاتھ پر بیعت کر سکتا ہے جبکہ اس کا بھائی عتزلہ اسوں ولید اور ناسب ایک ہی سر کے مٹس مارے گئے ہیں۔ (۲) عمر بن عبدی اور عمر بن حق نے بھی شامیوں سے اظہار برأت کیا اور ان پر لعنت کی۔ امام نے انہیں بلاؤ اور ان سے فرمایا: میں نہیں چاہتا کہ آپ لوگ لفساد (بہت زیادہ لعنت کرنے والے) اور خنسام (بہت زیادہ گال لگاؤ کرنے والے) کی حیثیت سے پہچانے جائیں۔ اس کے بعد انہوں نے دعا مانگی کہ جویریہ نہ ہو اور صلح و صفائی برقرار ہو جائے۔ عمر بن حق نے برحال میں امام سے محبت اور ان سے دوستی کا وعدہ کیا۔ آپ نے بھی ان کے حق میں دعا فرمائی۔ (۳) عمرو جزیرہ میں معاویہ کے مقرر کردہ حاکم ابن اسحاق کے ہاتھوں شہادت تک اپنے اس عہد پر قائم رہے۔

جب امام کو یقین ہو گیا کہ معاویہ صرف طاقت کی زبان ہی سمجھتے ہیں اور دوسری طرف آپ نے یہ جانچ لیا کہ کوفہ کے عمائدین شام کے ساتھ آپ کی جنگ میں آپ کی حمایت کریں گے تو آپ نے جلد عام میں محاصرہ لٹاس کو جہاد کی دعوت دی۔ آپ کے بعد امام حسن نے تقریر کی اور اس میں فرمایا: اپنے دشمن معاویہ اور اس کے لشکر کا مقابلہ کرنے کے لیے تیار ہو جاؤ۔ کیونکہ وہ اب تیار ہو چکا ہے۔ اپنے جذبہ جنگ میں لکھو اور دلوں عزیزوں کے مقابل ثابت قدمی تعاون باہمی کی ضامن اور شکست سے بچاؤ ہے۔ اس کے بعد امام حسین نے بھی تقریر کی اور لوگوں کو شامیوں کے خلاف جنگ پر ابھارا۔ (۴)

حضرت علی علیہ السلام نے ابن عباس کو خط لکھا کہ اپنی بھرہ کو بھی ساتھ چلنے کی دعوت دیں۔ اس دعوت کے بعد بھرہ کے بہت سے لوگ ابن عباس کے ساتھ کوفہ آئے۔ ابن عباس نے ابوالاسود دغلی کو بھرہ میں اپنا قائم مقام مقرر کیا۔ امام نے خلف بن طلحہ کو یک خط لکھا کہ اصعبان میں اپنی جگہ کسی کو مقرر کر کے آپ کے پاس آ جائیں۔ لہذا انہوں نے ایسا ہی کیا۔

کوفہ شام کے خلاف جنگ کے لیے تیار ہو گیا امام نے جنگجوؤں کو حکم دیا کہ وہ کوفہ کی فوجی چھاؤنی نجد میں جمع

۱۔ واقعہ صفین۔ م ۱۱۵ اخبار الطول۔ م ۱۶۵۔ کو بیحدی خریدہ فتح میں جن کا حرم اس وقت مشہد میں کالی آباد ہے ”فقید صدوق“ سے پتا چلتا ہے۔

۲۔ واقعہ صفین۔ م ۱۰۲ المختار۔ ج ۲۔ م ۳۷

۳۔ واقعہ صفین۔ م ۱۰۲ المختار۔ ج ۲۔ م ۳۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹ اخبار الطول۔ م ۱۶۵

۴۔ واقعہ صفین۔ م ۱۱۲۔ ۱۱۵

جائیں۔ یہ دیکھ کر معاویہ نے بھی شام کے خبر پر حضرت عثمان کا خون آنسو لباس بھار دیا، اس حال میں کہ اسکے گرد ستر ہزار بوڑھے گریہ و زاری کر رہے تھے۔ اور یوں شامیوں کو عراقی لشکر کے ساتھ جنگ پر تیار کیا۔ (۱) نصر بن حزام کے مطابق ۳۷ ہجری کے دوسرے مہینے سے جنگ صلیح کا آغاز ہوا اور یہ جنگ اگلے سال مادمصر تک جاری رہی۔ جب عراق کا لشکر شام کے نزدیک پہنچا تو دیکھا کہ شامیوں نے پہلے ہی پڑاؤ ڈالا ہوا ہے اور وہ اس سخت زمین پر بھی قابض ہیں جو دلدل کے درمیان سے گزرتی ہے اور انہوں نے گھاٹ پر عراقیوں کی آمد و رفت روکنے کے لیے تیر اندازوں اور سواروں کو مقرر کیا ہوا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ شامی لشکر ایک دن کہ جس ہزار سے زائد افراد پر مشتمل تھا۔ (۲) کوہ سے نکلنے وقت امام کی فوج کی تعداد بھی اتنی ہر افراد پر مشتمل تھی اور راستے میں مدائن کے بھی کچھ لوگوں کا اس میں اضافہ ہوا تھا۔ (۳) جنگ ہوئی تو ناکہ اشتر کی دلاوری (۴) سے عراقی لشکر پانی پر قابض ہو گیا لیکن امام نے حکم دیا کہ شامیوں کو بے درک ٹوک پانی استعمال کرنے دیا جائے۔ معاویہ نے یہ جبراً کر کے (یہ خبر امام کے لشکر کی جانب ایک تیر بھینک کر دی گئی تھی جس کی ٹوک میں ایک خط بھیست تھا۔ یہ واضح نہیں تھا کہ اس خط کو کس نے بھیجا ہے کسی دوست نے یا دشمن نے) کہ جو زمین امام کی فوج کے قبضے میں ہے اس پر پانی چھوڑ دیا جائے گا امام کی فوج کو دباؤ سے ہٹا دیا۔ اگرچہ امام لشکر کے وہ مقام چھوڑنے کے مخالف تھے، لیکن عراقیوں کی ضد کے آگے مجبور ہو گئے۔ جس کے نتیجے میں عراقی لشکر کو پانی پر قبضے کے لیے ایک بار پھر جنگ کرنا پڑی۔

ماہرم کا اہتمام ہونے ہی حرام مہینے ختم ہوئے اور مصر کے مہینے کی پہلی تاریخ سے جس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ وہ بدھ کا دن تھا، ناک اور صیب بن مسلمہ کے درمیان جنگ سے پہری طرح جنگ صلیح کا آغاز ہوا۔ (۵) جنگ شروع ہونے سے ایک رات قبل امام نے اپنے ہرے لشکر کو اس بات کی تاکید کی کہ لا تقاتلوا القوم حتی یسلو وکم (جب تک وہ لوگ شروع نہ کریں تم ابتدا نہ کرو)۔ (۶)

۱۔ جنگ صلیح۔ ص ۱۷۷

۲۔ الفتوح۔ ج ۲۔ ص ۳۳۹

۳۔ نہد الملوک۔ ص ۱۶۶-۱۶۷

۴۔ الفتوح۔ ج ۳۔ ص ۳۳

۵۔ مہینا۔ ص ۲۷۲، نہد الملوک، ج ۲۔ ص ۲۰۴

۶۔ الفتوح۔ ج ۳۔ ص ۳۳-۳۴

یہاں بھی امام کا مقصد یہ تھا کہ شامیوں کے پاس آخری لمحے تک حق کی طرف پلٹ آنے کا موقع باقی رکھیں۔ اپنی سپاہ کو امام کی تاکید یہ تھی کہ جب تک وہ جنگ کا آغاز نہ کریں تم ان سے جنگ نہ کرو۔ کیونکہ محمد بن مسلم کی جنت مکمل ہے اور جب تم انہیں اس وقت تک ان کے حال پر چھوڑ دے کھو گئے جب تک وہ خود جنگ کا آغاز نہ کریں تو یہ تمہارے حق میں اور ان کے خلاف ایک اور جنت ہوگی۔ اور اگر تم جنگ کرو اور دشمن کو شکست دے دو تو کسی بھانسنے والے کو نہ مارنا نہ کسی زخمی کو قتل کرنا۔ کسی کو برہنہ نہ کرنا اور نہ کسی لاش کا منہ کرنا۔ اگر تم دشمن کے کسی لٹکانے پر پہنچ جاؤ تو کوئی پردہ ہلک نہ کرنا اور میرے حکم کے بغیر کسی گھر کے اندر داخل نہ ہونا اور لشکر گاہ میں موجود اشیاء کے علاوہ کوئی چیز نہ اٹھانا۔ کسی عورت کو تکلیف اور اذیت نہ پہنچانا، مگر چہ وہ تمہاری ناسوسی کو برا بھلا کہیں اور تمہارے سرداروں اور نیک لوگوں پر گالم گلوچ کریں۔ کیونکہ عورتیں غیبیاتی اور عقلی اعتبار سے کمزور ہوتی ہیں اور ہمیں حکم تھا کہ اس زمانے (یعنی رسول اکرمؐ کے زمانے) میں بھی جبکہ وہ مشرک عورتیں تھیں انہیں تکلیف پہنچانے سے اجتناب کریں۔ (۱)

بہر طور جدہ کے روزِ صفری کی پہلی تاریخ (۲) کو جنگ کا آغاز ہوا اور دونوں لشکروں کی جانب سے ایک دوسرے پر زبردست حملے ہوئے گئے۔ لشکر کی اگلی صفوں کی کمان کی ذمہ داری ہر روز امام کے سپہ سالاروں میں سے کسی ایک کے پاس ہوتی تھی۔ پہلے دن مالکؓ دوسرے دن ہاشم بن حبیبؓ تیسرے دن عمار بن یاسرؓ چوتھے دن محمد حنفیہؓ اور پانچویں دن عبداللہ ابن عباسؓ نے سپہ سالاری کی ذمہ داری سنبھالی۔ (۳) اگلی جمعرات کو جنگ شدت اختیار کر گئی اس دوران عراقی لشکر کا ہایاں بارہ شکست سے دوچار ہوا جس کو دلائم اور مالک بن شتر کی دلیری سے جلد ہی اس شکست کا تدارک ہو گیا۔ (۴) خود امام لشکر کے درمیان موجود تھے اور مسلسل دعائیں اور غلبے پڑھ کر سپاہیوں کو ثابت قدمی کی ترغیب دیتے تھے۔ (۵)

جنگ کے دوران امام نے اپنے ایک سپاہی کے ہاتھ میں قرآن دیا تاکہ وہ شامی لشکر کے پاس جا کر انہیں قرآن کو حکم قرار دے کی دعوت دے۔ لیکن لشکرِ شام نے اسے قتل کر ڈالا۔ (۶) امام نے صحابہ سے کہا کہ ہم دونوں آپس میں مقابلہ

۱۔ واقعہ صلحین۔ ص ۲۴۲۔ ۲۴۳

۲۔ باجوہ کہ چند اہل حق پر تاریخ بیان ہوئی ہے۔ علامہ دبی (انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۴۳۳) نے بارہ قطر کو بیٹھ کا دن قرار دیا ہے جو اس تاریخ کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتا۔ لیکن بصری روایت کے مطابق اس نے کہا ہے کہ حکیم کا ساتھ دتر قطر بروز بدھ کھایا گیا تھا۔ بصری کا یہ قول درست ہو سکتا ہے کہ بارہ قطر کو بیٹھ کا دن تھا۔

۳۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۴۳۲۔ ۴۳۵

۴۔ ایضاً۔ ج ۲۔ ص ۴۳۵۔ ۴۳۶

۵۔ واقعہ صلحین۔ ص ۲۴۳۔ ۲۴۴

۶۔ ایضاً۔ ص ۲۴۳

کر لیتے ہیں۔ اس مقابلے میں جو بھی کامیاب ہو وہی حکومت کا حقدار ٹھہرے۔ لیکن معاویہ نے یہ تجویز قبول نہیں کی۔ (۱)
ایک موقع پر امام اور عمرو بن عامر کا آستانا سامنا ہوا تو عمرو نے اپنی شرمگاہ پر ہتھ کر کے امام کی حیا سے فائدہ اٹھا یا اور بھاگ
کھڑا ہوا۔ (۲) ایسا ہی بسر بن اوطا کے ساتھ بھی پیش آیا۔ (۳) اس جنگ میں امام کے کئی دستار ساتھی جیسے حضرت عمار
یا سر بھی شہید ہوئے۔ صفین کے شہداء میں دسویں قرنی (۴) جیسے ماسور عارف بھی شامل ہیں جنہیں مسلمانوں کے درمیان
عظیم مرتبہ حاصل ہے۔ ابن اہم نے صفین میں ان کی شہادت کا ذکر کرتے ہوئے ان کا تذکرہ کیا ہے۔ (۵)

ہاشم بن قتبہ المعروف ہاشم الرضی جو جنگوں کے دوران اپنی ایک آنکھ سے محروم ہو چکے تھے صفین میں شہید ہونے
والے امام کے جانثار ترین ساتھیوں میں سے ایک تھے۔ وہ سعد بن ابی وقاص کے بھتیجے تھے لیکن اپنے چچا کے موقف کے
بر خلاف جنہوں نے کسی کی حمایت نہیں کی تھی انہوں نے پورے اطمینان کے ساتھ امام کے شانہ بشا۔ جنگ کی اور درجہ
شہادت پر فائز ہوئے۔ (۶) صفین میں شہادت پانے والے آپ کے ایک اور صحابی خزیمہ تھے۔ خزیمہ صحابی رسول تھے جن
کی ایک گواہی کو آنحضرتؐ نے دو گواہوں کے طور پر قبول کیا تھا۔ اور اسی لیے وہ ”ذوالشہادتین“ کے نام سے مشہور تھے۔

جنگ کے آخری دنوں میں ایک مرتبہ اتنی زبردست لڑائی چھڑی کہ نماز فجر کے بعد سے شروع ہونے والی جنگ
آدھی رات تک جاری رہی۔ اس پوری رات میں بالکل اشتراکات کے لشکر کو جوش دلانے اور سے جنگ پر ابھارنے میں
مصرف وہ ہے۔ اس رات کو ”لیلۃ الہریر“ کہا جاتا ہے۔ آدھی رات سے دو بار دڑائی کا آغاز ہوا جو اگلے دن ظہر کے
وقت تک جاری رہی۔ امام نے ایک خطبے میں فرمایا دشمن کی صرف ایک سانس باقی رہ گئی ہے۔

معاویہ اور عمرو بن عامر نے جب اپنا کام تمام ہوتے دیکھا اور جب انہیں اس بات کا احساس ہو گیا کہ اب سپاہ
شام سے کوئی مدد نہیں رکھی جاسکتی ہے تو انہوں نے جلد و فریب کا سہارا لیا۔ لیلۃ الہریر کے اگلے دن جس کے وقت ظہر

۱۔ وقت صفین۔ ص ۱۷۲ انساب الاشراف۔ ج ۱ ص ۱۷۲

۲۔ وقت صفین۔ ص ۱۷۲ انساب الاشراف۔ ج ۱ ص ۱۷۲ انساب الاشراف۔ ج ۱ ص ۱۷۲

۳۔ الفتوح۔ ج ۳ ص ۱۷۲

۴۔ وقت صفین۔ ص ۱۷۲ انساب الاشراف۔ ج ۱ ص ۱۷۲۔ بخاری نے دسویں کی شہادت کی خبر پر شک کا اظہار کرتے ہوئے اس کا تذکرہ
کیا ہے۔ اس کی تصحیح کر کے والے مترجم صاحب نے ص ۳۲۷ سے ۳۲۸ تک متحدہ اخذ کا ذکر کیا ہے جن میں اس خبر کو جینی اور غیر منسلک قرار دیا
گیا ہے۔

۵۔ الفتوح۔ ج ۱ ص ۱۷۲

۶۔ اس کی تفصیل احادیث وقت صفین میں آئی ہے اس کے لیے دیکھئے ص ۱۳۹۔ ۱۴۰

تک جنگ جاری رہی تھی (۱) شامیوں نے پانچ سو قرآن نیردوں پر بلند کر دیے۔ اس موقع پر یہ نعرے لگائے جا رہے تھے کہ اے عرب کے لوگو! اپنی عورتوں اور بیٹیوں کے بارے میں سوچو اگر تم مارے گئے تو کل رومیوں ترکوں اور ایرانیوں کے مقابلے میں کون کھڑا ہوگا؟ (۲)

اس اقدام کے نتیجے میں لشکر عراق کے درمیان آہستہ آہستہ یہ بات پھیلنے لگی کہ دشمن نے قرآن کی حکیمیت کو قبول کر لیا ہے اور اب ہمیں ان کے خلاف جنگ کا کوئی حق نہیں۔ امام نے سختی کے ساتھ اس بات کی مخالفت کی اور اعلان کیا کہ یہ سوائے دھوکا اور فریب کے کچھ اور نہیں ہے۔ محصور کے بقول معاویہ نے یہ اقدام اس وقت اٹھایا جب اس نے شاکہ لبلة المہرہ میں اصف بن قیس نے عورتوں اور بچوں کا ذکر کیا اور کہا ہے کہ عرب نابود ہو رہے ہیں۔ (۳) جنگ جاری رکھنے کے مسئلے میں جس شخص نے سب سے پہلے امام کی مخالفت کی وہ بھی اصف بن قیس تھا۔

سپاہِ امام کے درمیان اختلاف بڑھنے نے معاملے کو سخت دشوار بنادیا۔ امام نے محسوس کیا کہ اب قیادت ان کے ہاتھ میں نہیں رہی ہے بلکہ لوگوں نے ان کے ہاتھ باندھ دیے ہیں اور خود ان پر امیر بن گئے ہیں۔ اس حال میں امام کھڑے ہوئے اور فرمایا ”میں کتابِ خدا کی حکیمیت قبول کرنے کے سوا اور ترین افراد میں سے ہوں۔ لیکن معاویہ اور اس کے ساتھی اصحابِ دین اور اصحابِ قرآن نہیں ہیں۔ میں انہیں تم سے بہتر جانتا ہوں۔ میں سمجھتا ہوں کہ ان کے ساتھ رہا ہوں۔“ اس موقع پر عراقی فوج کے تقریباً بیس ہزار افراد آپ کے پاس آئے اور آپ کو امیر المؤمنین کے لقب سے مخاطب کیے بغیر آپ سے مطالبہ کیا کہ آپ قرآن کی حکیمیت قبول کر لیں۔ کاریوں کا ایک گردہ جو قرآن کی تلاوت کو پسند کرتا تھا اور ان میں سے بہت سوں نے (بعد میں) حوارج مسلک اختیار کر لیا تھا ان افراد میں شامل تھا۔ (۴) اس وقت مالک اشتر اہل منوں میں معاویہ کی لشکرگاہ کے قریب جنگ میں مصروف تھے۔ جنگ کے خاتمے نے امام سے مطالبہ کیا کہ آپ مالک اشتر کو واپس آنے کا حکم دیں۔ امام نے مزید بن ہانی کو مالک اشتر کے پاس بھیجا۔ مالک نے جواب دیا یہ واپس آنے کا وقت نہیں ہے۔ مخالفین نے (امام سے) کہا آپ نے انہیں جنگ جاری رہنے پر ابھارا ہے۔ اگر مالک واپس نہ آئے تو ہم آپ کو قتل کر دیں گے۔ یہ اطلاع پاتے ہی مالک اشتر واپس لوٹ آئے اور جنگ رک گئی۔ امام نے معاویہ کے نام خط میں یہ بات تحریر کر کے کہہ دیا کہ ہم جانتے ہیں تم اہل قرآن نہیں ہو قرآن کی حکیمیت قبول کرنے کا عندیہ دیا۔ (۵)

۱۔ انساب الاشراف ج ۲۔ ص ۲۲۲

۲۔ دقتہ صلیب۔ ص ۷۸

۳۔ ایضاً۔ ص ۸۱

۴۔ ایضاً۔ ص ۸۹

۵۔ ایضاً۔ ص ۸۹۔ ۹۰

حضرت معاویہ کے پاس گیا اور اس سے پوچھا کہ حکم قرآن کے خلاف کیا صورت ہوگی؟ اس نے کہا: بہتر ہے کہ ایک آدمی تہادی جانب سے اور ایک آدمی تہادی جانب سے بیٹھ جائے اور اس مسئلے پر حکم قرآن کے بارے میں اپنی اپنی رائے کا اظہار کرے۔ حضرت نے معاویہ کی یہ رائے نام کے گوش گزار کی۔ پھر شام اور عراق کے کاریوں کا ایک گروہ دونوں لشکروں کے درمیان کھڑا ہوا اور کچھ دیر تک قرآن کی تلاوت کی پھر اس بات پر اتفاق کیا کہ جس چیز کو قرآن نے زندہ کیا ہے اسے زندہ کریں گے۔ اس کے بعد شامیوں نے عمرو عامر کا انتخاب کیا۔ حضرت اور کچھ دوسرے لوگوں نے جو بعد میں خوارج کی صورت میں ظاہر ہوئے ابو موسیٰ اشعری کا نام تجویز کیا۔

انام جنگ جس کے موقع پر ابو موسیٰ کی جانب سے اپنی مخالفت کی وجہ سے اسے اپنی طرف سے حکم قبول کرے پر تیار نہ تھے۔ لیکن ان لوگوں نے اس پر اصرار کیا۔ انام کی تجویز تھی کہ ابن عباس یا مالکہ اشتر کو ان کی طرف سے حکم مقرر کیا جائے۔ لیکن ان لوگوں نے کہا کہ مالکہ اشتر جنگ کے حامی ہیں ابن عباس کو بھی نہیں ہونا چاہیے کیونکہ عمرو بن عامر مغربی ہے لہذا اس کے مقابل جانے والے کو سختی ہونا چاہئے۔ لا والله لامعہک فہما مضریا حتی تقوم الساعة (خدا کی قسم اور مغربی قیامت تک ان پر حکم نہیں ہو سکتے)۔ (۱) انام نے جب دیکھا کہ اس سے اصرار کرتا ہے سو رہے تو فرمایا جو میں آئے کرو۔ (۲) بعد میں ابن عباس کہا کرتے تھے کہ اگر اس موقع پر جنگ میں ثابت قدمی دکھانے والے اصحاب ہوتے تو کامیابی بڑھیک تھی۔ (۳)

اس طرح طے پایا کہ ایک حجر لکھی جائے جس میں شامیوں اور عراقیوں کی جانب سے ان دو افراد کی تفریق کی جانب اشارہ کیا گیا اور لکھا گیا کہ یہ ان دونوں گروہوں کے درمیان پیدا ہونے والے اختلاف کے بارے میں اپنی اپنی رائے دیں گے۔ اس شرط کے ساتھ کہ یہ دونوں اس مضبوط ترین اور عظیم ترین صورت کے ساتھ جس کی پابندی کا عہدہ عباد خدا نے اپنی ہر مخلوق سے لیا ہے پھر دونوں جس کام کے لیے مقرر کئے گئے ہیں اس میں قرآن کو مد نظر اور جو کچھ قرآن میں لکھا گیا ہے اپنا فیصلہ دیتے وقت اس سے تمہاؤں نہیں کریں گے۔ اور اگر قرآن میں نہ ملے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کی جامع سلت سے رجوع کریں گے اور کسی بھی صورت میں اس کے خلاف کو سند نہیں بنائیں گے اور اس بارے میں اپنی خواہش کی پیروی کر کے شبہوں میں گرفتار نہ ہوں گے۔

یہ بھی طے پایا کہ اگر فیصلے سے پہلے ان میں سے کسی ایک کا انتقال ہو جائے تو اس جانب کا حاکم کسی دوسرے شخص کا

۱۔ مسوئناک ہات یہ ہے کہ جنگ عظیم میں "مستعریوں" اور "معیوں" کی رعایت نے مشکلات پیدا کیں۔ دیکھئے جنتورج۔ ج ۳۔ ص ۱۶۲

۲۔ دولت عظیم۔ ص ۴۹۹۔ ۵۰۰

۳۔ انساب الشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۷۷

اختیار کر سکتا ہے۔ اور اگر اس دوران میں دوسرے کسی حاکم کا انتقال ہو جائے تو اس جانب کے لوگ اس کی جگہ کسی دوسرے انصاف پسند شخص کا انتخاب کریں گے۔

حریہ تحریر تھا کہ "عظیم افراد پر واجب ہے کہ مہدویان اہل کا لحاظ رکھیں گے اور (قرآنی نص کے مقابل) اپنا اجتہاد نہیں کریں گے۔ حال جو کہ عظیم نہیں کریں گے۔ شہر میں جتنا ہوں اور اپنے فیصلے میں حکم قرآن اور سنت رسولؐ سے تہاؤ نہ کریں گے۔ اور اگر انہوں نے اس شرائط کی پابندی نہ کی تو امت ان کا فیصلہ قبول نہیں کرے گی اور جو مہدوی داری اس لوگوں نے اپنے ذمے لی ہوگی اسے نہیں مانے گی۔"

اس تحریر میں حکیم کی تاریخ ماہ رمضان کے آخر (مصر سے رمضان تک آٹھ ماہ بعد) تک چھوڑی گئی اور طے پایا تھا کہ برصورت میں یہ مسئلہ ایام حج سے قبل نفاذ کیا جائے گا۔ "اگر ایام (حج) کے آخر تک کتاب بخدا اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بنیاد پر فیصلہ نہیں کیا گیا تو مسلمان جس طرح پہلے تھے اسی طرح حالت جنگ میں باقی رہیں گے اور ان دو گروہوں کے درمیان کوئی شرط نہ ہوگی۔" یہ تحریر بروز بدھ (ابو جعفر کے مطابق بروز جمعہ)۔ (۱) ۱۷ صفر سن ۴۰ ہجری کو لکھی گئی۔ (۲)

اس تحریر میں امام اور معاویہ کے مساوی حقوق قرار دیے گئے تھے۔ ابتدا میں امام کے نام کے ساتھ امیر المؤمنین لکھا گیا تھا جسے معاویہ نے ماننے سے انکار کر دیا تھا۔ جعفر نے اصرار کیا کہ اس لقب کو حذف کر دیا جائے۔ امام نے فرمایا: سبحان اللہ! وہی امدار ہے جب مشرکین کے فساد کے سبب بن عمرؓ نے اصرار کیا تھا کہ صلح حدیبیہ کی دستاویز سے "رسول اللہ" کا لفظ حذف کیا جائے۔ (۳)

بہر صورت یہ تحریر لکھی گئی تھی لیکن امام کے لشکر کے ایک دھڑے میں ایسا ہنگامہ برپا ہوا جو فرقہ خوارج کے وجود میں آنے کا سبب بنا۔ کچھ لوگوں نے اسی وقت اس تحریر کی مخالفت کی۔ امام کی خاطر صرف ان لوگوں نے حکیم کو برداشت کیا جو آپ کے حقیقی شیعہ تھے۔ ان لوگوں میں مالک اشتر بھی شامل تھے۔ جب امام کو بتایا گیا کہ مالک اس معاہدے سے خوش نہیں ہیں تو امام نے فرمایا: جب میں رضی ہو جاؤں گا تو مالک بھی رضی ہو جائیں گے۔ اور میں راضی ہو گیا ہوں۔ یہ جو تم کہہ رہے ہو کہ وہ مجھ سے دور ہو گئے ہیں مجھے ان سے یہ توقع نہیں ہے۔ تمہارے درمیان دو آدمی بلکہ ایک آدمی بھی ایسا نہیں ہو گا جو ان کی طرح اپنے دشمن کے بارے میں سوچ رکھتا ہو۔ (۴)

۱۔ اسباب الشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۳۷ اور دیکھئے ص ۳۳۸

۲۔ امداد القبول۔ ص ۱۹۳۔ ۱۹۶ و قد مضیٰ ص ۵۰۴۔ ۵۰۷ دیکھئے اسباب الشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۳۴۔ ۳۳۵

۳۔ قد مضیٰ ص ۵۰۸۔ ۵۰۹ و قد مضیٰ ج ۲۔ ص ۱۸۹

۴۔ قد مضیٰ ص ۵۰۸ دیکھئے اسباب الشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۳۹

امام ربیعہ ۱۱، ول بن ۳۷ ہجری کو اپنے لشکر کے ہمراہ کوہ اہلس جملہ (۱) کوڈ کے ہر گھر سے گریہ و زاری کی آواز بلند تھی اور امام ان کے مقتولوں کی شہادت کی گواہی دیتے ہوئے انہیں تسلی دیتے تھے۔ آخر کار امام نے ابو موسیٰ کو حکیم کے مقام پر روانہ کیا۔ عمرو بن عاص کی مکاری سے حکیم کا نتیجہ یہ نکلا کہ پہلے ابو موسیٰ نے حضرت علیؑ کو خلافت سے معزول کیا اور عمرو عاص جس نے ملے کیا تھا کہ وہ معاویہ کو معزول کرے گا اس نے اسے معزول کرنے کی بجائے مقرر کر دیا۔

خوارج کے خلاف جنگ

لیک ایک اسی وقت جبکہ اصف بن قیس حکیم کی وہ تحریری دستاویز لشکر کے مختلف گروہوں کو پڑھ کر سنار ہا تھا سپاہیوں کا ایک گروہ اس کے سامنے نعرے لگانے لگا لا خنکم الا للہ (۲) پھر بن حزام کے بقول بنی مرادی راسب اور بنی قسیم کے کچھ لوگ اس کے معاملے میں لوگوں کی حکیم کی مخالفت میں بلند آواز سے نعرے لگاتے ہوئے کہنے لگے کہ حکیم صرف خدا کا حق ہے۔ اس لوگوں میں عمرو بن دینہ (ایک دوسری روایت کے مطابق عمرو بن حدیر) (۳) نے اصف پر حملہ کیا۔ اس کی کوار کا دار آہستہ سے اصف کے گھوڑے پر پڑا۔ جب اصف امام کے پاس آیا اور انہیں بتایا کہ چند ایک کے سوا تمام لوگ راضی ہیں تو اس کے کچھ ہی دن بعد لا خنکم الا للہ کے نعرے اور تیزی سے بلند ہونے لگے۔ یہ نعرے لگانے والے لوگ پوچھ رہے تھے کہ ہم ہمارے مقتولوں کا کیا ہوگا؟ اللہ تعالیٰ کی جانب سے معاویہ کے بارے میں واضح حکم موجود ہے اور حد کا فیصلہ اس کے سوا کچھ اور نہیں ہے کہ لشکر شام کی سرکوبی کی جائے۔

مسلمین سے لوٹنے ہوئے لوگ دو گروہوں میں تقسیم ہو گئے۔ ایک گروہ حکیم کے خلاف تھا اور دوسرا گروہ اس پر (مسلمانوں کی) جماعت سے ملحدہ ہو جانے کا الزام لگا رہا تھا۔ (۴) کوڈ کے نزدیک پہنچے پہنچے ایک گروہ لشکر سے جدا ہو گیا اور کوڈ سے نصف فرسخ دور "حرورہ" کے مقام پر چلا گیا۔ (۵) اسی لیے بعد میں انہیں "حروریہ" کہا گیا۔

خوارج کے ممتاز ترین افراد خرقہ میں بن زبیر حمی شریح بن ہونی العیسیٰ، فروہ بن نوفل اشجی، عبد اللہ بن شجرۃ شلمی، عمرو بن سنان اسدی اور عبد اللہ بن وہب راہی تھے۔ امام کے کوڈ پہنچنے کے بعد یہ لوگ جب آپ کے پاس آئے تو آپ

۱۔ مسند الاثر ج ۲ ص ۳۳۷

۲۔ اخبار القبائل ص ۱۹۶

۳۔ مسند الاثر ج ۲ ص ۳۳۹

۴۔ ایضاً ج ۲ ص ۳۳۳

۵۔ تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۹۸

سے مطالبہ کیا کہ حکیمیت کے لیے جو موسیٰ اشعری کو بھیجیں۔ امام نے فرمایا ہم نے ایک چیز قبول کر لی ہے اب اس کی خلاف ورزی نہیں کر سکتے۔ (۱) جیسا کہ ان کے ناموں سے ظاہر ہے عراق کی کوئی بھی مشہور شخصیت ان میں شامل نہ تھی۔ بلکہ اس کے برعکس اس کا تعلق بکرمین واک اور کی قمیم جیسے بدوی قبائل سے تھا۔ (۲)

اکثر خوارج کا تعلق ان بدوں سے تھا جو بنیادی طور پر امامت کے بارے میں قبیلائی طرز فکر سے بند ہو کر نہیں سوچتے تھے۔ انہوں نے اپنے اس طرز فکر کو لا ختمکم الا للہ کے نعرے کی صورت میں اس سے آخری مفہوم اخذ کر کے ظاہر کیا تھا۔ خوارج میں عترت بنی مرقوب شیبانی بھی شامل تھا جو عبد اللہ بن مسعود کے ساتھیوں میں سے تھا۔ (۳)

خوارج نے چند اہم سوال اٹھائے۔ ان کا پہلا سوال یہ تھا کہ امام نے کس طرح اس بات پر رضامندی کا اظہار کیا کہ "دین" کے معاملے میں "اشخاص" حکیمیت کریں؟ ان کا دوسرا سوال یہ تھا کہ امام اپنے خلافتی لقب "امیر المؤمنین" کو حذف کرے یا نہ کرے؟ یہ یقینی طور پر راضی ہوئے؟ یہ یقینی طور پر راضی ہوئے؟ امام نے اپنے اس اقدام سے "وصایت" کو ضائع کر دیا ہے۔ (۴) ان کا ایک اور سوال یہ تھا کہ امام نے ناگھنیں (اصحاب جمل) پر فتح حاصل کرنے کے بعد بنی مرقوب کی غنیمت کی تقسیم کی اجازت کیوں نہیں دی؟ یہ کیسے ممکن ہے کہ ان کو قتل کرنا تو جائز ہو لیکن ان کا مال اسباب لینا حلال نہ ہو؟ (۵)

امام نے "امیر المؤمنین" کا لقب حذف کرنے کے بارے میں صریح حدیث میں "رسول اللہ" کا لقب حذف کرنے کو دلیل کے طور پر پیش کیا۔ حکیمیت کے بارے میں بھی فرمایا میں ابتداء ہی سے اس حکیمیت کا مخالف تھا۔ بعد میں بھی جب لوگوں کے مجبور کرنے پر اسے قبول کرنے پر راضی ہوا تب بھی میں نے شرعاً رکھی تھی کہ اگر وہ کتاب خدا کے مطابق فیصلہ کریں گے تو میں اس فیصلے کی پابندی کروں گا۔ کیونکہ میں نے دراصل قرآن کی حکیمیت کو قبول کیا تھا۔ کہ افراد کی حکیمیت کو۔ اس کے علاوہ انہوں نے خوارج جمع کرنے کے بعد شامیوں کے ساتھ دوبارہ جنگ جاری رکھنے کے عزم کا اعلان بھی کیا۔ اس طرح خوارج کے ساتھ ہو جانے والے بہت سے لوگ امام کی حماقت کرنے والوں میں شامل ہو گئے۔ (۶)

۱۔ اسباب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۲۵۹

۲۔ ایضاً۔ ج ۲۔ ص ۲۵۰

۳۔ ایضاً۔ ج ۲۔ ص ۳۳۳

۴۔ تاریخ یعقوبی۔ ج ۵۔ ص ۱۹۴

۵۔ اسباب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۶۶

۶۔ ایضاً۔ ج ۲۔ ص ۳۳۹

لیکن اب بھی بہت سے لوگ اپنے نظریے پر قائم تھے۔ یہ لوگ لا ٰحُکْمَ اِلَّا لِلّٰہ کی بنیاد پر حکمیت کی مخالفت میں کھڑے ہو گئے۔ یہ خوارج کی ایک خصوصیت تھی کہ وہ قرآن کے ظاہری معنی و مفہوم کو لے کر ”حسب القرآن بعضہ بعض“ (قرآن کے درجے قرآن کی کات کرتے) اور یوں آیات قرآنی سے افرامی سوالی نکالتے تھے۔ امام نے اس گروہ کے جواب میں جس نے مسجد میں آپ پر اعتراض کیا تھا اور جو یہی گروہ نگار ہاتھ افرامایا کلمہ حق ہر ادبہا الباطل (یہ بات درست ہے لیکن اس سے مراد باطل لی گئی ہے)۔ امام نے خوارج سے تعلق رکھنے والے مخالفین سے اپنے طرہ عمل کے بارے میں فرمایا اگر یہ خاموش رہے تو ہم انہیں ان کے حال پر چھوڑ دیں گے۔ اگر انہوں نے ہدایت لیا اور اس حوالے سے گفتگو کی تو ہم ان کے مقابل گفتگو کریں گے اور اگر انہوں نے ہم پر خروج کیا تو ہم ان سے جنگ کریں گے۔ اس موقع پر ایک خارجی اٹھا اور بولا خدایا! ہم دین کے معاملے میں ذلت قبول کرنے سے تیری ہٹا چاہتے ہیں۔ یہ سستی ہے جس کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ غضبناک ہو گا۔ (۱)

امام اور ان کے اصحاب کی جانب سے ہار ہار کی جانے والی گفتگو بھی خوارج کے ایک گروہ کو ان کے اختیار کردہ راستے سے ہٹانے لگی۔ شوال سن ۳۷ ہجری میں خوارج زید بن حصین کے گھر جمع ہوئے اور وہاں عبداللہ بن وہب راہی کو اپنا قائد منتخب کر کے (۲) اپنی سیاسی اور عسکری تنظیم کی۔ یہ فیصلہ اس ماہ رمضان کے بعد ہوا تھا جس میں ابوسوی کو حکمیت کے لیے بھیجا جا چکا تھا حکمیت کے بعد انہوں نے کوفہ میں رہنا جائز نہ سمجھتے ہوئے داس کا رخ کیا۔ وہاں پہنچ کر انہوں نے ہمرہ میں موجود اپنے ہم خیال لوگوں کو اپنی طرف دعوت دی۔ اس میں سے بعض نے داس میں علی بن ابی طالب کی موجودگی کی وجہ سے وہاں جانا مناسب نہ سمجھا اور اس کی بجائے نہروان کا انتخاب کیا۔ (۳) حکمیت کا نتیجہ سامنے آنے کے بعد امام نے اس کے نتیجے کی مخالفت کا اعلان کر دیا اور لوگوں کو تاسطین کے خلاف جنگ کے لیے لشکر گاہ میں جمع ہونے کی دعوت دی۔ (۴) امام نے خوارج کو پیغام بھیجا اور فرمایا اس دو حکموں (تائیدوں) نے قرآن کے برخلاف عمل کیا ہے اور میں شام کی طرف جا رہا ہوں۔ تم لوگ بھی ہمارے ساتھ چلو۔ (۵) انہوں نے کہا ہمارے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ ہم آپ کو اپنا امام بنائیں۔ نخیلہ میں جمع ہونے کے بعد عراق کی سپاہ ہجاز شہر کی جانب روانہ ہوئیں وہاں سے قریہ شامی اور اس کے بعد

۱۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۵۴

۲۔ ایضاً۔ ج ۲۔ ص ۳۶۴

۳۔ اخبار الطویل۔ ص ۴۰۳۔ ۴۰۴

۴۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۶۰ اور داسی کے حاشیے میں۔ ۵۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۶۳۔

۵۔ اخبار الطویل۔ ص ۴۰۶

دبا حاکم اور پھر وہاں تک گئیں۔ (۱)

خوارج' جو اس زمانے میں سمرقان میں جمع تھے' راستے میں انہیں تکاب بن اربط کا بیٹا عبداللہ ملا۔ انہوں نے عبداللہ سے حضرت علی کے بارے میں اس کی رائے معلوم کی۔ عبداللہ نے کہا: علی امیر المؤمنین اور امام المسلمین ہیں۔ خوارج نے عبداللہ اور اس کی حالت پر یہی کو قتل کر دیا۔ کہتے ہیں کہ خوارج کو راستے میں جو بھی نظر آتا اس سے حکمت کے بارے میں سوال کرتے اور اگر وہ ان سے شفق سے ہوتا تو اسے قتل کر دیتے۔ (۲) ان کی اس حرکت کی وجہ سے امام نے ان کے خلاف جنگ کا فیصلہ کیا۔ (۳)

اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت علی علیہ السلام کو وہ کی صورتوں اور بچوں کو ان کے مکمل اور بے رحم لوگوں کی موجودگی میں تباہ چھوڑ کر نہیں جاسکتے تھے۔ امام مدائن تک گئے اور وہاں سے سمرقان روانہ ہوئے۔ امام نے خوارج کو خط لکھ کر انہیں جماعت کے ساتھ آٹھ اٹھنے کی دعوت دی۔ جواب میں عبداللہ بن وہب نے اب تک کے واقعات کی طرف اشارہ کرتے ہوئے دین کے بارے میں امام کے شک کرے اور آپ پر توہم کے لازم ہونے کی دبی پرانی بات ڈہرائی۔ قیس بن سعد اور ابو ایوب انصاری ان کے پاس گئے اور ان سے درخواست کی کہ معاویہ کے خلاف جنگ کے لیے وہ ان کے ساتھ شامل ہو جائیں۔ خوارج نے کہا کہ وہ امام علی کی امامت کو نہیں مانتے' صرف اس صورت میں ساتھ چلنے کو تیار ہوں گے جب عمر جیسا کوئی شخص اس کا قائد ہو۔ (۴) جب امام نے دیکھا کہ یہ لوگ کسی صورت ماننے والے نہیں ہیں تو آپ نے اپنے لشکر کو جو چودہ ہزار افراد پر مشتمل تھا' خوارج کے مقابل کھڑا کر دیا۔ اس موقع پر فرزدہ و فاضل پانچ سو افراد کے ساتھ خوارج سے الگ ہو کر ہندو نھین اور دسکروہ میں مقیم ہو گیا۔ (۵)

رفتہ رفتہ کچھ اور لوگ بھی ان سے جدا ہوئے' یہاں تک کہ عبداللہ بن وہب کے ساتھ صرف اٹھارہ سو سوار اور پندرہ سو پیادے رہ گئے۔ (۶) اس مرتبہ بھی امام نے اپنے اصحاب سے کہا کہ وہ جنگ کا آغاز کرنے والے نہیں (۷) خوارج نے جنگ کا آغاز کر دیا۔ یہ لوگ بہت ہی جلد کمزور ہو گئے اور ان کے قائد بن مارے گئے۔ امام کے لشکر کے دس سے بھی کم

۱۔ اسباب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۶

۲۔ ذخیر الخواہل۔ ص ۲۵

۳۔ اسباب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۳-۳۴

۴۔ اسباب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۴-۳۵ ذخیر الخواہل۔ ص ۲۷

۵۔ حصار الخواہل۔ ص ۲۰

۶۔ اسباب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۳۷

۷۔ ذخیر الخواہل۔ ص ۲۰

سپاہی کام آئے۔ (۱) فرار ہونے والوں کے علاوہ جو چار سو افراد میدان میں رہ گئے تھے انہیں اُن کے خاندانوں کے حوالے کیا گیا۔ یہ جنگ ۹ صفر سن ۳۸ ہجری کو واقع ہوئی۔ (۲)

جب یہ جنگ ختم ہو گئی تو امامؑ نے لوگوں سے کہا کہ وہ قاسطیں کے خلاف جنگ کے لیے شام چلیں۔ لیکن لوگوں نے حکم کا اظہار کیا اور اصف بن قیس کی تقریر اس بات کا جب بنی کہ لا تم خیلہ واپس لوٹ گئے۔ وہاں سے لوگ کوہ چلے گئے اور صرف تین سو افراد امامؑ کے ساتھ رہے۔ (۳) مجاہد ۱۱؎ بھی کوہ چلتے آئے۔ اس کے بعد امامؑ تھوڑے تھوڑے عرصے بعد اپنے خطبوں کے ذریعے لوگوں کو شامیوں کے خلاف جہاد کی دعوت دیتے لیکن کوئی بھی مثبت جواب نہ دیا۔ یہاں سے آخر وقت تک امامؑ نے طویل خطبوں میں اپنی کوئی مذمت کرتے اور بار بار ان کی بددعائی کا تذکرہ کرتے۔

آخری کوششیں

جیسا کہ پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے جنگ نہروان کے بعد امامؑ نے کوشش کی کہ عراقیوں کو شام کے خلاف دوبارہ جنگ کے لیے تیار کریں لیکن امامؑ کا ساتھ دینے کے لیے تیار لوگوں کی تعداد بہت کم تھی۔ امامؑ اپنے خطبوں میں مسلسل لوگوں سے ساتھ دینے کا مطالبہ کرتے رہے لیکن بہت کم مثبت جواب پاؤ۔ آپؑ نے ایک خطبے میں فرمایا ”میں ایسے لوگوں میں پھنس گیا ہوں کہ جب انہیں حکم دیتا ہوں تو اسے ماننے نہیں اور جب بلا ہوں تو ہلک نہیں کہتے۔ تمہارا براہو اب اپنے اللہ کی نصرت کے لیے کس بات کے خضر ہو؟ کیا دین تمہیں یک جہ کہتا نہیں کرتا؟ کیا فیرت و معیت تمہیں جوش میں نہیں لاتی؟ میں تمہارے درمیان کھڑا چلا کر مدد کے لیے پکارا ہوں لیکن نہ تم میری کوئی بات سننے ہو نہ میرا کوئی حکم مانتے ہو۔ یہاں تک کہ حالات کے بدترین نتائج کھل کر سامنے آ جائیں۔ نہ تمہارے ذریعے کسی خون کا بدلہ لیا جاسکتا ہے اور نہ تمہاری مدد سے کسی مقصود تک پہنچا جاسکتا ہے۔ میں نے تمہیں تمہارے ہی بھائیوں کی مدد کے لیے پکارا تھا مگر تم اُس اونٹ کی طرح ہلانے لگے جس کی ناف میں درد ہو رہا ہو اور اُس ناخر اور کراہتی ہوئی طرح اچیلے پڑ گئے جس کی پیٹھ رگی ہو۔ اس کے بعد تمہارے اندر سے ایک مظہر سی کھڑو پریشان حال سپاہ برآمد ہوئی اس طرح جیسے انہیں موت کی طرف دھکیلا جا رہا ہو

۔ ان میں سے ایک برید بن نویرہ انصاری تھے جن کے لیے رسول اللہؐ نے دوسرے جنتی ہونے کی بشارت دی تھی (الاصاب، ج ۲، ص ۳۳۸) اس جنگ میں شہید ہوئے والوں کے ناموں کی فہرست کو ابن اہم نے (ج ۴، ص ۱۴۷) اور ابن ابی اللہ نے (ج ۲، ص ۳۹) ذکر کیا ہے۔ شہد کے ناموں کے بارے میں ابن ابی الدیاء کو کچھ اسباب الاشراف، ج ۲، ص ۴۷۴ (حاشیہ ص ۲)

۲۔ انساب الاشراف، ج ۲، ص ۴۷۴۔ ۳۔ الخراج کی جلد ۳ ص ۷۷۷ پر آیا ہے کہ جب امامؑ خوارزم کے ساتھ جنگ سے فارغ ہو کر کوہ آئے تو رمضان کے ستر دن باقی تھے۔

اور یہ بے کسی سے اپنی موت کا نظارہ کر رہے ہوں۔“ (۱)

امام نے ایک خطبے میں فرمایا: ”اے علیؑ! یہ عیہدہ عطیہ تو اس پر کندہ دل و دماغ والے لوگو! جن کے بدن تو حاضر ہیں لیکن عقلیں غائب ہیں۔ میں تمہیں نرمی اور شفقت سے حق کی طرف بلاتا ہوں اور تم اس طرح فرما رہے ہو جیسے شریکِ ذہن سے بھیڑ بکریاں بھاگتی ہیں۔ نفوس کہ تمہارے ذریعے بدل کی تاریکیوں کو کیسے روشن کیا جاسکتا ہے اور حق میں پیدا ہونے والی کئی کو کس طرح سیدھا کیا جاسکتا ہے۔“ (۲)

امام نے ایک اور خطبے میں فرمایا: ”اے وہ گمراہ جسے میں علم دیتا ہوں تو امانت نہیں کرتا اور آوارہ داریاں تو بلیک نہیں کہتا۔ مگر جسے کچھ سہلت ملتی ہے تو خوب انگلیں مارے لگتے ہو اور اگر جنگ چھڑ جاتی ہے تو بزدلی کا مظاہرہ کرتے ہو۔ جب لوگ امام پر ایسا کر لیتے ہیں تو تم اعتراض کرنے لگتے ہو اور جب گھیر کر مقابلے کی طرف لائے جاتے ہو تو راہِ فرار اختیار کرتے ہو۔ تمہارے دشمنوں کا براہِ آہِ دم میری ضرورت اور اپنے حق کے لیے جہاد میں کس چیز کا انتظار کر رہے ہو؟ موت کا یا ذلت کا؟ خدا کی قسم اگر میری موت کا دن آ گیا جو بہر حال آنے والا ہے تو میرے اور تمہارے درمیان اس حال میں جدائی ہوگی کہ میں تمہاری محبت سے دل برداشتہ ہوں گا اور تمہاری موجودگی سے کسی کثرت کا احساس نہ کروں گا۔ خدا تمہارا بھلا کرے! کیا تمہارے پاس کوئی دین نہیں ہے جو تمہیں رحم کر سکے؟ اور نہ کوئی غیرت ہے جو تمہیں آمانہ کر سکے؟ کیا یہ بات حیرت انگیز نہیں ہے کہ معاویہ اپنے ظالم اور بدکار ساتھیوں کو آواز دیتا ہے تو وہ کسی لشکر اور عطا کے بغیر بھی اس کی اطاعت کرتے ہیں اور میں تم کو دعوت دیتا ہوں اور تم سے عطیوں کا وعدہ بھی کرتا ہوں مگر تم مجھ سے الگ ہو جاتے ہو اور میری مخالفت کرتے ہو۔۔۔ سب تو میرے لیے محبوب ترین شے جس سے میں ملنے کا مشتاق ہوں صرف موت ہے۔“ (۳)

یہ خطبات امام کے ان متعدد خطبات کا نمونہ ہیں جو آپ نے ۳۹ اور ۴۰ ہجری کے دوران لوگوں کے سامنے ارشاد فرمائے۔ یہ کلمات قاسطین کے مقابل آپ کے عزمِ راسخ کی علامت ہیں۔ معاویہ جو عیناً عراق کے حالات سے باخبر تھے اور عراقیوں کی سستی سے بھی آگاہ تھے، انہوں نے یہ طعنہ کیا کہ جزیرۃ العرب میں امام کے زیرِ کنٹرول علاقوں کے نواح پر اور حتیٰ عراق پر بھی جسے کہہ کے امام کی قوت کو کمزور کریں اور عراق پر قبضے کے لیے راستہ ہموار کریں۔ ان جنسوں کے درمیان معاویہ جو مقصد حاصل کرنا چاہتے تھے، اُسے ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں: ”قتل و غارتگری عراقیوں کو خوفزدہ کر دے گی۔ اور جو لوگ (علیؑ کے) مخالفین میں شامل ہیں اور جو لوگ اُن سے الگ ہونا چاہتے ہیں انہیں دلیر کر دے گی۔ اور

جو لوگ اس تکلف سے ڈرتے ہیں انہیں ہمارے پاس لے آئے گی۔ (۱) یہ حصے جنہیں ”غارات“ کہا جاتا تھا ہر کچھ عرصے بعد کئے جاتے تھے اور ہر علاقے میں امام کے قفس شیدہ شیدہ کر دیے جاتے تھے۔ اس غار گریوں کی فہرست کو ابو اسحاق ثقفی نامی ایک شیعہ (م. ۲۸۳) نے تیسری صدی میں ہی نام (غارات) سے تالیف کی جانے والی ایک کتاب میں قلمبند کیا ہے خوش قسمتی سے یہ کتاب آج بھی موجود ہے۔

حضرت علیؑ کی شہادت

جب امام اس بات کی تیاریوں میں مصروف تھے کہ مطمئن ہو کر معاویہ کے خلاف ایک اور جنگ کا آغاز کیا جائے اسی زمانے میں آپ ۱۹ رمضان المبارک ۴۰ ہجری کی صبح کوشی ترین انسان عبدالرحمن ابن ملجم مرادی کے ہاتھوں زخمی ہوئے اور تین دن بعد یعنی ۲۱ رمضان المبارک کے دن آپ کی شہادت واقع ہوئی۔

ابن سحر کے بقول ’خوارج سے تعلق رکھنے والے تین اطراہ عبدالرحمن ابن ملجم، برک بن عبداللہ حمی اور عمرو بن ابیکر نے مکہ میں یہ دہائی عہد کیا کہ وہ حضرت علیؑ معاویہ اور عمرو بن عامر کو قتل کر دیں گے۔ چنانچہ عبدالرحمن کو ذرا آہ اور خوارج سے تعلق رکھنے والے اپنے دوستوں سے ملاقاتیں کرنے لگا۔ ایک بار وہ قبیہ ’تیم الرباب‘ کے ایک گروہ سے ملے گیا وہاں اس کی ملاقات ’قطام بنت محمد بن عدی‘ نامی ایک عورت سے ہوئی جس کا باپ اور بھائی نہروان میں قتل ہو گئے تھے۔ ابن ملجم نے اس سے شادی کی درخواست کی۔ اس عورت نے اپنا ہر تین ہزار (دینار) اور امام علیؑ کا قتل قرار دیا۔ ابن ملجم نے کہا کہ اتنا ٹاڈا وہی مقصد سے کوڑا آیا ہے۔ (۲) اس نے کچھ عرصے تک اپنی تلوار کو زہر میں بھجایا۔ پھر اسی تلوار سے امام کے سر پر وار کیا۔ چنانچہ تلوار کے گہرے زخم اور زہر کے اثر سے امام شہید ہو گئے۔ کہتے ہیں کہ اس رات ابن ملجم اصف ابن قیس کے گھر پر تھا۔ (۳)

مشہور روایات یہ بتاتی ہیں کہ ابن ملجم نے امام پر (سجھ کے اندر) داخل ہونے والے راتے میں حملہ کیا تھا۔ (۴) بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ امام جس وقت لوگوں کو نماز کے لیے بیدار کر رہے تھے اس وقت حملے کا نشانہ بنے۔ (۵) موجود تاریخی کتابوں میں سے زیادہ تر میں پہلی روایت کا ذکر آیا ہے۔ اس کے مقابلے میں اسکی روایات بھی موجود ہیں جن کے

۱۔ الغارات۔ ص ۱۷۶ (ترجمہ عربی)

۲۔ فہیات الکبریٰ۔ ج ۳۔ ص ۳۵۵

۳۔ مقتل الامام ہدیر المومنین۔ ص ۳۶۔ ش ۳۳

۴۔ ایضاً۔ ص ۳۶۔ ش ۳۵۔ ص ۱۲

۵۔ ایضاً۔ ص ۳۸۔ ۳۳۔ ش ۳۵

مطابق ابنِ مسلم کے محلے کے وقت امامِ نزار میں مشغول تھے۔ مضم نزار سے معقول ایک روایت میں ہے کہ امام نے فجر کی نماز شروع کی تھی اور سورہ انجیا کی کیا روایتیں تلاوت فرما چکے تھے کہ ابنِ مسلم نے امام کے سر پر کدو سے ضرب لگائی۔ (۳۰۶)۔ امام ہانی کے بیٹے جعدہ بن مہرہ جو بعض اوقات امام کی جگہ نماز کی امامت کیا کرتے تھے اور بعض روایات کے مطابق ضربت کے بعد ان ہی نے آگے بڑھ کر نماز پڑھائی تھی اس کے ایک پوتے سے ایک روایت نقل کی جاتی ہے کہ جس وقت ابنِ مسلم نے وار کیا اس وقت امام نماز پڑھ رہے تھے۔ (۱) شیخ طوسی نے بھی ایک روایت نقل کی ہے جو مذکورہ بات ہی کی تائید کرتی ہے۔ (۲) متقی ہندی نے ایک روایت نقل کی ہے جس میں آیا ہے کہ ابنِ مسلم نے اس وقت وار کیا جب امام جہد سے سر اٹھا رہے تھے۔ (۳) ایک اور روایت جو ابنِ فضیل سے معقول ہے (۴) اور یسے ابنِ حبیب (۵) نے بھی نقل کی ہے وہ بھی اسی بات کی تائید کرتی ہے۔ ابنِ عبد البر کہتے ہیں اس بات میں اختلاف پایا جاتا ہے کہ ابنِ مسلم نے نماز میں وار کیا تھا یا اس سے پہلے نیز یہ کہ امام نے اس وقت کسی کو اپنا جانشین بنایا تھا یا خود ہی نماز پوری کی تھی۔ زیادہ تر کا کہنا یہ ہے کہ امام نے اپنے جعدہ بن مہرہ کو اپنی جگہ مقرر کیا کیونکہ نماز پوری کر انہیں۔ (۶)

اہل بیت اور اہل سنت کے طریقوں سے متعدد روایات نقل ہوئی ہیں جن میں اس رات جس کی صبح امام کو ضربت لگی تھی امام کی حاضری روحانی کیفیت کی نشاندہی کی گئی ہے۔ ایسی میں سے امام محمد باقر علیہ السلام سے معقول ایک روایت ہے جسے ابنِ ابی الدنیا نے نقل کیا ہے جو واضح طور پر یہ بتاتی ہے کہ امام اپنی شہادت سے آگاہ تھے۔ (۷) جب امام کو ضربت لگی تو آپ نے بلند آواز سے فرمایا طوف و رب الکعبہ (رب کعبہ کی قسم میں کامیاب ہو گیا)۔ (۸)

ابنِ ابی الدنیا نے مختلف طریقوں سے امام کی وصیت کو نقل کیا ہے۔ اس کا کچھ حصہ بالی معاطات کے حوالے سے ہے اور کچھ آپ کی دینی وصیتیں ہیں۔ اس وصیت میں امام نے چند مسائل کی تاکید کی ہے۔ اس میں صلہ رحمی خیموں اور

۱۔ حلی ۱۱۱، ص ۳۸، طبع ۱۳۰۵ھ

۲۔ ایضاً ص ۳۸، طبع ۱۳۰۵ھ

۳۔ ابی الدنیا، ص ۳۸، طبع ۱۳۰۵ھ

۴۔ کنز العمال، ج ۱۵، ص ۱۷۱، (طبع دوم) ۱۳۰۵ھ، ص ۱۰۴

۵۔ المعانی، ص ۳۸، طبع ۱۳۰۵ھ

۶۔ تہذیب الامم علی ابنِ ابی طالب، ج ۳، ص ۳۹، (طبع دوم)

۷۔ الاستیعاب، ص ۳۳، (طبع ۱۳۰۵ھ)

۸۔ ایضاً ص ۳۳، طبع ۱۳۰۵ھ، (اور دوسروں نے بکثرت نقل کیا ہے) کہ رسول اللہ نے امام کو آپ کی شہادت کی خبر دے دی تھی۔ معریۃ الصحاب، ج ۱، ص ۳۹، طبع ۱۳۰۵ھ

۹۔ ایضاً ص ۳۹، طبع ۱۳۰۵ھ، (اور دوسروں نے بکثرت نقل کیا ہے) کہ رسول اللہ نے امام کو آپ کی

ہمسایوں سے حسن سلوک، قرآن پر عمل، دین کے ستون کے طور پر نماز کا قیام، حج، زکوٰۃ، جہاد، رکات، اہل بیت و رسولؐ غلاموں، امراء، معروف اور غیبی میں انکسار شامل ہیں۔ اس روایت میں آیا ہے کہ امام باقرؑ اور مصطفیٰ کی ایک سو بیس شب کے آغاز میں لا الہ الا اللہ اور آیت قرآن فمن یعمل مثقال ذرۃ خیراً نبھوہ ومن یعمل مثقال ذرۃ شراً نبھوہ پڑھتے ہوئے اپنے محبوب کے دیدار کے لیے روانہ ہوئے۔ (۱) ایک اور روایت کے مطابق امام کی شہادت کے بعد آپ کو حسن و حسینؑ، محمد حنفیہؑ، عبداللہ بن جعفرؑ اور اہل بیت سے تعلق رکھنے والے چند دوسرے افراد نے رات کے وقت کوفہ سے باہر (وہ مقام جو بعد میں نجف کہلایا) لے جا کر حنفیہ طور پر دفن کیا۔ یہاں لے گیا گیا تھا تا کہ خوارزمیادوسرے (یعنی امیہ) آپ کی قبر کی بے حرمتی نہ کریں۔ (۲)

امام کی شہادت سے متعلق روایات میں آیا ہے کہ مدائن میں رہنے والے کچھ عابیوں نے امام کی شہادت کی خبر سننے کے بعد اس خبر کو مانتے سے انکار کر دیا۔ یہ لوگ شیعوں کے درمیان غلو آئینہ نظریات کا سبب بنے جس کی جانب ہم بعد میں اشارہ کریں گے۔ اس بار سے میں ابن ابی الدنیا نے جو روایتیں نقل کی ہیں ان سے قبیلہ بھران کے ابن السودا نامی ایک شخص کی موجودگی کا پتا چلتا ہے جسے عبداللہ بن سبا کہتے ہیں۔ ایک اور روایت میں عبداللہ بن سبا لہائی کا ذکر ہے جس نے مدائن میں یہ دعویٰ کیا تھا۔ (۳) اس دور روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حتیٰ اس شخص کا نام بھی واضح نہیں تھا۔ اس شخص کے بارے میں ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے اسے ”حضرت مہین کے کائناتین“ کے عنوان سے ہم نے جو گفتگو کی ہے اس میں دیکھئے۔

حضرت علیؑ کے اوصاف

ایک نمونہ عمل (ideal) کے طور پر امام کی زندگی کا جائزہ لینا تو یہاں ممکن نہیں لیکن اپنی کتاب کو ن مثنویوں میں سے بعض کے ذریعے متبرک کرنے کی خاطر اس میں سے چند کی طرف اشارہ کر رہے ہیں۔

امام کی سیاسی اور اجتماعی زندگی مدد فاضل کی حد تک نمونہ ہے۔ کبھی کبھی آپ کی حیات مبارک میں حکم خدا پر استقامت کے ایسے نمونے دکھائی دیتے ہیں جن کی پیروی کرنا دوسروں کے لیے انتہائی دشوار دکھائی دیتا ہے۔ جیسا کہ خود امام نے اپنے ایک خط میں اس نکتے کی جانب اشارہ کیا ہے۔ (۴) اسی لیے آپ کی زندگی ان لوگوں کے لیے ایک انتہائی اعلیٰ نمونہ ہے جو اس راہ پر چلنے کے خواہشمند ہیں ”ایہ نمونہ“ جس سے ہمیشہ درس لینا چاہیے اور اس تک پہنچنے کے لیے اب

۱۔ عقل ۱۳۸، ہیرالمونین، ص ۳۵۔ ۳۶

۲۔ ایضاً، ص ۷۹۔ ش ۶۸

۳۔ ایضاً، ص ۹۲، ش ۸۵، ص ۹۶، ش ۹۱

۴۔ کج البلاغہ، مکتوب ۳۵

بھی ایک طویل راستہ طے کرنا پڑی ہے۔

باغِ دیکر امام کی سیرت، حیاتِ انسانی میں اب تک سارے آنے والے بہترین طرزِ زندگی میں سے ایک ہے۔ ایک ایسے انسانِ کامل کی زندگی ہے جو انسانی انسان کا ایک چانسوت ہے اور آپ کا شمار ان نادروں میں ہوتا ہے جو زمین پر خدا کے معنی میں ایک انسان کہے جانے کے مستحق ہیں۔ یہ زندگی اتنی حاذب ہے کہ آپ کے دوست کو آپ سے دوستی کی انتہائی بلند یوں پر پہنچا دیتی ہے اور آپ کے دشمن کو آپ سے دشمنی کے آخری درجے پر لے جاتی ہے۔ یہ وہ ہیں کہ جن کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے: **یہلک لیك رجلا من مصعب مفرط و مصعب مفرط** (تمہارے بارے میں دو قسم کے لوگ ہلاک ہوں گے۔ تم سے حد سے زیادہ محبت رکھنے والے اور تم سے حد سے زیادہ دشمنی رکھنے والے) (۱) دشمنِ راہِ حق پر آپ کی استقامت کی وجہ سے آپ سے اس قدر بغض رکھتا ہے کہ اپنی دشمنی میں افراط کا شکار ہو جاتا ہے اور دوست آپ کی اسی خصوصیت کی وجہ سے آپ سے اس قدر محبت کرتا ہے کہ کبھی کبھی فراط کر بیٹھتا ہے۔

آپ سے محبت کرنے والا شخص ایک شخصِ شیعہ کا بلند مقام حاصل کر لیتا ہے، لیکن اگر یہی شخص تھوڑی سی غفلت کا شکار ہو جائے تو غلو آمیز رجحانات میں مبتلا ہو سکتا ہے۔ بہت کم دیکھا گیا ہے کہ کسی انسان کی زندگی ہی میں اسے خدا کا جانے لگا ہو۔ لیکن ایک ایسا معاشرہ جس میں خدا کو نہ عالم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اپنا عہد اور بندہ ہونے پر اس قدر زیادہ زور دیا، اس معاشرے میں غلی کو نہ کہا جائے گا، اگرچہ امام نے ایسا کہنے والوں کے خلاف انتہائی سخت رویہ اختیار کیا۔

امام کی زندگی کا ایک اہم ترین پہلو آپ کا زہد ہے، جس نے آپ کی پوری زندگی کو گھیرا ہوا ہے۔ ایک ایسا رہہ جس کے پاس ہر چیز ہے اور وہ ہر چیز حاصل کر سکتا ہے، لیکن اس سب سے پرہیز کرتا ہے۔ ایک مرتبہ کچھ لوگوں نے عمر بن عبد العزیز کے سامنے زہدوں کا ذکر کیا اور آپ کی میں زہد ترین شخص کے بارے میں پوچھنے لگے۔ وہاں موجود بعض لوگوں نے حضرت ابوذر غفاری اور حضرت عمر کا نام لیا۔ عمر بن عبد العزیز نے کہا: **لو عهد الناس علی ابن ابی طالب**۔ (زہد ترین انسان علی ابن ابی طالب ہیں)۔ (۲)

۱۔ تم فقیر و نادار افراد کو اپنے پاس بلا کر اس کے ساتھ لطف و مہربانی سے پیش آتے تھے۔ (۳) کبھی آپ بھی ہوتا تھا

۱۔ یہ حدیث ابنِ ماجہ میں سے ہے جن کا ذکر بہارِ اساطیع میں کیا گیا ہے اور امام بھی فرماتے ہیں: **یہلک لیك رجلا من مصعب مفرط و مصعب مفرط**۔ حجۃ الاسلام ۱۳۷۷ھ

۲۔ المعیار و الاموال ص ۳۳۰

۳۔ ایضاً ص ۳۳۰

کہ نماز کے وقت آپ کا واحد لباس گھٹا ہوتا تھا اور آپ اُسی کوڑے بونٹن فرما لیتے اور اسی حال میں خطبہ دیا کرتے۔ (۱) امام نے نبیؐ البلاغہ میں بار بار اپنی سادگی کا ذکر کیا ہے۔ ایک مرتبہ آپ کے ایک صحابی نے آپ کی انتہائی سادہ اور معمولی خوراک کو دیکھا تو کہا آپ عراق میں ایسا کر رہے ہیں جہاں بہترین غذائیں موجود ہیں۔ (۲) امام خود ان باتوں کا بہترین مصداق تھے جن کی خلاف ورزی پر آپ نے نبیؐ البلاغہ میں عثمان بن حنیف پر اعتراض کیا ہے یا جیسا آپ اپنے معمولی مٹیوں میں لوگوں سے دنیا کے بارے میں فرمایا کرتے تھے۔

اسود بن قیس کہتا ہے کہ حضرت علیؑ مسجد کوفہ کے صحن میں لوگوں کو کھانا دیا کرتے تھے انہیں خود اپنے گھر میں کھانا تناول فرماتے تھے۔ آپ کے ایک صحابی کہتے ہیں میں نے سوچا کہ علیؑ اپنے گھر میں اس کھانے سے زیادہ لذیذ کھانا کھاتے ہوں گے جو وہ لوگوں کو مسجد میں کھلاتے ہیں۔ میں نے اپنا کھانا چھوڑا اور ان کے پیچھے چل پڑا۔ اسوں نے گھر جا کر فضلہ کو آواز دی۔ جب وہ آئیں تو آپ نے انہیں کھانا لانے کو کہا۔ فضلہ ایک روٹی اور لسی کا برتن لے آئیں اور بھوسی والی روٹی کے ٹکڑے لسی میں بھگوئے۔ میں نے امیر المؤمنینؑ سے عرض کیا اگر آپ بغیر بھوسی کے آنے کی روٹی لانے کو کہتے تو بہتر ہوتا۔ امام کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے اور فرمایا خدا کی قسم! میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ رسول اللہؐ کے گھر میں بغیر بھوسی کے آنے کی روٹی کھائی گئی ہو۔ (۳)

عقبہ بن معمر کہتے ہیں میں حضرت علیؑ کے پاس آیا تو آپ کے سامنے کھنی لسی رکھی ہوئی تھی جس کی کھٹاس اور پانی کی زیادتی سے مجھے تکلیف ہو رہی تھی۔ میں نے عرض کیا کیا یہ لسی نوش فرمائیں گے؟ امام نے فرمایا اے ابوالخیر! میں نے پیغمبرؐ کو دیکھا ہے کہ آپ اس سے بھی زیادہ بڑا غذا نوش فرماتے تھے اور میرے لباس سے بھی زیادہ کھردرا ہوا لباس زیب تن کرتے تھے۔ مجھے اس بات کا ڈر ہے کہ جو کام وہ کرتے تھے اگر میں نہیں کروں گا تو ان سے ملحق نہیں ہو سکوں گا۔ (۴) ایک مرتبہ آپ کے لیے خالودہ لایا گیا اسے دیکھ کر آپ نے فرمایا جو چیز پیغمبرؐ نے نہیں کھائی میں بھی نہیں کھاؤں گا۔ (۵) اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ان چیزوں کا کھانا صحیح نہیں بلکہ ہر اعتبار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مطلق پیروی امام کی نظر میں اہمیت کی حامل تھی۔

۱۔ صحیح ابوداؤد، ج ۱، ص ۳۳۱

۲۔ ایضاً، ص ۳۳۹

۳۔ اسباب الشراف، ج ۲، ص ۱۸۷ اور بحیثیہ القادریات، ج ۱، ص ۸۵، ۸۷، ۸۸

۴۔ القادریات، ج ۱، ص ۸۵

۵۔ ایضاً، ص ۸۸، ۸۹ اور بحیثیہ القادریات، ج ۱، ص ۸۵

اس سلسلے کی ایک اور روایت اپنی اہمیت کے لحاظ سے اس قابل ہے کہ اسے پیش کیا جائے۔

ابو اشعہ الصاری (م ۳۶۹) کہتے ہیں امام نے عمرو بن سلمہ کو اصحابان کا حاکم مقرر کیا۔ جب عمرو (کوفہ) کی جانب آنے لگے تو راستے میں حورج سے ان کا سامنا ہوا۔ وہ خلوان نامی شہر میں ٹھہر گئے جبکہ ان کے پاس خراج اور تحائف بھی تھے جب خوارج وہاں سے دور پٹے گئے تو انہوں نے خراج کو خلوان میں چھوڑا اور تحائف لے کر کوآ آ گئے۔ امام نے حکم دیا کہ ان تحائف کو مسجد کوفہ کے محس میں رکھ دیا جائے۔ اور عمرو کو مقرر کیا کہ انہیں مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیں۔ جناب ام کلثوم نے کسی کو عمرو کے پاس بھیج کر کہلوا یا کہ جو شہدہ لے کر آئیں ہیں اس میں سے تمہارا حصہ مجھے بھی دیں۔ عمرو نے اس شہدہ کو کنسٹر (Tin) نامی صابن کی طرح لٹکا دیا۔

جب امام سار کے لیے مسجد میں تشریف لائے تو دیکھا کہ ان میں سے دو کنسٹر کم ہو گئے ہیں۔ آپ نے عمرو کو آواز دی اور ان دو کنسٹروں کے بارے میں پوچھا۔ انہوں نے جواب دیا نہ پوچھنے کیا ہوا ہے۔ پھر وہ گئے اور شہدہ کے دو کنسٹر وہاں لا کر رکھ دیے۔ امام نے فرمایا میں جانتا چاہتا ہوں کہ ان دو کنسٹروں کا معاملہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا ام کلثوم نے کسی کو میرے پاس بھیجا تھا اور میں نے دو کنسٹر انہیں دے دیے تھے۔ امام نے فرمایا کیا میں نے تم سے یہ نہیں کہا تھا کہ یہ تحائف لوگوں کے درمیان تقسیم کرو؟ اس کے بعد آپ نے وہ دونوں کنسٹر لانے کے لیے ایک آدمی کو ام کلثوم کے پاس بھیجا۔ جب وہ آئے تو آپ نے دیکھا کہ ان میں سے کچھ شہد کم ہو گیا ہے۔ امام نے انہیں ایک تاجر کے پاس بھیجا تاکہ وہ کم ہوئے شہد کی قیمت کا تحسین کرے۔ یہ قیمت تقریباً تین درہم سے کچھ زیادہ تھی۔ امام نے کسی کو ام کلثوم کے پاس بھیجا کہ وہ یہ تم ادھر کر دیں اور اس کے بعد وہ شہد لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا۔ (۱)

اس قسم کے کئی واقعات "الطرائف" اور دوسری کتابوں میں موجود ہیں۔ خود امام کا یہ جملہ: **السا اللہی اذہمکت الذہب** (میں ہوں جس نے دنیا کو ذلیل کر دیا)۔ (۲) دنیا کے بارے میں امام کے طرزِ عمل کی نشاندہی کرتا ہے۔

امام کی زندگی کا ایک اور پہلو سرکاری اہلکاروں کے ساتھ آپ کا رویہ ہے۔ آپ کے اس طرزِ عمل کے متعدد نمونے تاریخی کتابوں میں درج ہیں۔ امام براہِ اعتبار سے اپنے اہلکاروں کے اعمال پر نظر رکھتے تھے اور اپنے مختصر دورِ حکومت میں آپ نے اس کے نام متعدد تنبیہی خطوط تحریر کیے۔ حضرت علی کی شہادت کے بعد عمارہ دہلوی کی بیٹی "سودہ" کی معاویہ سے ملاقات ہوئی۔ وہ صلیب کی جنگ میں موجود لوگوں میں سے تھیں۔ معاویہ نے ان سے صلیب کے بارے میں کچھ باتیں کیں۔ انہوں نے معاویہ سے مطالبہ کیا کہ ہر بنی ارضیہ کو اس کے عہدے سے الگ کر دیں کیوں کہ وہ ان پر ظلم و ستم کیا

۱۔ طبقات النعمان، ج ۱، ص ۲۷۸۔ ۲۔ ۲۷۹۔ ۳۔ ۲۸۰۔ ۴۔ ۲۸۱۔ ۵۔ ۲۸۲۔ ۶۔ ۲۸۳۔ ۷۔ ۲۸۴۔ ۸۔ ۲۸۵۔ ۹۔ ۲۸۶۔ ۱۰۔ ۲۸۷۔ ۱۱۔ ۲۸۸۔ ۱۲۔ ۲۸۹۔ ۱۳۔ ۲۹۰۔ ۱۴۔ ۲۹۱۔ ۱۵۔ ۲۹۲۔ ۱۶۔ ۲۹۳۔ ۱۷۔ ۲۹۴۔ ۱۸۔ ۲۹۵۔ ۱۹۔ ۲۹۶۔ ۲۰۔ ۲۹۷۔ ۲۱۔ ۲۹۸۔ ۲۲۔ ۲۹۹۔ ۲۳۔ ۳۰۰۔ ۲۴۔ ۳۰۱۔ ۲۵۔ ۳۰۲۔ ۲۶۔ ۳۰۳۔ ۲۷۔ ۳۰۴۔ ۲۸۔ ۳۰۵۔ ۲۹۔ ۳۰۶۔ ۳۰۔ ۳۰۷۔ ۳۱۔ ۳۰۸۔ ۳۲۔ ۳۰۹۔ ۳۳۔ ۳۱۰۔ ۳۴۔ ۳۱۱۔ ۳۵۔ ۳۱۲۔ ۳۶۔ ۳۱۳۔ ۳۷۔ ۳۱۴۔ ۳۸۔ ۳۱۵۔ ۳۹۔ ۳۱۶۔ ۴۰۔ ۳۱۷۔ ۴۱۔ ۳۱۸۔ ۴۲۔ ۳۱۹۔ ۴۳۔ ۳۲۰۔ ۴۴۔ ۳۲۱۔ ۴۵۔ ۳۲۲۔ ۴۶۔ ۳۲۳۔ ۴۷۔ ۳۲۴۔ ۴۸۔ ۳۲۵۔ ۴۹۔ ۳۲۶۔ ۵۰۔ ۳۲۷۔ ۵۱۔ ۳۲۸۔ ۵۲۔ ۳۲۹۔ ۵۳۔ ۳۳۰۔ ۵۴۔ ۳۳۱۔ ۵۵۔ ۳۳۲۔ ۵۶۔ ۳۳۳۔ ۵۷۔ ۳۳۴۔ ۵۸۔ ۳۳۵۔ ۵۹۔ ۳۳۶۔ ۶۰۔ ۳۳۷۔ ۶۱۔ ۳۳۸۔ ۶۲۔ ۳۳۹۔ ۶۳۔ ۳۴۰۔ ۶۴۔ ۳۴۱۔ ۶۵۔ ۳۴۲۔ ۶۶۔ ۳۴۳۔ ۶۷۔ ۳۴۴۔ ۶۸۔ ۳۴۵۔ ۶۹۔ ۳۴۶۔ ۷۰۔ ۳۴۷۔ ۷۱۔ ۳۴۸۔ ۷۲۔ ۳۴۹۔ ۷۳۔ ۳۵۰۔ ۷۴۔ ۳۵۱۔ ۷۵۔ ۳۵۲۔ ۷۶۔ ۳۵۳۔ ۷۷۔ ۳۵۴۔ ۷۸۔ ۳۵۵۔ ۷۹۔ ۳۵۶۔ ۸۰۔ ۳۵۷۔ ۸۱۔ ۳۵۸۔ ۸۲۔ ۳۵۹۔ ۸۳۔ ۳۶۰۔ ۸۴۔ ۳۶۱۔ ۸۵۔ ۳۶۲۔ ۸۶۔ ۳۶۳۔ ۸۷۔ ۳۶۴۔ ۸۸۔ ۳۶۵۔ ۸۹۔ ۳۶۶۔ ۹۰۔ ۳۶۷۔ ۹۱۔ ۳۶۸۔ ۹۲۔ ۳۶۹۔ ۹۳۔ ۳۷۰۔ ۹۴۔ ۳۷۱۔ ۹۵۔ ۳۷۲۔ ۹۶۔ ۳۷۳۔ ۹۷۔ ۳۷۴۔ ۹۸۔ ۳۷۵۔ ۹۹۔ ۳۷۶۔ ۱۰۰۔ ۳۷۷۔ ۱۰۱۔ ۳۷۸۔ ۱۰۲۔ ۳۷۹۔ ۱۰۳۔ ۳۸۰۔ ۱۰۴۔ ۳۸۱۔ ۱۰۵۔ ۳۸۲۔ ۱۰۶۔ ۳۸۳۔ ۱۰۷۔ ۳۸۴۔ ۱۰۸۔ ۳۸۵۔ ۱۰۹۔ ۳۸۶۔ ۱۱۰۔ ۳۸۷۔ ۱۱۱۔ ۳۸۸۔ ۱۱۲۔ ۳۸۹۔ ۱۱۳۔ ۳۹۰۔ ۱۱۴۔ ۳۹۱۔ ۱۱۵۔ ۳۹۲۔ ۱۱۶۔ ۳۹۳۔ ۱۱۷۔ ۳۹۴۔ ۱۱۸۔ ۳۹۵۔ ۱۱۹۔ ۳۹۶۔ ۱۲۰۔ ۳۹۷۔ ۱۲۱۔ ۳۹۸۔ ۱۲۲۔ ۳۹۹۔ ۱۲۳۔ ۴۰۰۔ ۱۲۴۔ ۴۰۱۔ ۱۲۵۔ ۴۰۲۔ ۱۲۶۔ ۴۰۳۔ ۱۲۷۔ ۴۰۴۔ ۱۲۸۔ ۴۰۵۔ ۱۲۹۔ ۴۰۶۔ ۱۳۰۔ ۴۰۷۔ ۱۳۱۔ ۴۰۸۔ ۱۳۲۔ ۴۰۹۔ ۱۳۳۔ ۴۱۰۔ ۱۳۴۔ ۴۱۱۔ ۱۳۵۔ ۴۱۲۔ ۱۳۶۔ ۴۱۳۔ ۱۳۷۔ ۴۱۴۔ ۱۳۸۔ ۴۱۵۔ ۱۳۹۔ ۴۱۶۔ ۱۴۰۔ ۴۱۷۔ ۱۴۱۔ ۴۱۸۔ ۱۴۲۔ ۴۱۹۔ ۱۴۳۔ ۴۲۰۔ ۱۴۴۔ ۴۲۱۔ ۱۴۵۔ ۴۲۲۔ ۱۴۶۔ ۴۲۳۔ ۱۴۷۔ ۴۲۴۔ ۱۴۸۔ ۴۲۵۔ ۱۴۹۔ ۴۲۶۔ ۱۵۰۔ ۴۲۷۔ ۱۵۱۔ ۴۲۸۔ ۱۵۲۔ ۴۲۹۔ ۱۵۳۔ ۴۳۰۔ ۱۵۴۔ ۴۳۱۔ ۱۵۵۔ ۴۳۲۔ ۱۵۶۔ ۴۳۳۔ ۱۵۷۔ ۴۳۴۔ ۱۵۸۔ ۴۳۵۔ ۱۵۹۔ ۴۳۶۔ ۱۶۰۔ ۴۳۷۔ ۱۶۱۔ ۴۳۸۔ ۱۶۲۔ ۴۳۹۔ ۱۶۳۔ ۴۴۰۔ ۱۶۴۔ ۴۴۱۔ ۱۶۵۔ ۴۴۲۔ ۱۶۶۔ ۴۴۳۔ ۱۶۷۔ ۴۴۴۔ ۱۶۸۔ ۴۴۵۔ ۱۶۹۔ ۴۴۶۔ ۱۷۰۔ ۴۴۷۔ ۱۷۱۔ ۴۴۸۔ ۱۷۲۔ ۴۴۹۔ ۱۷۳۔ ۴۵۰۔ ۱۷۴۔ ۴۵۱۔ ۱۷۵۔ ۴۵۲۔ ۱۷۶۔ ۴۵۳۔ ۱۷۷۔ ۴۵۴۔ ۱۷۸۔ ۴۵۵۔ ۱۷۹۔ ۴۵۶۔ ۱۸۰۔ ۴۵۷۔ ۱۸۱۔ ۴۵۸۔ ۱۸۲۔ ۴۵۹۔ ۱۸۳۔ ۴۶۰۔ ۱۸۴۔ ۴۶۱۔ ۱۸۵۔ ۴۶۲۔ ۱۸۶۔ ۴۶۳۔ ۱۸۷۔ ۴۶۴۔ ۱۸۸۔ ۴۶۵۔ ۱۸۹۔ ۴۶۶۔ ۱۹۰۔ ۴۶۷۔ ۱۹۱۔ ۴۶۸۔ ۱۹۲۔ ۴۶۹۔ ۱۹۳۔ ۴۷۰۔ ۱۹۴۔ ۴۷۱۔ ۱۹۵۔ ۴۷۲۔ ۱۹۶۔ ۴۷۳۔ ۱۹۷۔ ۴۷۴۔ ۱۹۸۔ ۴۷۵۔ ۱۹۹۔ ۴۷۶۔ ۲۰۰۔ ۴۷۷۔ ۲۰۱۔ ۴۷۸۔ ۲۰۲۔ ۴۷۹۔ ۲۰۳۔ ۴۸۰۔ ۲۰۴۔ ۴۸۱۔ ۲۰۵۔ ۴۸۲۔ ۲۰۶۔ ۴۸۳۔ ۲۰۷۔ ۴۸۴۔ ۲۰۸۔ ۴۸۵۔ ۲۰۹۔ ۴۸۶۔ ۲۱۰۔ ۴۸۷۔ ۲۱۱۔ ۴۸۸۔ ۲۱۲۔ ۴۸۹۔ ۲۱۳۔ ۴۹۰۔ ۲۱۴۔ ۴۹۱۔ ۲۱۵۔ ۴۹۲۔ ۲۱۶۔ ۴۹۳۔ ۲۱۷۔ ۴۹۴۔ ۲۱۸۔ ۴۹۵۔ ۲۱۹۔ ۴۹۶۔ ۲۲۰۔ ۴۹۷۔ ۲۲۱۔ ۴۹۸۔ ۲۲۲۔ ۴۹۹۔ ۲۲۳۔ ۵۰۰۔ ۲۲۴۔ ۵۰۱۔ ۲۲۵۔ ۵۰۲۔ ۲۲۶۔ ۵۰۳۔ ۲۲۷۔ ۵۰۴۔ ۲۲۸۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۲۲۹۔ ۵۰۷۔ ۲۳۰۔ ۵۰۸۔ ۲۳۱۔ ۵۰۹۔ ۲۳۲۔ ۵۱۰۔ ۲۳۳۔ ۵۱۱۔ ۲۳۴۔ ۵۱۲۔ ۲۳۵۔ ۵۱۳۔ ۲۳۶۔ ۵۱۴۔ ۲۳۷۔ ۵۱۵۔ ۲۳۸۔ ۵۱۶۔ ۲۳۹۔ ۵۱۷۔ ۲۴۰۔ ۵۱۸۔ ۲۴۱۔ ۵۱۹۔ ۲۴۲۔ ۵۲۰۔ ۲۴۳۔ ۵۲۱۔ ۲۴۴۔ ۵۲۲۔ ۲۴۵۔ ۵۲۳۔ ۲۴۶۔ ۵۲۴۔ ۲۴۷۔ ۵۲۵۔ ۲۴۸۔ ۵۲۶۔ ۲۴۹۔ ۵۲۷۔ ۲۵۰۔ ۵۲۸۔ ۲۵۱۔ ۵۲۹۔ ۲۵۲۔ ۵۳۰۔ ۲۵۳۔ ۵۳۱۔ ۲۵۴۔ ۵۳۲۔ ۲۵۵۔ ۵۳۳۔ ۲۵۶۔ ۵۳۴۔ ۲۵۷۔ ۵۳۵۔ ۲۵۸۔ ۵۳۶۔ ۲۵۹۔ ۵۳۷۔ ۲۶۰۔ ۵۳۸۔ ۲۶۱۔ ۵۳۹۔ ۲۶۲۔ ۵۴۰۔ ۲۶۳۔ ۵۴۱۔ ۲۶۴۔ ۵۴۲۔ ۲۶۵۔ ۵۴۳۔ ۲۶۶۔ ۵۴۴۔ ۲۶۷۔ ۵۴۵۔ ۲۶۸۔ ۵۴۶۔ ۲۶۹۔ ۵۴۷۔ ۲۷۰۔ ۵۴۸۔ ۲۷۱۔ ۵۴۹۔ ۲۷۲۔ ۵۵۰۔ ۲۷۳۔ ۵۵۱۔ ۲۷۴۔ ۵۵۲۔ ۲۷۵۔ ۵۵۳۔ ۲۷۶۔ ۵۵۴۔ ۲۷۷۔ ۵۵۵۔ ۲۷۸۔ ۵۵۶۔ ۲۷۹۔ ۵۵۷۔ ۲۸۰۔ ۵۵۸۔ ۲۸۱۔ ۵۵۹۔ ۲۸۲۔ ۵۶۰۔ ۲۸۳۔ ۵۶۱۔ ۲۸۴۔ ۵۶۲۔ ۲۸۵۔ ۵۶۳۔ ۲۸۶۔ ۵۶۴۔ ۲۸۷۔ ۵۶۵۔ ۲۸۸۔ ۵۶۶۔ ۲۸۹۔ ۵۶۷۔ ۲۹۰۔ ۵۶۸۔ ۲۹۱۔ ۵۶۹۔ ۲۹۲۔ ۵۷۰۔ ۲۹۳۔ ۵۷۱۔ ۲۹۴۔ ۵۷۲۔ ۲۹۵۔ ۵۷۳۔ ۲۹۶۔ ۵۷۴۔ ۲۹۷۔ ۵۷۵۔ ۲۹۸۔ ۵۷۶۔ ۲۹۹۔ ۵۷۷۔ ۳۰۰۔ ۵۷۸۔ ۳۰۱۔ ۵۷۹۔ ۳۰۲۔ ۵۸۰۔ ۳۰۳۔ ۵۸۱۔ ۳۰۴۔ ۵۸۲۔ ۳۰۵۔ ۵۸۳۔ ۳۰۶۔ ۵۸۴۔ ۳۰۷۔ ۵۸۵۔ ۳۰۸۔ ۵۸۶۔ ۳۰۹۔ ۵۸۷۔ ۳۱۰۔ ۵۸۸۔ ۳۱۱۔ ۵۸۹۔ ۳۱۲۔ ۵۹۰۔ ۳۱۳۔ ۵۹۱۔ ۳۱۴۔ ۵۹۲۔ ۳۱۵۔ ۵۹۳۔ ۳۱۶۔ ۵۹۴۔ ۳۱۷۔ ۵۹۵۔ ۳۱۸۔ ۵۹۶۔ ۳۱۹۔ ۵۹۷۔ ۳۲۰۔ ۵۹۸۔ ۳۲۱۔ ۵۹۹۔ ۳۲۲۔ ۶۰۰۔ ۳۲۳۔ ۶۰۱۔ ۳۲۴۔ ۶۰۲۔ ۳۲۵۔ ۶۰۳۔ ۳۲۶۔ ۶۰۴۔ ۳۲۷۔ ۶۰۵۔ ۳۲۸۔ ۶۰۶۔ ۳۲۹۔ ۶۰۷۔ ۳۳۰۔ ۶۰۸۔ ۳۳۱۔ ۶۰۹۔ ۳۳۲۔ ۶۱۰۔ ۳۳۳۔ ۶۱۱۔ ۳۳۴۔ ۶۱۲۔ ۳۳۵۔ ۶۱۳۔ ۳۳۶۔ ۶۱۴۔ ۳۳۷۔ ۶۱۵۔ ۳۳۸۔ ۶۱۶۔ ۳۳۹۔ ۶۱۷۔ ۳۴۰۔ ۶۱۸۔ ۳۴۱۔ ۶۱۹۔ ۳۴۲۔ ۶۲۰۔ ۳۴۳۔ ۶۲۱۔ ۳۴۴۔ ۶۲۲۔ ۳۴۵۔ ۶۲۳۔ ۳۴۶۔ ۶۲۴۔ ۳۴۷۔ ۶۲۵۔ ۳۴۸۔ ۶۲۶۔ ۳۴۹۔ ۶۲۷۔ ۳۵۰۔ ۶۲۸۔ ۳۵۱۔ ۶۲۹۔ ۳۵۲۔ ۶۳۰۔ ۳۵۳۔ ۶۳۱۔ ۳۵۴۔ ۶۳۲۔ ۳۵۵۔ ۶۳۳۔ ۳۵۶۔ ۶۳۴۔ ۳۵۷۔ ۶۳۵۔ ۳۵۸۔ ۶۳۶۔ ۳۵۹۔ ۶۳۷۔ ۳۶۰۔ ۶۳۸۔ ۳۶۱۔ ۶۳۹۔ ۳۶۲۔ ۶۴۰۔ ۳۶۳۔ ۶۴۱۔ ۳۶۴۔ ۶۴۲۔ ۳۶۵۔ ۶۴۳۔ ۳۶۶۔ ۶۴۴۔ ۳۶۷۔ ۶۴۵۔ ۳۶۸۔ ۶۴۶۔ ۳۶۹۔ ۶۴۷۔ ۳۷۰۔ ۶۴۸۔ ۳۷۱۔ ۶۴۹۔ ۳۷۲۔ ۶۵۰۔ ۳۷۳۔ ۶۵۱۔ ۳۷۴۔ ۶۵۲۔ ۳۷۵۔ ۶۵۳۔ ۳۷۶۔ ۶۵۴۔ ۳۷۷۔ ۶۵۵۔ ۳۷۸۔ ۶۵۶۔ ۳۷۹۔ ۶۵۷۔ ۳۸۰۔ ۶۵۸۔ ۳۸۱۔ ۶۵۹۔ ۳۸۲۔ ۶۶۰۔ ۳۸۳۔ ۶۶۱۔ ۳۸۴۔ ۶۶۲۔ ۳۸۵۔ ۶۶۳۔ ۳۸۶۔ ۶۶۴۔ ۳۸۷۔ ۶۶۵۔ ۳۸۸۔ ۶۶۶۔ ۳۸۹۔ ۶۶۷۔ ۳۹۰۔ ۶۶۸۔ ۳۹۱۔ ۶۶۹۔ ۳۹۲۔ ۶۷۰۔ ۳۹۳۔ ۶۷۱۔ ۳۹۴۔ ۶۷۲۔ ۳۹۵۔ ۶۷۳۔ ۳۹۶۔ ۶۷۴۔ ۳۹۷۔ ۶۷۵۔ ۳۹۸۔ ۶۷۶۔ ۳۹۹۔ ۶۷۷۔ ۴۰۰۔ ۶۷۸۔ ۴۰۱۔ ۶۷۹۔ ۴۰۲۔ ۶۸۰۔ ۴۰۳۔ ۶۸۱۔ ۴۰۴۔ ۶۸۲۔ ۴۰۵۔ ۶۸۳۔ ۴۰۶۔ ۶۸۴۔ ۴۰۷۔ ۶۸۵۔ ۴۰۸۔ ۶۸۶۔ ۴۰۹۔ ۶۸۷۔ ۴۱۰۔ ۶۸۸۔ ۴۱۱۔ ۶۸۹۔ ۴۱۲۔ ۶۹۰۔ ۴۱۳۔ ۶۹۱۔ ۴۱۴۔ ۶۹۲۔ ۴۱۵۔ ۶۹۳۔ ۴۱۶۔ ۶۹۴۔ ۴۱۷۔ ۶۹۵۔ ۴۱۸۔ ۶۹۶۔ ۴۱۹۔ ۶۹۷۔ ۴۲۰۔ ۶۹۸۔ ۴۲۱۔ ۶۹۹۔ ۴۲۲۔ ۷۰۰۔ ۴۲۳۔ ۷۰۱۔ ۴۲۴۔ ۷۰۲۔ ۴۲۵۔ ۷۰۳۔ ۴۲۶۔ ۷۰۴۔ ۴۲۷۔ ۷۰۵۔ ۴۲۸۔ ۷۰۶۔ ۴۲۹۔ ۷۰۷۔ ۴۳۰۔ ۷۰۸۔ ۴۳۱۔ ۷۰۹۔ ۴۳۲۔ ۷۱۰۔ ۴۳۳۔ ۷۱۱۔ ۴۳۴۔ ۷۱۲۔ ۴۳۵۔ ۷۱۳۔ ۴۳۶۔ ۷۱۴۔ ۴۳۷۔ ۷۱۵۔ ۴۳۸۔ ۷۱۶۔ ۴۳۹۔ ۷۱۷۔ ۴۴۰۔ ۷۱۸۔ ۴۴۱۔ ۷۱۹۔ ۴۴۲۔ ۷۲۰۔ ۴۴۳۔ ۷۲۱۔ ۴۴۴۔ ۷۲۲۔ ۴۴۵۔ ۷۲۳۔ ۴۴۶۔ ۷۲۴۔ ۴۴۷۔ ۷۲۵۔ ۴۴۸۔ ۷۲۶۔ ۴۴۹۔ ۷۲۷۔ ۴۵۰۔ ۷۲۸۔ ۴۵۱۔ ۷۲۹۔ ۴۵۲۔ ۷۳۰۔ ۴۵۳۔ ۷۳۱۔ ۴۵۴۔ ۷۳۲۔ ۴۵۵۔ ۷۳۳۔ ۴۵۶۔ ۷۳۴۔ ۴۵۷۔ ۷۳۵۔ ۴۵۸۔ ۷۳۶۔ ۴۵۹۔ ۷۳۷۔ ۴۶۰۔ ۷۳۸۔ ۴۶۱۔ ۷۳۹۔ ۴۶۲۔ ۷۴۰۔ ۴۶۳۔ ۷۴۱۔ ۴۶۴۔ ۷۴۲۔ ۴۶۵۔ ۷۴۳۔ ۴۶۶۔ ۷۴۴۔ ۴۶۷۔ ۷۴۵۔ ۴۶۸۔ ۷۴۶۔ ۴۶۹۔ ۷۴۷۔ ۴۷۰۔ ۷۴۸۔ ۴۷۱۔ ۷۴۹۔ ۴۷۲۔ ۷۵۰۔ ۴۷۳۔ ۷۵۱۔ ۴۷۴۔ ۷۵۲۔ ۴۷۵۔ ۷۵۳۔ ۴۷۶۔ ۷۵۴۔ ۴۷۷۔ ۷۵۵۔ ۴۷۸۔ ۷۵۶۔ ۴۷۹۔ ۷۵۷۔ ۴۸۰۔ ۷۵۸۔ ۴۸۱۔ ۷۵۹۔ ۴۸۲۔ ۷۶۰۔ ۴۸۳۔ ۷۶۱۔ ۴۸۴۔ ۷۶۲۔ ۴۸۵۔ ۷۶۳۔ ۴۸۶۔ ۷۶۴۔ ۴۸۷۔ ۷۶۵۔ ۴۸۸۔ ۷۶۶۔ ۴۸۹۔ ۷۶۷۔ ۴۹۰۔ ۷۶۸۔ ۴۹۱۔ ۷۶۹۔ ۴۹۲۔ ۷۷۰۔ ۴۹۳۔ ۷۷۱۔ ۴۹۴۔ ۷۷۲۔ ۴۹۵۔ ۷۷۳۔ ۴۹۶۔ ۷۷۴۔ ۴۹۷۔ ۷۷۵۔ ۴۹۸۔ ۷۷۶۔ ۴۹۹۔ ۷۷۷۔ ۵۰۰۔ ۷۷۸۔ ۵۰۱۔ ۷۷۹۔ ۵۰۲۔ ۷۸۰۔ ۵۰۳۔ ۷۸۱۔ ۵۰۴۔ ۷۸۲۔ ۵۰۵۔ ۷۸۳۔ ۵۰۶۔ ۷۸۴۔ ۵۰۷۔ ۷۸۵۔ ۵۰۸۔ ۷۸۶۔ ۵۰۹۔ ۷۸۷۔ ۵۱۰۔ ۷۸۸۔ ۵۱۱۔ ۷۸۹۔ ۵۱۲۔ ۷۹۰۔ ۵۱۳۔ ۷۹۱۔ ۵۱۴۔ ۷۹۲۔ ۵۱۵۔ ۷۹۳۔ ۵۱۶۔ ۷۹۴۔ ۵۱۷۔ ۷۹۵۔ ۵۱۸۔ ۷۹۶۔ ۵۱۹۔ ۷۹۷۔ ۵۲۰۔ ۷۹۸۔ ۵۲۱۔ ۷۹۹۔ ۵۲۲۔ ۸۰۰۔ ۵۲۳۔ ۸۰۱۔ ۵۲۴۔ ۸۰۲۔ ۵۲۵۔ ۸۰۳۔ ۵۲۶۔ ۸۰۴۔ ۵۲۷۔ ۸۰۵۔ ۵۲۸۔ ۸۰۶۔ ۵۲۹۔ ۸۰۷۔ ۵۳۰۔ ۸۰۸۔ ۵۳۱۔ ۸۰۹۔ ۵۳۲۔ ۸۱۰۔ ۵۳۳۔ ۸۱۱۔ ۵۳۴۔ ۸۱۲۔ ۵۳۵۔ ۸۱۳۔ ۵۳۶۔ ۸۱۴۔ ۵۳۷۔ ۸۱۵۔ ۵۳۸۔ ۸۱۶۔ ۵۳۹۔ ۸۱۷۔ ۵۴۰۔ ۸۱۸۔ ۵۴۱۔ ۸۱۹۔ ۵۴۲۔ ۸۲۰۔ ۵۴۳۔ ۸۲۱۔ ۵۴۴۔ ۸۲۲۔ ۵۴۵۔ ۸۲۳۔ ۵۴۶۔ ۸۲۴۔ ۵۴۷۔ ۸۲۵۔ ۵۴۸۔ ۸۲۶۔ ۵۴۹۔ ۸۲۷۔ ۵۵۰۔ ۸۲۸۔ ۵۵۱۔ ۸۲۹۔ ۵۵۲۔ ۸۳۰۔ ۵۵۳۔ ۸۳۱۔ ۵۵۴۔ ۸۳۲۔ ۵۵۵۔ ۸۳۳۔ ۵۵۶۔ ۸۳۴۔ ۵۵۷۔ ۸۳۵۔ ۵۵۸۔ ۸۳۶۔ ۵۵۹۔ ۸۳۷۔ ۵۶۰۔ ۸۳۸۔ ۵۶۱۔ ۸۳۹۔ ۵۶۲۔ ۸۴۰۔ ۵۶۳۔ ۸۴۱۔ ۵۶۴۔ ۸۴۲۔ ۵۶۵۔ ۸۴۳۔ ۵۶۶۔ ۸۴۴۔ ۵۶۷۔ ۸۴۵۔ ۵۶۸۔ ۸۴۶۔ ۵۶۹۔ ۸۴۷۔ ۵۷۰۔ ۸۴۸۔ ۵۷۱۔ ۸۴۹۔ ۵۷۲۔ ۸۵۰۔ ۵۷۳۔ ۸۵۱۔ ۵۷۴۔ ۸۵۲۔ ۵۷۵۔ ۸۵۳۔ ۵۷۶۔ ۸۵۴۔ ۵۷۷۔ ۸۵۵۔ ۵۷۸۔ ۸۵۶۔ ۵۷۹۔ ۸۵۷۔ ۵۸۰۔ ۸۵۸۔ ۵۸۱۔ ۸۵۹۔ ۵۸۲۔ ۸۶۰۔ ۵۸۳۔ ۸۶۱۔ ۵۸۴۔ ۸۶۲۔ ۵۸۵۔ ۸۶۳۔ ۵۸۶۔ ۸۶۴۔ ۵۸۷۔ ۸۶۵۔ ۵۸۸۔ ۸۶۶۔ ۵۸۹۔ ۸۶۷۔ ۵۹۰۔ ۸۶۸۔ ۵۹۱۔ ۸۶۹۔ ۵۹۲۔ ۸۷۰۔ ۵۹۳۔ ۸۷۱۔ ۵۹۴۔ ۸۷۲۔ ۵۹۵۔ ۸۷۳۔ ۵۹۶۔ ۸۷۴۔ ۵۹۷۔ ۸۷۵۔ ۵۹۸۔ ۸۷۶۔ ۵۹۹۔ ۸۷۷۔ ۹۰۰۔ ۸۷۸۔ ۹۰۱۔ ۸۷۹۔ ۹۰۲۔ ۸۸۰۔ ۹۰۳۔ ۸۸۱۔ ۹۰۴۔ ۸۸۲۔ ۹۰۵۔ ۸۸۳۔ ۹۰۶۔ ۸۸۴۔ ۹۰۷۔ ۸۸۵۔ ۹۰۸۔ ۸۸۶۔ ۹۰۹۔ ۸۸۷۔ ۹۱۰۔ ۸۸۸۔ ۹۱۱۔ ۸۸۹۔ ۹۱۲۔ ۸۹۰۔ ۹۱۳۔ ۸۹۱۔ ۹۱۴۔ ۸۹۲۔ ۹۱۵۔ ۸۹۳۔ ۹۱۶۔ ۸۹۴۔ ۹۱۷۔ ۸۹۵۔ ۹۱۸۔ ۸۹۶۔ ۹۱۹۔ ۸۹۷۔ ۹۲۰۔ ۸۹۸۔ ۹۲۱۔ ۸۹۹۔ ۹۲۲۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔

کرتا ہے۔ معاذ یہ نے اُس کی یہ درخواست قبول نہ کی۔ سودہ کچھ دیر کے لیے مجھ سے میں گر گئیں اور پھر سر اٹھایا۔ معاذ یہ نے پوچھا یہ مجھ سے کس لیے تھا؟ سودہ نے جواب دیا: ایک مرتبہ میں اس آدمی کی شکایت لے کر علی کے پاس گئی تھی جسے انہوں نے ہمارے صدقات پر مقرر کیا تھا وہ نماز میں مشغول تھے۔ نماز کے بعد انہوں نے پوچھا کس لیے آئی ہو؟ میں نے اس آدمی کی شکایت کی۔ اہم نے اسی وقت اپنی جیب سے ایک کمال نکالی اور عدل و انصاف کو ملحوظ رکھنے کی دعوت دیتے ہوئے اس شخص کو تحریر کیا کہ جب یہ خط تمہارے پاس پہنچے تو اس کے مستدرجات پر عمل کرو یہاں تک کہ میں کسی کو بھیجوں جو معاملات کو تمہارے اچھے سے لے لے۔ پھر وہ تحریر آپ نے میرے حوالے کی، میں نے وہ اس شخص کو پہنچائی اور وہ معزول ہو گیا۔ (۱)

☆☆☆

امام حسن علیہ السلام

”قُلِ لِلْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ فَبِكِ عِظْمَةُ قَالَ لَا بَلْ عِزَّةٌ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى

وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ“

”حسن ابن علی سے کہا گیا آپ عظیم ہیں۔ فرمایا نہیں عزیز ہوں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے عزت اللہ کے

لئے اس کے رسول کے لئے اور مومنین کے لئے ہے۔“

(ریح النادر - ج ۳ - ص ۷۷۱)

امام حسنؑ کی شخصیت

امام حسن علیہ السلام تین ہجری پندرہ رمضان المبارک کی رات یازن کے وقت دہا میں تشریف لائے (۱) اگرچہ بعض روایات میں (آپ کی ولادت کا سال) دو ہجری نقل ہوا ہے (۲) جو درست دکھائی نہیں دیتا۔ آپ کی ولادت کے دن اور مہینے میں کوئی اختلاف بیان نہیں ہوا ہے۔ آپ کی شہادت بھی بعض روایات میں اخیر کوئی دن متعین کیے ماوسطر میں قرار دی گئی ہے۔ (۳) کلینی اور بخاری کی روایت میں ہے کہ آپ کی رحلت ماوسطر کے آخری دن واقع ہوئی تھی۔ (۴) شیخ طوسی نے ایک روایت میں آپ کی رحلت کا دن اٹھائیس صریح بیان کیا ہے۔ (۵) یعقوبی کے حوالے میں آپ کی شہادت کا سال سن ۴۹ ہجری اور مہینہ ربیع الاول تھا اور انہوں نے آپ کی عمر مبارک ۴۷ سال بتائی ہے۔ (۶) آپ کی شہادت سن ۴۹ ہجری میں واقع ہوئی اس بارے میں بہت سے ماخذ (sources) متفق ہیں۔ (۷) بعض نے ۵۰ ہجری (۸) اور بعض نے ۵۱ ہجری بھی (۹) لکھی ہے۔

امام حسن علیہ السلام کے فضائل کے بارے میں کثرت روایات نقل ہوئی ہیں۔ ان روایات کے راوی بہت سے

- ۱۔ ارشاد۔ ص ۶۵، ثقات الامم۔ ص ۱۵۴، تاریخ بغداد۔ ج ۱۔ ص ۳۲، نسب قریش، درہم بکار۔ ص ۲۶، لکھنؤ۔ ص ۱۳
- ۲۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۶۱، تہذیب۔ ج ۶۔ ص ۳۹، ایک روایت میں ہے کہ امام حسنؑ کی ولادت جنگ بدر سے ۱۹ دن قبل ہوئی تھی اس طرح سال ولادت ۴۲ ہجری ہو گا۔ لکھنؤ۔ ص ۳۳
- ۳۔ ارشاد۔ ص ۶۱، تہذیب۔ ج ۶۔ ص ۳۹
- ۴۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۶۱، تہذیب۔ ج ۶۔ ص ۳۹، فرق المصنف۔ ص ۳۹
- ۵۔ مصباح الحججہ۔ ص ۳۲، مسند احمد۔ ص ۱۵
- ۶۔ تاریخ یعقوبی۔ ص ۲۲۵
- ۷۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۶۱، تہذیب۔ ج ۶۔ ص ۳۹، المطالعہ ابن خلدون۔ ص ۳۳
- ۸۔ ثقات الامم۔ ص ۱۵۴، مصباح الحججہ۔ ص ۳۳
- ۹۔ حقائق المصنفین۔ ص ۳۹، تاریخ بغداد۔ ج ۱۔ ص ۳۲

علمائے اہل سنت اور علمائے شیعہ ہیں۔ (۱) تاریخ کے متعدد ادوار میں ایسی بہت سی کتابیں لکھی گئی ہیں جن میں امام حسنؑ کے فضائل کو جمع کیا گیا ہے لیکن انہوں کی بات ہے کہ آپؑ کی زندگی میں پیش آنے والے واقعات کے بارے میں حالیہ زمانے تک بھی بہت کم قابل توجہ کاوشیں مطر عام پر آئی ہیں۔ بلکہ اکثر دوسرے مورخ تاریخی ادوار کی مانند اس دور کے حوادث بھی بغیر کسی سنجیدہ تحقیق اور بنا کسی مگرے تجزیے و تحلیل کے اکٹھے کر دیے گئے ہیں۔ امام حسنؑ کے بارے میں نقل ہونے والے بہت سے فضائل سے یہ پتا چلتا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس دو بھائیوں (حسین) سے بہت زیادہ محبت تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان سے اپنی محبت کا اظہار کیا کرتے تھے۔ حسینؑ سے آنحضرتؐ کے اظہار محبت کا انداز آپ کا منبر سے نیچے اترنا اور ان کے بوسے لے کر دوبارہ منبر پر تشریف فرما ہونا اس بات کی علامت ہے کہ یہ انداز اور اظہار محبت ایک مقصد کے تحت تھا۔ (۲) علاوہ ازیں رسول اللہؐ سے منقول ہے کہ آپؐ نے امام حسنؑ کے ساتھ اپنی محبت کے اظہار کے موقع پر فرمایا کہ دیکھئے دالے اس اظہار محبت سے اُن لوگوں کو مطلع کریں جو یہاں موجود نہیں ہیں۔ (۳) یہ آپؐ فرمایا کرتے تھے کہ میں اس سے محبت کرتا ہوں اور اس سے بھی محبت کرتا ہوں جو اس سے محبت کرتا ہے۔ (۴)

”مباہنے“ میں امام حسنؑ کی موجودگی اور آپؐ کا اصحاب کساء میں سے ہونا رسول خداؐ کے نزدیک آپؐ کی اہمیت اور آپؐ کے اظہار کی علامت ہے۔ قابل توجہ بات یہ ہے کہ امام حسنؑ حقیقی بیستہ رضوان میں موجود تھے اور نبی اکرمؐ نے اُن سے بیعت لی تھی۔ (۵)

رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک روایت میں آیا ہے کہ ”کو کسان السقل وجلا لکنا الحسن۔“ (اگر عقل کسی انسان کی صورت میں مجسم ہوتی تو وہ حسن ہوتے)۔ (۶) تائشیں کی شورش کے موقع پر اہل کوفہ کو جنگ پر ابھارنے کے سلسلے میں امام حسنؑ کی کامیابی (۷) اس شہر کے لوگوں کے نزدیک آپؐ کی اہمیت ہونا اخبار کی علامت ہے۔ رسول اللہؐ کی

۱۔ بطور نمونہ یہ کتابیں ہیں ابن صبا کی ”ترجمہ الامام حسنؑ“ محمد بن ابی ہریرہؓ کی ”میراثہ الحسنؑ“ میں شامل ہے اور دوسری ابن سعد کی ”تراجم الامام حسنؑ“ جو ابن کی ”طبقات الکبریٰ“ میں ہے۔

۲۔ نور الاضواء ص ۱۹۱۔ ۱۲۰ مناقب ابن شہیرا شرب۔ ج ۲ ص ۳۳ نظم در السطین۔ ص ۱۵۵

۳۔ المسند رک جامع بیہامری۔ ج ۳ ص ۳۱۴ مناقب حب الشریف۔ ص ۲۲

۴۔ ترجمہ الامام حسنؑ ابن سعد۔ ص ۱۳۲۔ بیعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واحضار الحسن صبرہ و هو یقول بن احسنی فلیحبہ و لیبغ للشاہد منکم العقیب ولولا غزوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ ما حطنت احف شینا ثم فلف

۵۔ انما السیاسة الامام حسنؑ۔ ص ۳۱۳

۶۔ لاریع السطین۔ ج ۲ ص ۶۸

۷۔ ترجمہ الامام حسنؑ ابن سعد۔ ص ۳۹

ایسی ہی احادیث کی وجہ سے مسلمان ظالم و برا علیہ السلام کے بچوں کو اولاد رسول سمجھتے تھے اور بنی امیہ و مراں کے بعد بنی عباس کے انکار کے باوجود مسلمانوں میں اس بات میں کوئی معمولی سا بھی شک پیدا نہیں ہوا تھا۔ (۱)

انہی عظیم خصوصیات کی وجہ سے حضرت علیؑ جیسی ہستی نے لوگوں میں اپنے جانشین کے طور پر آپ کا تعارف کرایا۔ عراق اور بہت سے دوسرے علاقوں کے لوگوں نے باضابطہ عہدہ کی حیثیت سے آپ کی بیعت کی۔ اس کے باوجود مخصوص مفادات رکھنے والوں کی جانب سے مختلف علاقوں میں امام کی شخصیت کو داغدار کرنے کی کوشش کی گئی اور آپ کو ایک طرف تو تہمید و سیاست سے بے بہرہ اور دوسری جانب (نمود بائد) دیا پرست اور سب سے بڑھ کر یہ کہ آپ کے موقف کو حضرت علیؑ اور امام حسینؑ کے موقف کے برعکس ظاہر کیا گیا۔ مثال کے طور پر یہ کوشش کی گئی کہ بے بیاد خبریں گھڑ کر امام حسنؑ کا تعارف ایک ایسے شخص کے طور پر کرایا جائے جو ہمیشہ شادیاں کرے اور طلاق دینے میں مصروف رہا کرتے تھے۔ (۲) ایک اور موقع پر دیکھتے ہیں کہ صلح سے متعلق روایات میں اس طرح ظاہر کیا گیا ہے جیسے امام صرف چند ایسے وعدوں پر جن کا تعلق مال و دولت سے تھا حکومت سے کنارہ کش ہونے پر آمادہ ہو گئے تھے۔ یعنی آپ صرف ”دارا بجز“ اور ”ابوا“ کا خرچ اور کوفہ کے بیت المال میں موجود مال و دولت کا حصول چاہتے تھے۔ (۳)

انہی روایات میں یہ بات پیش کرنے کی بھی کوشش کی گئی ہے کہ امام اپنے آپ کا عدالت کا حقدار نہیں سمجھتے تھے۔ اسی لیے آپ نے اسے معاویہ کے حوالے کر دیا۔ حالانکہ یہ محض ایک جھوٹ ہے۔ کیونکہ امام نے بارہا اس نکتے کو وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے کہ ”خلافت صرف ان کا حق ہے اور آپ جبراً اسے معاویہ کے حوالے کر رہے ہیں۔“ (۴) امامت و ولایت کے مخالفین امام کی جانب یہ مزید منسوب کر کے آپ کی کردار کشی (جو زیادہ تر بنی عباس کی جانب سے کی گئی کیونکہ بنی حسن ان کے لیے مشکلات کڑی کر رہے تھے) کے ساتھ ساتھ ایک اور فائدہ اٹھا پا کرتے تھے اور وہ حضرت علیؑ اور حتیٰ آپ کے بھائی حسینؑ میں علیؑ کی مذمت کو صحیح قرار دینا تھا۔ چنانچہ امام کی دہائی یہ جملہ قول نقل کیا گیا ہے کہ ”میں ملک کی خاطر معاویہ سے جنگ کرنے پر تیار نہیں ہوں۔“ (۵) یہ بات حضرت علیؑ کی جنگوں کی مذمت کے لیے اہل سنت کے

۱۔ ابی ایوب السہمی، ملا نام لکھن۔ ص ۷۷، کشف الخفاء (ج ۱۔ ص ۵۵) میں ایک روایت آئی ہے جو یہ بتاتی ہے کہ معاویہ کا اصرار تھا کہ حسین کو حضرت علیؑ کی اولاد کہا جائے ورنہ دوسرے نہیں پکارا جائے۔

۲۔ لا تناف۔ ص ۳۳

۳۔ آگے مل کر ہم اس مسئلے کا تجزیہ کریں گے۔

۴۔ ابی شیخ طوسی ج ۲۔ ص ۷۷، تاریخ الصحابہ ج ۲۔ ص ۲۷۸، حیا لکھنؤ ج ۱۔ ص ۵۶، بحار ج ۱۔ ص ۳۳۔ ص ۵۶، مناقب ابن

شیراز شہب۔ ج ۴۔ ص ۲۲

۵۔ مائتہ المعنی۔ ص ۱۳۹، در فہم مسلمان۔ ص ۱۹۵

مختص افراد کے کام آ سکتی تھی۔

اسی بنا پر یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ امام حسن کی ولادت کے وقت آپ کے والد آپ کا نام ”حرب“ رکھنا چاہتے تھے۔ (۱) اس کے سہی یہ ہیں کہ حضرت علیؑ ابتدا ہی سے فطری طور پر جنگ و جدال کو پسند کیا کرتے تھے۔ بعض روایوں میں ”یہ ہے کہ امام حسن نے فرمایا: ”حرب کی تمام طاقت میرے ہاتھ میں ہے، صلح کروں یا جنگ کروں سب میرے ساتھ ہوں گے۔“ (۲) اس کے علاوہ یہ کہ ”ایک لاکھ یا چالیس ہزار افراد نے آپ کی بیعت کی اور حتیٰ لوگ انھیں ان کے دبا سے بھی زیادہ پسند کیا کرتے تھے۔“ (۳) اگر کوئی ان خلاف حقیقت روایات کو قبول کرے تو قدرتی طور پر وہ بھی کہے گا کہ امام نے حکومت راضی خوشی سنا دیے کے حوالے کی ہے نہ کہ مجبوراً یہ کام کیا ہے۔ ان دو نظریات کا فرق بالکل واضح ہے۔

ایک اور نکتہ یہ ہے کہ مورخین کا یہ گروہ اپنی تاریخی روایات کے ذریعے یہ بات ثابت کرنا چاہتا ہے کہ ان دونوں بھائیوں میں ہر ایک اختلاف پایا جاتا تھا یہاں تک کہ امام حسینؑ نے اپنے بھائی کے موقف کو قبول نہیں کیا تھا اور ان کا نظریہ نظر پرکھ لیا تھا۔

ایک اور روایت میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا حسن مجھ سے ہے اور حسین علیؑ سے۔“ (۴) حالانکہ امام حسینؑ کے بارے میں ایک فضیلت جو بار بار زہرائی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ (رسولؐ کریمؐ کا ارشاد ہے) ”حسن منی و احسان حسن“ (حسن مجھ سے ہے اور میں حسین سے ہوں)۔ مذکورہ بالا روایت گمزنے کا مقصد یہ ہے کہ حضرت علیؑ کو ان کے بیٹے حسینؑ سے اس طرح تجاوز جائے کہ جیسے یہ دونوں ہی قتل و غوریزی چاہنے والے تھے۔

اس دو بھائیوں کے درمیان اسی فرق کو ثابت کرنے کے لیے یہ روایت بھی لاتے ہیں کہ امام حسینؑ نے اپنے بھائی سے کہا ”کاش آپ کے بیٹے میں میرا دل ہوتا اور میرے سر میں آپ کی رہاں۔“ (۵) حضرت ابو بکرؓ کا یہ قول بھی نقل کیا گیا ہے کہ جب وہ حسنؑ کو دیکھتے تو کہتے تھے کہ ہامی شبہاً بالنسی لیس شبہاً بعلی (بے شک۔۔۔۔۔ آپ نبی سے مثلاً ہیں۔۔۔۔۔ نہ کہ علیؑ سے)۔ (۶)

۱۔ ترمذی، امام حسن ابن علی، ص ۱۶۹

۲۔ ابن ابی شیبہ، ص ۱۶۹، ذخائر العقبین، ص ۱۳۹

۳۔ محمد بن احمد، ص ۱۶۹، ذخائر العقبین، ص ۱۳۹، معجم رجالہ، ج ۲، ص ۲۲۸، مناقب، ص ۲۵

۴۔ ذخائر العقبین، ص ۱۳۹

۵۔ کشف المراد، ج ۲، ص ۲۳۳، ترمذی، امام حسینؑ بن علیؑ، ص ۱۶۹، مناقب، ص ۱۶۹

۶۔ مناقب ابن شہر آشوب، ج ۲، ص ۱۳۹

ان باتوں کو متاخرین نے لطیفیت کے طور پر بیان کیا ہے، جبکہ ان میں سے متعدد اسی مقصد کے لیے گزری گئی ہیں جس کی طرف اشارہ کیا جا چکا ہے۔ حضرت علیؑ اور عاشرؑ کا چہرہ بگاڑنے کے لیے اس قسم کی تصویر کشی عثمانی کتب کے حامی افراد کے کام آ سکتی ہے۔ امامؑ پر لگایا جانے والا ایک اور الزام یہ ہے کہ آپؑ حضرت عثمان کے طرفدار تھے۔ اس الزام کا خلاصہ یہ ہے کہ امامؑ اپنے والد کے مخالف تھے اور اہل جنگوں میں حرزبری کو پسند نہیں کرتے تھے۔

اس قسم کے الزام کی وجہ صلح کے ملبوم کو درست طور پر نہ سمجھنا ہے۔ اور غلط طور پر یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ امامؑ نے کافی قدرت و طاقت سوجرد ہونے کے باوجود حکومت کو مستحویہ کے حوالے کیا تھا۔ جبکہ حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کی بات ایک جھوٹا الزام ہے۔ یہ الزام اس قدر عام تھا کہ حتیٰ یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ آپؑ نے اپنے والد پر حضرت عثمان کے قتل میں شریک ہونے کا الزام لگایا تھا۔ (۱)

گزشتہ مباحث میں ہم نے اشارہ کیا ہے کہ سوائے نیا امیر کے جو اپنے سیاسی مقصد کی خاطر حضرت علیؑ پر قتل عثمان میں شرکت کا الزام لگاتے تھے کسی اور نے امامؑ پر یہ الزام نہیں لگایا۔ اس صورت میں کس طرح ممکن ہے کہ امامؑ کا بیٹا آپؑ پر قتل عثمان میں شرکت کا الزام عائد کرے؟ دلچسپ بات یہ ہے کہ بعض مورخین نے کہا ہے کہ امامؑ نے اپنے بیٹے کو حضرت عثمان کی مخالفت کے لیے اُن کے گھر بھیجا تھا۔ اگر یہ بات درست ہو (۲) تو اس کا مقصد حضرت عثمان کے قتل کو روکنا تھا۔ علاوہ ازیں خود امام حسنؑ اُن لوگوں میں سے تھے جنہوں نے جنگ جمل میں جو بیادہی طور پر عثمانیوں کے خلاف تھی، اہم کردار ادا کیا تھا۔ آپؑ کو فوج کو جنگ پر اکسانے اور انہیں میدان جنگ میں لانے کے لیے حضرت علیؑ کے نمائندے تھے۔ آپؑ مسجد کو دہرائی تقریر کے ذریعے تقریباً دس ہزار افراد کو عثمانیوں کے خلاف میدان جنگ میں لانے میں کامیاب ہوئے۔ (۳) آپؑ نے اس سے پہلے حضرت عثمان کے ساتھ حضرت ابوذرؑ کے تنازع میں بھی حضرت ابوذرؑ کا ساتھ دیا تھا اور جلا وطنی کے وقت حضرت ابوذرؑ کو واپس کرتے ہوئے اُن سے فرمایا تھا کہ: ”اُن لوگوں کی طرف سے آپؑ کو کچھ مسائل کا سامنا کرنا پڑا، جنہیں آپؑ دیکھ رہے ہیں۔۔۔ آپؑ مہربانگی سے یہاں تک کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس حال میں ملاقات کریں کہ وہ آپؑ سے راضی ہوں۔“ (۴) جنگ صفین کے دوران عبید اللہ ابن عمرؓ (جو برطان اور

۱۔ دیکھئے ’انساب الاشراف‘ ج ۲، ص ۱۲۔ اس تاریخی روایت میں آج ہے کہ ”مسق“ کے نام علیؑ پر اعتراض کیا ہے۔ گو خود جبر دور رس ہے جس پر حسنؑ، حسن مہریؑ، ”بنی زکام“ حسن بن علیؑ علیہ السلام۔

۲۔ ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ امامؑ نے فرمایا: ”اسیامہ بن ابی اسلمہؓ۔ ص ۱۳۹۔ ۱۵۹۔

۳۔ قتادہ صلیحین۔ ص ۱۵، المصنف ج ۲، ص ۵۵۔

۴۔ ابیہرہؓ سے روایت ہے کہ امامؑ نے فرمایا: ”اسیامہ بن ابی اسلمہؓ۔ ص ۱۳۹۔ ۱۵۹۔

ابوہریرہ کے بیوی بچوں کے قتل کی وجہ سے حضرت علی کے ہاتھوں قصاص سے بچنے کے لیے فرار ہو کر معاویہ کے پاس چلا گیا تھا) نے امام حسن کو اس کے باپ کے طالب اکسائی کی امتداد کو پیش کی۔ امام نے اس کے مطالبے کو سختی کے ساتھ مسترد کر دیا۔ اسی کے بعد معاویہ نے کہا تھا کہ وہ بھی اپنے باپ ہی کے بیٹے ہیں۔ (۱)

امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام جنگو مجلس میں لوگوں کو کاسطین کے لشکر کے خلاف جنگ پر بھارتے تھے۔ آپ نے پی ایک تقریر میں فرمایا "لما حشدوا الی فصال عسوکم معاویہ وحسودہ" فانہ قد حضر ولا یحاذلوا فان الحسد لان یقطع بباط القلوب" (اپنے دشمن معاویہ اور اس کے پایوں کے خلاف جنگ پر متحد ہو جاؤ اور سستی نہ کرو کیونکہ سستی اس کی رگوں کو کاٹ ڈالتی ہے)۔ (۲)

امام نے اپنی خلافت کے آغاز میں معاویہ کے نام لکھے گئے اپنے ایک خط میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رحلت کے بعد اہل بیت کی حقانیت اور اس کی مظلومیت کا ذکر کیا تھا۔

یہ تمام چیزیں اس بات کی مضبوط دلیل ہیں کہ امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام تمام مراحل میں اپنے والد امام علی علیہ السلام کے بار و بار دگوار رہے تھے۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ابو بکر منبر پر بیٹھے ہوئے تھے کہ امام حسن نے ان سے کہا "اسرول عس منیر اسی" (میرے باپ کے منبر سے چھاترے) اس موقع پر حضرت علی نے فرمایا: "ان هذا لشیء عس غیر ملائما" (یہ وہ مقام ہے جس کے منبر سے غیر حقار نہیں ہیں)۔ (۳)

مسند خلافت پر متمکن ہونے کے بعد معاویہ کے خلاف جنگ کے معاملے میں امام حسن کا واضح موقف آپ کے اور امام علی کے موقف کی یکسانیت کا گواہ ہے۔ بنی امیہ کے ساتھ امام حسن کی مخالفت اس قدر شدید تھی کہ آپ کی تدفین کے موقع پر مردوں نے آپ کو رسول خدا کے روئے دین ہونے کی اجازت نہیں دی اور کہا: "کیسے ممکن ہے کہ عثمان تو قبیح سے باہر دین ہوں لیکن حسن ابن علی کی تدفین پیغمبر اکرم کے پہلو میں ہو؟" (۴)

یہ تمام باتیں اموی فکر کی مخالفت میں امام حسن کے دلوک اور سخت موقف کی نشاندہی کرتی ہیں۔ لیکن جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، صلح کے مسئلے کو بنیاد بنا کر اور معاویہ کی حکومت کو جائز قرار دینے کے لیے امام کے موقف کو غلط رنگ دیا

۱۔ وفد عسین۔ ص ۷۹ شرح کج اہلار ابن ابی بلعہ۔ ج ۵۔ ص ۲۳۳ مناقب ابن شہر آشوب۔ ج ۳۔ ص ۱۸۶۔ ۱۸۹

۲۔ وفد عسین۔ ص ۱۸۴

۳۔ قرآن الامام الحسن ابن سعہ۔ ص ۱۶۰ مناقب الشارف۔ ج ۲۔ ص ۲۶۱ ابن سعہ نے اسی روایت کو امام حسین کے حضرت مر کے ساتھ ۱۵۲ میں ذکر کیا ہے۔

۴۔ نظم در العسین۔ ص ۲۰۵ روح الامین۔ ص ۱۶۸ مناقب ابن شہر آشوب۔ ج ۳۔ ص ۲۳۳ ذخائر العین۔ ص ۱۳۶

کہا ہے۔

امام حسنؑ اور مسئلہ امامت

مذہب اہل سنت میں ماموی افکار کے جگہ پالیس کی ایک علامت امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام کی چھ ماہ کے عرصے پر محیط خلافت سے ہے تو یہی ہے۔ وہ نہ تو اسے مطلقاً راشدین کے عہد میں شمار کرتے ہیں اور نہ عہد طوہیت میں۔ (۱) دراصل وہ اس خلافت کو باضبطہ طور پر، اتنے ہی نہیں ہیں۔ حالانکہ کوفہ میں عہد اُس وقت تک باقی ماندہ صحابہ جریں و انصار کے ساتھ ساتھ عراقیوں اور سرزمین اسلام کے مشرقی علاقوں کے لوگوں نے خلیفہ مسلمین کی حیثیت سے امام حسنؑ کی اطاعت کو قبول کیا تھا۔ لیکن واضح ہے کہ مسلمانوں کے درمیان ایک گہرا شکاف پڑ چکا تھا اور اسی زمانے میں معاویہ بھی شام میں خلافت کے عہد پر اترے۔ اگرچہ خوزان کے بقول انصار میں سے صرف ایک آدمی اُن کے ساتھ تھا۔ (۲)

واضح ہے کہ خلافت کے ٹکڑوں میں تقسیم ہو جانے کا اصول نہ صرف اس زمانے میں قابل قبول نہ تھا بلکہ تاریخ خلافت کے آخری دور تک بھی یہ بات قبول نہیں کی گئی تھی کہ عالم اسلام میں ایک ہی وقت میں دو خلیفہ موجود ہوں۔

جس وقت امام حسن علیہ السلام خلافت پر حکم فرمائے اُس زمانے میں شام کے مقابلے میں عراقی بدترین حالات کا شکار تھا۔ حکمیت کے معاملے میں عراقیوں کے حصے میں جو شکست آئی تھی اس کے ساتھ ساتھ خوارج کی شورش نے بھی عراقی فوج کو تباہی کمرور کر دیا تھا اور تیس جنگوں کے بعد لوگ حکم اور بے حالی کا فکار ہو چکے تھے۔ حضرت علی علیہ السلام کی زندگی کے آخری ایام میں لوگوں سے بہت غمناک کیا گیا کہ وہ جنگ کے لیے تیار ہو جائیں لیکن بہت ہی کم لوگوں نے اس بات کو قبول کیا۔ (۳) اب حضرت علیؑ کی شہادت کے بعد اور شام کے تسلط کے بارے میں عراقیوں میں پائی جانے والی شدت و تشویش کی وجہ سے اُس بات کی امید ہو چلی تھی کہ وہ اب مجیدی سے اس کا مقابلہ کریں گے۔ ان کے لیے ضروری تھا کہ اس کام کے لیے کسی امام کا انتخاب کریں اور جیسا کہ اشارہ کیا گیا اس کے سامنے امام حسنؑ کے انتخاب کے سوا کوئی دوسرا

۱۔ البتہ تاریخی کتابوں میں عام طور پر آپ کا ذکر حضرت علیؑ کی شہادت کے بعد ایک ایسی نصیبت کے طور پر کیا گیا ہے جو اہل کوفہ کی بیعت سے خلیفہ بننے والے کے لیے تاریخ اسلام میں سب سے بڑی تباہی بن گئی تھی۔ یہی بات امام حسنؑ کی خلافت کو ٹکڑے کرنے سے "الخلافة بعدی ثلاثون سنة" والی روایت درست ہو جاتی ہے اس کے بعد وہ خود برطانیہ کی مدت کا ذکر کرتے ہوئے اس حساب کو پیش کرتے ہیں۔ مردان اللہ باب ۲، ص ۳۹۔ یہ بات دہن میں رہے کہ عثمانی لوگ جو بعد میں اہل سنت و جماعت کے بانی اور داعی بنے وہ تیسری صدی ہجری کے اوائل تک حضرت علیؑ کی خلافت کو بھی نہیں مانتے تھے۔

۲۔ طبقات بشر، ص ۱۰۹ اور دیکھئے خلافت و الملوک، ج ۳، ص ۶۷

۳۔ دیکھئے شرح کج البلاغہ، ابن ابی الحداد، ج ۲، ص ۷۷

راستہ نہیں تھا۔ قیس ابن سعد اور عبداللہ ابن عباس کی بیعت نے امام حسن کے ہاتھوں پر عراقیوں کی بیعت کے لیے زمین ہموار کرنے میں اہم کردار ادا کیا۔ عراق کی بیعت کے بعد مجازیوں نے بھی قدرے تامل کے بعد امام حسن کی بیعت کر لی۔

عوم الناس کے ساتھ ساتھ ایسے شیعہ بھی تھے جو دراصل امام حسن کی امامت کے مستند تھے اور اسی بنیاد پر انہوں نے آپ کی بیعت کی تھی۔ دراصل کوفہ کا یہی رجحان (اس سنی میں کہ وہ حضرت عثمان کو قبول نہیں کرتے تھے اور حضرت علی کی حکومت کی تائید کرتے تھے) تضحیح کی طرف تھا۔ یہ لوگ امام علی کی پانچ سالہ حکومت کے دوران امام اور ان کے اصحاب کے برابر اثر و ثروت کے حامل ہو گئے تھے اور عثمانی رجحان سے متحرک ہو چکے تھے۔ حضرت علیؓ کے زمانے میں کوفہ میں حضرت عثمان کی مخالفت کا کام یہ تھا کہ جریر بن عبداللہ غفلی نے کہا تھا کہ میں اس شہر میں نہیں رہوں گا جس میں باقاعدہ طور پر عثمان کو برا بھلا کہا جاتا ہے۔ (۱)

حضرت علیؓ کی شہادت کے بعد لوگ امام حسن کے علاوہ اور کس کا انتخاب کر سکتے تھے؟ البتہ یہ جریر بن عبداللہ اور حتی قریش میں سے بھی کچھ اصحاب کوفہ میں موجود تھے اور خود عبداللہ ابن عباس جیسی شخصیت بھی وہاں موجود تھی اس کے باوجود امام حسن کے انتخاب میں معمولی سا تامل بھی نہیں کیا گیا اور کسی اور شخص کا نام تک نہیں لیا گیا۔ البتہ اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ عراق کے لوگ "حسن ابن علی کو ان کے والد سے زیادہ پسند کرتے تھے" (۲) بلکہ اس کا سبب یہ تھا کہ ان کے پاس اسکے سوا کوئی چارہ ہی نہ تھا۔ یہ یاد دہانی اس لیے کرائی گئی ہے کہ کچھ لوگ یہ کہتے ہیں کہ امام حسن کے لیے تمام مواقع موجود تھے خود انہوں نے علیؓ مقابلہ جلدی نہ دیکھنا چاہا۔

جہاں تک شیعہ نظریہ امامت کا تعلق ہے تو ایسے شواہد موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؓ نے امام حسن کو اپنے جانشین کی حیثیت سے متعارف کرایا تھا۔ اگرچہ پہلی سنت نے ان شواہد کا ذکر دلائل مہدی کے عنوان سے نہیں کیا ہے۔ (۳) اس حوالے سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ایک روایت متعدد کتابوں میں نقل ہوئی ہے اور وہ یہ ہے کہ: "الحسن و الحسین امامان فلما ولفدا" (حسن اور حسین دونوں امام ہیں چاہے قیام کریں چاہے قیام نہ کریں)۔ (۴) مذکورہ حدیث اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ان دونوں بھائیوں کی امامت منصوص تھی۔ اس بارے میں تاریخی اعتبار سے بھی ایسی روایتیں موجود ہیں جو امام حسنؓ کی امامت کے بارے میں فیسی نظریہ امامت پر دلیل ہیں۔

۱۔ مفسر تاریخ مطلق، ج ۶، ص ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶

نصر بن مزاحم کی روایت کے مطابق حضرت علی علیہ السلام کے زمانے میں "اعور شنی" نے لائم سے کہا: اللہ آپ کی کامیابی اور شادکامی میں اضافہ فرمائے۔ آپ نے نور النہا میں مشاہدہ کیا۔۔۔ آپ امام ہیں اور اگر آپ شہید ہو گئے تو آپ کے بعد رہبری اس دو (یعنی حسن و حسین) کے لیے ہے۔ میں نے چند اشعار کہے ہیں انہیں سماعت فرمائیے اے ابولحسن! آپ صبح اتہار کا چمکا سورج ہیں اور یہ دو (آپ کے بیٹے) طلائع کے درمیان دیکھتے چاند ہیں۔ آپ اور یہ دو بیٹے آخری سانسوں تک کانوں اور آنکھوں کی طرح ایک دوسرے کے ساتھ ساتھ ہیں۔ آپ بلند مقام پر فائز ایسے نیک لوگ ہیں جن کے دامانِ مرث تک کسی انسان کی رسائی نہیں۔ (۱)

منذر بن جارد نے بھی میدانِ صفین میں امام علی علیہ السلام سے کہا: "فان تہلک فہذان الحسن والحسين انما من بعدک" (اگر آپ مارے گئے تو یہ حسن اور حسین آپ کے بعد ہمارے امام ہیں) انہوں نے ایک شعر میں کہا

ایا حسن انت شمس الہزار و ہذان فی الداجیات القمر

وانت و ہذان حتی المحات بمسرة السبع بعد البصر (۲)

اس طرح یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ حضرت علی علیہ السلام ہی کے زمانے سے آپ کے اصحاب آپ کے بعد حسین علیہما السلام کی رہبری کے قائل تھے اور ہم جانتے ہیں کہ امام حسن مجتبیٰ کی شہادت کے بعد عیسیٰ بن کوفہ نے امام حسین کے نام کتاب ارسال کیے جن میں انہیں اپنا امام تسلیم کیا گیا تھا۔

عبداللہ ابن عباس نے بھی لوگوں کو امام حسن کی طرف دعوت دی اور کہا کہ وہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرزند اور تمہارے لائم کے دسی ہیں۔ ان کی بیعت کرو۔ (۳) امام حسن نے بھی مساویہ کے نام اپنے ایک خط میں لکھا: "جب میرے والد کا آخری وقت آیا تو انہوں نے یہ "امر" اپنے بعد میرے حوالے کیا۔" (۴) یحییٰ بن ہادی نے اپنے متعدد برگوں سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا حسن ابن علی اپنے والد کے دسی تھے۔ (۵) ابو الاسود کلبی جو ہمدان میں تھے

۱۔ ولید صفین۔ ص ۳۳۳۔ ۳۳۵ (پہلا طبع۔ ص ۵۸) حقائق مکتبہ ربی۔ ج ۳۔ ص ۳۳

۲۔ الفتوح۔ ج ۳۔ ص ۱۳۷

۳۔ ارشاد۔ ج ۲۔ ص ۸ (دو شخص جو ابن ابی اللہ پر جلد ۱۶ ط ۳۰۷ اور مقالہ الاصلین ط ۳۳۳ میں آئے اس میں فقط "دسی" نہیں ہے)

۴۔ الفتوح۔ ج ۳۔ ص ۱۵ (اسناد) مقالہ الاصلین ط ۳۰۷ اور ابن ابی اللہ پر جلد ۱۶ ط ۳۳۳ میں آئے کہ ولید بن اسلمی ط ۳۳۳ ص ۱۵۰
من بعدہ عن ابی اسلمی کا نقل بالکل واضح ہے)

۵۔ بعد الفتوح۔ ج ۳۔ ص ۲۷

انہوں نے بھی امام حسن کے لیے بیعت لیجے وقت کہا: وہ اپنے والد کی جانب سے "وصایت اور امامت" تک پہنچے ہیں۔ (۱) لوگوں نے بھی امام سے کہا کہ آپ اپنے والد کے جانشین اور وصی ہیں اور ہم آپ کے ماتحت گزار ہیں۔ (۲) بہر صورت 'مجمولی طور پر یہ بات تسلیم کیے جانے کے قابل ہے کہ امام علی نے اپنے بچے کو ایک ایسی شخصیت کے طور پر پیش کیا تھا جسے وہ اپنے جانشین کی حیثیت سے قبول کرتے ہیں۔ (۳) ایک مرتبہ جیسے کے دن جبکہ آپ کچھ چار تھے آپ نے حکم دیا کہ حسن لازماً چڑھائیں۔ (۴) اس بات سے قطع نظر کرتے ہوئے کہ کوفہ کے شیعہ اپنے مذہبی رجحان کی وجہ سے امام حسن کی طرف آئے اس مرتبے پر اہل بیت اور مقام امامت کے بارے میں خاص شیعہ تعلیمات بھی روش نظر دہی چاہئیں تمام کتب میں نقل ہونے والا امام حسن کا پہلا خطاب انہی سے متعلق ہے "جو کوئی مجھے پہچانتا ہے وہ تو پیچھا سائی ہے اور جو مجھے نہیں پہچانتا (تو جان لے کہ) میں محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کا فرزند حسن ہوں میں بشیر و نذیر کا فرزند ہوں۔ میں خدا کی اجازت سے اس کی طرف دعوت دینے والے کا فرزند ہوں۔ میں اس کا فرزند ہوں جس کا لقب سر ہج مہیر (روش چراغ) ہے۔ میں اہل بیت میں سے ہوں جن سے خدا نے رحمت و پلیدی کو دور دور انہیں پاک و پاکیزہ کیا ہے وہ لوگ جن کی دوستی کو خدا نے اپنی کتاب میں واجب قرار دیا ہے (خداوند عالم نے فرمایا ہے کہ وہ لوگ میں تم سے اس رسالت کا کوئی اجر طلب نہیں کرتا سوائے اپنے قریبداروں کے ساتھ محبت کے)۔ (۵) اور جو کوئی بھی نیک کام کرے گا ہم اس کی نیکی میں اضافہ کریں گے۔ پس نیک کام ہم اہل بیت سے محبت رکھتا ہے۔" (۶)

مسعودی نے امام حسن کے خطبوں میں سے ایک خطبے کا کچھ حصہ نقل کیا ہے جس میں آپ نے فرمایا ہے کہ "ہم حرب اللہ کا سیاب ہیں ہم رسول اللہ کے نزدیک قریبدار ہیں ہم اہل بیت طیب و طاہر اور "مفلحین" میں سے ایک ہیں جنہیں رسول خدا نے تمہارے درمیان چھوڑا ہے جبکہ (اس میں سے) دوسری وہ کتاب

۱۔ الامالی۔ ج ۱۱۔ ص ۱۱۶

۲۔ بحار الانوار۔ ج ۴۴۔ ص ۴۴

۳۔ دیکھئے المیزان ص ۱۱۱۱۔ ص ۴۸۔ ص ۴۹

۴۔ مرویات اللہ۔ ج ۲۔ ص ۴۳۹

۵۔ بریکٹ میں موجود عبارت اس آیت کا پہلا حصہ ہے جس سے استدلال کیا گیا ہے کہ جراثیم روایت میں نہیں ہے اور آیت کا اگلا حصہ پہلے مجھے پرکھ کر دے ہوئے ذکر کیا گیا ہے۔

۶۔ مناقب الامامین۔ ص ۳۳ شرح کج الاموال ابن ابی بلعہ۔ ج ۱۶۔ ص ۳۶۔ ترجمہ امام الحسن بن علی۔ ص ۱۶۷ اسباب الاشراف۔

ج ۳۔ ص ۱۸۸ حیات اصحاب۔ ج ۲۔ ص ۵۴۶۔ ۵۴۷

ہوا ہے جس میں کسی طرف سے باطل کے داخلے کی گنجائش نہیں ہے۔۔۔ پس ہماری اطاعت کرو کہ ہماری اطاعت واجب ہے۔ کیونکہ یہ خدا رسولؐ اور اولی الامر کی اطاعت سے ملتی ہے۔ اگر کسی چیز میں نزاع کر نیو تو اسے خدا اور رسولؐ کے پاس لے جاؤ۔۔۔ اور اگر رسولؐ اور اولی الامر کے پاس لے جایا جائے تو یقیناً جو باطل استنباط علم میں وہ اسے جان لیں گے۔“ (۱)

ہدیل بن یوسف کہتا ہے میں حسن بن علی کے خطبے میں موجود تھا آپ فرما رہے تھے اے اہل کوہ! ہمارے بارے میں خدا سے ڈرو۔ ہم تمہارے میر اور تمہارے مہماں ہیں۔ ہم وہ اہل بیت ہیں جن کے بارے میں خدا نے فرمایا ہے اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ النَّبِيِّ وَيُخْلِفَ عَنْكُمْ نَظِيْرًا (۲) گو یا یہ خطبہ اس واقعے کے بعد تھا جس میں سادات کے مقام پر اہم ترخی ہوئے تھے۔

امام حسن علیہ السلام بھی گزشتہ خلفاء کی بیعت کے سلسلے میں انصار اور مہاجرین کے طرز عمل کے باوجود اپنے والد کی طرح خلافت کو اپنا حق سمجھتے تھے۔ معاذیہ کے نام امام حسن کا مکتوب حضرت علیؑ کے ان بعض اظہارات کی مانند ہے جن میں آپؑ نے گزشتہ خلفاء کے انتخاب پر اعتراض کیا تھا۔ اس خطبے میں امام متقیہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ رشتہ داری پر بھی قریش کے استدلال اور عربوں کی جانب سے اس استدلال کو قبول کر لینے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”ہم نے بھی قریش پر یہی استدلال کیا تھا لیکن عربوں نے قریش کے مقابل جو انصاف کیا انہوں نے ہمارے لیے اس کا ٹکڑا نہیں کیا۔ اس سب نے مل کر ہم پر ظلم روا رکھا اور ہماری دشمنی کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے۔“ اس کے بعد امام فرماتے ہیں: ”ہم نے منافقین اور دوسرے گروہوں کے خوف سے سب کچھ برداشت کیا اور کچھ نہیں بولے یہاں تک کہ آج ہم تم جیسے شخص کے ہاتھوں مشکلات میں گرفتار ہو گئے ہیں ایسا شخص جس کا نہ دین میں کوئی ساتھ ہے اور جس کا باپ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اس کی کتاب کا بدترین دشمن تھا۔“ اس کے بعد امام نے معاذیہ سے مطالبہ کیا کہ بیعت کرنے والے دوسرے لوگوں کے ساتھ وہ بھی ان کے ہاتھ پر بیعت کر لیں۔ معاذیہ نے اس خط کے جواب میں متقیہ کے سلسلے پر امام کے طرز عمل کے حوالے سے لکھا: اس طرح آپؑ نے صراحت کے ساتھ ابو بکرؓ اور ابو عبیدہؓ کو مورد الزام ٹھہرایا ہے نہ صرف انہیں بلکہ مہاجرین و انصار کے نیک لوگوں کو بھی۔ آج ہم آپؑ کی فضیلت اور سہقت کا ٹکڑا نہیں کرتے۔ اس وقت ان لوگوں نے یہ تشفی دی کہ اسلام کی حفاظت کے لیے اس لوگوں کا انتخاب کیا جائے نہ کہ آپؑ کا۔

آج میرے اور آپ کے درمیان وہی اختلاف ہے جو ابو بکر اور آپ کے والد کے درمیان رسول خدا کی وفات کے بعد تھا۔ اگر میں جانتا کہ آپ رعایا پروری امت کی حفاظت اچھی سیاست مال (دولت) کی فراہمی اور دشمن سے رو برو ہونے کی قوت میں مجھ سے بہتر ہیں تو میں آپ کی بیعت کر لیتا۔ لیکن میں نے طویل عرصے تک حکومت کی ہے بہت زیادہ تجربہ رکھتا ہوں۔ عمر میں بھی آپ سے بڑا ہوں اس لیے سزاوار ہے کہ آپ میری عکرائی قبول کر لیں۔ اگر آپ ایسا کر لیں تو میں اپنے بعد حکومت آپ کے خوائے کروں گا اور عراق کے بیت المال سے آپ کو کثیر مال و دولت عطا کروں گا اور عراق کے جس حصے کا خرچ چاہیں گے وہ آپ کے اختیار میں دے دوں گا۔ (۱)

حضرت علی اور اس کے فرزند کے ساتھ اپنے تجار کے حضرت ابو بکر اور حضرت علی کے درمیان اختلافات کے مشابہ ہونے کی طرف معاویہ نے اپنی اور محمد ابن ابوبکر کے درمیان ہونے والی خط و کتابت میں بھی اشارہ کیا ہے۔ (۲) معاویہ اپنے آپ کو حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کا جانشین سمجھتے تھے اور شدت کے ساتھ ان کا دفاع کیا کرتے تھے۔ وہ اپنے اس عمل سے سیاسی فائدہ بھی اٹھانا چاہتے تھے۔ حضرت علی کے ساتھ اپنی عداوت آرائی کے زمانے میں بھی انہیں لکھا تھا کہ آپ نے خلفاء کے خلاف ”جھوٹ“ کی ہے۔ اور امام نے جواب دیا تھا کہ ”اگر انہوں نے ایسا کیا بھی ہے تو اس پر وہ معاویہ سے معذرت طلب نہیں کریں گے۔ مزید یہ کہ انہوں نے بغاوت نہیں کی البتہ ان کے کچھ اقدامات پر تنقید کی ہے اور اس بارے میں وہ کسی سے معذرت نہیں کریں گے۔“ (۳)

بہر طور مختلف حوالہ اس بات کا سبب بنے کہ عراق اور حجاز کے لوگوں نے امام حسن علیہ السلام کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ کہا گیا ہے کہ قبیلے میں سہ نے بیعت کے وقت کہا کہ میں کتاب خدا سنت رسول اور مصلحتوں کے خلاف جہاد پر ان کے ہاتھ پر بیعت کرتا ہوں۔ لیکن امام نے صرف کتاب و سنت کو قبول کیا اور فرمایا یہ ہر شرط سے بڑھ کر ہیں۔ (۴) مدائنی کہتا ہے حضرت علی علیہ السلام کی شہادت کے بعد اسی عہد میں گھر سے باہر آئے اور کہا کہ علی سے ایک باقی رہ گیا ہے (وہ نہ ترک علقہ) اگر پسند کرو تو وہ (بیعت کے لیے) باہر تشریف لائیں اور اگر نہیں پسند نہیں تو کسی کو کسی پر کوئی

۱۔ شرح کج، مصادر ابن ابی الحدید، ج ۱، ص ۳۳۔ ۳۶ (مجلس کے ساتھ) الفتن، ج ۲، ص ۱۵۱۔ ۱۵۳، تاج العالی، الامین، ص ۶۳۔ ۶۸۔
 ۲۔ صاحب الاشراف، ج ۲، ص ۳۸، معاویہ نے محمد بن ابی بکر کو کھانسی اور تھکاوٹ سے واقف تھے لیکن جب رسول خدا کی وفات ہوئی تو ”فککان ابو بکر وطلحہ وفسہ اول من امنز حلفہ وخالقہ علی سرہ۔“ تو تھکاوٹ سے والد اور قاتل وہ پہلے افراد تھے جنہوں نے ان کا حق چھین لیا اور ان کی خلافت کی مخالفت کی۔ مردخ، الذہب، ج ۲، ص ۱۸۔ ۱۳

۳۔ کج، الملاح، مکتوب ۵۸

۴۔ تاریخ طبری، ج ۵، ص ۱۵۸

حق نہیں ہے۔ لوگ حضرت علیؑ پر رونے لگے اور اپنی رضا مندی کا اظہار کیا۔ امام حسنؑ گھر سے باہر تشریف لائے اور خطبے کے دوران اہل بیتؑ کے بارے میں آپؑ تعلیم کی تلاوت فرمائی اور لوگوں نے ان کی بیعت کی۔ (۱) اسکے بعد امامؑ نے لوگوں سے مخاطب ہو کر فرمایا: ”تم لوگوں نے مجھ کو نہیں بلکہ اپنے اھیار سے میری بیعت کی ہے۔“ (۲) اصفہانی کی روایت میں آیا ہے کہ بن عباسؓ نے لوگوں کو امام حسنؑ کی بیعت کی دعوت دی اور انہوں نے کہا کہ ان کی نظر میں کوئی اُن سے زیادہ محبوبہ اور اہل سے زیادہ خلافت کا حقدار نہیں ہے۔ اسکے بعد لوگوں نے امامؑ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ (۳)

یہاں ایک اور مسئلہ قابل توجہ ہے اور وہ یہ کہ خلافت کے معاملے میں حرمین (کہ مدینہ) کے رہنے والوں کی بیعت ایک نااہل سیاسی اصول تھا۔ اس زمانے میں جبکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رحلت کو تقریباً تیس سال گزر چکے تھے اور صحابہؓ کی ایک بڑی تعداد وفاتات اور جنگ جمل و صفین کے نتیجے میں اس دنیا سے رخصت ہو چکی تھی، حزیہ یہ کہ ب مدینہ بھی خلافت کا مرکز نہیں رہا تھا اس صورت میں مذکورہ اصول یعنی مدینہ میں رہنے والے مہاجرین اور انصار کی بیعت کو اس دو اعتراضات کا سامنا کرنا پڑا: اس طرح اس مسئلے میں ایک مشکل پیدا ہو گئی جو خود اس بات کی علامت ہے کہ حالات بدل رہے ہیں۔ ہم دیکھیں گے کہ اس اصول کے ختم ہوتے ہی اس کی جگہ پر معاویہؓ کی جانب سے ولی عہدی کا اصول پیش کیا گیا۔ اسکے ساتھ ساتھ اس بات کا اضافہ بھی کیا جائے کہ قریش کے سرداروں میں کم ہی کوئی ایسا شخص باقی رہا تھا جو خلافت کا مدعی ہو سکے۔ معاویہؓ نے ابن عباسؓ کے نام خط میں لکھا اب قریش کے معاملے میں حداسے (ذرائع) میں سے صرف چھ افراد باقی بچے ہیں: ذوالاراد شام میں جو میں اور عمرو بن عامر ہیں، دو حجاز میں جو سعد بن ابی وقاصؓ اور عبد اللہ بن عمر ہیں اور دو عراق میں جو تمیم و حسن ابن علیؑ ہو۔ (۴)

ایسے حالات میں عراق صرف فرزند علیؑ پر اصرار کر سکتا تھا اور اُس نے ایسا ہی کیا۔ البتہ اہل عراق کچھ ایسی مشکلات کا شکار تھے جن کی بنا پر وہ اپنی منتخب کردہ راہ پر ثابت قدم نہ ہو سکے۔ امام حسنؑ کی بیعت کے موقع پر وہ لوگ جنہیں معاویہؓ کے ساتھ جنگ پر اصرار تھا، ان کی رائے تھی کہ بیعت کی شرائط میں معاویہؓ کے خلاف جنگ کو بھی شامل کیا جائے۔ یعنی ہم معاویہؓ کے خلاف جنگ کے لیے آپؑ کے ہاتھ پر بیعت کرتے ہیں۔ امام حسنؑ یقینی طریقہ السلام یہ شرط قبول کرنے پر تیار نہیں ہوئے اور فرمایا: ”اُن سے صرف اس شرط پر بیعت لیں کہ ہم جس سے جنگ کریں گے وہ بھی اُس سے

۱۔ شرح فتح الاسلام، ابن ابی الحدید، ج ۱۶، ص ۲۲ اور دیکھئے ص ۱۸

۲۔ انوار، ج ۳، ص ۱۵۶

۳۔ شرح فتح البلا، ابن ابی الحدید، ج ۱۶، ص ۳۱

۴۔ الامامہ، ابی اسحاق، ج ۱، ص ۱۳۳ انساب الاشراف، ج ۳، ص ۱۰۵، ج ۳۱۵

لایں گے اور ہم جس سے صلح کریں گے وہ بھی اس سے صلح کریں گے۔" (۱) قدرتی بات ہے کہ معاشرے کا رہبر ایسی کسی شرط کی بنیاد پر کسی سے بیعت نہیں لے سکتا۔ بلکہ اس کو جنگ اور صلح جیسے اہم معاملات میں ہاتھ رہنا چاہئے۔ امام کی اس بات (جیسا کہ بعض لوگوں نے اس سے بھی مراد لی ہے) کے معنی یہ نہیں ہیں کہ امام ابتدائی سے جنگ کا ارادہ نہیں رکھتے تھے۔ (۲) کیونکہ امام کے بعد کے اقدامات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپ خود اس لوگوں میں سے تھے جنہیں معاویہ کے خلاف جنگ پر اصرار تھا۔ اس شرط کو قبول نہ کرنے کا اصل مقصد معاشرے کے رہبر کی حیثیت سے اپنے اختیار اور اقتدار کی حفاظت کرنا تھا۔ اس کی شرط کو قبول کرے کا مطلب یہ تھا کہ ان لوگوں نے ایک فوجی سپہ سالار کا انتخاب کیا ہے نہ کہ معاشرے کے لیے کسی امام کا۔ شیخ مفید کی تحریر کے مطابق امام کے ہاتھ پر بیعت بعد از جمعہ ۲۱ ماہ مبارک رمضان سن ۴۰ ہجری کو ہوئی تھی۔ (۳)

اہل کوفہ کی مذہبی اور سیاسی خصوصیات

غیر مناسب نہ ہوگا اگر امام حسن علیہ السلام کے زمانے کے سیاسی مسائل بیان کرتے ہوئے آغاز میں عراق کی عمومی صورتحال کی طرف کچھا اشارہ کر دیا جائے۔ عراق ابتدائی اور اہم اسلامی سر زمینوں میں سے ایک سر زمین ہے جس نے خلافت کے پورے دور میں کئی صد ہوں تک عالم اسلام پر عکس رسانی کی ہے اور جس نے اپنے اپنے میں اہم انقلابات اور بے شمار حوادث و واقعات کو محفوظ کیا ہوا ہے۔

ابتداء میں عراق بصرہ اور کوفہ کے دو شہروں کی صورت میں "عسرا القین" کے نام سے وجود میں آیا اور بعد میں بغداد کے وجود میں آنے کے بعد عالم اسلام میں زیادہ اہم کردار کا حامل ہوا۔ جن برسوں کا ہم ذکر کر رہے ہیں یہ دو زمانہ ہے کہ ابھی بغداد کی تاسیس میں سو سال باقی ہیں۔ واللہ جل کے بعد بصرہ دونوں تک "مثنائی مذہب" شہر ہوا تھا۔ (۴) اگرچہ بعد میں وہاں "معتزل" کے اثر و رسوخ کی وجہ سے ایک حد تک توازن آ گیا تھا۔ اس کے مقابلے میں شہر کوفہ ہمیشہ ایک شیعہ مرکز کے طور پر پہچانا جاتا تھا اور ابھی یہ شہرت نئی امیہ کے پورے دور حکومت کے دوران جاری رہی اور بعد میں ابھی اس

۱۔ تہذیب الامام حسن ابن محمد۔ ص ۱۵۵، ۱۵۶ تاریخ طبری۔ ج ۵، ص ۱۵۸ اسباب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۲۹

۲۔ اسباب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۲۹

۳۔ ارشاد۔ ج ۲۔ ص ۹

۴۔ مسند ابن جعد۔ ج ۱۔ ص ۵۴۷ اس روایت میں آیا ہے کہ قندہ نے دوسری صدی ہجری میں سنا کہ بصرہ میں کچھ ایسے لوگ پیدا ہوئے ہیں جو علی کو محسن پر نہ سمجھ دیتے ہیں تو اس نے کہا خدا کی قسم تم سے پہلے اس شہر کے لوگ ویسے نہیں تھے۔

شہر کے لوگ اپنے شیعہ عقیدے پر قائم تھے۔ انکے باوجود یہ شہر مختلف مکتبوں پر کبھی ”خدمت و خلافت“ اور کبھی ”تہذیب و تہجد“ کا مستحق قرار ملا۔ اسی لیے اس شہر کے لوگوں کے بارے میں مختلف قسم کے خیالات کا اظہار کیا گیا ہے۔ اس مسئلے کی حقیقت کا درجہ ذیل چند نکات سے سراغ لگایا جاسکتا ہے۔

الف: اس شہر کے لوگ مختلف زمانوں میں مختلف موقف رکھتے تھے۔ تاریخ کے ایک زمانے میں انہوں نے اہل بیت کے دفاع کا موقف اختیار کیا اور بے مثال شہادت کے ساتھ ملوثی گردہ کو مضبوط کیا۔ جیسا کہ جمل کے واقعے میں فہمی لوگوں کی مدد سے حضرت علی علیہ السلام ناگھٹیں کو شکست دینے میں کامیاب ہوئے۔ لیکن حضرت علی کی خلافت کے ٹھیک آخری ایام میں اہل کوفہ نے امام کی مدد میں سستی دکھائی اور حق کی شکست اور باطل کی کامیابی کا سبب فراہم کیا۔ بعد میں باوجودیکہ ان کے درمیان بہت سے شیعہ تھے (۱) لیکن عوام الناس نے حسن ابن علی کی مدد کرنے میں کوتاہی کا مظاہرہ کیا اور انہیں تنہا چھوڑ دیا۔ یہی حکم ۶۱ ہجری میں بھی نہرایا گیا۔ اس کے باوجود ان میں سے تو انہیں کے نام سے ایک بڑے رواد نے اپنے گزشتہ کردار سے توبہ کی اور ان میں سے بیشتر لوگ قیام تو انہیں کے دوران شہید ہو گئے۔ ان (کوفوں) میں سے بہت سے لوگوں کا امام حسین علیہ السلام کے قاتلوں سے انتقام لینے کے لیے مختار بنی ہمدانہ کا ساتھ دینا ان کے شیعہ موقف کی ایک اور علامت ہے۔ اس کے مقابلے میں سن ۱۳۲ ہجری میں یہ بنی علی کا ساتھ دینے کے سلسلے میں ان کی کوتاہی کو غلو یوں کے ساتھ ان کی بے وفائی قرار دیا گیا ہے۔

ب: اہل کوفہ کے بارے میں ان متضاد راہ کی ایک اور وجہ اس شہر میں مختلف سیاسی اور مذہبی گروہوں کی موجودگی ہے۔ ان میں سے ایک گروہ ”خارجی“ افکار کا حامل تھا۔ ”اشراف“ کے عنوان سے ان کا ایک گروہ گروہ کم و بیش بنی امیہ کے ساتھ ہم آہنگ تھا۔ تیسرا گروہ یعنی ”شیعہ“ اہل بیت کے فدائی تھے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے اچھے لوگ اپنے صحیح خیال کی وجہ سے ہجرتیں قہریلوں کے حقدار بنے اور ان کے گروہ حاضر فرہم رسول کو قتل کرنے کی مدد تک آگے بڑھ گئے۔

ج: کوفہ کی قبائلی ترکیب بھی اہل کوفہ کے اس قدر تجزی سے بدلنے سرفصلوں میں موثر تھی۔ قبائلی تعصبات نے انہیں شدت پسند نفسیات کا شکار کر دیا تھا۔ یہاں تک کہ خجالی عارضی امور کو دیکھ کر فیصلے کر لیا کرتے تھے۔ یہ فیصلے زیادہ تر ان کے قبائلی سعادت کی خاطر ہوتے تھے۔ یہ خود اہل کوفہ میں یکجہتی کے حقدار کی ایک وجہ شمار ہوتی تھی۔ یہ وہ چیز ہے جس سے بنی امیہ نے بارہا فائدہ اٹھایا۔

۱۔ یہ لوگ امام حسنؑ کو خدا کی طرف سے مقرر کیا جانے والا نہیں مانتے تھے بلکہ یہ مذہبی شیعہ تھے۔

جس چیز کا اس وقت یہاں ذکر ضروری ہے وہ امام حسن علیہ السلام کی امامت کے وقت اہل عراق کے حالات سے شناسائی ہے۔ ہمارے خیال میں اگر ان لوگوں کو اچھی طرح پہچان لیا جائے تو بعد میں عراق میں پیش آنے والی تہذیبوں کو بہتر طور پر سمجھا جاسکتا ہے۔

شیخ مفید امام حسن علیہ السلام کے اصحاب کے بارے میں تجزیہ کرتے ہوئے ان لوگوں کو چند گروہوں میں تقسیم کرتے ہیں پہلا گروہ عیسائیوں کا تھا، دوسرا گروہ خوارج کا جو معاویہ کے ساتھ جنگ کرنا چاہتے تھے اور کیونکہ امام حسن شام کے خلاف جنگ کا رادہ رکھتے تھے اس لیے وہ آپ کے گرد جمع ہو گئے تھے۔ تیسرا گروہ ان ہاپی لوگوں کا تھا جو مال نفیست کے خواہشمند رہتے تھے۔ چوتھا گروہ وہ عوام الناس تھے جنہیں کچھ نہیں معلوم تھا کہ کیا کریں؟ پانچواں گروہ ان لوگوں کا تھا جو قبائلی تہذیب کی بنا پر دین پر توجہ کے بغیر صرف اپنے سرداروں کے تابع تھا۔ (۱)

اس میں سے تیسرا گروہ تعداد میں سب سے زیادہ تھا۔ عراق کی سر زمین مشرق کی فتوحات کا مرکز شمار ہوتی تھی اور تمام ہی جنگوں میں بہت ساری غنیمت ان کے حصے میں آتا تھا۔ لیکن جب سے حضرت علی اس علاقے میں آئے تھے اس وقت سے یہ لوگ داخلی جنگوں میں پھنس گئے تھے اور اسی وجہ سے یہ لوگ اولاد علی کو اپنا مقروض سمجھتے تھے۔ (۲) نئے حالات میں وہ جنگ سردان کے بعد کسی نئی جنگ کے آغاز کو اپنی مصلحت کے خلاف سمجھتے تھے۔ معاویہ کی پھیلائی ہوئی افواہوں کے نتیجے میں (وہ یہ کام عراق میں موجود اپنے جاسوسوں کے ذریعے کیا کرتا تھا) عراقیوں میں شک و شبہ پھیل گیا تھا۔ خوارج کی پیدائش نے اس تردد میں مزید اضافہ کیا اور بہت سے لوگ ان حالات کے صحیح تجزیے اور عقلی کی قوت سے محروم ہو چکے تھے۔

مندرجہ بالا باتوں سے ہٹ کر ایک اور قابل بیان حقیقت یہ ہے کہ ہزاروں طور پر حرقیوں نے سو سال تک اپنے حکمرانوں کے ساتھ اپنے غرض پر عمل میں اپنی طبیعت کا اظہار کیا تھا۔ اگر ان کی فتح کے برسوں میں ان لوگوں میں جو غم و ناز پیدا ہوا تھا وہ اس بات کا سبب تھا کہ یہ لوگ (مرکز خلافت) سے اتنی پر بھی حاوی ہو گئے تھے اور جب بھی وہ کسی گورنر کو معزول کرنا چاہتے تو حقیقتی طور پر عیسائیوں کی اسے معزول کرنے پر مجبور کر دیا کرتے تھے۔ لہذا وہ شخصیات جو مکار اور فریبی نہیں ہو کر تھیں وہ ان سے مطلوب نظر آتی ہیں۔ امام بنی اسرائیل پاک ہر شخصیت کے طور پر اور معاہدہ بنی دقاسم ایک غیر سیاسی فرد کی حیثیت سے اس افراد میں سے ہیں جو بارہویہ عیسائیوں کو مذہب سے روک سکے۔ لیکن معاہدہ بنی شعبہ ایک طاقتور

۱۔ تاریخ ج ۲ ص ۱۱۰ المنصور البیہ۔ ص ۱۳۷ بحار ۱۳۷۔ ج ۳ ص ۲۳۹ مناقب ابن شہر آشوب۔ ج ۲ ص ۳۲۸ مطبوعہ دار الفکر۔

قاہرہ میں کی جیٹھ سے (جب کہ حضرت عمرؓ نے اس کی اپنی خصوصیت بیان کی تھی) مدتوں کوفہ کا حاکم بنادیا۔

بعد میں جب حضرت علیؓ علیہ السلام نے مدینہ سے اس شہر میں ہجرت فرمائی تو کوفہ نے وسعت اختیار کر لی اور عالم اسلام میں اس کا کردار کی مثال نہ ملے گی۔ حضرت علیؓ کی اخلاقی اور علمی سادگاہ اور اسلام کی خاطر آپؐ کی قربانیوں کی وجہ سے لوگ آپؐ کی حمایت میں اٹھ کھڑے ہوئے۔ آپؐ کے لشکر میں آپؐ کے روکی ساقیوں اور اصحابِ رسولؐ کی شہریت سے آپؐ کے مقدس میں مزید اضافہ ہو گیا اور اسی وجہ سے ایک مدت تک وہ لوگ آپؐ پر حاوی رہے۔ لیکن صلح میں حکمت کے مسئلے کے بعد انہیں حضرت علیؓ کی مخالفت کے لیے ایک دینی بہانہ مل گیا اور خوارج کی سرکوبی کے بعد اپنے تھک جانے کا بہانہ کر کے انہوں نے خود کو جہاد سے کنارہ کش کر لیا۔ یہاں تک کہ امام کو کہنا پڑا کہ ”تمام دنیا کی قومیں اپنے حکام کے ظلم سے خوفزدہ ہوتی ہیں اور میں اپنی رعایا کے ظلم سے پریشان ہوں۔“ (۱)

لوگوں کے اندر یہی کیفیت جنم لینے لگی کہ کراہت نے اعلان کر دیا کہ آپؐ ان کی اصلاح نہیں کر سکتے۔ البتہ آپؐ لوگوں پر جبر و استبداد کے ذریعے حکومت کر سکتے تھے۔ لیکن امام علیؓ کو اس طریقے سے استبداد کرنا پسند نہ تھا۔ آپؐ نے خود اپنے ایک انتہائی شیریں کلام میں لوگوں کی اس نفسیات کا ذکر کیا ہے: ”اے اہل کوفہ! میں نے تمہیں سونے پر قرآنی کے ذریعے سرزنش کی لیکن کوئی فائدہ نہیں ہوا۔ چھری سے تمہیں سودب بنانے کی کوشش کی لیکن تم سیدھے نہ ہوئے۔ نازیبا نے (جس سے حد جاری کی جاتی ہے) کے ذریعے تمہیں مارا تب بھی تم نے خیال نہ کیا۔ وہ واحد چیز جو تمہاری اصلاح کر سکتی ہے کوار ہے لیکن میں تمہاری اصلاح کے لیے اپنے آپؐ کو فساد میں مبتلا نہیں کروں گا۔“ (۲)

عراق کے لوگ صرف کوار ہی سے رام ہوتے تھے۔ یہ وہ حقیقت ہے جس کی تائید تاریخ کرتی ہے۔ اس سرزمین میں اگر کوئی شخص طاقت اور جبر و استبداد سے کام نہ لے اور مل اور ان کے فرد کی طرح بقول خود ان کے جس چیز کو لوگ پسند کرتے ہیں وہ ان پر مسلط نہ کرے تو وہ کامیابی کی امید نہیں رکھ سکتا۔

اس کے بعد بھی عراق صرف اسی زمانے میں سکون سے رہتا تھا جب اس پر زیادہ اس کے بیٹے عبید اللہ یا حجاج کی حکومت ہوتی تھی۔ اس طرح صرف جبر و استبداد ہی کے ذریعے اس علاقے کی سیاسی بغاوت کو پکلا جا سکتا تھا۔ پھر بھی کچھ عرصے سیاست کے ذریعے اس علاقے کی باگ ڈور سنبھالی۔ لیکن وہ بھی صرف اسی لیے کہ استبدادی طریقہ عمل اختیار کرنا نہیں چاہتا تھا کوفہ کو جھنڈ کر سلاچ جائے کہ وہ عراق کو جھنڈ کرے۔

ان لوگوں کی ذہنیت کے بارے میں خود امیر المومنین علیہ السلام کے جلیلہ حقیقت کو محسوس کرنے والے ہیں۔ ایک جیسے میں امام انہیں ایک اسکا حاملہ عورت سے تشبیہ دیتے ہیں جو حمل کی تکفیل میں اور درود برداشت کرنے کے بعد خرمی اپنے محل کو گرا دیتی ہے۔ (۱) ایک مرتبہ آپ انہیں ایسے لاوارث اوتوں سے تشبیہ دیتے ہیں جو یک طرف سے منع ہو کر دوسری طرف سے منتشر ہو جاتے ہیں۔ (۲)

ایسے مزاج کے لوگ 'طبیعتاً' ایک ایسے شخصہ مزاج اور اصلاح طلب حاکم کو برداشت نہیں کر سکتے جو خنقی اور انسانی رستوں کا بھی پابند ہو۔ آخری ایام میں حضرت علیؑ ان لوگوں سے بھرپور اصرار کرتے تھے کہ وہ شام کے خلاف جھڑ ہو جائیں، لیکن اُن کا حال یہ تھا کہ وہ خود عراق کے دفاع کے لیے بھی کوئی کوشش نہیں کرتے تھے۔ ایسے ہی موقع پر ابام کی رہاں اُن کی بدست کے لیے مکمل جاتی تھی۔

”إنيها العرقة التي إذا امرت لم تطع وإذا دعوت لم تجيب“ . لله انتم اما دين

بمحممكم' اما حمية تشهدكم' اوليس عجبا' ان معاوية يدهر' الرحمة الطغام ليتجوته

على غير معصية ولا عطاء، وأنا ادعركم واتم مريكة الاسلام 'انه لا يكرج اليكم من

امري رحمتك فيه ولا تسخط فتجتمعون عليه وان احب ما اتا لاق الى الموت.

”اے دو لوگو! جنہیں جب کوئی علم دیا ہوں تو اسکی اطاعت نہیں کرتے اور جب نکارتا ہوں تو میری آواز

برایک نہیں کہتے۔۔۔۔۔ اللہ تمہیں سمجھے، کیا کوئی دین تمہیں ایک مرکز پر جمع نہیں کرتا؟ اور غیرت تمہیں

(خدا کی خاطر حرکت پر)؟ آدھ نہیں کرتی؟ کیا یہ تعجب کی بات نہیں کہ معاویہ جابلے مکر اور س کو دھت دیتا

ہے اور وہ بغیر کسی امداد و اعانت اور بخشش و عطا کے اُس کی پیروی کرتے ہیں۔ اور میں تمہیں دعوت دیتا

ہوں جبکہ تم، اسلام کے رہے ہے اور مسلمانوں کا بقیہ جو تو تم نہ سرے کسی فرمان پر راضی ہوتے ہو اور

نہ اس پر متھ اور جو چیزیں مجھے ناگوار گزرتی ہیں میں کے خلاف میرا ساتھ دینے پر تیار نہیں ہوتے۔ ان

حالات میں میں صرف موت سے ملاقات کا خواہشمند ہوں۔" (۳)

یہ لوگ شہنشاہ اور درویشوں کی مخالفت کے مقابل اس طرز عمل کا مظاہرہ کرتے ہیں اور ایسا رویہ اپناتے

ہیں کہ امام موت کی آرزو کرنے لگتے ہیں۔ البتہ امام بھی معاویہ کی طرح فیہر اسلامی طریقے اختیار کر کے لوگوں کو اپنی طرف

١٠٠ -

۲- برشده: ۱۸- عن ۲۸۳۸۱/۱ انتباه الایل غایب عنها وعلیها كلما اجتمعت من جانب طرفک من جانب اخرى.

۳۔ شرح تاج العارفین علی الحدیث ج ۱۰ ص ۱۰۷

جذب کر سکتے تھے یا انہیں زبردستی جگہ پر بھیج سکتے تھے لیکن امام کا طریقہ کار یہ تھا کہ اب جبکہ لوگ "نہ لانے" کو پسند کر رہے ہیں تو انہیں ایسے کام پر مجبور نہ کریں جس کو وہ نہیں چاہتے۔ (۱) کیونکہ اگر وہ ایسا کریں تو ان کی رہبری "امامت" نہیں بلکہ "ہاشمی" کہلانے کی اور یہ وہی چیز ہے جس پر معاویہ فخر کیا کرتے تھے۔

بہر طور حسن ابی علی علیہما السلام کی صداقت کے وقت انہیں ایسے ہی لوگوں کا سامنا تھا۔ یہی لوگ تھے جو عراق کے دفاع کے لیے اپنے امام کا حکم ماننے پر تیار نہ ہوئے اور جب جنگ نہروان کے بعد امام کی غرض سے اپنے گھروں کو گئے تو پھر واپس نہ لوٹے۔ (۲)

اس موقع پر مزید مشکلات بڑھ چکی تھیں اور شام میں معاویہ کو پہلے سے زیادہ قوت حاصل ہو گئی تھی۔ شام کے لوگ جو حکمیت سے پہلے معاویہ کو امیر کہتے تھے اب انہیں "امیر المؤمنین" کہنے لگے تھے۔ اس کے مقابلے میں عراقی اب اس اتحاد و اتفاق سے محروم ہو چکا تھا جو اسے جنگ میں اس کے موقع پر حاصل تھا۔ صفین اور نہروان میں بہت سے عراقیوں کے مارے جانے (۳) ان کے حوصلوں کو انتہائی پست کر دیا تھا۔ اس پر مستزاد یہ کہ حسن بھی علیؑ کے بیٹے تھے۔ ان سب مسائل نے مل کر حالات کو بہت دشوار کر دیا تھا۔ اس کے باوجود عراق کو شام کے تسلط سے خوف لاحق تھا۔ یہ درست ہے کہ انہوں نے اپنے امام کی طاعت نہیں کی لیکن وہ یہ بھی نہیں چاہتے تھے کہ امام شہید ہو جائیں۔ بالفاظ دیگر ان کے لیے عراق پر معاویہ کا تسلط ناقابل قبول تھا اسی لیے ان کے پاس فرزند علیؑ کی بیعت کے سوا کوئی اور چارہ نہ تھا۔ ان حالات میں عراق پر عکرائی کے لیے امام حسنؑ کے سوا اور کسی کے لیے حالات سازگار نہ تھے اور اگر باقرؑ وہ نہ ہوتے تو قدرتی طور پر عراق پر بنی امیہ کی حکومت ہو جاتی۔ اس کے باوجود عراقیوں کی اس خواہش میں اتنا غلوں نہ تھا کہ وہ نئے قائد کے ساتھ اپنے عہد و دنیا کے وفادار رہتے بلکہ آخر کار جیسا کہ واقع ہوا جب انہیں دو میں سے ایک راہ کے انتخاب کا موقع ملا تو انہوں نے (جبرائی سی لیکن) بنی امیہ کی حکومت کے ساتھ رہنے کو قبول کیا۔ اس طرح امام کے پاس ان لوگوں کے ساتھ رہنے کوئی گنجائش نہیں تھی اور مجبوراً امام حسنؑ مدینہ تشریف لے گئے۔

امام حسنؑ اور معاویہ کے اولین اقدامات

اس سے پہلے ہم معاویہ کے نام امام حسنؑ کے ایک خط اور معاویہ کی جانب سے اس کے جواب کی جانب اشارہ

۱۔ شرح صحیح ابی داؤد بن ابی اللہ ۲۔ ج ۱۱۔ ص ۲۹۔ "وولدوا حسین بن علی وولس لی ان اجمعکم علی ما نکرہون۔"

۲۔ ایضاً۔ ج ۲ ص ۱۶۳۔ صریح الذہب ج ۲۔ ص ۴۸

۳۔ اگرچہ امام کے طرفدار کم مارے گئے تھے لیکن اس جنگ میں مارے جانے والے اکثر خواص تھے کوفہ کے زیادہ تر شیعوں نے۔

کر چکے ہیں۔ یہ خطوط جن کا تبادلہ ہوا اور جن کے متن کو امضائی نے نقل کیا ہے (۱) نتیجہ خیز نہیں رہے۔ اس حوالے سے یہ کہنا ہے جا نہ ہوگا کہ امامؑ جانتے تھے کہ معاویہ ان خطوط کے ذریعے بن جانے والے افراد میں سے نہیں ہے۔ آپ کے پیش نظر اہم بات یہ تھی کہ یہ خطوط تاریخ میں ایک سند کے طور پر باقی رہ جائیں اور اپنے اپنے موقف کے جواز کے لیے دوسرے یقین کے ادال کی شادی کریں۔

معاویہ نے جاسوسوں کو بھیج کر کور اور ہمرہ کے حالات جاننے کی کوشش کی۔ یہ جاسوس پہچان لیے گئے اور سب کے سب مارے گئے۔ (۲) اس بارے میں امام حسن اور عبداللہ ابن عباس نے معاویہ کو خطوط تحریر کیے اور انہیں ان کی سرکشی سے آگاہ کیا۔ نام کا آخری خطا یہ تھا کہ اگر معاویہ نے اطاعت نہ کی تو آپ مسلمانوں کا لشکر لے کر اس کی طرف روانہ ہو جائیں گے لہذا کہتے ہیں: **اللہ حتی یحکم اللہ بہنا و بینکم و هو عیبر العاکمین** (۳)

جب امام اور معاویہ کے درمیان خطوط کے تبادلے کا کوئی نتیجہ نہ نکلا تو امامؑ نے معاویہ کو لکھا کہ ان کے اور معاویہ کے درمیان (تنازع کا) فیصلہ صرف کوراء کے ذریعے ہوگا۔ (۴) اس کے بعد معاویہ نے مختلف طاقتوں میں اپنے اہلکاروں کو خط لکھا جس میں حضرت علیؑ کی شہادت اور اس بات پر غرضی کا اظہار کرتے ہوئے کہ ان کا دشمن بغیر کسی مشکل کے ختم ہو گیا ہے انہیں اس بات سے بھی مطلع کیا کہ کورہ کے حالات دیگر گوں ہیں اور علیؑ کے ساتھی اختلاف کا شکار ہو گئے ہیں۔ انہوں نے (جھوٹ یا جھگڑا) یہ بھی لکھا کہ کورہ کے سرداروں اور سرکردہ افراد نے مجھے خط لکھا ہے اور اپنے اور اپنے خاندان والوں کے لیے اس کی درخواست کی ہے۔ میرا خط ملتے ہی اپنے لشکر کے ساتھ میری جانب روانہ ہو جاؤ کہ انتقام کا وقت آ پہنچا ہے۔

جب معاویہ اپنے لشکر کے ساتھ یمن فتح تک پہنچ گئے تو امام حسنؑ نے عوام اور اپنے اہلکاروں کو جنگ کے لیے تیار کرنے کی غرض سے حجاز میں مدی کورہ روانہ کیا۔ کورہ میں پاک اجتماع منعقد ہوا اور امامؑ نے آیت قرآن **وَاضْبِرُوا بآلِ اللَّهِ فِی بَیْعِ الطَّبَرَنِ** (۵) کی تلاوت کے بعد فرمایا: اے لوگو! تم اپنی نظریں مایہ اندازہ امر سے اپنے پسندیدہ امر تک مبرا کے مدد دہ کسی اور چیز کے ذریعے نہیں پہنچ سکتے۔ مجھے اطلاع ملی ہے کہ معاویہ ہماری طرف بڑھ رہا ہے۔ تم سب خلیفہ کی طرف

۱۔ مناقب الامامین۔ ص ۶۲۔ ۶۸

۲۔ مناقب الامامین۔ ص ۶۲ شرح بیع ابی فہر بن ابی اللہ۔ ج ۱۔ ص ۳۸۰۔ ج ۲۔ ص ۹

۳۔ مناقب الامامین۔ ص ۶۶

۴۔ شرح بیع ابی فہر بن ابی اللہ۔ ج ۱۔ ص ۱۶۶۔ ص ۶۶

۵۔ سورۃ اعراف آیت ۳۶

روانہ ہو جاؤ۔ (۱) اصفہانی کہتے ہیں کہ آپ کی گفتگو سے اس بات کا اظہار ہوتا تھا کہ جیسے آپ لوگوں کی سستی سے پریشان ہوں۔ کسی نے کچھ نہیں کہا۔ عدی بن حاتم نے گفتگو کی اور فرمایا میں حاتم کا بیٹا ہوں۔ یہ کیسا برا حال ہے؟ کیا تم لوگ اپنے امام اور اپنے رسولؐ کے بیٹے کی دعوت قبول نہیں کرو گے؟ اس کے بعد انہوں نے امام کی طرف رخ کیا اور اپنی اطاعت کا اعلان کرتے ہوئے کلمہ کی جانب رواہ ہو گئے۔ ان کے ساتھ قبیلہ ثلی کے کچھ لوگ بھی چل پڑے جن کی سرداری عدی بن حاتم کے ہاتھ میں تھی۔ یثربی کی نقل کے مطابق قبیلہ ثلی میں ایک ہزار جنگجو تھے جو عدی کا حکم نہیں ٹالتے تھے۔ (۲) اس کے بعد قیس بن سعد محفل بن قیس اور یاد بن مصعب نے تقریریں کیں اور یوں تقریباً بارہ ہزار کا لشکر کلمہ میں تیار ہو گیا اور "تم ویرمدا رمن" تک ان کے ساتھ گئے۔ (۳)

بہر صورت اس بات کی جانب متوجہ رہنے کی ضرورت ہے کہ حکیم کے واقعے کے بعد عراقیوں کے حوصلے ٹوٹ گئے تھے۔ انہوں نے اپنے اذہان کو کاسطیں کے ساتھ امکاکی صلح کے لیے تیار کر لیا تھا۔ لیکن اس کے باوجود جب وہ عراق پر معاویہ کے تسلط کے بارے میں سوچتے تھے تو ان کے بدن پر لرزہ طاری ہو جاتا تھا۔ اسی کشمکش میں کچھ لوگوں نے خود کو بے تعلق ظاہر کیا، کچھ لوگ سخت شگ و شب کا شکار ہو گئے اور صرف ایک انتہائی قلیل تعداد نے امام حسنؑ کا ساتھ دیا۔

امام خود لشکر گاہ کی طرف روانہ ہوئے اور اپنے چچا اور بھائی معمر بن نوخل کو کوہ میں چھوڑا تا کہ وہ لوگوں کو ٹھیکہ جانے کی ترغیب دلائیں۔ حادثہ بھائی کہتے ہیں، جو لوگ امام کا ساتھ دینے کا عزم رکھتے تھے وہ ٹھیکہ روانہ ہو گئے، لیکن ایک بہت بڑی تعداد دے وہاں جانے سے گریز کیا۔ ان میں ایسے لوگ بھی شامل تھے جو اس سے پہلے تعداد کا وعدہ کر چکے تھے۔ (۴) اسی روایت کے مطابق امام خود کو وہاں آئے تاکہ لوگوں کو جنگ پر جانے کے لیے تیار کریں۔

امام کا یہ موقف بری اور بعض دوسروں کے عیاں کے برخلاف ہے۔ جو کہتے ہیں کہ: کسان الحسن لا یؤنس القتال ویعمل الی حقن الدماء (حسنؑ نے قتل کو ترجیح نہیں دی۔ وہ خونریزی سے بچنے کی طرفائل تھے)۔ (۵) ولسم یسکس فی نبتة الحسن ان یقاتل احداً ولكن غلبوه علی رايه (۶) (حسنؑ کسی کے ساتھ لڑنا نہیں چاہتے

۱۔ مقاتل الطالبین۔ ص ۶۹

۲۔ تاریخ یعقوبی۔ ج ۲۔ ص ۱۸۱

۳۔ مقاتل الطالبین۔ ص ۷۰، ۷۱

۴۔ بحار انوار۔ ج ۳۳۔ ص ۳۳

۵۔ تاریخ طبری۔ ج ۵۔ ص ۵۸ تا ۶۰ اور ج ۸۔ ص ۸۶

۶۔ ملاحیہ النہدیہ۔ ج ۸۔ ص ۱۲

تھے لیکن دوسرے لوگ اس کی رائے پر غالب آ گئے۔ یہی امام حسن جنگ کی طرف نکل نہ تھے۔ علاوہ ازیں انہوں نے اپنے لشکر کا حوصلہ بڑھا۔ کے لیے اس کی خواہشوں میں اضافہ کیا۔ (۱) خلافت کے ابتدائی ایام ہی میں یہ مصافحہ قدرتی طور پر ان میں شامیوں سے مقابلہ کرنے کی آمادگی پیدا کرنے کے لیے تھا۔

مجموعی طور پر بارہ ہزار افراد اکٹھے گئے۔ ان میں سے ایک گروہ پر اہل جندے کے مدد پر اثر اور ایک گروہ اپنے سرداروں کی اطاعت میں لشکر گاہ پہنچا تھا۔ اگرچہ اس تعداد کو اکثر تاریخی کتابوں میں صراحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے لیکن بعض نے کہا ہے کہ چالیس ہزار افراد اکٹھے گئے تھے۔ کہا گیا ہے کہ امام کا لشکر چالیس ہزار افراد پر مشتمل تھا جو "زیر عیدار حسن" گیا اور وہاں سے ایک ہزار افراد "قبض بن سعد" کے ساتھ ہر اول دسے کے طور پر روانہ کیے گئے۔ (۲) یہ تعداد صحیح نہیں ہو سکتی کیونکہ

۱۔ تاریخی روایت واضح طور پر بیان کرتی ہیں کہ دعوت کی ابتدا میں ایک آدمی نے بھی شہت جو ب نہیں دیا تھا۔ لہذا کس طرح ممکن ہے کہ یکا یک اس کی تعداد اتنی زیادہ ہو جائے؟

۲۔ اگر ان کے اتنے زیادہ طرفدار موجود تھے تو امام کو لشکر جمع کرنے کے لیے مدائن جانے اور اپنے لشکر کو اکٹھا چھوڑنے میں جو فطرہ درپیش تھا اسے سول لینے کی ضرورت نہ تھی۔

۳۔ مورخین کی کثیر تعداد جس نے لشکر کی روانگی کا حوالہ پوری ہادیک ہی کے ساتھ بیان کیا ہے انہوں نے بارہ ہزار ہی کی تعداد لکھی ہے۔ ان میں یعقوبی، ابوالفتح اصفہانی اور ابن عساکر شامل ہیں۔ (۳)

۴۔ زیادہ امکان یہ ہے کہ اس قول کی زیادہ جعلی روایت ہو جس میں حضرت علی علیہ السلام کی شہادت کے وقت ان کے ہاتھ پر بیعت کرے والوں کی تعداد کا ذکر ہے اور جن کے بارے میں طے پایا تھا کہ وہ شام کی سپاہ کے خلاف جنگ کے لیے جائیں گے۔ اس روایت میں ان افراد کی تعداد چالیس ہزار ہی بیان ہوئی ہے۔ (۴) بعض لوگوں کے خیال میں (۵) اس روایت کی وجہ سے کچھ لوگوں نے یہ گمان کیا کہ یہ لوگ حسن ابن علی کے ساتھ تعاون کرنے پر تیار تھے اگرچہ جی بڑی تعداد کے امیر المومنین کے ہاتھ پر بیعت کرنے کے بارے میں بھی بہت زیادہ

۱۔ مناقب الامامین۔ ص ۶۴

۲۔ الفروع۔ ج ۴ ص ۱۵۳ کمال فی التریخ۔ ج ۲ ص ۶۱

۳۔ مناقب الامامین ص ۱۷۱ تریخ یعقوبی۔ ج ۴ ص ۲۴۲ تریخ الامم لمحمد بن عساکر۔ ص ۱۷۷

۴۔ مدحہ الحسنی۔ ص ۱۳۸-۱۳۹

۵۔ سیح الحسن آل باسن۔ ص ۴۲

شکوک و شبہات پائے جاتے ہیں۔

۵۔ شام کے غلاب جنگ میں ساتھ نہ دینے پر اہل کوفہ کی خدمت میں بیچ البلاغہ اور دوسری کتابوں میں حضرت علی علیہ السلام کی متعدد گفتگوؤں کی موجودگی میں یہ بات باور نہیں کی جاسکتی کہ اپنی بڑی تعداد اُن کے فرزند کے ساتھ ہو جائے۔

۶۔ جیسا کہ بعد میں ہم دیکھیں گے، صلح فیول کرنے کی اہم ترین وجہ لوگوں کا عدم تعاون تھا۔ یہ بات امام نے کئی مرتبہ مرآت کے ساتھ بیان کرنا ہی ہے اور واضح ہے کہ چالیس ہزار افراد کی موجودگی میں ایسے کلمات امام سے نقل نہیں ہو سکتے تھے۔

امام حسن علیہ السلام کے لشکر کے سپہ سالار "عبید اللہ ابن عباس" تھے۔ زہری نے منطقی سے "عبید اللہ ابن عباس" کو لشکر کا سپہ سالار سمجھا ہے۔ (۱) کچھ لوگوں نے "قیس بن سعد" کو لشکر کا سپہ سالار قرار دیا ہے۔ (۲) البتہ عبید اللہ کے فرار ہو جانے کے بعد قیس نے لشکر کی قیادت سنبھالی تھی۔ گویا اس بات میں کوئی شک نہیں کہ امام نے عبید اللہ کا انتخاب کیا تھا۔ (۳) عبید اللہ کے انتخاب کی اہم ترین وجہ یہ تھی کہ شکوک و شبہات کی اس فضا میں امام نے بہترین صورت میں دیکھی کہ لشکر کی قیادت کے لیے اپنے خاندان ہی کے ایک فرد کا انتخاب کریں۔ علاوہ ازیں عبید اللہ کے دل میں معاویہ سے شدید دشمنی بھی موجود تھی، کیونکہ کچھ ہی دن پہلے معاویہ کے ایک سپہ سالار "نسر بن ارطاة" نے حجاز پر حملے کے دوران عبید اللہ کے دو بیٹوں کا ان کی ماں کی آنکھوں کے سامنے سرقم کیا تھا۔ اس کے باوجود امام نے احتیاط کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوڑا تھا اور عبید اللہ کے لیے دو معاذوں بھی منتخب کیے تھے۔ ایک "قیس بن سعد" اور دوسرے "سعید بن قیس"۔

امام نے انہیں دشمن کی طرف بھیجا اور خود "سایطہ امن" روانہ ہو گئے۔ انہیں روانہ کرنے سے پہلے امام نے عبید اللہ کو نصیحتیں کیں۔ اے جس جہانک! اپنا رویہ نرم رکھنا، اُٹھ جھک، اپنے چہرے پر مسکراہٹ رکھنا، افسوس لہم جہاںک! لوگوں کو اپنی محبت کے سامنے ہلکا رکھنا، اذہم من جہاںک! انہیں اپنی مجلس سے نزدیک رکھنا، و مشاورہ منہن! اس دوران اس کے ساتھ مشورہ کرنا، فلا فضاۃ حنی بفانک! اس وقت تک جنگ کا آغاز نہ کرنا جب تک دشمن جنگ میں پہل نہ کرے۔ امام نے انہیں یہ بھی تاکید کی کہ یہ وہ بآئی ماندہ لوگ ہیں جو حضرت علیؑ کی نظر میں قابلِ اذیت تھے۔ اس کے بعد ان سے فرمایا کہ "فرات" کی طرف سے جائیں وہاں سے "مسکن" کی راہ لیں اور معاویہ

۱۔ ترجمہ: امام حسن ابن علیؑ ص ۲۸

۲۔ ترجمہ: امام حسن ابن علیؑ ص ۶۷

۳۔ اسباب شراف۔ ص ۳۲

کے مقابل کھڑے ہو جائیں۔ اور پھر خود امام کے وہاں پہنچنے تک وہیں ٹھہرے رہیں۔ (۱)

خود امام "ساباط مدائن" روانہ ہوئے۔ دیوڑی کہتا ہے، معاویہ نے ایک لشکر "عبد اللہ بن عامر بن کریم" کی قیادت میں "امار" کی طرف روانہ کیا تاکہ وہ وہاں سے "مدائن" کی طرف پیش قدمی کرے۔ امام نے جب یہ صورتحال دیکھی تو خود "مدائن" کی طرف روانہ ہوئے۔ (۲)

جو حادثہ وہاں پیش آیا اور تمام سوریہ میں نے اسے نقل کیا ہے وہ امام پر خوارج کا حملہ ہے۔ دیوڑی بلاذری اور ابوالفرج اصفہانی جیسے سوریہ میں (حتیٰ شیخ مفید حنفیوں نے اپنی روایت کو اصفہانی سے لیا ہے) نے بھی کہا ہے کہ امام نے اپنے خطاب میں اس انداز سے گفتگو فرمائی جس سے صلح کی پوری رعایت تھی۔ اسی لیے خوارج نے آپ کے ساز و سامان پر حملہ کر دیا۔ یہ بات ظاہری واقعات کے ساتھ ہم آہنگ نظر نہیں آتی۔ امام جو کہ مدائن پر دشمن کا صدر دیکھنے یا لشکر تیار کر کے کی فرض سے وہاں آئے تھے اس طرح بغیر کسی وجہ کے کوراہی جبکہ جنگ کا آغاز بھی نہیں ہوا ہے ایسی باتیں کر سکتے ہیں جن سے صلح کی پوری ہو؟ یہاں یعقوبی نے ایک روایت ہمارے لیے محفوظ کر لی ہے جس سے مزاح و اسخ ہوتا ہے۔ معاویہ جو کسی بھی وقت حیلہ ریزی سے ہار نہیں آتے تھے انہوں نے "معمر بن شعبہ" اور "عبد اللہ بن عامر" کو صلح کے بارے میں امام سے بات چیت کے لیے ساباط بھیجا۔ جب وہ امام کے پاس سے (امراؤ) چلے تو (خوارج کو اکسارنے کے لیے) اس انداز سے کہ لوگ سن سکیں زہر لب یہ کہتے ہوئے نکلے کہ خدا نے کریم رسولؐ کے وسیع سے لوگوں کا خون بہنے سے بچالیا اور ان کے واسطے سے شہر دب کیا اور انہوں نے صلح کو قبول کر لیا۔ یعقوبی مزید کہتے ہیں کہ ان باتوں سے لشکر میں اضطراب پیدا ہو گیا اور لوگوں نے ان کی سچائی میں کسی قسم کا شبہ نہیں کیا۔ اسی کے بعد انہوں نے امام حسن کے خلاف شورش کردی اور آپ کے ساز و سامان کو لوٹ لیا۔ (۳)

شیعوں نے امام کو اپنے حصار میں لے کر سر کے سے دوڑ کیا۔ اسی دوران "جراح بن ثنان" نے یہ غزوہ لگاتے ہوئے کہ تم بھی اپنے باپ کی طرح (مسود ہاشم) مشرک ہو گئے ہو امام کی راہ پر ضرب لگائی۔ شیعوں نے جراح پر حملہ کر کے اسے مار ڈالا۔ امام "ساباط" کے امیر (عمار کے چچا) "سہ بن مسود ثقفی" کے گھر چلے آئے اور علاج معالجے کے لیے وہیں مقیم رہے۔ (۴) مدائن کی شورش کے بارے میں یعقوبی کی عبارت پر غور کرنے سے ایک بہت اہم نکتہ واضح ہو

۱۔ مقالہ اٹھارہویں۔ میں نے شرح فیج الاطاعین ج ۱ ص ۱۶۷۔ ص ۱۶۸

۲۔ شاہد یعقوبی۔ ص ۱۶۸

۳۔ تاریخ یعقوبی۔ ج ۲ ص ۱۵۵

۴۔ مقالہ اٹھارہویں۔ ص ۱۶۷

جاتا ہے اور وہ یہ کہ مدائن کا حادثہ بھی معاویہ اور اس کے سالاروں کی سازش کا نتیجہ تھا جن میں معیرۃ ابن شعبہ جیسا قاصد شخص سر فہرست تھا۔

دعویٰ جو اے کے بعد امام نے ایک خطبے میں لوگوں سے فرمایا اے عراق کے لوگو! اَطِيعُوا اللَّهَ طَاعَتَنَا اَمْرًا مَحْکَمًا وَحُكْمًا مَحْکَمًا (۱) اے ہمارے بارے میں خدا سے ڈرو کہ تم تمہارے امیر اور تمہارے مہماں ہیں (اھل البیت الذین قال اللہ) ہم وہ اہل بیت ہیں جن کے بارے میں خدا نے فرمایا ہے اَنْعَا بِرِئْضَةِ اللّٰهِ لِيُذْهِبَ عَنْكُمْ الرِّجْسَ اَهْلُ الْبَيْتِ وَ يُظَهِّرَ عَنْكُمْ تَطَهُّرًا راوی کہتا ہے کہ اس وقت امام کا خطاب سننے والا ہر شخص رو رہا تھا۔ (۱)

لکھ کر جمع کرے یا شام کے حملوں سے بچانے کے لیے مدائن کو تیار کرنے کی خاطر امام کی اپنے لشکر سے دوری کی وجہ سے خاص قسم کی مشکلات پیدا ہو گئیں۔ دونوں لشکر "مسکن" کے گاؤں "بیویہ" میں ایک دوسرے کے آگے پیچھے آگے۔ معاویہ ہمیشہ کی طرح اپنے حیلہ گرانہ طریقوں سے امام کے لشکر کو فریب دینے کی کوشش کرے لگے۔ انہوں نے "عبدالرحمن بن سرہ" کو یہ افواہ پھیلانے کے لیے عید اللہ اور ان کے سپاہیوں کی طرف بھیجا کہ حسن نے صلح کی درخواست کی ہے۔ لیکن لوگوں نے اس کی بات کو جھوٹ قرار دیا اور اسے برا بھلا کہا۔ (۲)

اس کے بعد انہوں نے خفیہ طور پر عید اللہ بن عباس کے پاس کسی کو بھیجا اور پیغام دیا کہ حسن نے ہم سے صلح کی درخواست کی ہے۔ گرم بھی ہمارے ساتھ مل گئے تو تمہیں دس لاکھ درہم دیں گے۔ نصف ابھی دیئے جائیں گے اور بقید نصف کو ذیل میں داخل ہونے کے بعد عید اللہ رات کے وقت معاویہ سے جا ملے لوگ نماز فجر کے وقت ان کی آمد کے منتظر رہے۔ قیس بن سعد نے لوگوں کو نذر پڑھائی اور اس کے بعد عباس کو برا بھلا کہا شروع کیا کہ کس طرح بدر میں انہوں نے مشرکوں کا ساتھ دیا اور پھر امیر ہوئے۔ اس کے بعد عید اللہ کے خلاف بولنا شروع کیا کہ کس طرح انہوں نے یمن میں انسر بن ارطاة کے مقابلے سے بھاگ کر اسے اپنے دو بیٹوں کے قتل کا موقع فراہم کیا۔ (۳)

لوگوں کو رقم دینے پر دوسرے واقعات سے ظاہر ہوتا ہے کہ معاویہ نے امام حسن کی جانب سے صلح کی درخواست کے معاملے میں جھوٹ۔ یہ کام لیا تھا۔ اگر واقعات امام نے صلح قبول کر لی تھی تو معاویہ کی طرف سے عید اللہ ابن عباس کو دس لاکھ درہم دینے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی۔ بہت سے عراقی اس بات کی تاک میں بیٹھے ہوئے تھے کہ اگر وہ امام حسن کو صلح کی طرف مائل دیکھیں گے تو فوری طور پر امام کے لشکر سے نکل جائیں گے۔ عید اللہ کے جاے سے عراقی فوج کا رد تہائی حصہ

۱۔ ترجمہ الامام حسن ابن علیؑ ص ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱

معاویہ کے ساتھ جلا۔ (۱) اس طرح قیس ہی سعد کے ساتھ صرف چار ہزار افراد باقی رہ گئے۔

معاویہ نے سمجھا تھا کہ عید اللہ اور عراقی لشکر کی اتنی بڑی تعداد کے آجانے کے بعد اب (امام کے لشکر میں) کچھ باقی نہیں بچا ہوگا۔ لہذا انہوں نے سر بن رطاعہ کو باقی ماندہ عراقی لشکر کی طرف بھیجا۔ لوگ تیار تھے اور انہوں نے اس پر حملہ کر دیا۔ سر پلٹ گیا اور ایک لشکر کے ساتھ پھر حملہ کیا۔ اس مرتبہ بھی قیس اور ان کے ساتھی میدان میں مارے رہے اور حملہ آوروں کو پیچھے دھکیل دیا اور اس جنگ کی وجہ سے کچھ لوگ مارے گئے۔ (۲) معاویہ نے قیس کو بھی دھوکا دینے کی کوشش کی۔ نیکس قیس نے کہا کہ وہ اپنے دین میں دھوکا نہیں کھائیے گا۔ اس کے بعد معاویہ نے ان کو دلیل کرنا شروع کیا اور انہیں یہودی اور یہودی باپ کی اولاد کہا۔ معاویہ نے یہ بھی کہا کہ دیکھو کس طرح تمہاری قوم نے تمہارے باپ کو تنہا چھوڑ دیا تھا یہاں تک کہ وہ تنہا ہو کر جو رات شام میں مر گئے تھے۔ جواب میں قیس نے انہیں بولوں میں دلوں (بت ابن بت) کہا اور انہیں نکلا کہ تم نے ابتداء ہی سے مجبوراً اسلام قبول کیا تھا اور مسلمانوں کے درمیان تعزات ڈالنے کے سوا تم نے کوئی کام بھی نہیں کیا ہے اور چوری رعبت کے ساتھ اس سے خارج (بھی) ہو گئے ہو۔ تم نے ہمیشہ خدا اور رسول کے خلاف جنگ کی اور تم مشرکین کے گروہوں میں سے ایک گروہ تھے۔ (۳) اصفہان اس مائدے کو نقل کرنے کے فوراً بعد ایک وفد کی طرف اشارہ کرتے ہیں جو معاویہ نے امام حسن کے ساتھ بات چیت کے لیے سا باط روانہ کیا تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ معاویہ نے عید اللہ ابن عباس کے ساتھ جو کیا وہ صرف انہیں دھوکا دینے کے لیے تھا۔

معاویہ کو سپاہ عراقی سے پیچھے ہی اپنے بہت سے حاسوسوں کی موجودگی کی وجہ سے امام حسن کے زخمی ہونے کی اطلاع مل گئی تھی۔ یہ خبر سننے ہی انہوں نے قیس کو پیغام بھیجا کہ تمہارے امرا کا کوئی فائدہ نہیں ہے (کیونکہ) حسن کے ساتھیوں نے ان سے اختلاف کیا ہے اور وہ سا باط میں زخمی ہو گئے ہیں۔ یہ امر اس بات کا سبب بنا کہ قیس ٹھہر گئے اور امام کی طرف سے کسی قطعی خبر کا انتظار کرنے لگے۔ (۴) عراق کے مالدار لوگوں اور سرداروں نے جب یہ صورتحال دیکھی اور انہیں معاویہ کی فتح کا امکان قوی نظر آنے لگا تو وہ یکے بعد دیگرے معاویہ سے ملنے ہونے لگے یا اپنی بیعت کا پیغام بھیجے لگے۔ بلاد رومی کہتا ہے عراق کے قائدین معاویہ کے پاس آ کر بیعت کر رہے تھے۔ ان میں پہلا آدمی خالد بن سمر تھا۔ اس نے کہا: اس کی بیعت کا مطلب تعید رعبہ کے تمام افراد کی بیعت ہے۔ بعد میں کسی شاعر نے معاویہ سے مخاطب ہو کر

۱۔ انساب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۲۸

۲۔ ایضاً۔ ج ۳۔ ص ۲۸

۳۔ مقالہ اقصائیں۔ ص ۳۷ انساب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۲۹

۴۔ انساب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۲۸

کہا تھا خالد بن سمر کا احترام کر کر اگر وہ نہ ہوتا تو اس پر سن پاتا۔ (۱)

جس پالیسی سے معاویہ نے خوب فائدہ اٹھایا وہ اہل انواہوں سے استفادہ کرنا تھا جنہیں وہ خود تین علاقوں کو فز سادط اور میداب جنگ میں پھیل کر رہے تھے۔ کوئی یہ سمجھتے تھے کہ کام تمام ہو گیا ہے اور میداب جنگ میں یہ ہات پھیل گئی ہے کہ تہار سے ہاتھ نہ ملے کی درخواست کی ہے۔ اور سادط میں بھی مجید اللہ اور لشکر کے بڑے حصے کے چلے جانے کی خبر، ہاتھ تک پہنچ گیا تھا کہ یہ انواہ بھی پھیل کر قیس بن سعد نے بھی صلح کر لی ہے۔ مورخین میں دو واحد شخصیت جس نے ان کو مانگوں انواہوں کی طرف گہری توجہ دی ہے وہ یعقوبی ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ معاویہ کچھ لوگوں کو ہاتھ کی لشکر گاہ میں بھیجے تھے تاکہ وہ کہیں کہ قیس بن سعد نے صلح قبول کر لی ہے۔ دوسری طرف کچھ لوگوں کو قیس کے لشکر میں بھیجا کرتے تھے تاکہ وہ وہاں جا کر کہیں کہ حسن نے معاویہ کے ساتھ صلح کر لی ہے۔ (۲) اسو سنک بات یہ ہے کہ بعض مورخین نے انہی انواہوں کو تاریخی خبر کے طور پر لکھ دیا ہے۔ ان میں سے ایک محمد بن سعد نے مغیرۃ بن شعبہ کی مکاری کو جس کے نتیجے میں کچھ لوگوں نے سادط میں شورش کر دی تھی تاریخی خبر کے طور پر اس طرح لکھا ہے کہ اس موقع پر معاویہ نے جو کچھ عہد کیا، انام نے اسے مان لیا۔ (۳)

عراق کے بہت سے بڑے لوگ معاویہ کے ساتھ مل گئے۔ حتیٰ انہوں نے یہ تک کہا تھا کہ وہ حسن کے ہاتھ ہاتھ کر انہیں معاویہ کے حوالے کرنے پر تیار ہیں۔ لیکن حتم کی تحریر کے مطابق جب قیس نے ایک خط میں ان کو عراقی لشکر کی بڑی تعداد کے چلے جانے کے بارے میں تحریر کیا تو انام نے اپنے بزرگ اصحاب کو بلایا اور فرمایا: "اے عراق کے لوگو! میں تم لوگوں کے ساتھ کیا معاملہ کروں؟ یہ قیس اس سہ کا خط ہے اس نے لکھا ہے کہ تمہارے بڑے لوگ اور سردار معاویہ سے جا ملے ہیں۔ خدا کی قسم یہ تمہاری جانب سے کوئی نئی بات نہیں ہے۔ تم نے صفیں میں سرے بابا کو حکم دیا پر مجبور کیا اور جب انہوں نے اس کو مان لیا تو تم نے ان پر اعتراض کیا۔ انہوں نے دوسری بار پھر صفیں معاویہ کے خلاف جنگ کے لیے بلایا لیکن تم نے سستی دکھائی یہاں تک کہ وہ اللہ کو پیارے ہو گئے۔ میں نے بعد تم سے پھر کسی جبر اور زبردستی کے میری بیعت کی میں نے تمہاری بیعت کو قبول کیا اور اس راہ پر قدم رکھ دیا۔ خدا جانتا ہے کہ میرا مقصد کیا تھا۔ لیکن دیکھو تم نے کیا کیا ہے؟ اے عراق! یہی میرے لیے کافی ہے مجھے میرے دین میں غریب نہ دو۔" (۴)

۱۔ اسباب للشرائط۔ ج ۲، ص ۳۹

۲۔ تاریخ یعقوبی۔ ج ۲، ص ۲۱۵

۳۔ ترجمۃ الامام حسن بن سعد ص ۱۶۹

۴۔ الفتوح۔ ج ۳، ص ۱۵۰۔ ان باتوں کا نام کے عن تحریف شدہ کلمات سے مراد۔ کیجئے جو اسباب للشراف جلد ۳ ص ۳۹ میں آئے ہیں۔

امام کی اس واضح گفتگو سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کو جنگ کرنے کے بارے میں کوئی شک و شبہ نہ تھا لیکن لوگوں کی تاثرات و سب حرکات نے انہیں پریشان کر کے رکھ دیا تھا۔

معاویہ اور صلح کی درخواست

وہ نکتہ جو امام کے موقف کی وضاحت کے سلسلے میں اہمیت کا حامل ہے وہ یہ ہے کہ صلح کی درخواست امام حسن کی جانب سے سامنے نہیں آئی تھی۔ یہ معاویہ تھے جو کسی حراست کے بغیر عراق پر قبضہ کرنا چاہتے تھے لہذا انہوں نے امام کو حکومت سے کنارہ کش ہو جانے پر دھمکی دینے کے لیے اصرار کیا۔ اس خطہ فکر کے بالمقابل بعض کتابوں میں اسی زمانے میں پہلی ہوئی انہوں کی بیروی میں (جنہیں کچھ لوگوں نے ایک مسلم تاریخ کی حیثیت سے نقل کر دیا ہے) اس طرح ظاہر کیا گیا ہے جیسے خود امام نے صلح کی پیشکش کی ہو اور معاویہ آپ بھی رنجناک دیکھتے ہوں۔ (۱) اس خطہ فکر کے خلاف کچھ شواہد موجود ہیں جن کی جانب ہم اشارہ کر رہے ہیں۔ پہلا شاہد یحییٰ کی خبر ہے وہ کہتے ہیں معاویہ نے کچھ لوگوں کو ساہلو میں اردن روانہ کیا تاکہ امام حسن سے صلح کے بارے میں بات چیت کریں۔ یہ وہی ملاقات ہے جس میں امام نے صلح کو مسترد کر دیا تھا۔ (۲) یوں امام نے معاویہ کی جانب سے کی جانے والی صلح کی پہلی درخواست کو مسترد کر دیا تھا۔ دوسرا شاہد امام کے وہ خطوط ہیں جو انہوں نے ابتدا میں تحریر فرمائے تھے اور جن میں سے ہر خط میں امام نے جنگ ہی پر اصرار کیا تھا اور ان میں معاویہ کو دھمکی دی گئی تھی کہ اگر انہوں نے سر تسلیم خم نہ کیا تو امام اپنے لشکر کے ساتھ ان کا سامنا کریں گے۔ امام نے معاویہ کے قاصد سے بھی فرمایا تھا کہ معاویہ سے کہنا کہ ہمارے بارے میں صرف کوار ہی فیصلہ کرے گی۔

یہ سب چیزیں اس بات کی علامت ہیں کہ امام کا موقف جنگ تھا۔ ایک اور شاہد یہ بھی ہے کہ امام نے لوگوں کے سامنے تقریر کرتے ہوئے صراحت کے ساتھ اس نتیجے پر زور دیا تھا کہ معاویہ نے ہم سے ایک ایسی صلح کی درخواست کی ہے جس میں کوئی عزت و شرافت نہیں ہے۔ اگر تم لوگ جنگ کے لیے تیار ہو تو میں تمہارے ساتھ ہوں لیکن اگر تمہیں زندہ رہنا پسند ہے تو تمہارا کسی طرف سے صلح کی پیشکش کو قبول کر لیں۔ (۳) سید ابن جوری لکھتا ہے جب امام حسن نے دیکھا کہ لوگ ان کے گرد سے جھٹ پکے ہیں اور کوفوں نے ان کے ساتھ خیانت کی ہے تب آپ صلح کی طرف مائل ہوئے۔

۱۔ دیکھئے "البدایہ والنہیہ" ج ۸ ص ۱۲۴، الکامل فی التاريخ ج ۳ ص ۲۵۵۔

۲۔ تاریخ یحییٰ ج ۲ ص ۲۵۵۔

۳۔ تاریخ الامم و الملک ص ۸۷، الکامل فی التاريخ ج ۳ ص ۲۰۶، اعلام الدین ص ۱۸۱، بحار الانوار ج ۴۳ ص ۲۱۱۔

تذکرہ انوار ص ۱۹۹۔

’اس سے پہلے معاویہ نے انہیں صلح کی دعوت دی تھی لیکن امام نے اسے قبول نہیں کیا تھا۔ وہ مزید لکھتا ہے کہ یہ معاویہ تھے جنہوں نے صلح کے بارے میں امام کے ساتھ خط و کتابت کی تھی۔ (۱) شیخ مفید نے بھی لکھا ہے کہ معاویہ نے صلح کے بارے میں امام کو خط لکھا تھا۔ (۲)

ہماری رائے کے مطابق جس طرح ہم نے دوسرے مقامات پر بھی بیان کیا ہے معاویہ کی جانب سے صلح کے بارے میں پھیلانی جانے والی افواہیں اس بات کا سبب نہیں کہ بعض مورخین یہ کہنے لگے کہ خود امام نے صلح کی پیشکش کی تھی۔ ایک روایت میں آ رہا ہے کہ معاویہ نے امام کے ہراول دستے میں اپنے جاسوس بھیجے تاکہ وہ یہ افواہ پھیلائیں کہ حسن نے خطوط لکھ کر ۱۵۰۰ سے صلح کی درخواست کی ہے تم کیوں اپنی جاں خطرے میں ڈالتے ہو؟ (۳) معاویہ نے عبید اللہ بن عباس کو فریب دینے کے لیے انہیں لکھا کہ ان الحسن بن علی بن ابی طالب کے صلح (حسن بن علی) سے صلح کے سلسلے میں نہ دست بستہ کی ہے۔ (۴) یہی افواہیں بعد میں ہارثی روایتیں بن گئیں اور حقیقت کو بدل کر رکھ دیا۔

صلح قبول کرنے کی وجوہات

تھوڑی جرات اس بات کا سبب نہیں کہ امام حسن علیہ السلام اپنا اصل مقصد یعنی معاویہ کے خلاف ایک آبرو مندانہ جنگ حاصل نہ کر سکے۔ بعد آپ نے ضروری سمجھا کہ خود اسلام کی حفاظت اور بے نیچہ خون خرابہ دہنے کے لیے جنگ سے گریز کریں۔ ب صلح قبول کرنے کی چند وجوہات عرض ہیں۔

الف امام کی حمایت کے سلسلے میں لوگوں کا سستی دکھانا امام کی طرف سے نیا سؤتف اختیار کرنے کی ایک اہم وجہ تھی۔ کوئی یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ معاویہ کے ساتھ امام جنگ کرنا نہیں چاہتے تھے۔ آپ کے کلمات اور اقدامات مکمل طور پر اس کے بالکل برعکس ثابت کرتے ہیں۔ سامانہ کا جہجہ جاری نہ رکھنے کے بارے میں لوگوں کی عدم قابیلیت واضح کرنے کی اہم ترین علامتوں میں سے ہے۔ شیخ مفید کے بقول یہی وہ مقام تھا جہاں امام نے سمجھ لیا کہ لوگوں نے انہیں تباہ کر دیا ہے۔ (۵)

۱۔ تذکرہ الخوارج ص ۱۹۷

۲۔ بحار انوار ج ۳۳ ص ۲۸

۳۔ شرح نوح البلاغ فی بیان اللہ ج ۱ ص ۱۲۲

۴۔ ایضاً

۵۔ ارشاد ج ۲ ص ۱۳

بہت سے لوگ جمل، صہلین اور سردان کی جنگوں میں حضرت علیؑ کا ساتھ دیتے ہوئے مارے جا چکے تھے۔ اب وہ جنگ و جدال سے تھک گئے تھے اور انہیں اپنے اندر جنگ جاری رکھنے کی سکت نظر نہیں آ رہی تھی بلکہ وہ حکومت کو اپنا مقروض سمجھتے تھے اور اہل بیت سے اپنے حقوں کا مطالبہ کر رہے تھے۔ وہ ان کو اپنے مقتولوں کے حقوں کا ذمہ دار قرار دیتے تھے۔

پہلے بتایا جا چکا ہے کہ جب امامؑ کے کانوں میں لشکر کے کچھ سپاہیوں کے فرار کی خبر پہنچی تو آپؑ نے لوگوں کی طرف رخ کیا اور فرمایا: "تم لوگوں نے (جنگ جاری رکھنے کے بارے میں) میرے ہاکی مخالفت کی اور معاملے کو حکمیت تک پہنچا دیا حالانکہ میرے ہا با اس کے حامی نہیں تھے۔ میں نے تمہیں جنگ جاری رکھنے کی دعوت دی اور تم نے اس سے پہلو ہٹا کر یہاں تک کہ وہ اپنے پروردگار کے دیے اور کوسد عار گئے۔ اس کے بعد تم میرے پاس آئے اور بیعت کی اور یہ طے پایا کہ میں جس کسی سے جنگ کروں گا تم بھی اس کے خلاف جنگ کرو گے اور میں جس کسی سے صلح کروں گا تم بھی اس سے صلح کرو گے۔ آج مجھے اطلاع ملی ہے کہ تمہارے بزرگ اور سردار معاویہ کی طرف گئے ہیں اور اس کے ساتھ بیعت کر لی ہے۔ میرے لیے یہی کافی ہے۔ مجھے میرے بھائی اور میری زندگی کے بارے میں فریب نہ دو۔" (۱)

جاہلہ ماہ حسن علیہ السلام کے کنارہ کش ہو جانے کی وجہ کے بارے میں لکھتا ہے جب آپؑ نے اپنے ساتھیوں کے بٹھکر جانے کا مشاہدہ کیا اور آپؑ لشکر کی ٹوٹ پھوٹ کو دیکھا تو کیونکہ آپؑ اپنے والد کے ساتھ ان لوگوں کے طرح طرح کے سلوک سے واقف تھے اور جانتے تھے کہ یہ لوگ ہر روز ایک نئے رنگ اور نئے انداز کا طرز و فعل اختیار کر لیتے ہیں اس لیے آپؑ حکومت سے کنارہ کش ہو گئے۔ (۲)

امامؑ سمجھ چکے تھے کہ اس لوگوں پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ یہ عدم اعتماد صرف ان لوگوں کے ساتھ نہ دینے کے بارے ہی میں نہ تھا بلکہ نہ رہتے تھے واللہ لو ففعلت معاویہ لاخذوا بعطفی حتی یدھمرونی الیہ سلفاً (عدا کی قسم اگر میں معاویہ کے ساتھ قتال کرتا تو یہ لوگ میری گردن پکڑ کر مجھے معاویہ کے حوالے کر دیتے)۔ (۳) ایک اور جگہ پر امامؑ نے فرمایا: و اہل اہل العراق لا یبقی ہم احد لہذا الا غلب (عراق والے ایسے لوگ ہیں کہ جس کسی نے ان پر اعتماد کیا وہ مظلوم رہے گا۔ کیونکہ اس میں سے کوئی بھی اپنی سوچ اور خواہشات میں دوسرے سے موافق نہیں ہے۔ یہ لوگ نیکی و بدی کسی بھی معاملے میں بخیر و نہیں ہیں)۔ (۴) ایسے لوگوں کے ساتھ شامیوں کے خلاف جنگ کرنا ممکن نہ تھا کیونکہ

۱۔ شرح لکھنؤی علیہ السلام ج ۱ ص ۱۶۵۔

۲۔ رسالۃ جاہلی فی اسبغہ "عصر ہاشمی" نامی کتاب کی جلد ۳ صفحہ ۷ پر شائع ہوا ہے۔

۳۔ اعلام الحارثی ص ۲۰۵ بحار القادری ج ۳ ص ۲۰۶ بحار المصنوع ج ۱ ص ۱۶۵

۴۔ کمال فی التاریخ ج ۲ ص ۴۰۵

شامیوں کے درمیان مکمل اتحاد و اتفاق پایا جاتا تھا اور وہ اپنے مقصد کے بارے میں یکسو تھے۔ جبکہ پہلی کوفہ فتنہ شتر مذہب اور بے ارادہ لوگ تھے۔

سن ۳۹ اور ۴۰ ہجری میں امام علی علیہ السلام نے لوگوں کو خطبہ کر کے جو دردناک خطبہ ارشاد فرمائے انہیں دیکھ کر ہر منصب، حرف، شخص، سہات کا قائل ہو جائے گا کہ عراق کو شام کے حوالے کرنے کے سوا کوئی اور راستہ نہیں رہ گیا تھا۔ امام حسن اپنے آپ کو اور کئی کے چند شیعوں کو ایسے شامیوں کے حوالے نہیں کر سکتے تھے جن کا سرخند نر بن اوطا جیسا خنوخوار شخص تھا۔ اب صبح کے ذریعے عراق کو بوث دار اور عمارت ثری سے محفوظ رکھنے کا ایک راستہ موجود تھا۔ یہ ممکن تھا کہ امام اپنے چند ساتھیوں کے ساتھ جنگ کرتے اور شہید ہو جاتے، لیکن اس کا نتیجہ واضح نہ تھا۔ معاویہ نے حضرت عثمان کے خون کے انتقام کا لہرہ لگا کر ایک رہبر ملی فضا پیدا کر دی تھی۔ اس وقت شام کے علاوہ مصر اور دوسرے کئی علاقے بھی معاویہ کے کنٹرول میں تھے۔ اس کے مقابلے میں امام اپنے تمام درویشان ماضی اور اپنے موقف کی صداقت کے باوجود کوئی پیشرفت نہ کر سکے تھے اور اس صورتحال کی وجہ سے شام کے مقابلے پر عراق کی ناکامی کے سوا کچھ نظر نہیں آ رہا تھا۔ ان حالات میں امام کی شہادت بھی رائیگاں جاتی۔ غلط طور پر بعض اوقات یہ بھی کہا گیا ہے کہ امام خوزیری کو ناپسند کرتے تھے۔ یہ بات صحیح نہیں ہے۔ آپ جنگ، جمل اور جنگ مہض کے دوران میدان جنگ میں شخص نہیں موجود تھے۔ آپ اپنے بابا کی سیرت کی بھی مکمل تائید کرتے تھے۔ جو بات امام حسن کو پسند نہ تھی وہ ایسی بے نتیجہ خیز پڑی تھی جس کا کوئی واضح سیاسی نتیجہ برآمد نہ ہو۔

بہ دوسرے جواہر نام کے نقطہ نظر سے صلیح کی وجہ کی وضاحت کرتا ہے یہ ہے کہ بنیادی طور پر عام حالات میں جنگ کرنا لوگوں کی موجودگی سے وابستہ ہوتا ہے اور حکمران صرف ایک خاص حد تک لوگوں کو جنگ پر مجبور کر سکتا ہے۔ درحقیقت دو نکات کو ایک دوسرے سے جدا کرنا ہوگا۔ ایک یہ کہ کیا مسلمانوں کا حاکم ہر صورت میں 'حق' لوگوں کی اکثریت کی مکمل مخالفت کے باوجود جنگ کا آغاز کر سکتا ہے؟ اگر وہ ایسا کر سکتا ہے تو کن شرائط میں؟ دوسرا نکتہ یہ ہے کہ اگر بالفرض حاکم ایسا کر سکتا ہے تو کیا ایسا عمل مسلمانوں کی مصلحت میں ہے یا نہیں؟

اصولاً رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت یہ تھی کہ آپ جنگ کے معاملے میں مسلمانوں سے مشورہ کیا کرتے تھے۔ ہم آنحضرتؐ کے زمانے کی جنگوں کے جائزے کے دوران اس بات کا ذکر کر چکے ہیں یہ اس حال میں تھا جبکہ مولانا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابتدائی میں لوگوں سے بیعت لے چکے تھے اور بتایا یہ کہ جہاد کا شہ اسلام کے فروعات میں ہوتا ہے اور اصولاً مسلمانوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ غدار کی طرح اس علم پر بھی عمل کریں۔ پھر کیوں آنحضرتؐ ان دو نکات کے باوجود جنگ کے معاملے میں لوگوں سے مشورہ کیا کرتے تھے؟ اس کی پہلی دلیل یہ ہے کہ جنگ کا بوجھ بہت

بھاری ہوتا ہے اور یہ بارگراں لوگوں کو ہی اپنے کامروں پر اٹھاتا ہوتا ہے۔ غمار ایک ایسی عبادت ہے جو مسلمان کا صرف ایک محدود وقت لیتی ہے۔ لیکن جنگ کی وجہ سے مسلمانوں کو جان و مال سے ہاتھ دھو پڑتے ہیں اور یہاں اوقات انہیں ہے وطنی اور خانہ بدوشی کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ جنگ کے اس قسم کے نتائج کے ہوتے ہوئے کہ ایک ایسے کی شہادت سے پورا قید و غلامی اور پریشان ہو جاتا ہے فطری بات ہے کہ لوگ خود اس معاملے میں شریک رہیں اور اس مسئلے پر مشورے کے ذریعے ایک حد تک اس نقصان کا بوجھ برداشت کریں۔ باوجود یہ کہ جہاد اسلام کے مروجات میں شامل ہے رسول اللہ نے ہمارے پہلے ہوئے والی جنگوں میں انصار سے 'جسوں نے آنحضرت کے ساتھ جنگوں میں شرکت کا وعدہ نہیں دیا تھا' کوئی استفادہ نہیں کیا۔ در کے موقع پر بھی انصار کے سرداروں کے جنگ کے لیے تیار ہونے کے علاوہ کے بعد آنحضرت نے ان سے استفادہ کیا۔ بعد میں واحد اور احزاب میں بھی مشوروں کا سلسلہ نظر آتا ہے۔

لیکن جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ کیا جنگ کے معاملے میں کسی کام کو لوگوں پر مسلط کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ حضرت علی کی سیرت یہ تھی کہ صرف نصیحت یا کبھی کبھار تازیانہ ہاتھ میں لیکر لوگوں کو آمادہ کیا کرتے تھے۔ لیکن امام اس بات پر تیار نہیں تھے کہ لوگوں کو جنگ میں شریک کرنے کے لیے تشدد اور کوار سے کام لیں۔ (۱) آپ و شیخ الفقہاء میں فرماتے تھے "کل یک میں فرمان دیا کرتا تھا آج مجھے فرمان دیتے ہیں۔ کل تک میں انہیں روکا کرتا تھا آج وہ مجھے روکتے ہیں۔ تم لوگ دندہ رہتا پسند کرتے ہو اور لیس لسی ان احطکم ما تکرہون (میں تمہیں ایسی بات پر مجبور نہیں کروں گا جسے تم پسند نہیں کرتے ہو)۔ (۲) امام حسن علیہ السلام بھی اسی سیرت پر کاربند تھے۔ جب انہوں نے دیکھا کہ لوگ ان جیسے امام قبول کرنے پر تیار ہی نہیں ہیں اور شام کے مقابلے میں اپنے مقام و حیثیت کی حفاظت کرنے کے لیے آمادہ ہی نہیں ہیں تو قدرتی بات ہے کہ ان ضروری نصیحتوں کے بعد جن میں سے زیادہ تر آپ کے ہاں پہلے ہی ان لوگوں کو کر چکے تھے آپ عراقی چھوڑ کر مدینہ تشریف لے جائیں۔

حضرت علی علیہ السلام مرتبوں کو ان کے دشوار مستقبل سے آگاہ کرتے رہتے تھے۔ لہذا آپ نے فرمایا "جان لو کہ تم میرے بعد تم بلاؤں میں گرفتار ہو گے۔ میری جہت ذلت و خواری، تنہا کوار اور خالوں کا علم و استبداد۔ ان حالات میں مجھے یاد کرو گے اور آرزو کرو گے کہ کاش میرا ساتھ دینے والا میری مدد کرتے اور میرے دفاع کے لیے اپنا خون نچھاور کر دیتے۔" (۳)

۱۔ الامارات۔ ص ۳۷ (فارسی ترجمہ)

۲۔ کج البلاغہ۔ خطبہ ۲۸، شرح کج البلاغہ، ج ۱، ص ۳۳۳، ج ۲، ص ۱۹

۳۔ الامارات۔ ص ۱۵۵

امام حسن علیہ السلام نے عرق کے دشوار حالات اور جنگ کے لیے آپ کی ایسیوں سے لوگوں کی بے اعتنائی اور آپ کے کنارہ کش ہو جانے کے لیے معاویہ کے اصرار کے موقع پر ایک تقریر میں اپنا موقف بیان کیا۔ امام نے ابتدا میں اس بات کا اظہار کیا کہ آپ شام کے خلاف جنگ کے بارے میں کسی بھی قسم کے شک و شبہ کا شکار نہیں ہیں واللہ لا یلمسنا عس اهل الشام شک ولا مدم وانما یقتل اهل الشام بالعسر والسلام (شک اور پشیمانی ہمیں شامیوں کے خلاف جنگ سے نہیں روک سکتے بلکہ ہم یزید باری اور وکاد کے ساتھ ان کے خلاف جنگ کریں گے)۔ اس کے بعد وہ لوگوں کی مہیات بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں تم لوگ پہلے جیسے نہیں رہے ہو۔ جب تم صفیں کی طرف گئے تھے تو تمہارا دین تمہارے آگے آگے تھا لیکن آج تمہاری دنیا تمہارے دین پر مقدم ہے۔ مزید فرمایا تم لوگ دو خطرناک جنگوں میں اور سردیوں کے درمیان آگے ہو اپنے متغزلوں پر روتے ہو اور دین کا انتقام لینا چاہتے ہو۔ سالادان معلوۃ دھانا الی امور لیس فی عز ولا بصلۃ (اور اب معاویہ نے ہم سے صلح کا تقاضا کیا ہے ایک ایسی صلح جس میں نہ کوئی سرفرازی ہے نہ کوئی شرافت اور نہ انصاف)۔ امام نے اپنے اس بیان سے عراقیوں پر واضح کر دیا کہ صلح کے عمل میں شریک ہونا کسی بھی صورت عراقیوں کے معاویہ میں نہیں ہے۔ اس کے بعد امام نے لوگوں سے چاہا کہ وہ اس کی دوسری واری واضح کریں ہاں اردتم الموت و دنا علیہ و حاکمناہ الی اللہ عزوجل بطبی السیوف و اں اردتم الحیاۃ فلیسناہ و احدنا لکم الرضی (اگر تم لوگ جنگ کے لیے تیار ہو تو ہم اس کی طرف سے صلح کو مسترد کر کے اور اپنی کھنڈروں پر بھروسہ کر کے اس کے معاملے کو خدا پر چھوڑ دیں گے۔ لیکن اگر زندگی کے خواہاں ہو تو اس کی طرف سے صلح کی پیشکش کو قبول کر لیتے ہیں اور تمہارے لیے جان حاصل کر لیتے ہیں)۔ یہ سن کر مسجد میں ہر طرف سے آوازیں بلند ہونے لگیں کہ ہم زندگی چاہتے ہیں ہم زندگی چاہتے ہیں اور اس طرح انہوں نے صلح کو قبول کر لیا۔ (۱)

امام حسن علیہ السلام نے ایک اور مقام پر فرمایا ائسی راہبست ہوی عظیم الساس فی الصلح و کبر ہوا المحرب للہم احب ان احملہم علی ما یکرہون (میں نے زیادہ تر لوگوں کو صلح کا خواہاں اور جنگ سے گریزاں دیکھا۔ مجھے یہ بات پسند آئی کہ انہیں ان کی انہر میں ناپسندیدہ کام پر مجبور کروں)۔ (۲)

ایک دوسرے مقام پر فرمایا ازی اکثر کم قد سکل عس المحرب و لشل فی القتال ولست ازی احملکم علی ما یکرہون (میں نے دیکھا کہ تم میں سے اکثر لوگ جنگ سے تنہ سوز چکے ہو اور لڑائی میں سست ہو اور

۱۔ نزہۃ الامام بحس ابن عساکر۔ ص ۵۸۔ ۵۹۔ نکال فی التاريخ۔ ج ۳۔ ص ۲۰۶۔ اعلام الدین۔ ص ۱۸۱۔ بحوالہ الذہبی۔ ج ۳۳۔ ص ۲۱

۲۔ ذکرہ الخوص۔ ص ۱۹۹

۳۔ قبل القبول۔ ص ۳۹

میں ایسا نہیں ہوں کہ تمہیں اس کام پر مجبور کروں جسے تم پسند نہیں کرتے۔ (۱)

انہی بے ہوگوں کے عدم تعاون کو خلافتِ مولاہ کے حوالے کر دینے کی وجہ بتایا ہے۔ عام حالات میں اس کا اس کے سوا کوئی اور حل موجود نہیں ہے۔

آپ نے یک اور مقام پر فرمایا واللہ اسی مسلط الامر لانی لم اجد انصاراً لولو وجدت انصاراً لقلائیلہ لیلی و بھاری حتی بعکم اللہ بیننا و بینہ (خدا کی قسم میں نے اس لیے یہ امر (خلافت) اس کے حوالے کر دیا کہ میری کوئی مددگار نہیں تھا۔ اگر میری مدد کرنے والے ہوتے تو اس کے خلاف ان رات لڑتا یہاں تک کہ خدا میرے اور اس کے درمیان فیصلہ کر دیتا)۔ (۲)

یہ صحیح قیوں کرے کے لیے امام حسن علیہ السلام کی ایک اور دلیل یہ تھی کہ یہ اقدام شیعوں کی حفاظت کے لیے نہایا گیا تھا۔ نام پر اعتراض کرنے والوں کے مدد گروہ تھے ایک شدت پسند خوارج جو اسی وجہ سے حضرت علی کے ساتھ بھی لڑے گئے تھے اور دوسرے وہ انصاری جو شیعہ خوارج کے حامل شیعہ جو کسی صورت پیچھے بننے کے قائل ہی نہ تھے۔ یہ لوگ صحیح کے مخالف تھے اور گاہے بگاہے امام پر اعتراض کیا کرتے تھے۔ اعتراض کرنے والوں میں کچھ ایسے لوگ بھی شامل تھے جو امام کو (نحوذ باللہ) "اعدائ المؤمنین" (مومنوں کو ذلیل کرنے والے) کہا کرتے تھے اس کے برخلاف امام صلح قبول کرنے کو "پادشہ عزت" سمجھتے تھے اور اپنے آپ کو "معر المؤمنین" (مومنوں کو عزت دینے والا) متعارف کرایا کرتے تھے۔

اور اس کی دلیل یہ بتاتے تھے کہ اسی لخصاً و اہک لیس بکم علیہم فو قاسلعت الامور لا بقی انا و انتم ہیں اظہر کیم (جب میں نے دیکھا کہ تمہارے پاس ضروری طاقت نہیں ہے تو میں نے خلافت کو اس کے حوالے کر دیا تاکہ میں مدد تم تک جاؤں)۔ آپ کی دوسری گفتگوؤں سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنے موران کے بچ جانے سے آپ کی مراد تشیع کی حفاظت تھی۔ امام نے اپنے ایک کلام میں اپنے اس اقدام کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس صاحبِ علم ساتھی کے کشتی میں سوراخ کر دینے کی، مدد قرار دیا ہے جس کا مقصد یہ تھا کہ اس طرح کشتی کو اس کے مالکوں کے لیے محفوظ رکھا جائے۔ (۳)

امام یک اور کلام میں فرماتے ہیں فصلحت بقیاً علی شہتنا خلافت من الفل لراہت طلع ہدہ الحروب الی یوم قاتلان اللہ کل یوم ہو فی شان (میں نے اپنے شیعوں کو قتل ہونے سے بچانے کی خاطر صلح

۱۔ اخبار الطوال۔ ص ۲۱۷

۲۔ بحار الطوار۔ ج ۳۳۔ ص ۱۷۷ اور بحیث ص ۱۷۷

۳۔ بحار الطوار۔ ج ۳۳۔ ص ۱۷۷ و فصل الطول۔ ص ۱۷۷ و کمال المظہم۔ ج ۱۲۔ ص ۵۵ و انوار العارفين۔ ج ۲۔ ص ۱۲

اور اپنے مخلص ساتھیوں کی جانوں کی حفاظت کروں۔ (۱)

اعتراس کرنے والے عام طور پر عجایب اہل بیت علیہ السلام سے تھے اور ان میں سے ہجرا میں مدی جیسے لوگ تو خلافت کو صرف آل علی علیہ السلام کا حق مانتے تھے۔ اس کے باوجود اسلام سے اسوہوں کی دشمنی سے واقفیت اور اپنے انقلابی مزاج کی وجہ سے ان کی خواہش تھی کہ ہر صورت میں ان کے مقابل کھڑا ہونا چاہیے۔ مندرجہ بالا اسامیوں میں ہم نے قصداً تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ مگر اس بات کی ضرورت ہے کہ ہم ان کا نظریہ اور منطقی تعلق تھا۔ آپ اچھی طرح سمجھ گئے تھے کہ معاویہ نے حق علی کا جو خطاب اور ذکر کیا ہے اور احمقوں کا جو عظیم لشکر ان کے اختیار میں ہے اس کی مدد سے وہ عراق کی حدود و تحریک کو کچل سکتے ہیں اور وہ خاندان طوی کے اہم افراد اور شیعوں کو حضرت عثمان کے قتل کے بہانے لٹکانے لگا دیں گے۔ معاویہ نے اس منصوبے کی تمام ظاہری باتوں کو اپنے مفاد میں ڈھال لیا تھا۔ اس وقت امام ذرا اصحاب میں سے کم ہی ایسے لوگ بچے ہوں گے جو معاویہ کے مقابلے میں کھڑے ہونے کی قدرت رکھتے ہوں۔ اس وقت تک انہوں نے عراق کو بھی شک و شبہ میں ڈالنے کی قدرت حاصل کر لی تھی۔

اسی وجہ اور دوسری وجوہات کی بنا پر انہوں نے عراقیوں کو امام کے گرد سے منتشر کر دیا تھا۔ اس بات کا تصور کرنا دشوار نہیں ہے کہ اگر معاویہ حضرت علی کے آخری زمانے میں عراق پر قبضہ کرنا چاہتے تو حضرت علی بھی اس کے سوا کچھ اور نہیں کر سکتے تھے۔ عینا اس کے فرزند امام حسن نے کیا۔ چند مخلص جس تعداد میں کم افراد کی موجودگی اس بات کے لیے کافی نہیں تھی کہ امام حسن جنگ کا آغاز کر دیں۔ اس بات کو سمجھنے کے لیے کہ اس حالت میں حضرت علی ہوتے تو ان کے لیے بھی اس کے علاوہ کوئی چارہ کار نہ ہوتا۔ حکیم کے مسئلے پر امام کا طرز عمل قابل توجہ ہے۔ حضرت علی نے حکیمیت قبول کرنے پر اعتراض کرے اور جنگ جاری رکھنے پر اصرار کرے والے چند لوگوں کے جواب میں فرمایا: "تم دیکھ رہے ہو کہ میرے سپاہی کس طرح میری مخالفت پر اتر آئے ہیں۔ تم لوگ اس قسم کی اکثریت کے درمیان ایک چھوٹا سا گردہ ہو۔ اگر ہم نے جنگ کا آغاز کیا تو جنگ کی مخالفت میں اکثریت شامیوں سے زیادہ تمہاری دشمن ثابت ہوگی۔ جس وقت اہل شام اور یہ لوگ باہم متحد ہو گئے تو تم سب کو ختم کر دیں گے۔ خدا کی قسم اگر خود میں بھی اس حکیمیت پر غور نہیں ہوں لیکن میں نے اکثریت کے مطالبے کو تسلیم کیا ہے کیونکہ مجھے تمہاری جانوں کی طرف سے خطرہ تھا۔" (۲)

بہر طور اپنے طرفداروں کی حفاظت ایک ایسی ضرورت تھی جس نے امام کو مجبور کر دیا کہ آپ ایک ہیما اقدام قبول

۱۔ بحوالہ مکتوبہ، ج ۱، ص ۱۶۹۔

۲۔ انساب الاشراف، ج ۲، ص ۲۳۸ اور یکے بعد دیگرے ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱

کریں جسے انجام دینے کے لیے ایک خاص جرأت درکار ہے۔ امام اور اصول پر نظر پاتی انسان کے لیے اہمیت اس بات کی ہوتی ہے کہ وہ اپنی شہریت دے داری پر عمل کرے یہ ہیں کہ لوگوں کی طعنہ دہی کے خوف سے وہ اپنے آپ کو بسے جاں میں چھوڑے جس سے اپنی اور اپنے ساتھیوں کی برادری کے سوا کچھ اور حاصل ہونے والا نہیں۔ امام حسن نے اپنی صلح کے بارے میں فرمایا: **وَاللّٰهُ الَّذِيْ عَلِمْتُ اَخِيْرُ لَشَيْخِيْ مَعَا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ اَوْ غُرُبَتْ** (خدا کی قسم اگر کام میں نے کیا ہے وہ میرے شیعوں کے لیے ہر اس چیز سے بہتر ہے جس پر سورج طلوع یا غروب ہوتا ہے)۔ (۱) اور امام حسن کے اس واقعہ ام کے بارے میں امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ہے: **وَاللّٰهُ الَّذِيْ صَبَحَ الْحَسَنُ بِنِ عَلِيٍّ مَّكَانَ خَيْرِ الْاُمَمَةِ مَعَا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ** (خدا کی قسم جو کام حسن ابن علی نے کیا وہ اس امت کے لیے ہر اس چیز سے بہتر ہے جس پر سورج طلوع ہوتا ہے)۔ (۲)

امام حسین اور صلح

ہم اس سے پہلے اشارہ کر چکے ہیں کہ کچھ مورخین اور محدثین نے اس بات کی کوشش کی ہے کہ ان دو بھائیوں (یعنی امام حسن اور امام حسین) کو دو متضاد فکری رکھنے والی شخصیات کے طور پر پیش کریں۔ اس طرز فکر کی بنیاد یہی غلط ہے۔ صلح کے بارے میں ان لوگوں کا خیال یہ ہے کہ گویا امام حسین صلح کے قائل نہ تھے اور انہوں نے اس بات اپنے بھائی سے اعتراض کیا تھا۔ ان لوگوں کے اس خیال کی بنیاد یہ ہے کہ امام حسین اپنے والدہ گرامی کی روش کے حامی تھے جبکہ امام حسن کو جنگ کا راستہ پسند نہیں تھا۔ ہم نے اس سے قبل اشارہ کیا ہے کہ امام حسن جنگ کے حامی تھے اور یہ بات آپ کے کلمات سے بالکل واضح ہے۔

امام حسین سے نقل کیا گیا ہے کہ آپ نے اپنے بھائی پر اعتراض کرتے ہوئے کہا: **اُعْبَذُكَ بِاللّٰهِ اَنْ تُكْذِبَ عَلَيَّ اَمْسِيْ فَبِرْءٍ وَتَصْذُقَ مَعَاوِيَةَ** (میں خدا کی پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ آپ قبر میں (نہود باللہ) علی کی تکذیب اور معاویہ کی تصدیق فرمیں)۔ (۳)۔ (۴)۔ (۵)۔ (۶)۔ (۷)۔ (۸)۔ (۹)۔ (۱۰)۔ (۱۱)۔ (۱۲)۔ (۱۳)۔ (۱۴)۔ (۱۵)۔ (۱۶)۔ (۱۷)۔ (۱۸)۔ (۱۹)۔ (۲۰)۔ (۲۱)۔ (۲۲)۔ (۲۳)۔ (۲۴)۔ (۲۵)۔ (۲۶)۔ (۲۷)۔ (۲۸)۔ (۲۹)۔ (۳۰)۔ (۳۱)۔ (۳۲)۔ (۳۳)۔ (۳۴)۔ (۳۵)۔ (۳۶)۔ (۳۷)۔ (۳۸)۔ (۳۹)۔ (۴۰)۔ (۴۱)۔ (۴۲)۔ (۴۳)۔ (۴۴)۔ (۴۵)۔ (۴۶)۔ (۴۷)۔ (۴۸)۔ (۴۹)۔ (۵۰)۔ (۵۱)۔ (۵۲)۔ (۵۳)۔ (۵۴)۔ (۵۵)۔ (۵۶)۔ (۵۷)۔ (۵۸)۔ (۵۹)۔ (۶۰)۔ (۶۱)۔ (۶۲)۔ (۶۳)۔ (۶۴)۔ (۶۵)۔ (۶۶)۔ (۶۷)۔ (۶۸)۔ (۶۹)۔ (۷۰)۔ (۷۱)۔ (۷۲)۔ (۷۳)۔ (۷۴)۔ (۷۵)۔ (۷۶)۔ (۷۷)۔ (۷۸)۔ (۷۹)۔ (۸۰)۔ (۸۱)۔ (۸۲)۔ (۸۳)۔ (۸۴)۔ (۸۵)۔ (۸۶)۔ (۸۷)۔ (۸۸)۔ (۸۹)۔ (۹۰)۔ (۹۱)۔ (۹۲)۔ (۹۳)۔ (۹۴)۔ (۹۵)۔ (۹۶)۔ (۹۷)۔ (۹۸)۔ (۹۹)۔ (۱۰۰)۔ (۱۰۱)۔ (۱۰۲)۔ (۱۰۳)۔ (۱۰۴)۔ (۱۰۵)۔ (۱۰۶)۔ (۱۰۷)۔ (۱۰۸)۔ (۱۰۹)۔ (۱۱۰)۔ (۱۱۱)۔ (۱۱۲)۔ (۱۱۳)۔ (۱۱۴)۔ (۱۱۵)۔ (۱۱۶)۔ (۱۱۷)۔ (۱۱۸)۔ (۱۱۹)۔ (۱۲۰)۔ (۱۲۱)۔ (۱۲۲)۔ (۱۲۳)۔ (۱۲۴)۔ (۱۲۵)۔ (۱۲۶)۔ (۱۲۷)۔ (۱۲۸)۔ (۱۲۹)۔ (۱۳۰)۔ (۱۳۱)۔ (۱۳۲)۔ (۱۳۳)۔ (۱۳۴)۔ (۱۳۵)۔ (۱۳۶)۔ (۱۳۷)۔ (۱۳۸)۔ (۱۳۹)۔ (۱۴۰)۔ (۱۴۱)۔ (۱۴۲)۔ (۱۴۳)۔ (۱۴۴)۔ (۱۴۵)۔ (۱۴۶)۔ (۱۴۷)۔ (۱۴۸)۔ (۱۴۹)۔ (۱۵۰)۔ (۱۵۱)۔ (۱۵۲)۔ (۱۵۳)۔ (۱۵۴)۔ (۱۵۵)۔ (۱۵۶)۔ (۱۵۷)۔ (۱۵۸)۔ (۱۵۹)۔ (۱۶۰)۔ (۱۶۱)۔ (۱۶۲)۔ (۱۶۳)۔ (۱۶۴)۔ (۱۶۵)۔ (۱۶۶)۔ (۱۶۷)۔ (۱۶۸)۔ (۱۶۹)۔ (۱۷۰)۔ (۱۷۱)۔ (۱۷۲)۔ (۱۷۳)۔ (۱۷۴)۔ (۱۷۵)۔ (۱۷۶)۔ (۱۷۷)۔ (۱۷۸)۔ (۱۷۹)۔ (۱۸۰)۔ (۱۸۱)۔ (۱۸۲)۔ (۱۸۳)۔ (۱۸۴)۔ (۱۸۵)۔ (۱۸۶)۔ (۱۸۷)۔ (۱۸۸)۔ (۱۸۹)۔ (۱۹۰)۔ (۱۹۱)۔ (۱۹۲)۔ (۱۹۳)۔ (۱۹۴)۔ (۱۹۵)۔ (۱۹۶)۔ (۱۹۷)۔ (۱۹۸)۔ (۱۹۹)۔ (۲۰۰)۔ (۲۰۱)۔ (۲۰۲)۔ (۲۰۳)۔ (۲۰۴)۔ (۲۰۵)۔ (۲۰۶)۔ (۲۰۷)۔ (۲۰۸)۔ (۲۰۹)۔ (۲۱۰)۔ (۲۱۱)۔ (۲۱۲)۔ (۲۱۳)۔ (۲۱۴)۔ (۲۱۵)۔ (۲۱۶)۔ (۲۱۷)۔ (۲۱۸)۔ (۲۱۹)۔ (۲۲۰)۔ (۲۲۱)۔ (۲۲۲)۔ (۲۲۳)۔ (۲۲۴)۔ (۲۲۵)۔ (۲۲۶)۔ (۲۲۷)۔ (۲۲۸)۔ (۲۲۹)۔ (۲۳۰)۔ (۲۳۱)۔ (۲۳۲)۔ (۲۳۳)۔ (۲۳۴)۔ (۲۳۵)۔ (۲۳۶)۔ (۲۳۷)۔ (۲۳۸)۔ (۲۳۹)۔ (۲۴۰)۔ (۲۴۱)۔ (۲۴۲)۔ (۲۴۳)۔ (۲۴۴)۔ (۲۴۵)۔ (۲۴۶)۔ (۲۴۷)۔ (۲۴۸)۔ (۲۴۹)۔ (۲۵۰)۔ (۲۵۱)۔ (۲۵۲)۔ (۲۵۳)۔ (۲۵۴)۔ (۲۵۵)۔ (۲۵۶)۔ (۲۵۷)۔ (۲۵۸)۔ (۲۵۹)۔ (۲۶۰)۔ (۲۶۱)۔ (۲۶۲)۔ (۲۶۳)۔ (۲۶۴)۔ (۲۶۵)۔ (۲۶۶)۔ (۲۶۷)۔ (۲۶۸)۔ (۲۶۹)۔ (۲۷۰)۔ (۲۷۱)۔ (۲۷۲)۔ (۲۷۳)۔ (۲۷۴)۔ (۲۷۵)۔ (۲۷۶)۔ (۲۷۷)۔ (۲۷۸)۔ (۲۷۹)۔ (۲۸۰)۔ (۲۸۱)۔ (۲۸۲)۔ (۲۸۳)۔ (۲۸۴)۔ (۲۸۵)۔ (۲۸۶)۔ (۲۸۷)۔ (۲۸۸)۔ (۲۸۹)۔ (۲۹۰)۔ (۲۹۱)۔ (۲۹۲)۔ (۲۹۳)۔ (۲۹۴)۔ (۲۹۵)۔ (۲۹۶)۔ (۲۹۷)۔ (۲۹۸)۔ (۲۹۹)۔ (۳۰۰)۔ (۳۰۱)۔ (۳۰۲)۔ (۳۰۳)۔ (۳۰۴)۔ (۳۰۵)۔ (۳۰۶)۔ (۳۰۷)۔ (۳۰۸)۔ (۳۰۹)۔ (۳۱۰)۔ (۳۱۱)۔ (۳۱۲)۔ (۳۱۳)۔ (۳۱۴)۔ (۳۱۵)۔ (۳۱۶)۔ (۳۱۷)۔ (۳۱۸)۔ (۳۱۹)۔ (۳۲۰)۔ (۳۲۱)۔ (۳۲۲)۔ (۳۲۳)۔ (۳۲۴)۔ (۳۲۵)۔ (۳۲۶)۔ (۳۲۷)۔ (۳۲۸)۔ (۳۲۹)۔ (۳۳۰)۔ (۳۳۱)۔ (۳۳۲)۔ (۳۳۳)۔ (۳۳۴)۔ (۳۳۵)۔ (۳۳۶)۔ (۳۳۷)۔ (۳۳۸)۔ (۳۳۹)۔ (۳۴۰)۔ (۳۴۱)۔ (۳۴۲)۔ (۳۴۳)۔ (۳۴۴)۔ (۳۴۵)۔ (۳۴۶)۔ (۳۴۷)۔ (۳۴۸)۔ (۳۴۹)۔ (۳۵۰)۔ (۳۵۱)۔ (۳۵۲)۔ (۳۵۳)۔ (۳۵۴)۔ (۳۵۵)۔ (۳۵۶)۔ (۳۵۷)۔ (۳۵۸)۔ (۳۵۹)۔ (۳۶۰)۔ (۳۶۱)۔ (۳۶۲)۔ (۳۶۳)۔ (۳۶۴)۔ (۳۶۵)۔ (۳۶۶)۔ (۳۶۷)۔ (۳۶۸)۔ (۳۶۹)۔ (۳۷۰)۔ (۳۷۱)۔ (۳۷۲)۔ (۳۷۳)۔ (۳۷۴)۔ (۳۷۵)۔ (۳۷۶)۔ (۳۷۷)۔ (۳۷۸)۔ (۳۷۹)۔ (۳۸۰)۔ (۳۸۱)۔ (۳۸۲)۔ (۳۸۳)۔ (۳۸۴)۔ (۳۸۵)۔ (۳۸۶)۔ (۳۸۷)۔ (۳۸۸)۔ (۳۸۹)۔ (۳۹۰)۔ (۳۹۱)۔ (۳۹۲)۔ (۳۹۳)۔ (۳۹۴)۔ (۳۹۵)۔ (۳۹۶)۔ (۳۹۷)۔ (۳۹۸)۔ (۳۹۹)۔ (۴۰۰)۔ (۴۰۱)۔ (۴۰۲)۔ (۴۰۳)۔ (۴۰۴)۔ (۴۰۵)۔ (۴۰۶)۔ (۴۰۷)۔ (۴۰۸)۔ (۴۰۹)۔ (۴۱۰)۔ (۴۱۱)۔ (۴۱۲)۔ (۴۱۳)۔ (۴۱۴)۔ (۴۱۵)۔ (۴۱۶)۔ (۴۱۷)۔ (۴۱۸)۔ (۴۱۹)۔ (۴۲۰)۔ (۴۲۱)۔ (۴۲۲)۔ (۴۲۳)۔ (۴۲۴)۔ (۴۲۵)۔ (۴۲۶)۔ (۴۲۷)۔ (۴۲۸)۔ (۴۲۹)۔ (۴۳۰)۔ (۴۳۱)۔ (۴۳۲)۔ (۴۳۳)۔ (۴۳۴)۔ (۴۳۵)۔ (۴۳۶)۔ (۴۳۷)۔ (۴۳۸)۔ (۴۳۹)۔ (۴۴۰)۔ (۴۴۱)۔ (۴۴۲)۔ (۴۴۳)۔ (۴۴۴)۔ (۴۴۵)۔ (۴۴۶)۔ (۴۴۷)۔ (۴۴۸)۔ (۴۴۹)۔ (۴۵۰)۔ (۴۵۱)۔ (۴۵۲)۔ (۴۵۳)۔ (۴۵۴)۔ (۴۵۵)۔ (۴۵۶)۔ (۴۵۷)۔ (۴۵۸)۔ (۴۵۹)۔ (۴۶۰)۔ (۴۶۱)۔ (۴۶۲)۔ (۴۶۳)۔ (۴۶۴)۔ (۴۶۵)۔ (۴۶۶)۔ (۴۶۷)۔ (۴۶۸)۔ (۴۶۹)۔ (۴۷۰)۔ (۴۷۱)۔ (۴۷۲)۔ (۴۷۳)۔ (۴۷۴)۔ (۴۷۵)۔ (۴۷۶)۔ (۴۷۷)۔ (۴۷۸)۔ (۴۷۹)۔ (۴۸۰)۔ (۴۸۱)۔ (۴۸۲)۔ (۴۸۳)۔ (۴۸۴)۔ (۴۸۵)۔ (۴۸۶)۔ (۴۸۷)۔ (۴۸۸)۔ (۴۸۹)۔ (۴۹۰)۔ (۴۹۱)۔ (۴۹۲)۔ (۴۹۳)۔ (۴۹۴)۔ (۴۹۵)۔ (۴۹۶)۔ (۴۹۷)۔ (۴۹۸)۔ (۴۹۹)۔ (۵۰۰)۔ (۵۰۱)۔ (۵۰۲)۔ (۵۰۳)۔ (۵۰۴)۔ (۵۰۵)۔ (۵۰۶)۔ (۵۰۷)۔ (۵۰۸)۔ (۵۰۹)۔ (۵۱۰)۔ (۵۱۱)۔ (۵۱۲)۔ (۵۱۳)۔ (۵۱۴)۔ (۵۱۵)۔ (۵۱۶)۔ (۵۱۷)۔ (۵۱۸)۔ (۵۱۹)۔ (۵۲۰)۔ (۵۲۱)۔ (۵۲۲)۔ (۵۲۳)۔ (۵۲۴)۔ (۵۲۵)۔ (۵۲۶)۔ (۵۲۷)۔ (۵۲۸)۔ (۵۲۹)۔ (۵۳۰)۔ (۵۳۱)۔ (۵۳۲)۔ (۵۳۳)۔ (۵۳۴)۔ (۵۳۵)۔ (۵۳۶)۔ (۵۳۷)۔ (۵۳۸)۔ (۵۳۹)۔ (۵۴۰)۔ (۵۴۱)۔ (۵۴۲)۔ (۵۴۳)۔ (۵۴۴)۔ (۵۴۵)۔ (۵۴۶)۔ (۵۴۷)۔ (۵۴۸)۔ (۵۴۹)۔ (۵۵۰)۔ (۵۵۱)۔ (۵۵۲)۔ (۵۵۳)۔ (۵۵۴)۔ (۵۵۵)۔ (۵۵۶)۔ (۵۵۷)۔ (۵۵۸)۔ (۵۵۹)۔ (۵۶۰)۔ (۵۶۱)۔ (۵۶۲)۔ (۵۶۳)۔ (۵۶۴)۔ (۵۶۵)۔ (۵۶۶)۔ (۵۶۷)۔ (۵۶۸)۔ (۵۶۹)۔ (۵۷۰)۔ (۵۷۱)۔ (۵۷۲)۔ (۵۷۳)۔ (۵۷۴)۔ (۵۷۵)۔ (۵۷۶)۔ (۵۷۷)۔ (۵۷۸)۔ (۵۷۹)۔ (۵۸۰)۔ (۵۸۱)۔ (۵۸۲)۔ (۵۸۳)۔ (۵۸۴)۔ (۵۸۵)۔ (۵۸۶)۔ (۵۸۷)۔ (۵۸۸)۔ (۵۸۹)۔ (۵۹۰)۔ (۵۹۱)۔ (۵۹۲)۔ (۵۹۳)۔ (۵۹۴)۔ (۵۹۵)۔ (۵۹۶)۔ (۵۹۷)۔ (۵۹۸)۔ (۵۹۹)۔ (۶۰۰)۔ (۶۰۱)۔ (۶۰۲)۔ (۶۰۳)۔ (۶۰۴)۔ (۶۰۵)۔ (۶۰۶)۔ (۶۰۷)۔ (۶۰۸)۔ (۶۰۹)۔ (۶۱۰)۔ (۶۱۱)۔ (۶۱۲)۔ (۶۱۳)۔ (۶۱۴)۔ (۶۱۵)۔ (۶۱۶)۔ (۶۱۷)۔ (۶۱۸)۔ (۶۱۹)۔ (۶۲۰)۔ (۶۲۱)۔ (۶۲۲)۔ (۶۲۳)۔ (۶۲۴)۔ (۶۲۵)۔ (۶۲۶)۔ (۶۲۷)۔ (۶۲۸)۔ (۶۲۹)۔ (۶۳۰)۔ (۶۳۱)۔ (۶۳۲)۔ (۶۳۳)۔ (۶۳۴)۔ (۶۳۵)۔ (۶۳۶)۔ (۶۳۷)۔ (۶۳۸)۔ (۶۳۹)۔ (۶۴۰)۔ (۶۴۱)۔ (۶۴۲)۔ (۶۴۳)۔ (۶۴۴)۔ (۶۴۵)۔ (۶۴۶)۔ (۶۴۷)۔ (۶۴۸)۔ (۶۴۹)۔ (۶۵۰)۔ (۶۵۱)۔ (۶۵۲)۔ (۶۵۳)۔ (۶۵۴)۔ (۶۵۵)۔ (۶۵۶)۔ (۶۵۷)۔ (۶۵۸)۔ (۶۵۹)۔ (۶۶۰)۔ (۶۶۱)۔ (۶۶۲)۔ (۶۶۳)۔ (۶۶۴)۔ (۶۶۵)۔ (۶۶۶)۔ (۶۶۷)۔ (۶۶۸)۔ (۶۶۹)۔ (۶۷۰)۔ (۶۷۱)۔ (۶۷۲)۔ (۶۷۳)۔ (۶۷۴)۔ (۶۷۵)۔ (۶۷۶)۔ (۶۷۷)۔ (۶۷۸)۔ (۶۷۹)۔ (۶۸۰)۔ (۶۸۱)۔ (۶۸۲)۔ (۶۸۳)۔ (۶۸۴)۔ (۶۸۵)۔ (۶۸۶)۔ (۶۸۷)۔ (۶۸۸)۔ (۶۸۹)۔ (۶۹۰)۔ (۶۹۱)۔ (۶۹۲)۔ (۶۹۳)۔ (۶۹۴)۔ (۶۹۵)۔ (۶۹۶)۔ (۶۹۷)۔ (۶۹۸)۔ (۶۹۹)۔ (۷۰۰)۔ (۷۰۱)۔ (۷۰۲)۔ (۷۰۳)۔ (۷۰۴)۔ (۷۰۵)۔ (۷۰۶)۔ (۷۰۷)۔ (۷۰۸)۔ (۷۰۹)۔ (۷۱۰)۔ (۷۱۱)۔ (۷۱۲)۔ (۷۱۳)۔ (۷۱۴)۔ (۷۱۵)۔ (۷۱۶)۔ (۷۱۷)۔ (۷۱۸)۔ (۷۱۹)۔ (۷۲۰)۔ (۷۲۱)۔ (۷۲۲)۔ (۷۲۳)۔ (۷۲۴)۔ (۷۲۵)۔ (۷۲۶)۔ (۷۲۷)۔ (۷۲۸)۔ (۷۲۹)۔ (۷۳۰)۔ (۷۳۱)۔ (۷۳۲)۔ (۷۳۳)۔ (۷۳۴)۔ (۷۳۵)۔ (۷۳۶)۔ (۷۳۷)۔ (۷۳۸)۔ (۷۳۹)۔ (۷۴۰)۔ (۷۴۱)۔ (۷۴۲)۔ (۷۴۳)۔ (۷۴۴)۔ (۷۴۵)۔ (۷۴۶)۔ (۷۴۷)۔ (۷۴۸)۔ (۷۴۹)۔ (۷۵۰)۔ (۷۵۱)۔ (۷۵۲)۔ (۷۵۳)۔ (۷۵۴)۔ (۷۵۵)۔ (۷۵۶)۔ (۷۵۷)۔ (۷۵۸)۔ (۷۵۹)۔ (۷۶۰)۔ (۷۶۱)۔ (۷۶۲)۔ (۷۶۳)۔ (۷۶۴)۔ (۷۶۵)۔ (۷۶۶)۔ (۷۶۷)۔ (۷۶۸)۔ (۷۶۹)۔ (۷۷۰)۔ (۷۷۱)۔ (۷۷۲)۔ (۷۷۳)۔ (۷۷۴)۔ (۷۷۵)۔ (۷۷۶)۔ (۷۷۷)۔ (۷۷۸)۔ (۷۷۹)۔ (۷۸۰)۔ (۷۸۱)۔ (۷۸۲)۔ (۷۸۳)۔ (۷۸۴)۔ (۷۸۵)۔ (۷۸۶)۔ (۷۸۷)۔ (۷۸۸)۔ (۷۸۹)۔ (۷۹۰)۔ (۷۹۱)۔ (۷۹۲)۔ (۷۹۳)۔ (۷۹۴)۔ (۷۹۵)۔ (۷۹۶)۔ (۷۹۷)۔ (۷۹۸)۔ (۷۹۹)۔ (۸۰۰)۔ (۸۰۱)۔ (۸۰۲)۔ (۸۰۳)۔ (۸۰۴)۔ (۸۰۵)۔ (۸۰۶)۔ (۸۰۷)۔ (۸۰۸)۔ (۸۰۹)۔ (۸۱۰)۔ (۸۱۱)۔ (۸۱۲)۔ (۸۱۳)۔ (۸۱۴)۔ (۸۱۵)۔ (۸۱۶)۔ (۸۱۷)۔ (۸۱۸)۔ (۸۱۹)۔ (۸۲۰)۔ (۸۲۱)۔ (۸۲۲)۔ (۸۲۳)۔ (۸۲۴)۔ (۸۲۵)۔ (۸۲۶)۔ (۸۲۷)۔ (۸۲۸)۔ (۸۲۹)۔ (۸۳۰)۔ (۸۳۱)۔ (۸۳۲)۔ (۸۳۳)۔ (۸۳۴)۔ (۸۳۵)۔ (۸۳۶)۔ (۸۳۷)۔ (۸۳۸)۔ (۸۳۹)۔ (۸۴۰)۔ (۸۴۱)۔ (۸۴۲)۔ (۸۴۳)۔ (۸۴۴)۔ (۸۴۵)۔ (۸۴۶)۔ (۸۴۷)۔ (۸۴۸)۔ (۸۴۹)۔ (۸۵۰)۔ (۸۵۱)۔ (۸۵۲)۔ (۸۵۳)۔ (۸۵۴)۔ (۸۵۵)۔ (۸۵۶)۔ (۸۵۷)۔ (۸۵۸)۔ (۸۵۹)۔ (۸۶۰)۔ (۸۶۱)۔ (۸۶۲)۔ (۸۶۳)۔ (۸۶۴)۔ (۸۶۵)۔ (۸۶۶)۔ (۸۶۷)۔ (۸۶۸)۔ (۸۶۹)۔ (۸۷۰)۔ (۸۷۱)۔ (۸۷۲)۔ (۸۷۳)۔ (۸۷۴)۔ (۸۷۵)۔ (۸۷۶)۔ (۸۷۷)۔ (۸۷۸)۔ (۸۷۹)۔ (۸۸۰)۔ (۸۸۱)۔ (۸۸۲)۔ (۸۸۳)۔ (۸۸۴)۔ (۸۸۵)۔ (۸۸۶)۔ (۸۸۷)۔ (۸۸۸)۔ (۸۸۹)۔ (۸۹۰)۔ (۸۹۱)۔ (۸۹۲)۔ (۸۹۳)۔ (۸۹۴)۔ (۸۹۵)۔ (۸۹۶)۔ (۸۹۷)۔ (۸۹۸)۔ (۸۹۹)۔ (۹۰۰)۔ (۹۰۱)۔ (۹۰۲)۔ (۹۰۳)۔ (۹۰۴)۔ (۹۰۵)۔ (۹۰۶)۔ (۹۰۷)۔ (۹۰۸)۔ (۹۰۹)۔ (۹۱۰)۔ (۹۱۱)۔ (۹۱۲)۔ (۹۱۳)۔ (۹۱۴)۔ (۹۱۵)۔ (۹۱۶)۔ (۹۱۷)۔ (۹۱۸)۔ (۹۱۹)۔ (۹۲۰)۔ (۹۲۱)۔ (۹۲۲)۔ (۹۲۳)۔ (۹۲۴)۔ (۹۲۵)۔ (۹۲۶)۔ (۹۲۷)۔ (۹۲۸)۔ (۹۲۹)۔ (۹۳۰)۔ (۹۳۱)۔ (۹۳۲)۔ (۹۳۳)۔ (۹۳۴)۔ (۹۳۵)۔ (۹۳۶)۔ (۹۳۷)۔ (۹۳۸)۔ (۹۳۹)۔ (۹۴۰)۔ (۹۴۱)۔ (۹۴۲)۔ (۹۴۳)۔ (۹۴۴)۔ (۹۴۵)۔ (۹۴۶)۔ (۹۴۷)۔ (۹۴۸)۔ (۹۴۹)۔ (۹۵۰)۔ (۹۵۱)۔ (۹۵۲)۔ (۹۵۳)۔ (۹۵۴)۔ (۹۵۵)۔ (۹۵۶)۔ (۹۵۷)۔ (۹۵۸)۔ (۹۵۹)۔ (۹۶۰)۔ (۹۶۱)۔ (۹۶۲)۔ (۹۶۳)۔ (۹۶۴)۔ (۹۶۵)۔ (۹۶۶)۔ (۹۶۷)۔ (۹۶۸)۔ (۹۶۹)۔ (۹۷۰)۔ (۹۷۱)۔ (۹۷۲)۔ (۹۷۳)۔ (۹۷۴)۔ (۹۷۵)۔ (۹۷۶)۔ (۹۷۷)۔ (۹۷۸)۔ (۹۷۹)۔ (۹۸۰)۔ (۹۸۱)۔ (۹۸۲)۔ (۹۸۳)۔ (۹۸۴)۔ (۹۸۵)۔ (۹۸۶)۔ (۹۸۷)۔ (۹۸۸)۔ (۹۸۹)۔ (۹۹۰)۔ (۹۹۱)۔ (۹۹۲)۔ (۹۹۳)۔ (۹۹۴)۔ (۹۹۵)۔ (۹۹۶)۔ (۹۹۷)۔ (۹۹۸)۔ (۹۹۹)۔ (۱۰۰۰)۔ (۱۰۰۱)۔ (۱۰۰۲)۔ (۱۰۰۳)۔ (۱۰۰۴)۔ (۱۰۰۵)۔ (۱۰۰۶)۔ (۱۰۰۷)۔ (۱۰۰۸)۔ (۱۰۰۹)۔ (۱۰۱۰)۔ (۱۰۱۱)۔ (۱۰۱۲)۔ (۱۰۱۳)۔ (۱۰۱۴)۔ (۱۰۱۵)۔ (۱۰۱۶)۔ (۱۰۱۷)۔ (۱۰۱۸)۔ (۱۰۱۹)۔ (۱۰۲۰)۔ (۱۰۲۱)۔ (۱۰۲۲)۔ (۱۰۲۳)۔ (۱۰۲۴)۔ (۱۰۲۵)۔ (۱۰۲۶)۔ (۱۰۲۷)۔ (۱۰۲۸)۔ (۱۰۲۹)۔ (۱۰۳۰)۔ (۱۰۳۱)۔ (۱۰۳۲)۔ (۱۰۳۳)۔ (۱۰۳۴)۔ (۱۰۳۵)۔ (۱۰۳۶)۔ (۱۰۳۷)۔ (۱۰۳۸)۔ (۱۰۳۹)۔ (۱۰۴۰)۔ (۱۰۴۱)۔ (۱۰۴۲)۔ (۱۰۴۳)۔ (۱۰۴۴)۔ (۱۰۴۵)۔ (۱۰۴۶)۔ (۱۰۴۷)۔ (۱۰۴۸)۔ (۱۰۴۹)۔ (۱۰۵۰)۔ (۱۰۵۱)۔ (۱۰۵۲)۔ (۱۰۵۳)۔ (۱۰۵۴)۔ (۱۰۵۵)۔ (۱۰۵۶)۔ (۱۰۵۷)۔ (۱۰۵۸)۔ (۱۰۵۹)۔ (۱۰۶۰)۔ (۱۰۶۱)۔ (۱۰۶۲)۔ (۱۰۶۳)۔ (۱۰۶۴)۔ (۱۰۶۵)۔ (۱۰۶۶)۔ (۱۰۶۷)۔ (۱۰۶۸)۔ (۱۰۶۹)۔ (۱۰۷۰)۔ (۱۰۷۱)۔ (۱۰۷۲)۔ (۱۰۷۳)۔ (۱۰۷۴)۔ (۱۰۷۵)۔ (۱۰۷۶)۔ (۱۰۷۷)۔ (۱۰۷۸)۔ (۱۰۷۹)۔ (۱۰۸۰)۔ (۱۰۸۱)۔ (۱۰۸۲)۔ (۱۰۸۳)۔ (۱۰۸۴)۔ (۱۰۸۵)۔ (۱۰۸۶)۔ (۱۰۸۷)۔ (۱۰۸۸)۔ (۱۰۸۹)۔ (۱۰۹۰)۔ (۱۰۹۱)۔ (۱۰۹۲)۔ (۱۰۹۳)۔ (۱۰۹۴)۔ (۱۰۹۵)۔ (۱۰۹۶)۔ (۱۰۹۷)۔ (۱۰۹۸)۔ (۱۰۹۹)۔ (۱۱۰۰)۔ (۱۱۰۱)۔ (۱۱۰۲)۔ (۱۱۰۳)۔ (۱۱۰۴)۔ (۱۱۰۵)۔ (۱۱۰۶)۔ (۱۱۰۷)۔ (۱۱۰۸)۔ (۱۱۰۹)۔ (۱۱۱۰)۔ (۱۱۱۱)۔ (۱۱۱۲)۔ (۱۱۱۳)۔ (۱۱۱۴)۔ (۱۱۱۵)۔ (۱۱۱۶)۔ (۱۱۱۷)۔ (۱۱۱۸)۔ (۱۱۱۹)۔ (۱۱۲۰)۔ (۱۱۲۱)۔ (۱۱۲۲)۔ (۱۱۲۳)۔ (۱۱۲۴)۔ (۱۱۲۵)۔ (۱۱۲۶)۔ (۱۱۲۷)۔ (۱۱۲۸)۔ (۱۱۲۹)۔ (۱۱۳۰)۔ (۱۱۳۱)۔ (۱۱۳۲)۔ (۱۱۳۳)۔ (۱۱۳۴)۔ (۱۱۳۵)۔ (۱۱۳۶)۔ (۱۱۳۷)۔ (۱۱۳۸)۔ (۱۱۳۹)۔ (۱۱۴۰)۔ (۱۱۴۱)۔ (۱۱۴۲)۔ (۱۱۴۳)۔ (۱۱۴۴)۔ (۱۱۴۵)۔ (۱۱۴۶)۔ (۱۱۴۷)۔ (۱۱۴۸)۔ (۱۱۴۹)۔ (۱۱۵۰)۔ (۱۱۵۱)۔ (۱۱۵۲)۔ (۱۱۵۳)۔ (۱۱۵۴)۔ (۱۱۵۵)۔ (۱۱۵۶)۔ (۱۱۵۷)۔ (۱۱۵۸)۔ (۱۱۵۹)۔ (۱۱۶۰)۔ (۱۱۶۱)۔ (۱۱۶۲)۔ (۱۱۶۳)۔ (۱۱۶۴)۔ (۱۱۶۵)۔ (۱۱۶۶)۔ (۱۱۶۷)۔ (۱۱۶۸)۔ (۱۱۶۹)۔ (۱۱۷۰)۔ (۱۱۷۱)۔ (۱۱۷۲)۔ (۱۱۷۳)۔ (۱۱۷۴)۔ (۱۱۷۵)۔ (۱۱۷۶)۔ (۱۱۷۷)۔ (۱۱۷۸)۔ (۱۱۷۹)۔ (۱۱۸۰)۔ (۱۱۸۱)۔ (۱۱۸۲)۔ (۱۱۸۳)۔ (۱۱۸۴)۔ (۱۱۸۵)۔ (۱۱۸۶)۔ (۱۱۸۷)۔ (۱۱۸۸)۔ (۱۱۸۹)۔ (۱۱۹۰)۔ (۱۱۹۱)۔ (۱۱۹۲)۔ (۱۱۹۳)۔ (۱۱۹۴)۔ (۱۱۹۵)۔ (۱۱۹۶)۔ (۱۱۹۷)۔ (۱۱۹۸)۔ (۱۱۹۹)۔ (۱۲۰۰)۔ (۱۲۰۱)۔ (۱۲۰۲)۔ (۱۲۰۳)۔ (۱۲۰۴)۔ (۱۲۰۵)۔ (۱۲۰۶)۔ (۱۲۰۷)۔ (۱۲۰۸)۔ (۱۲۰۹)۔ (۱۲۱۰)۔ (۱۲۱۱)۔ (۱۲۱۲)۔ (۱۲۱۳)۔ (۱۲۱۴)۔ (۱۲۱۵)۔ (۱۲۱۶)۔ (۱۲۱۷)۔ (۱۲۱۸)۔ (۱۲۱۹)۔ (۱۲۲۰)۔ (۱۲۲۱)۔ (۱۲۲۲)۔ (۱۲۲۳)۔ (۱۲۲۴)۔ (۱۲۲۵)۔ (۱۲۲۶)۔ (۱۲۲۷)۔ (۱۲۲۸)۔ (۱۲۲۹)۔ (۱۲۳۰)۔ (۱۲۳۱)۔ (۱۲۳۲)۔ (۱۲۳۳)۔ (۱۲۳۴)۔ (۱۲۳۵)۔ (۱۲۳۶)۔ (۱۲۳۷)۔ (۱۲۳۸)۔ (۱۲۳۹)۔ (۱۲۴۰)۔ (۱۲۴۱)۔ (۱۲۴۲)۔ (۱۲۴۳)۔ (۱۲۴۴)۔ (۱۲۴۵)۔ (۱۲۴۶)۔ (۱۲۴۷)۔ (

کو بھی صلح سے بجز کوئی اور راستہ نظر نہیں آتا تھا اور آپ لوگوں کو اپنے بھائی کی اطاعت کی دعوت دیا کرتے تھے۔

۱۔ امام حسین علیہ السلام نے مثلاً اُس باتوں اور اقدامات سے لاشعری اور بہنو جمعی برتی جن کے ذریعے یہ کوشش کی گئی تھی کہ انہیں اس کے بھائی کے موقف کی مخالفت پر ابھارا جائے اور انہیں حبیب بن مرقا کے رہنما کے طور پر پیش کیا جائے۔ آپ اپنے بھائی کی زندگی کے آخری لمحات تک اُس کے ساتھ رہے اور انہی کی طرح مدینہ میں مقیم رہے۔ حتیٰ امام حسین کی شہادت کے بعد بھی گیارہ سال تک آپ کا وہی موقف رہا جو آپ کے بھائی کا تھا۔ یہ سیرت اس وقت کی نشاندہی کرتی ہے کہ آپ کو صلح کے معاملے میں کوئی اختلاف نہیں تھا۔

۲۔ انہما پسند شیعہ صلح کے فیصلے سے ناراض ہو کر امام حسین کے پاس آئے اور آپ سے درخواست کی کہ آپ اس کی قیادت اپنے ہاتھوں میں لے لیں۔ علی بن محمد بن شیر بدالی کہتا ہے ہم سفیاء بن ابی سلمیٰ کے ساتھ مدینہ آئے اور حسن ابن علی کے پاس پہنچے اس وقت سینب بن جبہ اور کچھ دوسرے لوگ ان کے پاس موجود تھے۔ میں نے ان سے کہا یا ہذا لعل المؤمنینؑ امامؑ نے فرمایا ”تم پر سلام ہو“ میں نے جواب دیا ”میں عدل المؤمنین (مومنین کو ذلیل کرے والا) نہیں بلکہ معر المؤمنین (مومنین کو مہرت دلانے والا) ہوں۔ صلح سے میرا مقصد تباہی جانوں کی حفاظت کے سوا کچھ اور نہ تھا۔۔۔۔۔“ وہ مزید کہتا ہے ہم ان کے بھائی امام حسین کے پاس گئے اور انہیں وہ باتیں بتائیں جو امام حسنؑ نے کہی تھیں۔ امام حسینؑ نے فرمایا صدق ابو محمدؑ فلیکن کل رجل منکم جلساً من أحلاس بیتہ مادام ہذا الانسان حیاً فان یہلک وأنتم اعیاء وحرماً ان یخیر اللہ لنا ویؤتانا رشد ما ولا یکن لنا الی احسنا (ابو محمدؑ امام حسنؑ) درست فرماتے ہیں۔ تم میں سے ہر شخص اس وقت تک اپنے گھر میں بیٹھا رہے جب تک یہ شخص (معاویہ) زندہ ہے۔ اگر وہ مر گیا اور تم مردہ ہوئے تو امید ہے کہ اللہ ہمارے سامنے وہ چیز لے کر آئے گا جس میں ہماری بہتری ہے اور ہمیں اپنے حال پر نہیں چھوڑے گا)۔ (۱)

ایک اور شخص جس نے امام حسین علیہ السلام سے تحریک چلانے کی درخواست کی تھی امامؑ نے اس کے جواب میں فرمایا: انا انما لنہس رأیی الیوم ذلک فالصقوا رحمکم اللہ بالادھن واکنوا البیوت واحمرصوا الظلۃ مادام معاویۃ حیاً (اس وقت میری رائے یہ ہے۔ خدا تم پر رحمت کرے جب تک معاویہ زندہ ہے اپنے گھروں میں رہو اور ایسے کاسوں سے پر ہو کر جو جن سے تم پر شک کرنے لگیں)۔ (۲)

۱۔ اسباب الاشراف۔ ج ۱۔ ص ۱۵۰، مدار الفضول۔ ص ۳۳، کلامہ فیہما۔ ج ۱۔ ص ۷۷

۲۔ مدار الفضول۔ ص ۳۳

معاویہ کی زندگی کی جانب امام کا اشارہ کرنا اس بات کی نشاندہی کرتا ہے کہ آپؑ بھی ان حالات سے واقف تھے جو صلح ہونے لگی تھی۔ اس تجربے میں معاویہ ایک بنیادی حیثیت رکھتا ہے۔ بہر حال جب صلح کا اجر ختم ہوا تو دونوں بھائی کو فوجی طور پر یکٹ کر لینا پڑا۔

صلح نامے کا متن

امام حسن علیہ السلام اور معاویہ کے درمیان جس صلح نامے پر دستخط ہوئے تھے تاریخی مصادر (sources) میں اس کے مواد پر مکمل اتفاق رائے نہیں پایا جاتا۔ نہ صرف اس زمانے میں پہلی ہوئی افواہیں بلکہ مورخین اور راویوں کے معانات بھی صلح نامے کے متن کی رد و قبول میں پائے جانے والے اختلاف پر اثر انداز ہوئے ہیں۔ بعض نکات کو بڑھا چڑھا کر بیان کرنا بعض کو چھپا دینا غیر حقیقی اور مبسوٹ نکات گزرتا مختلف حوالوں سے بنیادی شرائط کے ذکر سے بے قرجمی وہ تحریکات ہیں جو ان تاریخی روایتوں میں نظر آتی ہیں۔ (۱) ان باتوں سے قطع نظر اس صلح نامے کے مواد کے بارے میں ایسی مختلف اور منتشر روایتیں موجود ہیں جن میں سے ہر ایک میں اصل متن کا کچھ حصہ بیان کیا گیا ہے۔ آپؑ یا سین اور کچھ دوسرے حضرات نے اس روایتوں کو اکٹھا کیا ہے اور ان سب کو ایک جگہ جمع کر لیا ہے۔ ہم یہاں اس کا اصل متن نقل کرنے کے بعد ان بعض نکات کا تذکرہ کریں گے جو منتشر طور پر ملتے ہیں۔

بعض قدیم مصادر (sources) ایک لکس اٹھم کوئی دوسرے بنیادی اور تیسرے ابن شہر آشوب نے صلح نامے کا پورا متن یک باصابطہ معاویہ کی صورت میں تحریر کیا ہے۔ اس متن کے بارے میں جو مقدمات بیان کیے گئے ہیں وہ اس متن کی صداقت کی نشاندہی کرتے ہیں۔

ابن اٹھم نے لکھا ہے جب امام نور معاویہ کے درمیان جنگ کا انجام صلح ہوا تو امام حسنؑ نے عہد اللہ بن نوفل کو طلب کیا اور ان سے فرمایا معاویہ کے پاس جاؤ اور ان سے کہو کہ اگر لوگوں کی جان و مالی اولاد اور عورتوں کو امان ہے تو میں تمہاری بیعت کروں گا۔ بصورت دیگر تمہاری بیعت نہیں کروں گا۔ عہد اللہ معاویہ کے پاس گئے اور (اپنی جانب سے) ان سے کہا صلح کی کچھ شرائط ہیں جن کو تمہیں قبول کرنا ہوگا۔ پہلی یہ کہ خلافت اس صورت میں تمہارے حوالے کر دی جائے گی کہ تم اسے اپنے بعد امام حسنؑ کے حوالے کر دو گے۔ دوسری بات یہ کہ بیت المال میں سے سالانہ ۵۵ ہزار درہم ان کے لیے مخصوص کر دو گے۔ اس کے علاوہ "دار البز" کا خراج بھی ان کو دیا جائے گا۔ لوگوں کو بھی مکمل امان حاصل ہوگی۔

معاویہ نے یہ شرائط قبول کر لیں اور ایک مہادہ کاغذ منگوا کر اس کے نیچے دستخط کر دیے۔ اور وہ کاغذ حسن ابن علی کے

پاس بھجوا دیا۔ جب عبد اللہ بن نوفل نام کے پاس واپس آئے اور جو مسائل وہاں پیش آئے تھے وہ بتائے تو بام نام نے 'ن' سے فرمایا جہاں تک معاویہ کے بعد خلافت کا تعلق ہے تو اس بارے میں یہ کہیں گا کہ مجھے اس کی حراہش نہیں ہے۔ مالی شرائط جو تم نے پیش کی ہیں تو معاویہ کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ مسلمانوں کے مال میں سے میرے لیے کوئی وعدہ کرے۔ اس کے بعد بام نام نے اپنے کاتب کو بلا دیا اور اسے حکم دیا کہ معاویہ کا متن اس طرح سے ترتیب دے۔

"بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ہذا ما اصلح علیہ الحسن بن علی بن ابی طالب معاویہ بن ابی سفیان صالحہ علی ان یسلم الیہ ولایۃ امر المسلمین علی ان یعمل فیہم بکتاب اللہ وسنة نبیہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وسیرۃ الخلفاء الصالحین ونیس لمعاویہ بن ابی سفیان ان یعہد للاحد من بعہد عہداً بل یشکر الامر من بعہد شوری بین المسلمین وعلی ان الناس آمنون حیث کانوا من ارض اللہ شامہم وحرالہم ونہامہم وحجرہم وعلی ان اصحاب علی وشیعہ آمنون علی انفسہم واموالہم ونسائہم واولادہم وعلی معاویہ بن ابی سفیان بادلک عہد اللہ وميثاقہ وما عہد اللہ علی احد من خلفہ مالم یؤلفا بما اعطی اللہ من نفعہ وعلی انہ لا یبقی للحسن بن علی ولا لآخیہ الحسن ولا للاحد من اہل بیت النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غائلة سرّاً وعلانیۃ ولا یضیف احداً منہم فی الخلق من الاطلاق۔" (۱)

"بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ حسن بن علی بن ابی طالب اور معاویہ بن ابی سفیان اس بات پر اتفاق کرتے ہیں کہ حسن اس شرط پر معاویہ کو مسلمانوں پر حکومت کا حق دیتے ہیں کہ وہ اللہ کی کتاب، اسکے رسول کی سنت اور خلفائے صالحین کی سیرت پر عمل کریں گے۔ نیز معاویہ کو یہ حق حاصل نہ ہوگا کہ وہ اپنے بعد کسی کو اپنا ولی عہد نامزد کریں بلکہ ان کے بعد حکومت مسلمانوں کے مشورے سے قائم ہوگی۔ اور یہ کہ اللہ کی زمین پر بسنے والے تمام انسان خواہ وہ شامی ہوں یا عراقی، مجازی ہوں یا تہائی سب معاویہ کی طرف سے امان میں رہیں گے۔ اور یہ کہ علی کے اصحاب اور ان کے شیعوں کی جاں و مال اور اہل و عیال محفوظ رہیں گے۔ پس معاویہ اس امر پر اللہ سے عہد و پیمان کرتے ہیں اور اسے پورا کرنے کے لیے ایسا وعدہ کرتے ہیں جیسا اللہ نے کسی سے لیا ہو اور اللہ نے اس پر عائد کیا ہو اور حسن بن علی اور ان کے بھائی حسین اور نہ اہل بیت

یہاں ہم دو شرائط کے بارے میں دو نکات کی جانب اشارہ ضروری سمجھتے ہیں۔ ایک مای شرط کے بارے میں اور دوسرے صلحت کی شرط کے بارے میں۔ مای شرط جس کا ذکر متعدد مصادر میں آیا ہے حتیٰ بعض شیعوں نے مختلف طریقوں سے اس کی توجیہ بھی کی ہے (۱) اس کے بارے میں ہم یہ کہیں گے کہ جیسا کہ ہم نے پہلے کہا بنیادی طور پر تو ہم صرف اسی مذکورہ متن کو درست مانتے ہیں۔ اس بنیاد پر ہم صلح نامے میں ایسی کسی شرط کے وجود ہی کو درست نہیں سمجھتے۔ اس بارے میں ایک ہم دلیل یہ ہے کہ جب امام نے سنا کہ عبداللہ بن نوفل نے معاویہ کے سامنے اپنی طرف سے ایسی شرط رکھی ہے تو آپ ناراض ہوئے اور فرمایا: "معاویہ مسلمانوں کے بیت المال میں سے میرے لیے کسی چیز کی اسے داری نہیں لے سکتے۔"

اگر امام عیسیٰ السلام کی جس سیرت اور روش سے ہم واقف ہیں اس کی روشنی میں یہ استدلال بخوبی سمجھ میں آتا ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ مورخین نے اس شرط کو کہاں سے اخذ کیا؟ اس سوال کا جواب گزشتہ جہاں کی کئی باتوں سے واضح ہو جاتا ہے۔ اس احکم کی روایت میں آیا تھا کہ یہ شرط عبداللہ بن نوفل نے پیش کی تھی۔ بلاذری نے لکھا تھا کہ معاویہ نے فرخجہ شتر لٹا کر بھیجی اور انہی میں مای شرط بھی پیش کی تھی۔ اس کے علاوہ ایسا دکھائی دیتا ہے کہ امام کی شخصیت کو خراب کرنے کے لیے معاویہ کے جاسوسوں کی جانب سے افواہیں بھی پھیلائی گئی ہوں گی، جیسا کہ بعد میں درباری مورخین نے منتشر کر دیا ہوگا۔ گویا وہی دلد جو معاویہ کی جانب سے صلح کے بارے میں مذاکرات کے لیے ماباطہ ائمن آیا تھا اسی نے مای شرط کو پیش کیا ہوگا۔ (۲) ایک اور نکتہ جو صلح نامے میں مای شرط کے پائے جانے کی دلیل ہے وہ یہ ہے کہ صلح کے بعد سیماں بن مرثدہؓ نے امام حسنؓ پر اعتراض کرتے ہوئے کہا کہ تھا کہ آپ نے "عطایا" میں آپ کے لیے کوئی حصہ کیوں نہیں رکھا۔ (۳)

معاویہ کے بعد امام حسنؓ کی جائش کی شرط کے بارے میں بھی اسی قسم کے استدلال موجود ہیں۔ بعض روایتوں میں آیا ہے کہ صلح نامے کی بنیاد پر یہ طے پایا تھا کہ امام حسنؓ معاویہ کے جائش ہوں گے۔ حتیٰ یہ تک کہا گیا ہے کہ اس صلح نامے

۱۔ جیسا کہ کہا گیا ہے کہ آیت "مُؤْمِنِي، اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ لَوْلَا وَلِيُّ الْفُرْقَانِ" (سورہ شوریٰ ۵۹، آیت ۷) کی بنیاد پر امام کا بیت المال میں ایک حق تھا کہ اس طرح سے آپ اپنا حق حاصل کرنا چاہتے تھے، دیکھئے عیسیٰ بن عیسیٰ، ص ۳۳، ص ۱۰۸، ص ۱۰۹، ص ۱۱۰، ص ۱۱۱، ص ۱۱۲، ص ۱۱۳، ص ۱۱۴، ص ۱۱۵، ص ۱۱۶، ص ۱۱۷، ص ۱۱۸، ص ۱۱۹، ص ۱۲۰، ص ۱۲۱، ص ۱۲۲، ص ۱۲۳، ص ۱۲۴، ص ۱۲۵، ص ۱۲۶، ص ۱۲۷، ص ۱۲۸، ص ۱۲۹، ص ۱۳۰، ص ۱۳۱، ص ۱۳۲، ص ۱۳۳، ص ۱۳۴، ص ۱۳۵، ص ۱۳۶، ص ۱۳۷، ص ۱۳۸، ص ۱۳۹، ص ۱۴۰، ص ۱۴۱، ص ۱۴۲، ص ۱۴۳، ص ۱۴۴، ص ۱۴۵، ص ۱۴۶، ص ۱۴۷، ص ۱۴۸، ص ۱۴۹، ص ۱۵۰، ص ۱۵۱، ص ۱۵۲، ص ۱۵۳، ص ۱۵۴، ص ۱۵۵، ص ۱۵۶، ص ۱۵۷، ص ۱۵۸، ص ۱۵۹، ص ۱۶۰، ص ۱۶۱، ص ۱۶۲، ص ۱۶۳، ص ۱۶۴، ص ۱۶۵، ص ۱۶۶، ص ۱۶۷، ص ۱۶۸، ص ۱۶۹، ص ۱۷۰، ص ۱۷۱، ص ۱۷۲، ص ۱۷۳، ص ۱۷۴، ص ۱۷۵، ص ۱۷۶، ص ۱۷۷، ص ۱۷۸، ص ۱۷۹، ص ۱۸۰، ص ۱۸۱، ص ۱۸۲، ص ۱۸۳، ص ۱۸۴، ص ۱۸۵، ص ۱۸۶، ص ۱۸۷، ص ۱۸۸، ص ۱۸۹، ص ۱۹۰، ص ۱۹۱، ص ۱۹۲، ص ۱۹۳، ص ۱۹۴، ص ۱۹۵، ص ۱۹۶، ص ۱۹۷، ص ۱۹۸، ص ۱۹۹، ص ۲۰۰، ص ۲۰۱، ص ۲۰۲، ص ۲۰۳، ص ۲۰۴، ص ۲۰۵، ص ۲۰۶، ص ۲۰۷، ص ۲۰۸، ص ۲۰۹، ص ۲۱۰، ص ۲۱۱، ص ۲۱۲، ص ۲۱۳، ص ۲۱۴، ص ۲۱۵، ص ۲۱۶، ص ۲۱۷، ص ۲۱۸، ص ۲۱۹، ص ۲۲۰، ص ۲۲۱، ص ۲۲۲، ص ۲۲۳، ص ۲۲۴، ص ۲۲۵، ص ۲۲۶، ص ۲۲۷، ص ۲۲۸، ص ۲۲۹، ص ۲۳۰، ص ۲۳۱، ص ۲۳۲، ص ۲۳۳، ص ۲۳۴، ص ۲۳۵، ص ۲۳۶، ص ۲۳۷، ص ۲۳۸، ص ۲۳۹، ص ۲۴۰، ص ۲۴۱، ص ۲۴۲، ص ۲۴۳، ص ۲۴۴، ص ۲۴۵، ص ۲۴۶، ص ۲۴۷، ص ۲۴۸، ص ۲۴۹، ص ۲۵۰، ص ۲۵۱، ص ۲۵۲، ص ۲۵۳، ص ۲۵۴، ص ۲۵۵، ص ۲۵۶، ص ۲۵۷، ص ۲۵۸، ص ۲۵۹، ص ۲۶۰، ص ۲۶۱، ص ۲۶۲، ص ۲۶۳، ص ۲۶۴، ص ۲۶۵، ص ۲۶۶، ص ۲۶۷، ص ۲۶۸، ص ۲۶۹، ص ۲۷۰، ص ۲۷۱، ص ۲۷۲، ص ۲۷۳، ص ۲۷۴، ص ۲۷۵، ص ۲۷۶، ص ۲۷۷، ص ۲۷۸، ص ۲۷۹، ص ۲۸۰، ص ۲۸۱، ص ۲۸۲، ص ۲۸۳، ص ۲۸۴، ص ۲۸۵، ص ۲۸۶، ص ۲۸۷، ص ۲۸۸، ص ۲۸۹، ص ۲۹۰، ص ۲۹۱، ص ۲۹۲، ص ۲۹۳، ص ۲۹۴، ص ۲۹۵، ص ۲۹۶، ص ۲۹۷، ص ۲۹۸، ص ۲۹۹، ص ۳۰۰، ص ۳۰۱، ص ۳۰۲، ص ۳۰۳، ص ۳۰۴، ص ۳۰۵، ص ۳۰۶، ص ۳۰۷، ص ۳۰۸، ص ۳۰۹، ص ۳۱۰، ص ۳۱۱، ص ۳۱۲، ص ۳۱۳، ص ۳۱۴، ص ۳۱۵، ص ۳۱۶، ص ۳۱۷، ص ۳۱۸، ص ۳۱۹، ص ۳۲۰، ص ۳۲۱، ص ۳۲۲، ص ۳۲۳، ص ۳۲۴، ص ۳۲۵، ص ۳۲۶، ص ۳۲۷، ص ۳۲۸، ص ۳۲۹، ص ۳۳۰، ص ۳۳۱، ص ۳۳۲، ص ۳۳۳، ص ۳۳۴، ص ۳۳۵، ص ۳۳۶، ص ۳۳۷، ص ۳۳۸، ص ۳۳۹، ص ۳۴۰، ص ۳۴۱، ص ۳۴۲، ص ۳۴۳، ص ۳۴۴، ص ۳۴۵، ص ۳۴۶، ص ۳۴۷، ص ۳۴۸، ص ۳۴۹، ص ۳۵۰، ص ۳۵۱، ص ۳۵۲، ص ۳۵۳، ص ۳۵۴، ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، ص ۳۵۷، ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، ص ۳۶۰، ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، ص ۳۶۳، ص ۳۶۴، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، ص ۳۶۷، ص ۳۶۸، ص ۳۶۹، ص ۳۷۰، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲، ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، ص ۳۷۵، ص ۳۷۶، ص ۳۷۷، ص ۳۷۸، ص ۳۷۹، ص ۳۸۰، ص ۳۸۱، ص ۳۸۲، ص ۳۸۳، ص ۳۸۴، ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، ص ۳۸۷، ص ۳۸۸، ص ۳۸۹، ص ۳۹۰، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، ص ۳۹۳، ص ۳۹۴، ص ۳۹۵، ص ۳۹۶، ص ۳۹۷، ص ۳۹۸، ص ۳۹۹، ص ۴۰۰، ص ۴۰۱، ص ۴۰۲، ص ۴۰۳، ص ۴۰۴، ص ۴۰۵، ص ۴۰۶، ص ۴۰۷، ص ۴۰۸، ص ۴۰۹، ص ۴۱۰، ص ۴۱۱، ص ۴۱۲، ص ۴۱۳، ص ۴۱۴، ص ۴۱۵، ص ۴۱۶، ص ۴۱۷، ص ۴۱۸، ص ۴۱۹، ص ۴۲۰، ص ۴۲۱، ص ۴۲۲، ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، ص ۴۲۷، ص ۴۲۸، ص ۴۲۹، ص ۴۳۰، ص ۴۳۱، ص ۴۳۲، ص ۴۳۳، ص ۴۳۴، ص ۴۳۵، ص ۴۳۶، ص ۴۳۷، ص ۴۳۸، ص ۴۳۹، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱، ص ۴۴۲، ص ۴۴۳، ص ۴۴۴، ص ۴۴۵، ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، ص ۴۵۰، ص ۴۵۱، ص ۴۵۲، ص ۴۵۳، ص ۴۵۴، ص ۴۵۵، ص ۴۵۶، ص ۴۵۷، ص ۴۵۸، ص ۴۵۹، ص ۴۶۰، ص ۴۶۱، ص ۴۶۲، ص ۴۶۳، ص ۴۶۴، ص ۴۶۵، ص ۴۶۶، ص ۴۶۷، ص ۴۶۸، ص ۴۶۹، ص ۴۷۰، ص ۴۷۱، ص ۴۷۲، ص ۴۷۳، ص ۴۷۴، ص ۴۷۵، ص ۴۷۶، ص ۴۷۷، ص ۴۷۸، ص ۴۷۹، ص ۴۸۰، ص ۴۸۱، ص ۴۸۲، ص ۴۸۳، ص ۴۸۴، ص ۴۸۵، ص ۴۸۶، ص ۴۸۷، ص ۴۸۸، ص ۴۸۹، ص ۴۹۰، ص ۴۹۱، ص ۴۹۲، ص ۴۹۳، ص ۴۹۴، ص ۴۹۵، ص ۴۹۶، ص ۴۹۷، ص ۴۹۸، ص ۴۹۹، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، ص ۵۰۲، ص ۵۰۳، ص ۵۰۴، ص ۵۰۵، ص ۵۰۶، ص ۵۰۷، ص ۵۰۸، ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، ص ۵۱۳، ص ۵۱۴، ص ۵۱۵، ص ۵۱۶، ص ۵۱۷، ص ۵۱۸، ص ۵۱۹، ص ۵۲۰، ص ۵۲۱، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۵۲۴، ص ۵۲۵، ص ۵۲۶، ص ۵۲۷، ص ۵۲۸، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰، ص ۵۳۱، ص ۵۳۲، ص ۵۳۳، ص ۵۳۴، ص ۵۳۵، ص ۵۳۶، ص ۵۳۷، ص ۵۳۸، ص ۵۳۹، ص ۵۴۰، ص ۵۴۱، ص ۵۴۲، ص ۵۴۳، ص ۵۴۴، ص ۵۴۵، ص ۵۴۶، ص ۵۴۷، ص ۵۴۸، ص ۵۴۹، ص ۵۵۰، ص ۵۵۱، ص ۵۵۲، ص ۵۵۳، ص ۵۵۴، ص ۵۵۵، ص ۵۵۶، ص ۵۵۷، ص ۵۵۸، ص ۵۵۹، ص ۵۶۰، ص ۵۶۱، ص ۵۶۲، ص ۵۶۳، ص ۵۶۴، ص ۵۶۵، ص ۵۶۶، ص ۵۶۷، ص ۵۶۸، ص ۵۶۹، ص ۵۷۰، ص ۵۷۱، ص ۵۷۲، ص ۵۷۳، ص ۵۷۴، ص ۵۷۵، ص ۵۷۶، ص ۵۷۷، ص ۵۷۸، ص ۵۷۹، ص ۵۸۰، ص ۵۸۱، ص ۵۸۲، ص ۵۸۳، ص ۵۸۴، ص ۵۸۵، ص ۵۸۶، ص ۵۸۷، ص ۵۸۸، ص ۵۸۹، ص ۵۹۰، ص ۵۹۱، ص ۵۹۲، ص ۵۹۳، ص ۵۹۴، ص ۵۹۵، ص ۵۹۶، ص ۵۹۷، ص ۵۹۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، ص ۶۰۱، ص ۶۰۲، ص ۶۰۳، ص ۶۰۴، ص ۶۰۵، ص ۶۰۶، ص ۶۰۷، ص ۶۰۸، ص ۶۰۹، ص ۶۱۰، ص ۶۱۱، ص ۶۱۲، ص ۶۱۳، ص ۶۱۴، ص ۶۱۵، ص ۶۱۶، ص ۶۱۷، ص ۶۱۸، ص ۶۱۹، ص ۶۲۰، ص ۶۲۱، ص ۶۲۲، ص ۶۲۳، ص ۶۲۴، ص ۶۲۵، ص ۶۲۶، ص ۶۲۷، ص ۶۲۸، ص ۶۲۹، ص ۶۳۰، ص ۶۳۱، ص ۶۳۲، ص ۶۳۳، ص ۶۳۴، ص ۶۳۵، ص ۶۳۶، ص ۶۳۷، ص ۶۳۸، ص ۶۳۹، ص ۶۴۰، ص ۶۴۱، ص ۶۴۲، ص ۶۴۳، ص ۶۴۴، ص ۶۴۵، ص ۶۴۶، ص ۶۴۷، ص ۶۴۸، ص ۶۴۹، ص ۶۵۰، ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، ص ۶۵۳، ص ۶۵۴، ص ۶۵۵، ص ۶۵۶، ص ۶۵۷، ص ۶۵۸، ص ۶۵۹، ص ۶۶۰، ص ۶۶۱، ص ۶۶۲، ص ۶۶۳، ص ۶۶۴، ص ۶۶۵، ص ۶۶۶، ص ۶۶۷، ص ۶۶۸، ص ۶۶۹، ص ۶۷۰، ص ۶۷۱، ص ۶۷۲، ص ۶۷۳، ص ۶۷۴، ص ۶۷۵، ص ۶۷۶، ص ۶۷۷، ص ۶۷۸، ص ۶۷۹، ص ۶۸۰، ص ۶۸۱، ص ۶۸۲، ص ۶۸۳، ص ۶۸۴، ص ۶۸۵، ص ۶۸۶، ص ۶۸۷، ص ۶۸۸، ص ۶۸۹، ص ۶۹۰، ص ۶۹۱، ص ۶۹۲، ص ۶۹۳، ص ۶۹۴، ص ۶۹۵، ص ۶۹۶، ص ۶۹۷، ص ۶۹۸، ص ۶۹۹، ص ۷۰۰، ص ۷۰۱، ص ۷۰۲، ص ۷۰۳، ص ۷۰۴، ص ۷۰۵، ص ۷۰۶، ص ۷۰۷، ص ۷۰۸، ص ۷۰۹، ص ۷۱۰، ص ۷۱۱، ص ۷۱۲، ص ۷۱۳، ص ۷۱۴، ص ۷۱۵، ص ۷۱۶، ص ۷۱۷، ص ۷۱۸، ص ۷۱۹، ص ۷۲۰، ص ۷۲۱، ص ۷۲۲، ص ۷۲۳، ص ۷۲۴، ص ۷۲۵، ص ۷۲۶، ص ۷۲۷، ص ۷۲۸، ص ۷۲۹، ص ۷۳۰، ص ۷۳۱، ص ۷۳۲، ص ۷۳۳، ص ۷۳۴، ص ۷۳۵، ص ۷۳۶، ص ۷۳۷، ص ۷۳۸، ص ۷۳۹، ص ۷۴۰، ص ۷۴۱، ص ۷۴۲، ص ۷۴۳، ص ۷۴۴، ص ۷۴۵، ص ۷۴۶، ص ۷۴۷، ص ۷۴۸، ص ۷۴۹، ص ۷۵۰، ص ۷۵۱، ص ۷۵۲، ص ۷۵۳، ص ۷۵۴، ص ۷۵۵، ص ۷۵۶، ص ۷۵۷، ص ۷۵۸، ص ۷۵۹، ص ۷۶۰، ص ۷۶۱، ص ۷۶۲، ص ۷۶۳، ص ۷۶۴، ص ۷۶۵، ص ۷۶۶، ص ۷۶۷، ص ۷۶۸، ص ۷۶۹، ص ۷۷۰، ص ۷۷۱، ص ۷۷۲، ص ۷۷۳، ص ۷۷۴، ص ۷۷۵، ص ۷۷۶، ص ۷۷۷، ص ۷۷۸، ص ۷۷۹، ص ۷۸۰، ص ۷۸۱، ص ۷۸۲، ص ۷۸۳، ص ۷۸۴، ص ۷۸۵، ص ۷۸۶، ص ۷۸۷، ص ۷۸۸، ص ۷۸۹، ص ۷۹۰، ص ۷۹۱، ص ۷۹۲، ص ۷۹۳، ص ۷۹۴، ص ۷۹۵، ص ۷۹۶، ص ۷۹۷، ص ۷۹۸، ص ۷۹۹، ص ۸۰۰، ص ۸۰۱، ص ۸۰۲، ص ۸۰۳، ص ۸۰۴، ص ۸۰۵، ص ۸۰۶، ص ۸۰۷، ص ۸۰۸، ص ۸۰۹، ص ۸۱۰، ص ۸۱۱، ص ۸۱۲، ص ۸۱۳، ص ۸۱۴، ص ۸۱۵، ص ۸۱۶، ص ۸۱۷، ص ۸۱۸، ص ۸۱۹، ص ۸۲۰، ص ۸۲۱، ص ۸۲۲، ص ۸۲۳، ص ۸۲۴، ص ۸۲۵، ص ۸۲۶، ص ۸۲۷، ص ۸۲۸، ص ۸۲۹، ص ۸۳۰، ص ۸۳۱، ص ۸۳۲، ص ۸۳۳، ص ۸۳۴، ص ۸۳۵، ص ۸۳۶، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، ص ۸۳۹، ص ۸۴۰، ص ۸۴۱، ص ۸۴۲، ص ۸۴۳، ص ۸۴۴، ص ۸۴۵، ص ۸۴۶، ص ۸۴۷، ص ۸۴۸، ص ۸۴۹، ص ۸۵۰، ص ۸۵۱، ص ۸۵۲، ص ۸۵۳، ص ۸۵۴، ص ۸۵۵، ص ۸۵۶، ص ۸۵۷، ص ۸۵۸، ص ۸۵۹، ص ۸۶۰، ص ۸۶۱، ص ۸۶۲، ص ۸۶۳، ص ۸۶۴، ص ۸۶۵، ص ۸۶۶، ص ۸۶۷، ص ۸۶۸، ص ۸۶۹، ص ۸۷۰، ص ۸۷۱، ص ۸۷۲، ص ۸۷۳، ص ۸۷۴، ص ۸۷۵، ص ۸۷۶، ص ۸۷۷، ص ۸۷۸، ص ۸۷۹، ص ۸۸۰، ص ۸۸۱، ص ۸۸۲، ص ۸۸۳، ص ۸۸۴، ص ۸۸۵، ص ۸۸۶، ص ۸۸۷، ص ۸۸۸، ص ۸۸۹، ص ۸۹۰، ص ۸۹۱، ص ۸۹۲، ص ۸۹۳، ص ۸۹۴، ص ۸۹۵، ص ۸۹۶، ص ۸۹۷، ص ۸۹۸، ص ۸۹۹، ص ۹۰۰، ص ۹۰۱، ص ۹۰۲، ص ۹۰۳، ص ۹۰۴، ص ۹۰۵، ص ۹۰۶، ص ۹۰۷، ص ۹۰۸، ص ۹۰۹، ص ۹۱۰، ص ۹۱۱، ص ۹۱۲، ص ۹۱۳، ص ۹۱۴، ص ۹۱۵، ص ۹۱۶، ص ۹۱۷، ص ۹۱۸، ص ۹۱۹، ص ۹۲۰، ص ۹۲۱، ص ۹۲۲، ص ۹۲۳، ص ۹۲۴، ص ۹۲۵، ص ۹۲۶، ص ۹۲۷، ص ۹۲۸، ص ۹۲۹، ص ۹۳۰، ص ۹۳۱، ص ۹۳۲، ص ۹۳۳، ص ۹۳۴، ص ۹۳۵، ص ۹۳۶، ص ۹۳۷، ص ۹۳۸، ص ۹۳۹، ص ۹۴۰، ص ۹۴۱، ص ۹۴۲، ص ۹۴۳، ص ۹۴۴، ص ۹۴۵، ص ۹۴۶، ص ۹۴۷، ص ۹۴۸، ص ۹۴۹، ص ۹۵۰، ص ۹۵۱، ص ۹۵۲، ص ۹۵۳، ص ۹۵۴، ص ۹۵۵، ص ۹۵۶، ص ۹۵۷، ص ۹۵۸، ص ۹۵۹، ص ۹۶۰، ص ۹۶۱، ص ۹۶۲، ص ۹۶۳، ص ۹۶۴، ص ۹۶۵، ص ۹۶۶، ص ۹۶۷، ص ۹۶۸، ص ۹۶۹، ص ۹۷۰، ص ۹۷۱، ص ۹۷۲، ص ۹۷۳، ص ۹۷۴، ص ۹۷۵، ص ۹۷۶، ص ۹۷۷، ص ۹۷۸، ص ۹۷۹، ص ۹۸۰، ص ۹۸۱، ص ۹۸۲، ص ۹۸۳، ص ۹۸۴، ص ۹۸۵، ص ۹۸۶، ص ۹۸۷، ص ۹۸۸، ص ۹۸۹، ص ۹۹۰، ص ۹۹۱، ص ۹۹۲، ص ۹۹۳، ص ۹۹۴، ص ۹۹۵، ص ۹۹۶، ص ۹۹۷، ص ۹۹۸، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۰، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۲، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۴، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۶، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۸، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۰، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۲، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۴، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۶، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۸، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۰، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۲، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۴، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۶، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۸، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۰، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۲، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۴، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۶، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۸، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۰، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۲، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۴، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۶، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۸، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۰، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۲، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۴، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۶، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۸، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۰، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۲، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۴، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۶، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۸، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۰، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۲، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۴، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۶، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۸، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۰، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۲، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۴، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۶، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۸، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۰، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۲، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۴، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۶، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۸، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۰، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۲، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۴، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۶، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۸، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۰، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۲، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۴، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۶، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۸، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۰، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۲، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۴، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۶، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۸، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۰، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۲، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۴، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۶، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۸، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۰، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۲، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۴، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۶، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۸، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۰، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۲، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۴، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۶، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۸، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۰، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۲، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۴، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۶، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۸، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۰، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۲، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۴، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۶، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۸، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۰، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۲، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۴، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۶، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۸، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۰، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۲، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۴، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۶، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۸، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۰، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۲، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۴، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۶، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۸، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۰، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۲، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۴، ص ۱۲۱۵، ص ۱۲۱۶، ص ۱۲۱۷، ص ۱۲۱۸، ص ۱۲۱۹، ص ۱۲۲۰، ص ۱۲۲۱، ص ۱۲۲۲، ص ۱۲۲۳، ص ۱۲۲۴، ص ۱۲۲۵، ص ۱۲۲۶، ص ۱۲۲۷، ص ۱۲۲۸، ص ۱۲۲۹، ص ۱۲۳۰، ص ۱۲۳۱، ص ۱۲۳۲، ص ۱۲۳۳، ص ۱۲۳۴، ص ۱۲۳۵، ص ۱۲۳۶، ص ۱۲۳۷، ص ۱۲۳۸، ص ۱۲۳۹، ص ۱۲۴۰، ص ۱۲۴۱، ص ۱۲۴۲، ص ۱۲۴۳، ص ۱۲۴۴، ص ۱۲۴۵، ص ۱۲۴۶، ص ۱۲۴۷، ص ۱۲۴۸، ص ۱۲۴۹، ص ۱۲۵۰، ص ۱۲۵۱، ص ۱۲۵۲، ص ۱۲۵۳، ص ۱۲۵۴، ص ۱۲۵۵، ص ۱۲۵۶، ص ۱۲۵۷، ص ۱۲۵۸، ص ۱۲۵۹، ص ۱۲۶۰، ص ۱۲۶۱، ص ۱۲۶۲، ص ۱۲۶۳، ص ۱۲۶۴، ص ۱۲۶۵، ص ۱۲۶۶، ص ۱۲۶۷، ص ۱۲۶۸، ص ۱۲۶۹، ص ۱۲۷۰، ص ۱۲۷۱، ص ۱۲۷۲، ص ۱۲۷۳، ص ۱۲۷۴، ص ۱۲۷۵، ص ۱۲۷۶، ص ۱۲۷۷، ص ۱۲۷۸، ص ۱۲۷۹، ص ۱۲۸۰، ص ۱۲۸۱، ص ۱۲۸۲، ص ۱۲۸۳، ص ۱۲۸۴، ص ۱۲۸۵، ص ۱۲۸۶، ص ۱۲۸۷، ص ۱۲۸۸، ص ۱۲۸۹، ص ۱۲۹۰، ص ۱۲۹۱، ص ۱۲۹۲، ص ۱۲۹۳، ص ۱۲۹۴، ص ۱۲۹۵، ص ۱۲۹۶، ص ۱۲۹۷، ص ۱۲۹۸، ص ۱۲۹۹، ص ۱۳۰۰، ص ۱۳۰۱، ص ۱۳۰۲، ص ۱۳۰۳، ص ۱۳۰۴، ص ۱

میں لکھا گیا تھا کہ اگر امام حسنؑ کا انتقال ہو جائے تو ان کے بھائی معاویہ کے جانشین ہوں گے۔ (۱) اس حوالے سے بھی 'عبد اللہ بن نوفل' نے جو کچھ پیش کیا تھا (یا بلاذری اور کچھ دوسرے مورخین) (۲) کے بقول خود معاویہ نے جس کی پیشکش کی تھی امام حسنؑ اسے قبول کرنے پر تیار نہ ہوئے۔ اس کے مقابلہ میں امام حسنؑ نے جو متن مرتب کیا تھا اس میں معاویہ سے سرے سے دلی وعدہ کے قص کا حق ہی لے لیا تھا۔ اس متن میں امام کی تاکید اس بات پر تھی کہ معاویہ خلافت کے معاملے کو مسئلوں پر چھوڑ دیں۔ معاویہ کے بارے میں امام جو تصور رکھتے تھے وہ یہ تھا کہ وہ ہر صورت میں خلافت کو موروثی بنانے کی کوشش کریں گے۔ اس لیے بہتر ہے کہ اس صبح ۷۷ھ میں ان کے ہاتھوں کو بدمعہ دیا جائے۔ اگر امام اپنی جانشینی کا ذکر کرتے تو یہ خود موروثی نظام کی تائید ہو جاتی۔ مسلمانوں کے مشورے (شوریٰ مسلسلین) کی تفسیر مگرچہ کسی حد تک گل ہے لیکن یہ خلافت کو موروثی ہونے سے بچانے کا ایک راستہ ہے۔ ممکن ہے کوئی یہ کہے کہ اس قسم کی بات شیعہ عقیدے کی رو سے امامت کے بارے میں "نفس" کے ہونے کے برخلاف ہے۔ اس بارے میں پہلی بات تو ہم یہ کہیں گے کہ جن لوگوں کے درمیان امامہ مدیگر زادہؑ تھے ان کی اکثریت "نفس" پر اکتفا نہیں رکھتی تھی۔ ایسے لوگوں کے لیے اس کے علاوہ کوئی اور راستہ موجود نہ تھا۔ علاوہ ازیں اگر شرعی جواز "نفس" سے ممکن ہو تب بھی یہ اس اصول کے منافی نہیں ہے کہ ہر صورت معاشرے کی قیادت کے مقام پر بغیر حکومتی امور کو ہاتھ میں لینے کے لیے لوگوں کا حکمران کی قیادت کو قبول کرنا ایک بدیہی اور واضح امر ہے۔

اس صبح ۷۷ھ میں چند قابلِ غور باتیں پائی جاتی ہیں۔

۱۔ پیامِ سمعت کہ نبی خدا سنت رسول اور خلفائے صالح کی سیرت پر عمل ہے۔ اس موقف پر امام کی جانب سے اصرار کی وجہ یہ تھی کہ ہر صورت میں معاویہ کو کچھ حداد کا پابند کیا جائے۔ معاویہ کی کوفہ آمد کے بعد امام نے مسجد کوفہ میں جو تقریر کی تھی اس میں بھی ان الفاظ میں اس جانب اشارہ فرمایا تھا: *انما الخلیفۃ من سار بسورۃ رسول اللہ و عمل بطاعۃ و لیس الخلیفۃ من دان بالحدود و عطل السنن و اتخذ الدیالہ و اتقا (خلیفہ وہ ہے جو سیرت رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) پر عمل کرے اور اس کی اطاعت کرے۔ خلیفہ وہ نہیں ہے جو تم اذعانے اور سنتوں کو معطل کرے اور دنیا کوئی اپناں باپ بنالے)۔ آگے جا کر فرمایا: و ان ادری لعلہ فلیسہ لکم و مناع الہی حیوں (اور کیا معلوم یہ تمہارے لیے آدائش ہو اور (معاویہ کے لیے) ایک متاعِ علیل۔ یہی*

وہ مقام ہے جہاں معاویہ امام کی گفتگو پر بیخ پا ہوئے۔ (۱) امام نے اسی خطبے میں فرمایا تھا معاویہ نے ایک ایسے حق پر مجھ سے مزاح کیا ہے جو میرا تھا۔ جس میں نے امت کی مصلحت اور فوجوں خرابے سے بچنے کے لیے اسے چھوڑ دیا۔ (۲)

۲۔ دوسرا اہم نکتہ امام حسن علیہ السلام کی جانب سے خلافت کے سرور ڈھکی ہونے کی مخالفت تھی جس کی طرف ہم اس سے پہلے اشارہ کر چکے ہیں۔

۳۔ شیعوں کے لیے اس کا حصول اس صلح نامے کا ایک اہم نکتہ تھا۔ ہم اشارہ کر چکے ہیں کہ امام نے جو بیٹام مذاکرات کے آغاز ہی میں معاویہ کو ارسال کیا تھا اس میں فرمایا تھا کہ اگر معاویہ یہ عہد کریں کہ وہ لوگوں کو امان دیں گے تو میں ان کی بیعت کر دوں گا۔ بعض روایتوں میں جو عبارت آئی ہے اس سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ امام نے "اھرا سوا" (ہر شخص) کے لیے امان دے لی تھی۔ شاید اس عبارت کا استعمال ان موالیوں کو بھی امان دینے کے لیے کیا گیا تھا جن کا حضرت علی بہت خیال رکھتے تھے۔

۴۔ امام کی ایک اور شرط یہ تھی کہ معاویہ امام حسن یا آپ کے بھائی امام حسینؑ کے خلاف کوئی فتیہ یا عداوت سازش نہیں کریں گے۔ یہ مسئلہ بھی خاص اہمیت رکھتا تھا۔

معاویہ نے کسی بیچنی شرط کے بغیر صلح نامے کو قبول کر لیا۔ ان کی خواہش تھی کہ جس قدر جلد ہو سکے عراق پر قبضہ کر لیں۔ معاویہ (اور خود امام بھی) اچھی طرح جانتے تھے کہ شرائط چاہے کچھ بھی رکھی جائیں وہ انہیں پامال اور ایک طرف الٹا دیکھتے ہیں۔ معاویہ نے صلح نامے کی کسی ایک بھی شرط کی پابندی نہیں کی۔ انہوں نے نہ صرف کتاب خدا اور سنت رسولؐ پر عمل نہیں کیا بلکہ انہوں نے یزید کو اپنا ولی عہد بنادیا۔ شیعوں نے اہل بیت کا امن و سکون چھین لیا اور "ریاذ" اور دوسرے علاقوں کو اس پر مسلط کر دیا۔ حمص بن منذر کہا کرتے تھے کہ معاویہ نے حسنؑ کے ساتھ کی گئی کسی شرط پر عمل نہیں کیا۔ انہوں نے جبر اور ان کے ساتھیوں کو قتل کیا اپنے بیٹے کو اپنا جانشین بنادیا خلافت کو شوری کے حوالے نہیں کیا اور حسنؑ کو زہر بھی دیا۔ (۳)

خود معاویہ جب کوفہ آئے تو کہا الا اسی کسٹ شرطت شروطاً اردت بها الالفة و وضع الحرب الا

۱۔ ترجمہ الامام حسن بن محمد۔ ص ۱۷۱۔ ۱۷۲

۲۔ ذخائر العقبیٰ۔ ص ۱۸۰، التکم در المستطیع۔ ص ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴

واہما صنعت فلعسی (یاد رکھو! میں نے یہ شرائط جنگ روکنے اور لوگوں کو اکٹھا کرنے کے لیے قبول کی تھیں۔ خبردار! اب میں ان شرائط کو پے پیروں سمجھ رہا ہوں)۔ (۱) ایک اور عبارت میں اس طرح نقل ہوا ہے کہ انہوں نے کہا: میں نے تم سے اس بے جنگ بیس کی قسم لوگ سر پر حوزہ رکھو! حج عملاً و یازگات اور کرڈ بلکہ اس لیے جنگ کی قسم کی قسم پر حکومت کرو۔ اور خدا نے مجھے یہ عطا کر دی ہے حالانکہ تم اسے ناپسند کرتے تھے۔ (۲)

اہل بصرہ کا ایک گروہ "عمران بن ابان" کی قیادت میں معاویہ کے خلاف شورش کرنا چاہتا تھا۔ کہتے ہیں کہ وہ لوگوں کو امام حسینؑ کی بیعت کی دعوت دیتا تھا۔ معاویہ نے عمر اس ارطاق یا اس کے بھائی سرکواں کی سرکوبی کے لیے بصرہ بھیجا۔ (۳) اس طرح معاویہ کو عراق پر غلبہ حاصل ہو گیا۔ انہوں نے کوفہ کی حکومت مغیرہ بن شعبہ کے حوالے کی جو ان کے بعد نو سال تک اس شہر پر حاکم رہا۔ بصرہ عبد اللہ بن عامر کے سپرد کیا گیا جو اس سے پہلے بھی معاویہ کی جانب سے وہاں حکومت کیا کرتا تھا۔

امام حسن علیہ السلام کی خلافت کا آغاز سن چالیس ہجری کے ماورعہاں میں ہوا اور سات مہینے بعد ربیع الثانی سن اسی بیس ہجری میں ختم ہو کر یہ ہوئی۔ (۴)

کچھ باتیں امام حسن مجتبیٰ کے بارے میں

امام حسن علیہ السلام کی ولادت چند روز رمضان المبارک سن تین ہجری کو ہوئی۔ آپ اپنے نانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بہت زیادہ شبابہت رکھتے تھے۔ (۵) آپ والد گرامی کی شہادت کے بعد آپ نے شیعوں کی قیادت کی ذمہ داری سنبھالی۔ "ابی رزین" سے منقول ہے کہ امام حسن علیہ السلام ہمیں اس حال میں خطبہ دے رہے تھے کہ آپ سیاہ لباس زیبودن کیے ہوئے تھے اور آپ کے سر پر سیاہ عمامہ تھا۔ (۶) امام حسن ایک ممتاز اخلاقی شخصیت ہیں جن کی رفتار و کردار و ہدایت کو روشن کرتی ہے۔ ہم اس سے پہلے اشارہ کر چکے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے متعدد کلمات میں اپنے مہرند امام حسنؑ کے ساتھ الہی بے پناہ محبت کا ذکر کیا ہے کہ اور دوسروں سے بھی کہا ہے کہ وہ ان سے محبت کریں۔

۱۔ اسباب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۳۳۔ ۲۹۔ المغتفر۔ ج ۳۔ ص ۳۳۱۔ شرح فتح البیارات ابن ابی الحدید۔ ج ۱۶۔ ص ۶۹

۲۔ شرح فتح البیارات ابن ابی الحدید۔ ج ۱۶۔ ص ۶۹

۳۔ اسباب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۳۳۱۔ المغتفر۔ ج ۳۔ ص ۳۳۱

۴۔ دیکھئے اسباب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۵۴

۵۔ ترجمہ الامام حسنؑ ص ۱۳۶۔ ص ۱۳۶

۶۔ بیانات ص ۱۶۳

”اللہم انی قد احببتہ لاجتہ و احب من یحبہ“ (بارالہا میں ان سے محبت کرتا ہوں تو بھی ان سے محبت فرما اور جو کوئی ان سے محبت کرتا ہے اس سے بھی محبت فرما)۔ (۱) ”من احبسی فلیحبہ“ و لیبلغ المشاهد منکم الشائب“ (جو کوئی مجھ سے محبت کرتا ہے اسے چاہیے کہ ان سے بھی محبت کرے)۔ (۲) ”من احب الحسن و الحسن فقد احبنی او من ابغضهما فقد ابغضنی“ (جس نے حسن اور حسین سے محبت کی اس نے مجھ سے محبت کی اور جس نے ان سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بدولت کی)۔ (۳) ”من سرہ ان ینظر الی سید شباب اہل الجنة فلیبظر الی الحسن بن علی“ (جو کوئی اہل جنت کے سردار کو دیکھ کر سرور ہونا چاہتا ہے اسے چاہیے کہ حسن ابن علی کو دیکھے)۔ (۴) یہ جملات ان جملوں کا ایک نمونہ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اس فرزند کے بارے میں فرمائے ہیں۔

امام حسن علیہ السلام کی عبادی خصوصیات کے بارے میں بھی کچھ باتیں نقل ہوئی ہیں ان ہی باتوں میں سے آپ کے متعدد پایادار حج ہیں جن کے بارے میں آیا ہے کہ آپ نے فرمایا اسی لاسفحی من ربی ان القاء ولم أمش الی بیتہ العشی عشرين مرة من المدينة علی وجلیہ (مجھے خدا سے اس بات پر شرم محسوس ہوتی ہے کہ میں اس سے اس حال میں ملاقات کروں کہ اس کے گھر پیدل چل کر نہ گیا ہوں)۔ لہذا آپ میں مرتبہ پیدل مدینہ سے خانہ خدا کی زیارت کو گئے۔ (۵) ایک اور روایت میں آیا ہے کہ آپ نے بچوں مرتبہ حج کا سفر پیدل کیا۔ (۶) ابن سعد نے پندرہ مرتبہ لکھا ہے۔ (۷)

اہل کی ایک اور اخلاقی خصوصیت خدا کی راہ میں آپ کی طاقت تھی جس کا چرچا خاص وعام کی زبان پر تھا۔ جب اسامیل بن یزید عبد اللہ بن انس کے گھر لو پیسے لینے کے لیے سداویہ کے پاس شام گئے اور انہیں کچھ نہ ملا تو اسامیل نے ایک شعر کے ذریعے اپنے دوست ابن انس سے خطاب کر کے کہا:

۱۔ ترمذی الامام الحسن ابن سعد۔ ص ۱۳۹ سنن ترمذی۔ ج ۵۔ ص ۱۶۱

۲۔ ترمذی الامام الحسن ابن سعد۔ ص ۱۳۸ مسند احمد۔ ج ۵۔ ص ۳۶۶ مسند دیک۔ ج ۳۔ ص ۱۴۳

۳۔ ترمذی الامام الحسن ابن سعد۔ ص ۱۳۸ مسند علی۔ ص ۳۵۰ مسند احمد۔ ج ۲۔ ص ۲۳۲ المسند دیک۔ ج ۳۔ ص ۱۶۶

۴۔ ترمذی الامام الحسن ابن سعد۔ ص ۱۳۸ مسند ابی نعیم۔ ج ۸۔ ص ۳۵

۵۔ عباد الصالحین۔ ج ۱۔ ص ۴۲

۶۔ تاریخ الخلفاء۔ ص ۷۳

۷۔ ترمذی الامام الحسن ابن سعد۔ ص ۱۵۹

لعمرك ما القى حسن رجلا ولا درسا حسبا يهين انس (۱)

”اسے امین انس! تیری جان کی قسم ہم حسن کے پاس نہیں گئے اور نہ حسین سے ملاقات کی۔“

ان کا مقصد یہ تھا کہ ان دو بی بیوں کی زیارت پر جانے سے رائے خالی ہاتھ نہیں چلتا۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ ایک شخص، امام حسن کی خدمت میں آیا اور اپنی ضرورت کا اظہار کیا۔ امام نے اس سے فرمایا اپنی ضروریات لکھو اور مجھے دے دو۔ جب وہ لکھ کر آیا تو امام نے اس کی ضرورت سے دو گنا عطا کیا۔ (۲) ایک اور روایت میں آیا ہے کہ امام نے اپنی زندگی میں تین مرتبہ اپنے تمام مال کا نصف حصہ راہِ خدا میں دیا۔ (۳) ابو ہریرہؓ کہتا ہے ہم سفر حج کے دوران مدینہ گئے۔ سوچا کہ فرارم رسولؐ سے بھی ملاقات کر لیں اور انہیں سلام عرض کریں۔ ہم آجانب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنے سفر کے بارے میں بتایا۔ جب ہم واپس آ گئے تو آپؐ نے ہم میں سے ہر ایک کے لیے چار سو گجوائے۔ ہم ان کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہمارے حالات اچھے ہیں (ہمیں اس مال کی ضرورت نہیں)۔ آپؐ نے فرمایا لا تسردوا عینی معروہی (میری نکل مجھے داپس نہ کرو)۔ (۴)

امام حسن علیہ السلام سے کہا گیا فیک عظمۃ (آپ صاحبِ عظمت ہیں)۔ امام نے فرمایا لا ہل عروۃ قال اللہ تعالیٰ واللہ العروۃ ولرسولہ وللخو منی (یہ عظمت نہیں بلکہ عزت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے عزتِ خدا اس کے نبی اور مومن کے لیے ہے)۔ (۵)

امام جو صلح کے بعد آٹھ نو سال تک مدینہ میں رہنے حج کے لیے حجاز آنے والے کوذ کے شیعوں سے باقاعدہ ملاقاتیں کیا کرتے تھے۔ قدرتی بات ہے کہ یہ لوگ آپؐ کو اپنا امام مانتے تھے اور اپنے دینی امور میں آپؐ سے استفادہ کیا کرتے تھے۔

ایک شائی کہتا ہے ایک دن میں نے مدینہ میں ایک ایسے شخص کو دیکھا جس کا چہرہ بادکار اور انتہائی خوبصورت تھا دیکھے ہنس کا لباس انتہائی مناسب اور آراستہ تھا اور جو گھوڑے پر سوار تھا۔ میں نے اس کے بارے میں پوچھا تو لوگوں نے بتایا کہ جس انسؓ علی ابن ابیطالبؓ ہیں۔ یہ سن کر میرا پورا وجود غصے کی آگ میں جلتے لگا اور علی ابن ابیطالبؓ پر حسد

۱۔ الاصابی۔ ج ۳۔ ص ۲۶۹

۲۔ الامین السدوقی۔ ص ۵۵

۳۔ ترجمۃ الامام باقرؓ علیہ السلام۔ ص ۱۵۹ تاریخ الکفای۔ ص ۲۲ تذکرۃ القواصم۔ ص ۱۶۹

۴۔ ترجمۃ الامام باقرؓ علیہ السلام۔ ص ۱۵۵

۵۔ تاریخ الامم۔ ج ۳۔ ص ۱۷۷

کرنے لگا کہ کیسے اُن کا ایک ایسا دینا ہے۔ میں اُس کے ردِ یک گیا اور پوچھا کہ کیا آپ علی کے بیٹے ہیں؟ جب انہوں نے تائید کی تو میرے سر سے اُس کی طرف سب و شتم کے شعلے بر سے لگے۔ جب میں برا بھلا کہہ چکا تو انہوں نے مجھ سے پوچھا کیا تم مسافر ہو؟ میں نے کہا ہاں۔ فرمایا میرے ساتھ آؤ۔ اگر تمہارے پاس رہائش نہیں ہے تو میں تمہیں رہائش دوں گا اگر پیسہ نہیں ہے تو میں تمہاری مدد کروں گا اور اگر تمہاری کوئی ضرورت ہے تو میں تمہاری یہ ضرورت پوری کروں گا۔ (اس کے بعد) میں اُس سے اس طرح جدا ہوا کہ روئے زمین پر مجھ سے جدا کر کوئی محبوب نہ تھا۔ (۱)

امام حسنؑ کی شہادت

معاویہ کا ایک اور ناقابلِ بخشش جرم باغیغیت کے پھول امام حسن علیہ السلام کو شہید کرنا ہے۔ تاریخی اعتبار سے اس میں معمولی سے جی شک کی گنجائش نہیں ہے۔ معاویہ نے ایک سارشی مصوبے کے ذریعے امام کو اُس کی زوجہ جعدہ بنتِ اصف بن قیس کے درمیان شہید کرایا۔ جب ستر بیٹھ جبری میں واقعہ حرم میں مدینہ تاراج ہوا تو اس عورت کا گھر بھی لوٹ گیا گیا۔ لیکن اس حدیث کی بنا پر جو جس نے اپنے شوہر امام حسنؑ کو قتل کر کے انجام دی تھی اس کا مال اس کو واپس کر دیا گیا۔ بے شمار معاصروں نے معاویہ کی سارشی سے جعدہ بنتِ اصف کے ذریعے امام کی شہادت کا ذکر کیا ہے۔ (۲)

تشمیم بن عدی نے کہا ہے کہ معاویہ کے اہل خانہ نے اور سبیل میں عمرو کی بیٹی کے توسط سے جس کو زہر دیا گیا تھا۔ (۳) آپ زہر خورالی کے بعد چالیس دن تک بیمار رہے یہاں تک کہ آپ نے شہادت پائی۔ (۴) امام بکر بہت مسرور تھے کہ امام کو کئی بار زہر دیا گیا تھا۔ مرنے پر آپ اس سے بچ جاتے تھے یہاں تک کہ آخری مرتبہ برا تا شہید تھا کہ امام کے جگر کے ٹکڑے طعن کے راستے باہر آنے لگے تھے۔ (۵)

امام کی شہادت کے بعد آپ کی وصیت کے مطابق آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر کے نزدیک دفن

۱۔ الکامل فی الاواب۔ ج ۲۔ ص ۳۳۵۔

۲۔ ترجمہ الامام الحسن بن محمد ص ۵۷ اور ۵۸ انساب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۵۵۸۔ اسناد بخودی سے مذکور روایات کے حاشیے میں اس خبر کو متعدد منابع سے نقل کیا ہے۔ جبکہ ابنِ طلحہ اور ابنِ قصبہ برتے ہوئے اس تمام تاریخی شواہد کے برخلاف کہتا ہے کہ "وحدثنا

لعنوا بہ ذلک" (معاویہ یہاں تک کہ بچتے) تاریخ ابنِ طلحہ۔ ج ۲۔ ص ۱۸۔

۳۔ انساب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۵۹۔

۴۔ ترجمہ الامام الحسن بن محمد۔ ص ۵۶۔

۵۔ المستطب من دیوان ابنِ عبدِ بن ۵۳۔

کرنا چاہتے تھے لیکن حضرت عائشہ نے یہ کہہ کر کہ یہ میرا گھر ہے اور میں نہیں دفن کرنے کی اجازت نہیں دیتی (۱) اس کام میں رکاوٹ ڈال دی۔ مروان نے بھی اعلان کر دیا کہ وہ اس کام کی اجازت نہیں دے گا۔

امام حسن علیہ السلام نے وصیت کی تھی کہ اگر کوئی مسئلہ پیدا ہو جائے تو انہیں قطع میں اپنی مادر گرامی کے نزدیک دفن کر دیا جائے۔ (۲) حضرت عائشہ نے ایک بار پھر غلطی ہر اہل بیت علیہم السلام اور ان کی اولاد کے ساتھ اپنی عداوت کا مظاہرہ کیا۔ جب امام کو دفن کرنے کے لیے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر کے نزدیک لے گئے تو حضرت عائشہ نے کہا: ہذا الامر لا یحکون لہذا (ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا)۔ (۳) ابو سعید خدری اور ابو ہریرہ نے مروان سے کہا کیا حسن کو ان کے ماما کے پیلو میں دفن ہونے سے روکتے ہو حالانکہ رسول اللہ نے انہیں جواہر جنت کا سردار کہا ہے۔ مروان نے اس کا مذاق اڑاتے ہوئے کہا: اگر تم جیسے لوگ حدیث رسول کی روایت نہ کرتے تو وہ ضائع ہو چکی ہوتی۔ (۴)

محمد بن سعید کہتے ہیں: جب امام حسن علیہ السلام نے وفات پائی تو پورے مدینہ پر غم کے بادل چھا گئے اور سب لوگ رو رہے تھے۔ مروان نے امام کی وفات کی خبر سنا دی کہ بھونکی اور کہا: وہ لوگ حسن کو نبی کے پیلو میں دفن کرنا چاہتے ہیں۔ لیکن جب تک میں زندہ ہوں وہ اس مقصد میں کامیاب نہیں ہوں گے۔ امام حسین علیہ السلام کے نزدیک آئے اور فرمایا: اس جگہ کو کھودو۔ سعید بن عامر جو مدینہ کا حاکم تھا اس نے اپنے آپ کو دودھ کر لیا۔ لیکن مروان نے بنی سعید کو آمادہ کر کے سزا کر دیا۔ مروان نے کہا: یہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ امام حسین سے فرمایا: تیرا اس سے کیا تعلق؟ کیا تو دلی شہر ہے؟ مروان نے کہا: نہیں، لیکن جب تک میں زندہ ہوں اس کام کی اجازت نہیں دوں گا۔ امام حسین نے اس لوگوں سے مدد طلب کی جو خلف الفصول میں بنی ہاشم کے ساتھ تھے۔

اس موقع پر بنی تیمیہ و ہر ذی اسد اور بنی جویہ کے کچھ لوگ مسخ ہو گئے۔ امام حسین کے ہاتھ میں پرچم تھا اور مروان کے ہاتھ میں بھی۔ ان کے درمیان تیرا دازی بھی ہوئی۔ بہر صورت کچھ لوگوں نے امام حسین سے درخواست کی کہ

۱۔ تاریخ یعقوبی۔ ج ۲۔ ص ۲۳۵۔ حضرت عائشہ سے حال میں کہ لجر ہوا جس کے آئینہ دار یہ بات تھی۔ یعقوبی کی روایت کے مطابق (اس موقع پر) امام بنی تمیم بنی کنان کے پاس آئے اور کہا: ہذا علیہ السلام دفن ہوا منہم الامم الامم فہذا منہم ان یقال ہوم البطل الشہداء (اے پیغمبر! بھی ہم سے سرافرازی پر پہنچے سنا ہے سر نہیں دھرتے ہیں۔ اب آپ چاہتی ہیں کہ ایک دن لجر کا بھی ظہور ہو جائے۔ اس حالت میں عائشہ فوت ہو گئی)۔

۲۔ اسباب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۶۳۔ نیز مسودہ ۶۲ اور ۶۳ کا حاشیہ بھی دیکھئے۔

۳۔ ترجمۃ الامام الحسن بن محمد ص ۱۸۳۔

۴۔ اسباب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۶۵۔ اسی کی تفسیر ترجمۃ الامام الحسن بن محمد ص ۱۸۳ اور ۱۸۵ میں بھی ہے۔

آپ اپنے بھائی کی وصیت کی خاطر مسوں نے فرمایا تھا کہ اگر غول خرابے کا خطرہ ہو تو مجھے قلعے میں میری ماں کے پہلو میں دفن کر دینا اس امر پر اصرار نہ کریں۔ (۱) ایک اور روایت میں آیا ہے کہ مروان بن الحجاج نے اسے معزول تھا اپنے اس اقدام کے بارے میں معاویہ کو خوش کرنا چاہتا تھا۔ (۲) مروان نے قنبر کے پہلو میں امام حسن کو دفن ہونے سے روکنے کے بعد یہ خبر بڑی آپ ابواب کے ساتھ معاویہ کو لکھ کر بھیجی۔ (۳) وہ کہتا تھا کیسے ممکن ہے قاتل کا بیٹا قنبر کے پہلو میں دفن ہو جبکہ عثمان قلعے میں؟ (۴) بے شک مروان ہی اس میں سے بدترین انسان تھا جو مدینہ میں اپنی حکومت کی پوری مدت کے دوران اپنے تحت لیجے اور گندی رہاں سے حضرت علی اور بنی ہاشم کو برا بھلا کہتا رہا۔

ایک روایت کے مطابق امام حسن علیہ السلام کی شہادت ربیع الاول ۴۹ ہجری میں اور دوسری روایت کے مطابق ربیع الاول ۵۰ ہجری میں واقع ہوئی۔ (۵)

ہمیں ۴۹ ہجری ہی درست معلوم رہتی ہے۔ جب امام حسن علیہ السلام شہید ہوئے تو بنی ہاشم نے انصار کو اس خبر سے مطلع کر کے ایسے مدینہ کے مختلف مقامات اور اطراف میں افراد کو روانہ کیا۔ کہا جاتا ہے کہ سب لوگ اپنے گھروں سے نکل پڑے۔ (۶) بنی ہاشم کی عورتیں ایک مہینے تک رو رات نہ ان کے لیے مجلس عزاء پڑھتی رہیں۔ (۷) طبری نے امام محمد باقر علیہ السلام سے نقل کیا ہے کہ اہل مدینہ نے سات دن عزیز رسول کی وفات پر سوگ منایا اور بازار بند رکھے۔ (۸) وہ کہتا ہے قلعے میں امام کی تدفین کے موقع پر لوگوں کا ایسا ازدحام تھا کہ اگر اوپر سے سوئی پھینکی جاتی تو وہ زمین پر نہیں پہنچتی۔ (۹) پھر میں بھی آپ کی شہادت کی خبر لے اس شہر کے شیعوں کو غمگین کر دیا۔ (۱۰)

۱۔ ترمذی ۱۱۱، ابن کثیر ۱۱۱، ابن سعد ۱۴۷، ۱۴۸

۲۔ ایضاً ۱۱۸ اور دیکھئے ص ۱۸۷

۳۔ ایضاً ۱۱۸

۴۔ ایضاً ۱۱۳۔ حضرت حسن قلعے میں دفن ہوئے تھے جس لیے لوگوں نے اس بات کی اہمیت سمجھ لی تھی۔

۵۔ انساب الاشراف ج ۳ ص ۲۶ ترمذی ۱۱۱، ابن کثیر ۱۱۱، ابن سعد ۱۱۱، ۱۱۲

۶۔ ترمذی ۱۱۱، ابن کثیر ۱۱۱، ابن سعد ۱۱۱، ترمذی ۱۱۱، ابن کثیر ۱۱۱، ابن سعد ۱۱۱

۷۔ ترمذی ۱۱۱، ابن کثیر ۱۱۱، ابن سعد ۱۱۱، ترمذی ۱۱۱، ابن کثیر ۱۱۱، ابن سعد ۱۱۱

۸۔ ترمذی ۱۱۱، ابن کثیر ۱۱۱، ابن سعد ۱۱۱

۹۔ انساب الاشراف ج ۳ ص ۲۶ ترمذی ۱۱۱، ابن کثیر ۱۱۱، ابن سعد ۱۱۱، ترمذی ۱۱۱، ابن کثیر ۱۱۱، ابن سعد ۱۱۱

۱۰۔ ایضاً ۱۱۱

۱۱۔ ترمذی ۱۱۱، ابن کثیر ۱۱۱، ابن سعد ۱۱۱

امام حسن علیہ السلام کی وفات کے بعد کوفہ کے شیعوں نے امام حسینؑ کو قلعہ کربلا میں قید کر دیا۔ اس خط میں تحریر تھا کہ امام کی وفات ایک طرف تو چہری امت کے لیے اور دوسری جانب آپ کے لیے یہ وہی وہی الشیعة خاصہ (یہ خاص طور پر شیعوں کے لیے ایک بڑی مصیبت ہے)۔ یہ تعبیر پچاس ہجری کے آس پاس "شیعہ" کلمہ کی تشکیل یعنی لفظ شیعہ کے ایک اصطلاح کے طور پر استعمال کی نشاندہی کرتی ہے۔ انہوں نے اپنے اس خط میں امام حسن علیہ السلام کا ذکر ان القاب کے ساتھ کیا "خلیفہ الہدیٰ و مود الہدایہ" ایسا شخص جس سے قلم دین اور سیرت صالحین کے اعادے کی امید ہے۔ انہوں نے اس امید کا اظہار بھی کیا کہ امام حسینؑ کو اس کا حق واپس لوٹائے گا۔ (۱) اس خط کو کوفہ میں اعتقاد والی اور امامی شیعیت کی تشکیل کی ایک سند سمجھا جاتا ہے۔

عمر بن ابی بکرؓ کہتا ہے امام حسنؑ نے علیؑ کی وفات پر آنے والی سب سے پہلی ذلت تھی۔ (۲)

☆☆☆

امام حسین علیہ السلام

امام حسین نے فرمایا ”انا اهل بيت النبوة و معدن الرسالة و مختلف الخلائكة و مهبط

الرحمة و هذا فتح الله و هذا يهضم۔“

”ہم اہل بیت نبوت، معدن رسالت، فرشتوں کی رشتہ دار، کائنات کا مقام اور نزول رحمت کی منزل ہیں۔

اللہ نے ہم ہی سے امت کی پیدائش اور ہم ہی پر اختتام کرے گا۔“

(الفتح۔ ج ۵۔ ص ۱۷)

امام حسینؑ کو بلا سے پہلے

امام حسین علیہ السلام کی صفات و خصوصیات کے بارے میں بہت زیادہ گفتگو کی گئی ہے۔ ہم بھی ضرورت کی خاطر امام کے بعض فضائل کی جانب اشارہ کریں گے۔

یہ عظیم امام تین شعبان (۱) سن چار ہجری (۲) کو اس دنیا میں تشریف لائے۔ اپنے ۲۲ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ گزارے ہوئے ایام حیات میں آپ ان کے ساتھ ساتھ رہا کرتے تھے حتیٰ کہ اہل بیت کے وقت بھی آپ ان سے جدا نہیں ہوتے تھے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی آپ اور آپ کے بھائی کے ساتھ شدید دیکھا دیکھتے رہتے تھے اور ان کے بارے میں اپنے ارشادات کے ذریعے اپنے اصحاب کے سامنے ان کے بعض فضائل کا تذکرہ فرماتے تھے۔ آج بھی احادیث کی کتابوں میں امام حسینؑ کے بکثرت فضائل منقول ہیں جس میں سے بہت سے مثلاً "الحسن و الحسين سندا للشباب اهل الجنة" (حسن اور حسین جوانان جنت کے سردار ہیں) متواتر ہیں یا کثرت سے نقل ہوئے ہیں۔ حسن اور حسینؑ سے رسول کریمؐ کی محبت تمام اصحاب کے لیے واضح تھی اور جیسا کہ امام حسنؑ کے بارے میں گزر چکا ہے کہ پیغمبر اکرمؐ کو خوش کیا کرتے تھے کہ لوگوں کو اس دو اماموں سے اپنی محبت کے بارے میں آگاہ کریں۔ حتیٰ کہ آپ فرماتے تھے: "من احب احسنا فله حب ہدی" (خدا یا! جو ان کو دوست رکھے تو ان کو دوست رکھے)۔ (۳) اور فرمایا "من احب الحسن و الحسين فقد احبني و من ابغضهما فقد ابغضني" (جس نے حسن اور حسین

۱۔ مہر القند۔ ص ۳۷ مصابح الحجۃ۔ ص ۵۸ ابو طریح اصحاب (مجلس طہائیں۔ ص ۵۱) نور الخلیفہ نے کتاب "ارشاد" ص ۲۱۸ آپ کی ولادت کا دن پنج شعبان تحریر کیا ہے۔

۲۔ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ کچھ لوگوں نے امام حسنؑ کی ولادت سن ۴ ہجری فرمادی ہے جس کے نتیجے میں امام حسینؑ کی ولادت سن ۳ ہجری میں ملتا پڑے گا۔ کیلیں (کالی۔ ج ۱۔ ص ۳۳) مورخ طوسی (مجدب۔ ج ۱۔ ص ۶۷) کا بھی یہی خیال ہے۔

۳۔ ترمذی ۳۵۸۷ حسین نامی ص ۵۷

سے محبت کی اس نے مجھ سے محبت کی اور جس نے ان دونوں سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا۔ (۱) آنحضرتؐ نے اس دو بھائیوں کے بارے میں فرمایا ”ھما من محبتي من الدنيا“ (یہ دونوں دنیا میں میرے پھول ہیں) (۲) امام حسینؑ کے بارے میں کی خصوصیات کمال بھی نقل ہوئے ہیں جن میں سے مشہور ترین یہ روایت ہے ”حسب منی و انا من حسب“ (حسین مجھ سے ہے اور میں حسین سے ہوں)۔ (۳)

یہی بس سالم موصیٰ جو امام حسین علیہ السلام کا ایک موصیٰ تھا کہتا ہے ہم امام کے ساتھ جا رہے تھے کہ آپ ایک مگر کے دروازے پر پہنچے اور پانی طلب فرمایا۔ ایک کبوتر پانی سے مبرا برتن لے کر باہر آئی۔ امام نے پانی نوش کرنے سے پہلے ایک چاندی (کاغذ) نکال کر اسے دیا اور فرمایا چاہے مالک کو دے دو اور اس کے بعد پانی نوش فرمایا۔ (۴)

ابو بکر بن محمد بن حرم کہتا ہے امام حسین علیہ السلام ایک چترے کے پاس سے گزر رہے تھے کہ آپ نے دیکھا کہ کچھ فقیر وہاں کھانا کھانے میں مشغول ہیں۔ ان فقیروں نے آپ کو اپنے ساتھ کھانا کھانے کی دعوت دی۔ امام نے فرمایا اللہ تعالیٰ تکبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ پھر نیچے اترے اور ان کے ساتھ کھانا تناول فرمایا۔ اس کے بعد ان سے فرمایا تم نے مجھے دعوت دی اور میں نے تمہیں کی اب میں تمہیں دعوت دیتا ہوں اور تم قبول کرو۔ اس کے بعد آپ نے رباب کی طرف رخ کر کے فرمایا جو کچھ تیار کیا ہے لے آؤ۔ (۵)

امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت ہے کہ امام حسینؑ حج کا سفر پایادہ کیا کرتے تھے اور آپ کی سواری کے جانور آپ کے پیچھے پیچھے چلا کرتے تھے۔ (۶)

امام حسینؑ جنگ بمل، جنگ مہس، اور جنگ نہرداں میں موجود تھے اور اپنے بابا کے ہمراہ عہد توڑنے والوں کو رستم کاروں کے خلاف ہر سر پیکار تھے۔ جنگ مہس کے موقع پر آپ کا ایک خطبہ بھی نقل ہوا ہے جس میں آپ نے لوگوں کو جنگ کی ترغیب دی تھی۔ (۷) امام حسینؑ جنگ مہس کے ابتدائی مرحلے میں شامیوں کے قبے سے پانی کا گھات چھڑانے

۱۔ ترمذی امام حسینؑ کا بیان ہے۔ ص ۱۳۹

۲۔ ایضاً۔ ص ۱۴۱

۳۔ ایضاً۔ ص ۱۳۷۔ میں دو حجم ہنز کے حوالے کے لیے گرفتار کتاب ”تراویح السطین“ کا حوالہ کیجیے۔ ابھی حالی ہی میں شائع ہوئے والی کتابوں میں سے کتاب ”منازل لکھنؤی مبارک“ میں بھی بیت کے حوالے کو طلب شدہ کی مشہور کتابوں سے اکٹھا کر کے پیش کیا گیا ہے۔

۴۔ ترمذی امام حسینؑ کا بیان ہے۔ ص ۱۳۹

۵۔ ایضاً۔ ص ۱۳۹

۶۔ ایضاً۔ ص ۱۳۵

۷۔ بحار انوار، ج ۲۲۔ ص ۴۰۵

کی کارروائی میں شریک تھے۔ اس کامیابی کے بعد حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا تھا: "ہذا اَوَّلُ فَتْحٍ مُبْرَكَةٍ اَلْحَبِشِ" (یہ پہلی فتح حسین کی برکت سے ہوئی ہے)۔ (۱) جب عید اللہ اس مہر نے صفیں میں اٹھ کر آواز دے کر کہا کہ آپ کے والد نے قریش کے ساتھ ایسا کیا ہے تو انہوں نے اس پر قاضیوں کی بیعت کی اور ان کا الزام لگاتے ہوئے فرمایا کہ انہوں نے مجبوراً اسلام قبول کیا تھا لیکن دراصل سلسلہ نہیں ہوئے ہیں۔ (۲)

امام حسین علیہ السلام اپنے بھائی کے دور امامت میں مکمل طور پر ان کی سیاست کی حمایت کرتے تھے۔ آپ نے عراقیوں کی طرف سے کوثر شریف لے آئے کی سلسلہ درخودستوں کو مسترد کر دیا۔ یہاں تک کہ اپنے بھائی کی شہادت کے بعد بھی آپ اہل عراق کی رائے ماننے پر تیار نہ ہوئے اور فرمایا جب تک معاویہ زندہ ہے کوئی قدم نہیں اٹھایا جائے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ امام نے دس سال تک مجبوراً معاویہ کی حکومت کو برداشت کیا تھا۔ یہ امام حسین کے سیاسی موقف کا وہ اہم نکتہ ہے جس کی طرف بہت کم توجہ دی گئی ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ہم امام حسین کو زیادہ تر کربلا میں اس کے انتہائی اقدام یعنی کی وجہ سے پہچانتے ہیں۔

امام حسین علیہ السلام اور معاویہ کے درمیان روابط اور حقیقت مواقع پر ہونے والی گفتگو میں اس بات کی نشاندہی کرتی ہیں کہ امام نے سیاسی اعتبار سے معاویہ کی حکومت کو قطعی طور پر قانونی تسلیم نہیں کیا۔ اس کی ایک اہم ترین دلیل معاویہ کے نام اٹھنا کا ایک تفصیلی خط ہے جس میں اور دوسری باتوں کے ساتھ ساتھ شیعہ بیان ملی پر معاویہ کے ظلم و ستم کے بارے میں متعدد حقائق کی جانب اشارہ کیا گیا ہے۔ امام نے اس خط میں معاویہ کو لکھا میں تمہارے خلاف جنگ اور تمہاری مخالفت کا ارادہ نہیں رکھتا۔ اس کے بعد فرمایا:

"وَاِيْمَ اللّٰهِ لَقَدْ تَرَكْتُ ذٰلِكَ وَاَنَا اَخَافُ اللّٰهَ فِىْ لِرْكِهِ وَاَنَا هٰذَا اللّٰهُ رَاضِياً مِّنْىْ يَتْرَكُ
مَعَاكُمُكَ اِلٰهَ وَلَا مَعَادِىْ فَوْنِ الْاَعْدَادِ اِلٰهَ لِهٰكِ وَفِىْ اُولٰٓئِكَ الْفَاسْطِى
الْمُطْلَعِىْنَ حَرْبِ الْمُطْلَعِىْنَ وَاُولٰٓئِكَ الشَّيْطٰنِ اُولٰٓئِكَ قَاتِلِ حَجَرِىْ هَدِى
وَاَصْحَابِى الْمُهَلِّسِ الْعَابِدِىْنَ الدِّىْ يَكْرُوْنَ الظُّلْمَ وَيَسْتَعِظُمُوْنَ الْبِدْعَ وَلَا يَخَافُوْنَ
لَوْمَةً لَّا نَمُ طٰلِعاً وَعَدُوْنَا بَعْدَ اَعْطٰنِهِمُ الْاَمَانَ بِالْمَوٰثِىْقِ وَالْاَيْمَانِ الْمَغْلُظَةِ اُولٰٓئِكَ
قَاتِلِ عَمْرُوْبِ الْحَقِىْقِ الْغَرَامِىْ صَاحِبِ رَسُوْلِ اللّٰهِ الدِّىْ اَبْلٰتِ الْعِبَادَةِ وَصَفَرَتْ لُوْبِهِ
وَاَسْحَلَتْ جِسْمَهُ اُولٰٓئِكَ الْمَدْعٰى رِيَادِىْ مِمِّى الْمَوْلُوْدِ عَنِّىْ فَرَاشِ عِبِدِ عِدِ

ثقیف و رعیمت ابہ اس ایک وفد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الولد للعرش ولللعنہ الحجر فخرکت منہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وخالفت امرہ معمداً واثبتت ہر اک مکدنا بغیر ہدی من اللہ تم ملطہ علی العرائین فقطع ابدی المسلمین و سمل اعینہم وصلبہم علی جلوع النخل اولست صاحب الحضیر منہی الہدی کتب الیک ابی سمیہ انہم علی دین علی فکتبت الیہ نقل من کان علی دین علی وراہہ فقتلہم ومثل بہم بامرک و دین علی دین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الہدی کان مضروب علیہ اباک والہدی اتعنا لک اباء اجلسک مجلسک هذا ولو لا ہموا (۱) کان افضل شرفک نجسم الرحلتین فی طلب الخمر فلا اعلم لنفسی و دینی افضل من جہادک فان افعلہ فهو قرینہ الی ربی وان اترکہ فلیس استظہر اللہ منہ فی کثیر من تقصیری فابشر یا معاویہ بالقتصاص وایقن بالحساب وانعم ان اللہ کتاب لا یفادر صلیبہ ولا کبیرۃ الا احصاها و لیس اللہ بناس لک اعدک بالقتلہ و قتلک اولیافہ علی الشبہ والنہمۃ و اعدک الناس بالیہیہ لایک غلام سفہ یشرب الشراب و یعلب بالکلاب ولا اعلمک الا لحد عشرت نعک و اوبقت دینک و اکلت لسانک و غششت رعیتک و قیوات مقعدک النار فعدا لقوم الظالمین (۲)

"خدا کی قسم! میں نے تمہارے خلاف جنگ کو ترک کیا ہے، جسکے میں اس بارے میں خدا سے ڈرتا ہوں۔ میں نہیں سمجھتا کہ تمہارے اور مجھوں کا عالم اور شیطان کے دوستوں کے کا کے کو ترک کرنے پر خدا مجھ سے راضی ہوگا۔ کیا تم دی نہیں ہو، جس نے ظلم و ستم سے جبرین مری اور ان کے ساتھیوں کو قتل کرا الا کہ جنہوں نے ظلم کے خاتمے اور بدعتوں کی مخالفت کے لیے قیام کیا تھا اور وہ کسی چیز سے خوفزدہ نہیں ہوئے تھے؟ اور وہ بھی بڑی بڑی قسمیں کھا کر اس کو اماں دینے کے بعد؟ کیا تم مردین حق خرا می کے قاتل نہیں ہو؟ وہ جو اسی پتھر پھر میں سے تھے اور عبادت کے انہیں ضعیف ان کے چہرے کو زور اور ان کے بدن کو لاغر کر دیا

۱۔ حسن میں سبکی مذکور ہے لیکن ممکن ہے مسم۔

۲۔ اسباب الشرف ج ۲ ص ۳۵۵ حاشیہ بھوریکینے انہذا لفظوں میں ۱۲۳۱ھ ۱۸۱۵ء ۱۸۱۶ء ۱۸۱۷ء ۱۸۱۸ء ۱۸۱۹ء ۱۸۲۰ء ۱۸۲۱ء ۱۸۲۲ء ۱۸۲۳ء ۱۸۲۴ء ۱۸۲۵ء ۱۸۲۶ء ۱۸۲۷ء ۱۸۲۸ء ۱۸۲۹ء ۱۸۳۰ء ۱۸۳۱ء ۱۸۳۲ء ۱۸۳۳ء ۱۸۳۴ء ۱۸۳۵ء ۱۸۳۶ء ۱۸۳۷ء ۱۸۳۸ء ۱۸۳۹ء ۱۸۴۰ء ۱۸۴۱ء ۱۸۴۲ء ۱۸۴۳ء ۱۸۴۴ء ۱۸۴۵ء ۱۸۴۶ء ۱۸۴۷ء ۱۸۴۸ء ۱۸۴۹ء ۱۸۵۰ء ۱۸۵۱ء ۱۸۵۲ء ۱۸۵۳ء ۱۸۵۴ء ۱۸۵۵ء ۱۸۵۶ء ۱۸۵۷ء ۱۸۵۸ء ۱۸۵۹ء ۱۸۶۰ء ۱۸۶۱ء ۱۸۶۲ء ۱۸۶۳ء ۱۸۶۴ء ۱۸۶۵ء ۱۸۶۶ء ۱۸۶۷ء ۱۸۶۸ء ۱۸۶۹ء ۱۸۷۰ء ۱۸۷۱ء ۱۸۷۲ء ۱۸۷۳ء ۱۸۷۴ء ۱۸۷۵ء ۱۸۷۶ء ۱۸۷۷ء ۱۸۷۸ء ۱۸۷۹ء ۱۸۸۰ء ۱۸۸۱ء ۱۸۸۲ء ۱۸۸۳ء ۱۸۸۴ء ۱۸۸۵ء ۱۸۸۶ء ۱۸۸۷ء ۱۸۸۸ء ۱۸۸۹ء ۱۸۹۰ء ۱۸۹۱ء ۱۸۹۲ء ۱۸۹۳ء ۱۸۹۴ء ۱۸۹۵ء ۱۸۹۶ء ۱۸۹۷ء ۱۸۹۸ء ۱۸۹۹ء ۱۹۰۰ء ۱۹۰۱ء ۱۹۰۲ء ۱۹۰۳ء ۱۹۰۴ء ۱۹۰۵ء ۱۹۰۶ء ۱۹۰۷ء ۱۹۰۸ء ۱۹۰۹ء ۱۹۱۰ء ۱۹۱۱ء ۱۹۱۲ء ۱۹۱۳ء ۱۹۱۴ء ۱۹۱۵ء ۱۹۱۶ء ۱۹۱۷ء ۱۹۱۸ء ۱۹۱۹ء ۱۹۲۰ء ۱۹۲۱ء ۱۹۲۲ء ۱۹۲۳ء ۱۹۲۴ء ۱۹۲۵ء ۱۹۲۶ء ۱۹۲۷ء ۱۹۲۸ء ۱۹۲۹ء ۱۹۳۰ء ۱۹۳۱ء ۱۹۳۲ء ۱۹۳۳ء ۱۹۳۴ء ۱۹۳۵ء ۱۹۳۶ء ۱۹۳۷ء ۱۹۳۸ء ۱۹۳۹ء ۱۹۴۰ء ۱۹۴۱ء ۱۹۴۲ء ۱۹۴۳ء ۱۹۴۴ء ۱۹۴۵ء ۱۹۴۶ء ۱۹۴۷ء ۱۹۴۸ء ۱۹۴۹ء ۱۹۵۰ء ۱۹۵۱ء ۱۹۵۲ء ۱۹۵۳ء ۱۹۵۴ء ۱۹۵۵ء ۱۹۵۶ء ۱۹۵۷ء ۱۹۵۸ء ۱۹۵۹ء ۱۹۶۰ء ۱۹۶۱ء ۱۹۶۲ء ۱۹۶۳ء ۱۹۶۴ء ۱۹۶۵ء ۱۹۶۶ء ۱۹۶۷ء ۱۹۶۸ء ۱۹۶۹ء ۱۹۷۰ء ۱۹۷۱ء ۱۹۷۲ء ۱۹۷۳ء ۱۹۷۴ء ۱۹۷۵ء ۱۹۷۶ء ۱۹۷۷ء ۱۹۷۸ء ۱۹۷۹ء ۱۹۸۰ء ۱۹۸۱ء ۱۹۸۲ء ۱۹۸۳ء ۱۹۸۴ء ۱۹۸۵ء ۱۹۸۶ء ۱۹۸۷ء ۱۹۸۸ء ۱۹۸۹ء ۱۹۹۰ء ۱۹۹۱ء ۱۹۹۲ء ۱۹۹۳ء ۱۹۹۴ء ۱۹۹۵ء ۱۹۹۶ء ۱۹۹۷ء ۱۹۹۸ء ۱۹۹۹ء ۲۰۰۰ء ۲۰۰۱ء ۲۰۰۲ء ۲۰۰۳ء ۲۰۰۴ء ۲۰۰۵ء ۲۰۰۶ء ۲۰۰۷ء ۲۰۰۸ء ۲۰۰۹ء ۲۰۱۰ء ۲۰۱۱ء ۲۰۱۲ء ۲۰۱۳ء ۲۰۱۴ء ۲۰۱۵ء ۲۰۱۶ء ۲۰۱۷ء ۲۰۱۸ء ۲۰۱۹ء ۲۰۲۰ء ۲۰۲۱ء ۲۰۲۲ء ۲۰۲۳ء ۲۰۲۴ء ۲۰۲۵ء ۲۰۲۶ء ۲۰۲۷ء ۲۰۲۸ء ۲۰۲۹ء ۲۰۳۰ء ۲۰۳۱ء ۲۰۳۲ء ۲۰۳۳ء ۲۰۳۴ء ۲۰۳۵ء ۲۰۳۶ء ۲۰۳۷ء ۲۰۳۸ء ۲۰۳۹ء ۲۰۴۰ء ۲۰۴۱ء ۲۰۴۲ء ۲۰۴۳ء ۲۰۴۴ء ۲۰۴۵ء ۲۰۴۶ء ۲۰۴۷ء ۲۰۴۸ء ۲۰۴۹ء ۲۰۵۰ء ۲۰۵۱ء ۲۰۵۲ء ۲۰۵۳ء ۲۰۵۴ء ۲۰۵۵ء ۲۰۵۶ء ۲۰۵۷ء ۲۰۵۸ء ۲۰۵۹ء ۲۰۶۰ء ۲۰۶۱ء ۲۰۶۲ء ۲۰۶۳ء ۲۰۶۴ء ۲۰۶۵ء ۲۰۶۶ء ۲۰۶۷ء ۲۰۶۸ء ۲۰۶۹ء ۲۰۷۰ء ۲۰۷۱ء ۲۰۷۲ء ۲۰۷۳ء ۲۰۷۴ء ۲۰۷۵ء ۲۰۷۶ء ۲۰۷۷ء ۲۰۷۸ء ۲۰۷۹ء ۲۰۸۰ء ۲۰۸۱ء ۲۰۸۲ء ۲۰۸۳ء ۲۰۸۴ء ۲۰۸۵ء ۲۰۸۶ء ۲۰۸۷ء ۲۰۸۸ء ۲۰۸۹ء ۲۰۹۰ء ۲۰۹۱ء ۲۰۹۲ء ۲۰۹۳ء ۲۰۹۴ء ۲۰۹۵ء ۲۰۹۶ء ۲۰۹۷ء ۲۰۹۸ء ۲۰۹۹ء ۲۱۰۰ء ۲۱۰۱ء ۲۱۰۲ء ۲۱۰۳ء ۲۱۰۴ء ۲۱۰۵ء ۲۱۰۶ء ۲۱۰۷ء ۲۱۰۸ء ۲۱۰۹ء ۲۱۱۰ء ۲۱۱۱ء ۲۱۱۲ء ۲۱۱۳ء ۲۱۱۴ء ۲۱۱۵ء ۲۱۱۶ء ۲۱۱۷ء ۲۱۱۸ء ۲۱۱۹ء ۲۱۲۰ء ۲۱۲۱ء ۲۱۲۲ء ۲۱۲۳ء ۲۱۲۴ء ۲۱۲۵ء ۲۱۲۶ء ۲۱۲۷ء ۲۱۲۸ء ۲۱۲۹ء ۲۱۳۰ء ۲۱۳۱ء ۲۱۳۲ء ۲۱۳۳ء ۲۱۳۴ء ۲۱۳۵ء ۲۱۳۶ء ۲۱۳۷ء ۲۱۳۸ء ۲۱۳۹ء ۲۱۴۰ء ۲۱۴۱ء ۲۱۴۲ء ۲۱۴۳ء ۲۱۴۴ء ۲۱۴۵ء ۲۱۴۶ء ۲۱۴۷ء ۲۱۴۸ء ۲۱۴۹ء ۲۱۵۰ء ۲۱۵۱ء ۲۱۵۲ء ۲۱۵۳ء ۲۱۵۴ء ۲۱۵۵ء ۲۱۵۶ء ۲۱۵۷ء ۲۱۵۸ء ۲۱۵۹ء ۲۱۶۰ء ۲۱۶۱ء ۲۱۶۲ء ۲۱۶۳ء ۲۱۶۴ء ۲۱۶۵ء ۲۱۶۶ء ۲۱۶۷ء ۲۱۶۸ء ۲۱۶۹ء ۲۱۷۰ء ۲۱۷۱ء ۲۱۷۲ء ۲۱۷۳ء ۲۱۷۴ء ۲۱۷۵ء ۲۱۷۶ء ۲۱۷۷ء ۲۱۷۸ء ۲۱۷۹ء ۲۱۸۰ء ۲۱۸۱ء ۲۱۸۲ء ۲۱۸۳ء ۲۱۸۴ء ۲۱۸۵ء ۲۱۸۶ء ۲۱۸۷ء ۲۱۸۸ء ۲۱۸۹ء ۲۱۹۰ء ۲۱۹۱ء ۲۱۹۲ء ۲۱۹۳ء ۲۱۹۴ء ۲۱۹۵ء ۲۱۹۶ء ۲۱۹۷ء ۲۱۹۸ء ۲۱۹۹ء ۲۲۰۰ء ۲۲۰۱ء ۲۲۰۲ء ۲۲۰۳ء ۲۲۰۴ء ۲۲۰۵ء ۲۲۰۶ء ۲۲۰۷ء ۲۲۰۸ء ۲۲۰۹ء ۲۲۱۰ء ۲۲۱۱ء ۲۲۱۲ء ۲۲۱۳ء ۲۲۱۴ء ۲۲۱۵ء ۲۲۱۶ء ۲۲۱۷ء ۲۲۱۸ء ۲۲۱۹ء ۲۲۲۰ء ۲۲۲۱ء ۲۲۲۲ء ۲۲۲۳ء ۲۲۲۴ء ۲۲۲۵ء ۲۲۲۶ء ۲۲۲۷ء ۲۲۲۸ء ۲۲۲۹ء ۲۲۳۰ء ۲۲۳۱ء ۲۲۳۲ء ۲۲۳۳ء ۲۲۳۴ء ۲۲۳۵ء ۲۲۳۶ء ۲۲۳۷ء ۲۲۳۸ء ۲۲۳۹ء ۲۲۴۰ء ۲۲۴۱ء ۲۲۴۲ء ۲۲۴۳ء ۲۲۴۴ء ۲۲۴۵ء ۲۲۴۶ء ۲۲۴۷ء ۲۲۴۸ء ۲۲۴۹ء ۲۲۵۰ء ۲۲۵۱ء ۲۲۵۲ء ۲۲۵۳ء ۲۲۵۴ء ۲۲۵۵ء ۲۲۵۶ء ۲۲۵۷ء ۲۲۵۸ء ۲۲۵۹ء ۲۲۶۰ء ۲۲۶۱ء ۲۲۶۲ء ۲۲۶۳ء ۲۲۶۴ء ۲۲۶۵ء ۲۲۶۶ء ۲۲۶۷ء ۲۲۶۸ء ۲۲۶۹ء ۲۲۷۰ء ۲۲۷۱ء ۲۲۷۲ء ۲۲۷۳ء ۲۲۷۴ء ۲۲۷۵ء ۲۲۷۶ء ۲۲۷۷ء ۲۲۷۸ء ۲۲۷۹ء ۲۲۸۰ء ۲۲۸۱ء ۲۲۸۲ء ۲۲۸۳ء ۲۲۸۴ء ۲۲۸۵ء ۲۲۸۶ء ۲۲۸۷ء ۲۲۸۸ء ۲۲۸۹ء ۲۲۹۰ء ۲۲۹۱ء ۲۲۹۲ء ۲۲۹۳ء ۲۲۹۴ء ۲۲۹۵ء ۲۲۹۶ء ۲۲۹۷ء ۲۲۹۸ء ۲۲۹۹ء ۲۳۰۰ء ۲۳۰۱ء ۲۳۰۲ء ۲۳۰۳ء ۲۳۰۴ء ۲۳۰۵ء ۲۳۰۶ء ۲۳۰۷ء ۲۳۰۸ء ۲۳۰۹ء ۲۳۱۰ء ۲۳۱۱ء ۲۳۱۲ء ۲۳۱۳ء ۲۳۱۴ء ۲۳۱۵ء ۲۳۱۶ء ۲۳۱۷ء ۲۳۱۸ء ۲۳۱۹ء ۲۳۲۰ء ۲۳۲۱ء ۲۳۲۲ء ۲۳۲۳ء ۲۳۲۴ء ۲۳۲۵ء ۲۳۲۶ء ۲۳۲۷ء ۲۳۲۸ء ۲۳۲۹ء ۲۳۳۰ء ۲۳۳۱ء ۲۳۳۲ء ۲۳۳۳ء ۲۳۳۴ء ۲۳۳۵ء ۲۳۳۶ء ۲۳۳۷ء ۲۳۳۸ء ۲۳۳۹ء ۲۳۴۰ء ۲۳۴۱ء ۲۳۴۲ء ۲۳۴۳ء ۲۳۴۴ء ۲۳۴۵ء ۲۳۴۶ء ۲۳۴۷ء ۲۳۴۸ء ۲۳۴۹ء ۲۳۵۰ء ۲۳۵۱ء ۲۳۵۲ء ۲۳۵۳ء ۲۳۵۴ء ۲۳۵۵ء ۲۳۵۶ء ۲۳۵۷ء ۲۳۵۸ء ۲۳۵۹ء ۲۳۶۰ء ۲۳۶۱ء ۲۳۶۲ء ۲۳۶۳ء ۲۳۶۴ء ۲۳۶۵ء ۲۳۶۶ء ۲۳۶۷ء ۲۳۶۸ء ۲۳۶۹ء ۲۳۷۰ء ۲۳۷۱ء ۲۳۷۲ء ۲۳۷۳ء ۲۳۷۴ء ۲۳۷۵ء ۲۳۷۶ء ۲۳۷۷ء ۲۳۷۸ء ۲۳۷۹ء ۲۳۸۰ء ۲۳۸۱ء ۲۳۸۲ء ۲۳۸۳ء ۲۳۸۴ء ۲۳۸۵ء ۲۳۸۶ء ۲۳۸۷ء ۲۳۸۸ء ۲۳۸۹ء ۲۳۹۰ء ۲۳۹۱ء ۲۳۹۲ء ۲۳۹۳ء ۲۳۹۴ء ۲۳۹۵ء ۲۳۹۶ء ۲۳۹۷ء ۲۳۹۸ء ۲۳۹۹ء ۲۴۰۰ء ۲۴۰۱ء ۲۴۰۲ء ۲۴۰۳ء ۲۴۰۴ء ۲۴۰۵ء ۲۴۰۶ء ۲۴۰۷ء ۲۴۰۸ء ۲۴۰۹ء ۲۴۱۰ء ۲۴۱۱ء ۲۴۱۲ء ۲۴۱۳ء ۲۴۱۴ء ۲۴۱۵ء ۲۴۱۶ء ۲۴۱۷ء ۲۴۱۸ء ۲۴۱۹ء ۲۴۲۰ء ۲۴۲۱ء ۲۴۲۲ء ۲۴۲۳ء ۲۴۲۴ء ۲۴۲۵ء ۲۴۲۶ء ۲۴۲۷ء ۲۴۲۸ء ۲۴۲۹ء ۲۴۳۰ء ۲۴۳۱ء ۲۴۳۲ء ۲۴۳۳ء ۲۴۳۴ء ۲۴۳۵ء ۲۴۳۶ء ۲۴۳۷ء ۲۴۳۸ء ۲۴۳۹ء ۲۴۴۰ء ۲۴۴۱ء ۲۴۴۲ء ۲۴۴۳ء ۲۴۴۴ء ۲۴۴۵ء ۲۴۴۶ء ۲۴۴۷ء ۲۴۴۸ء ۲۴۴۹ء ۲۴۵۰ء ۲۴۵۱ء ۲۴۵۲ء ۲۴۵۳ء ۲۴۵۴ء ۲۴۵۵ء ۲۴۵۶ء ۲۴۵۷ء ۲۴۵۸ء ۲۴۵۹ء ۲۴۶۰ء ۲۴۶۱ء ۲۴۶۲ء ۲۴۶۳ء ۲۴۶۴ء ۲۴۶۵ء ۲۴۶۶ء ۲۴۶۷ء ۲۴۶۸ء ۲۴۶۹ء ۲۴۷۰ء ۲۴۷۱ء ۲۴۷۲ء ۲۴۷۳ء ۲۴۷۴ء ۲۴۷۵ء ۲۴۷۶ء ۲۴۷۷ء ۲۴۷۸ء ۲۴۷۹ء ۲۴۸۰ء ۲۴۸۱ء ۲۴۸۲ء ۲۴۸۳ء ۲۴۸۴ء ۲۴۸۵ء ۲۴۸۶ء ۲۴۸۷ء ۲۴۸۸ء ۲۴۸۹ء ۲۴۹۰ء ۲۴۹۱ء ۲۴۹۲ء ۲۴۹۳ء ۲۴۹۴ء ۲۴۹۵ء ۲۴۹۶ء ۲۴۹۷ء ۲۴۹۸ء ۲۴۹۹ء ۲۵۰۰ء ۲۵۰۱ء ۲۵۰۲ء ۲۵۰۳ء ۲۵۰۴ء ۲۵۰۵ء ۲۵۰۶ء ۲۵۰۷ء ۲۵۰۸ء ۲۵۰۹ء ۲۵۱۰ء ۲۵۱۱ء ۲۵۱۲ء ۲۵۱۳ء ۲۵۱۴ء ۲۵۱۵ء ۲۵۱۶ء ۲۵۱۷ء ۲۵۱۸ء ۲۵۱۹ء ۲۵۲۰ء ۲۵۲۱ء ۲۵۲۲ء ۲۵۲۳ء ۲۵۲۴ء ۲۵۲۵ء ۲۵۲۶ء ۲۵۲۷ء ۲۵۲۸ء ۲۵۲۹ء ۲۵۳۰ء ۲۵۳۱ء ۲۵۳۲ء ۲۵۳۳ء ۲۵۳۴ء ۲۵۳۵ء ۲۵۳۶ء ۲۵۳۷ء ۲۵۳۸ء ۲۵۳۹ء ۲۵۴۰ء ۲۵۴۱ء ۲۵۴۲ء ۲۵۴۳ء ۲۵۴۴ء ۲۵۴۵ء ۲۵۴۶ء ۲۵۴۷ء ۲۵۴۸ء ۲۵۴۹ء ۲۵۵۰ء ۲۵۵۱ء ۲۵۵۲ء ۲۵۵۳ء ۲۵۵۴ء ۲۵۵۵ء ۲۵۵۶ء ۲۵۵۷ء ۲۵۵۸ء ۲۵۵۹ء ۲۵۶۰ء ۲۵۶۱ء ۲۵۶۲ء ۲۵۶۳ء ۲۵۶۴ء ۲۵۶۵ء ۲۵۶۶ء ۲۵۶۷ء ۲۵۶۸ء ۲۵۶۹ء ۲۵۷۰ء ۲۵۷۱ء ۲۵۷۲ء ۲۵۷۳ء ۲۵۷۴ء ۲۵۷۵ء ۲۵۷۶ء ۲۵۷۷ء ۲۵۷۸ء ۲۵۷۹ء ۲۵۸۰ء ۲۵۸۱ء ۲۵۸۲ء ۲۵۸۳ء ۲۵۸۴ء ۲۵۸۵ء ۲۵۸۶ء ۲۵۸۷ء ۲۵۸۸ء ۲۵۸۹ء ۲۵۹۰ء ۲۵۹۱ء ۲۵۹۲ء ۲۵۹۳ء ۲۵۹۴ء ۲۵۹۵ء ۲۵۹۶ء ۲۵۹۷ء ۲۵۹۸ء ۲۵۹۹ء ۲۶۰۰ء ۲۶۰۱ء ۲۶۰۲ء ۲۶۰۳ء ۲۶۰۴ء ۲۶۰۵ء ۲۶۰۶ء ۲۶۰۷ء ۲۶۰۸ء ۲۶۰۹ء ۲۶۱۰ء ۲۶۱۱ء ۲۶۱۲ء ۲۶۱۳ء ۲۶۱۴ء ۲۶۱۵ء ۲۶۱۶ء ۲۶۱۷ء ۲۶۱۸ء ۲۶۱۹ء ۲۶۲۰ء ۲۶۲۱ء ۲۶۲۲ء ۲۶۲۳ء ۲۶۲۴ء ۲۶۲۵ء ۲۶۲۶ء ۲۶۲۷ء ۲۶۲۸ء ۲۶۲۹ء ۲۶۳۰ء ۲۶۳۱ء ۲۶۳۲ء ۲۶۳۳ء ۲۶۳۴ء ۲۶۳۵ء ۲۶۳۶ء ۲۶۳۷ء ۲۶۳۸ء ۲۶۳۹ء ۲۶۴۰ء ۲۶۴۱ء ۲۶۴۲ء ۲۶۴۳ء ۲۶۴۴ء ۲۶۴۵ء ۲۶۴۶ء ۲۶۴۷ء ۲۶۴۸ء ۲۶۴۹ء ۲۶۵۰ء ۲۶۵۱ء ۲۶۵۲ء ۲۶۵۳ء ۲۶۵۴ء ۲۶۵۵ء ۲۶۵۶ء ۲۶۵۷ء ۲۶۵۸ء ۲۶۵۹ء ۲۶۶۰ء ۲۶۶۱ء ۲۶۶۲ء ۲۶۶۳ء ۲۶۶۴ء ۲۶۶۵ء ۲۶۶۶ء ۲۶۶۷ء ۲۶۶۸ء ۲۶۶۹ء ۲۶۷۰ء ۲۶۷۱ء ۲۶۷۲ء ۲۶۷۳ء ۲۶۷۴ء ۲۶۷۵ء ۲۶۷۶ء ۲۶۷۷ء ۲۶۷۸ء ۲۶۷۹ء ۲۶۸۰ء ۲۶۸۱ء ۲۶۸۲ء ۲۶۸۳ء ۲۶۸۴ء ۲۶۸۵ء ۲۶۸۶ء ۲۶۸۷ء ۲۶۸۸ء ۲۶۸۹ء ۲۶۹۰ء ۲۶۹۱ء ۲۶۹۲ء ۲۶۹۳ء ۲۶۹۴ء ۲۶۹۵ء ۲۶۹۶ء ۲۶۹۷ء ۲۶۹۸ء ۲۶۹۹ء ۲۷۰۰ء ۲۷۰۱ء ۲۷۰۲ء ۲۷۰۳ء ۲۷۰۴ء ۲۷۰۵ء ۲۷۰۶ء ۲۷۰۷ء ۲۷۰۸ء ۲۷۰۹ء ۲۷۱۰ء ۲۷۱۱ء ۲۷۱۲ء ۲۷۱۳ء ۲۷۱۴ء ۲۷۱۵ء ۲۷۱۶ء ۲۷۱۷ء ۲۷۱۸ء ۲۷۱۹ء ۲۷۲۰ء ۲۷۲۱ء ۲۷۲۲ء ۲۷۲۳ء ۲۷۲۴ء ۲۷۲۵ء ۲۷۲۶ء ۲۷۲۷ء ۲۷۲۸ء ۲۷۲۹ء ۲۷۳۰ء ۲۷۳۱ء ۲۷۳۲ء ۲۷۳۳ء ۲۷۳۴ء ۲۷۳۵ء ۲۷۳۶ء ۲۷۳۷ء ۲۷۳۸ء ۲۷۳۹ء ۲۷۴۰ء ۲۷۴۱ء ۲۷۴۲ء ۲۷۴۳ء ۲۷۴۴ء ۲۷۴۵ء ۲۷۴۶ء ۲۷۴۷ء ۲۷۴۸ء ۲۷۴۹ء ۲۷۵۰ء ۲۷۵۱ء ۲۷۵۲ء ۲۷۵۳ء ۲۷۵۴ء ۲۷۵۵ء ۲۷۵۶ء ۲۷۵۷ء ۲۷۵۸ء ۲۷۵۹ء ۲۷۶۰ء ۲۷۶۱ء ۲۷۶۲ء ۲۷۶۳ء ۲۷۶۴ء ۲۷۶۵ء ۲۷۶۶ء ۲۷۶۷ء ۲۷۶۸ء ۲۷۶۹ء ۲۷۷۰ء ۲۷۷۱ء ۲۷۷۲ء ۲۷۷۳ء ۲۷۷۴ء ۲۷۷۵ء ۲۷۷۶ء ۲۷۷۷ء ۲۷۷۸ء ۲۷۷۹ء ۲۷۸۰ء ۲۷۸۱ء ۲۷۸۲ء ۲۷۸۳ء ۲۷۸۴ء ۲۷۸۵ء ۲۷۸۶ء ۲۷۸۷ء ۲۷۸۸ء ۲۷۸۹ء ۲۷۹۰ء ۲۷۹۱ء ۲۷۹۲ء ۲۷۹۳ء ۲۷۹۴ء ۲۷۹۵ء ۲۷۹۶ء ۲۷۹۷ء ۲۷۹۸ء ۲۷۹۹ء ۲۸۰۰ء ۲۸۰۱ء ۲۸۰۲ء ۲۸۰۳ء ۲۸۰۴ء ۲۸۰۵ء ۲۸۰۶ء ۲۸۰۷ء ۲۸۰۸ء ۲۸۰۹ء ۲۸۱۰ء ۲۸۱۱ء ۲۸۱۲ء ۲۸۱۳ء ۲۸۱۴ء ۲۸۱۵ء ۲۸۱۶ء ۲۸۱۷ء ۲۸۱۸ء ۲۸۱۹ء ۲۸۲۰ء ۲۸۲۱ء ۲۸۲۲ء ۲۸۲۳ء ۲۸۲۴ء ۲۸۲۵ء ۲۸۲۶ء ۲۸۲۷ء ۲۸۲۸ء ۲۸۲۹ء ۲۸۳۰ء ۲۸۳۱ء ۲۸۳۲ء ۲۸۳۳ء ۲۸۳۴ء ۲۸۳۵ء ۲۸۳۶ء ۲۸۳۷ء ۲۸۳۸ء ۲۸۳۹ء ۲۸۴۰ء ۲۸۴۱ء ۲۸۴۲ء ۲۸۴۳ء ۲۸۴۴ء ۲۸۴۵ء ۲۸۴۶ء ۲۸۴۷ء ۲۸۴۸ء ۲۸۴۹ء ۲۸۵۰ء ۲۸۵۱ء ۲۸۵۲ء ۲۸۵۳ء ۲۸۵۴ء ۲۸۵۵ء ۲۸۵۶ء ۲۸۵۷ء ۲۸۵۸ء ۲۸۵۹ء ۲۸۶۰ء ۲۸۶۱ء ۲۸۶۲ء ۲۸۶۳ء ۲۸۶۴ء ۲۸۶۵ء ۲۸۶۶ء ۲۸۶۷ء ۲۸۶۸ء ۲۸۶۹ء ۲۸۷۰ء ۲۸۷۱ء ۲۸۷۲ء ۲۸۷۳ء ۲۸۷۴ء ۲۸۷۵ء ۲۸۷۶ء ۲۸۷۷ء ۲۸۷۸ء ۲۸۷۹ء ۲۸۸۰ء ۲۸۸۱ء ۲۸۸۲ء ۲۸۸۳ء ۲۸۸۴ء ۲۸۸۵ء ۲۸۸۶ء ۲۸۸۷ء ۲۸۸۸ء ۲۸۸۹ء ۲۸۹۰ء ۲۸۹۱ء ۲۸۹۲ء ۲۸۹۳ء ۲۸۹۴ء ۲۸۹۵ء ۲۸۹۶ء ۲۸۹۷ء ۲۸۹۸ء ۲۸۹۹ء ۲۹۰۰ء ۲۹۰۱ء ۲۹۰۲ء ۲۹۰۳ء ۲۹۰۴ء ۲۹۰۵ء ۲۹۰۶ء ۲۹۰۷ء ۲۹۰۸ء ۲۹۰۹ء ۲۹۱۰ء ۲۹۱۱ء ۲۹۱۲ء ۲۹۱۳ء ۲۹۱۴ء ۲۹۱۵ء ۲۹۱۶ء ۲۹۱۷ء ۲۹۱۸ء ۲۹۱۹ء ۲۹۲۰ء ۲۹۲۱ء ۲۹۲۲ء ۲۹۲۳ء ۲۹۲۴ء ۲۹۲۵ء ۲۹۲۶ء ۲۹۲۷ء ۲۹۲۸ء ۲۹۲۹ء ۲۹۳۰ء ۲۹۳۱ء ۲۹۳۲ء ۲۹۳۳ء ۲۹۳۴ء ۲۹۳۵ء ۲۹۳۶ء ۲۹۳۷ء ۲۹۳۸ء ۲۹۳۹ء ۲۹۴۰ء ۲۹۴۱ء ۲۹۴۲ء ۲۹۴۳ء ۲۹۴۴ء ۲۹۴۵ء ۲۹۴۶ء ۲۹۴۷ء ۲۹۴۸ء ۲۹۴۹ء ۲۹۵۰ء ۲۹۵۱ء ۲۹۵۲ء ۲۹۵۳ء ۲۹۵۴ء ۲۹۵۵ء ۲۹۵۶ء ۲۹۵۷ء ۲

تھا۔۔۔ کیا تم وہی نہیں ہو جس نے زیاد بن سبہ کے اپنا بھائی ہونے کا دعویٰ کیا؟ ایسا شخص جو عبید مہر ثقیف کے بستر پر دنیا میں آیا اور تم نے کہا کہ وہ تمہارے باپ کا بیٹا ہے، خدا کا رسول اللہ کا فرزند ہے کہ ”بچہ اس کا ہے جس کے بستر پر وجود میں آئے اور رالی کو شکستہ کر دینا چاہیے۔“ تم نے بغیر اس حدیث کی سنت کو ترک کیا اور اس کے احکام کی عمر مخالفت کی اور فہمی ہدایت کو چھوڑ کر اپنی خواہشات کے پیچھے چل پڑے۔ اس کے بعد تم نے ریا کو ہر دہ اور کوہ پر مسلط کر دیا۔ جبکہ وہ مسلمانوں کے ہاتھوں کو کاٹتا، ان کی آنکھوں کو پھونچتا اور انہیں کھجور کے تنوں پر لٹکایا کرتا تھا۔ کیا تم ان دو حضرتوں (حضرت سے منسوب) کے قاتل نہیں ہو؟ جن کے بارے میں زیاد نے تمہیں لکھا تھا کہ وہ ”دین علی“ پر ہیں اور تم نے اسے لکھا تھا کہ جو بھی علیؑ کے دین پر اور ان کا ہم خیال ہو وہ اُسے قتل کر دے۔ اس نے تمہارے علم پر انہیں قتل کر کے نشتہ (جالیٹ کی ایک رسم جس میں مقتول کے ناک کاں کاٹ دیے جاتے تھے) کر دیا۔ کیا دین علیؑ دین محمدؐ کے سوا کچھ اور ہے؟ وہی جن کے خلاف تمہارے باپ نے جنگ کی تھی۔ وہی دین جس کی وجہ سے آج تم اس کی جگہ پر مسند نشین ہو اور اگر یہ نہ ہوتا تو سردیوں اور گرمیوں میں دشوار گزار سفروں کے ذریعے شراب کا حصول ہی تمہاری سب سے بڑی فضیلت ہوتی۔۔۔ میں اپنے اور اپنے دین کے لیے کسی چیز کو تمہارے خلاف جہاد سے بڑھ کر نہیں سمجھتا۔ اگر میں نے ایسا کیا تو اپنے پردردگار سے مزید یک ہو جاؤں گا اور اگر انجام دے سکاتا تو گناہ اور اس معاملے میں کوتاہی کی وجہ سے مجھے خدا سے استغفار کرنی چاہیے۔۔۔ اے معاویہ! تمہیں (حجر کے قتل پر) قصاص کی بشارت ہو۔ یقین کرو اور جاؤ کہ خدا کے پاس ایک ایسی کتاب ہے جس میں ہر چھوٹا بڑا گناہ لکھ دیا جاتا ہے۔ خدا تمہیں بدگمانی کی بنیاد پر لوگوں کو گرتی دیکھنے اور شبہ اور بے جا الزام پر انہیں قتل کر دینے اور لوگوں کو اپنے احسن شرابی اور ملک باز بیٹے کی بیعت پر مجبور کرے، پر فراخ دوش نہیں کرے گا۔ میں تمہارے بارے میں سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہوں گا کہ تم نے اپنا نقصان کیا، اپنے دین کو ضائع کیا اور جو امانت تمہارے ہاتھ میں ہے اس سے لٹلا استفاده کیا اور اپنی رعایا کو دھوکا دیا اور اپنے ٹھکانے کو آگ سے بھر دیا۔ لعنت ہو ظالموں پر!“

ایک مقام پر بلاذری نے اس خط کا خلاصہ بیان کیا ہے جس میں حربہ ایک جملہ موجود ہے۔ وہاں پر ہے کہ اہل بیت نے معاویہؓ کو لکھا کہ ”وما اعلم فتنة اعظم من ولايتك هذه الائمة“ (مجھے اس بات کے لیے تمہاری حکومت سے بڑھ کر کوئی فتنة نظر نہیں آتی)۔ (۱)

بعد میں جب معاویہ اور امام حسین کا آمنا سامنا ہوا تو انہوں نے لٹام سے کہا کیا آپ نے سنا ہے کہ ہم نے حجر اور ان کے اصحاب اور آپ کے والد کے شیعوں کا کیا شتر کیا ہے؟ امام نے فرمایا تم نے کیا کیا ہے؟ معاویہ نے کہا ہم نے انہیں قتل کیا انہیں کفن دیا ان کی مزار پر مٹی اور انہیں دفن کر دیا۔ امام نے فرمایا لیکن اگر ہم نے تمہارے ساتھیوں کو قتل کیا تو انہیں کفن دیں گے اور انہیں پرندہ پر نہیں گے اور نہ انہیں دفن کریں گے۔ (۱)

بہر صورت معاویہ نے مخالفین کی آواز دبانے کے لیے ہر راستہ اختیار کرتے تھے۔ وہ مقدس ترین افراد کو بھی مار مار کر ان کا امتحان پتے تھے۔ ایک زمانے میں انہوں نے شام میں حضرت ابوذر غفاری کو اسی طریقے سے رام کرنے کی کوشش کی۔ اس مقام پر امام حسین کے مقابلے میں معاویہ کی پالیسی کی ایک دلچسپ مثال موجود ہے جس کے تحت معاویہ نے کوشش کی تھی کہ نہ تو حق تلف بھیج کر مٹی امیہ کے ہار سے میں امام حسین کے عطا و غضب کو ٹنڈ کریں۔

مسمیٰ کہتا ہے معاویہ کے پاس ایک خوبصورت کنیر لائی گئی۔ اس کی قیمت پوچھی تو کہا: ایک لاکھ درہم معاویہ نے وہ کنیر خرید لی۔ اس کے بعد عمر ابن عاص کی طرف دیکھا اور بولے اس کنیر کا حقدار کون ہے؟ عمرو نے کہا: امیر المومنین۔ وہاں بیٹھے ہوئے دوسرے لوگوں نے بھی یہی کہا۔ معاویہ بولے: لیکن یہ حسین ابن علی کے لیے مناسب ہے۔ کیونکہ خاندانی شرافت کے مالک ہونے کی بنا پر بھی اور ان کے والد کے درمیان موجود کدورت کو دور کرنے کے خواہ سے بھی وہی اس کے زیادہ حقدار ہیں۔ پھر انہوں نے حکم دیا کہ اس کنیر کو تیار کر کے حقے کے طور پر امام کی خدمت میں لے جائیں۔ چالیس دس گزرنے کے بعد اسے سفر کے لیے تیار کیا گیا اور اس کے ساتھ بہت سا مال و دولت کنیر نقد، میں بلوسات اور دوسری چیزیں امام کے لیے بھیجی گئیں۔ معاویہ نے ایک خط بھی امام کے نام تحریر کیا جس میں لکھا کہ امیر المومنین نے ایک کنیر خریدی اور وہ انہیں، اچھی لگی، لیکن انہوں نے آپ کو خود پر ترجیح دی۔ جب کنیر امام کی خدمت میں لائی گئی تو امام نے اس سے پوچھا تیرا نام کیا ہے؟ کنیر بولی ہوئی۔ امام نے فرمایا حق یہ ہے کہ ہم دور کسی ایک دوسرے سے مناسب ہیں۔ کیا تو کچھ پڑھ سکتی ہے؟ کنیر نے کہا جی ہاں! میں قرآن بھی پڑھ سکتی ہوں اور شعر بھی۔ امام نے فرمایا قرآن پڑھ۔ کنیر نے شروع کیا و جہنمہ معانیخ الغیب لا یفہمہا الا حقو (اور اس کے پاس فیہ کے خزانے ہیں جس میں اس کے علاوہ کوئی اور نہیں جانتا۔ سورہ انعام ۶۔ آیت ۵۹) امام نے اس سے کہا کہ اگر شعر جانتی ہو تو وہ بھی پڑھو کنیر بولی کیا مجھے اس حاصل ہے؟ امام نے فرمایا ہاں۔ کنیر نے یہ شعر پڑھے۔

است نعم المتاع لو كنت نبی غیر ان لا یفشاء لئلا یفسد

امام شہر کے مضمون کی طرف متوجہ ہو کر رونے لگے اور فرمایا تو آراہ ہے وہ تمام اسوئل جو معاویہ نے بھیجے ہیں وہ بھی تیرا ہوا۔ کیا تو نے معاویہ کے بارے میں بھی کچھ کہا ہے؟ کثیر بولی جی ہاں!

و ایت الغنی بمغنی و بجمع جہدہ و جاء المغنی والواو نون لعود

و ما للمغنی الا نصیب من الغنی ادا فاروق الدینا علیہ یعود (۱)

امام نے حکم دیا کہ اسے حرید ایک ہزار دینار دیئے جائیں۔ پھر فرمایا میرے بابائے بھی اس بارے میں یہ کہا ہے۔

و من یطلب الدینا لہا لیسرہ فسوف لعمری عن قلیل یلموہا

اذا اذہرت کما انت علی المرء فتنہ و ان اقبلت کانت قلیلا دوامہا (۲)

اس کے بعد امام کی آنکھوں میں آنسو آ گئے اور آپ مار کے لیے کھڑے ہو گئے۔ (۳)

ایک اور روایت میں آیا ہے کہ ایک کثیر نے امام حسین علیہ السلام کو ایک گلدستہ پیش کیا۔ اس کے عرصہ امام نے اسے آزاد کر دیا۔ حضرت سے کہا گیا کہ آپ نے صرف ایک گلدستے کے عوض اسے آزاد کر دیا؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہمیں قرآن میں یہ تعلیم دی ہے کہ اِذَا خُتِنْتُمْ بِنَجْوٰی فَعِیْزُوا بِاُخْسِ مِنْهَا اَوْ رُدُّوْهَا (جب تمہیں کوئی تحفہ پیش کیا جائے تو اس سے ستر تحفہ دیا اسی کو لوٹا دو۔ سورہ نساء ۴۔ آیت ۸۶) اسے آزاد کرنا گلدستے سے بہتر (تحفہ) تھا۔ (۴)

اس سے پہلے ہم خلافت کے سرورٹی ہونے کی گفتگو کے دوران اس معاملے میں معاویہ کے اقدام کے مقابلے میں امام کے موقف کو نقل کر چکے ہیں۔ اس معاملے میں امام معاویہ کے سخت ترین مخالفین میں سے تھے اور آپ نے اس بارے میں اپنی مخالفت کے اظہار میں کسی کوشش سے دریغ نہیں کیا۔

جن برسوں میں امام حسین علیہ السلام اور ان کے بھائی مدینہ میں تھے کافی عرصے تک مروان اس شہر کا حاکم تھا۔ وہ بد زبان اور کینہ پرور انسان تھا اور معمولی سا موقع ملنے پر حضرت علی علیہ السلام کو برا بھلا کہنے اور انہیں دشنام دینے کی کوشش کرتا تھا۔ یونہی کہتا ہے میں بیٹا ہوا تھا مروان اور امام حسین میں عکرا ہو رہی تھی اور امام حسن اپنے بھائی کو روکا رہے تھے۔ مروان سے اس قدر جسارت کی کہ بولا تم اہل بیت (صلوٰۃ اللہ علیہم) اٹھو یہاں سے۔ یہ الفاظ مروان کی گہری خباثت کا پتہ دے

۱۔ میں نے ایک جوان کو دیکھا جو دوسری کی امید پر سخت شغف میں مشغول تھا جبکہ اس کے لواحقین سکون سے بیٹھے تھے۔

۲۔ جو دنیا کو سرت کے لیے حاصل کرنا ہے وہ بہت جلد اپنی عمر کی ہر دیا کو گھاسٹ کرتا ہے اگر وہ یا اس سے خود پھیرے تو یہی اس کے لیے آرائش بن جاتی ہے اور اگر وہ یا اس کا رخ کر لے تب بھی اس کی مدت مختصر ہے۔

۳۔ تاریخ مدینہ مشرق از احمہ ہاشم۔ ص ۳۶۹۔ ۳۷۰

۴۔ نثر العبد۔ ج ۱۔ ص ۳۳۵

رہے ہیں۔ یہ سنتے ہی امام حسن نے مردان سے کہا ”واللہ لقد لعن علی لسانہ وہ وابت فی صلبہ“
(خدا کی قسم! اللہ نے اپنے نبی کے ذریعے اس وقت تیرے باپ پر لعنت کی ہے جب تو اس کے صلب میں تھا)۔ (۱)
مردان اس طرح ہی کریم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے انتقام لیا کرتا تھا۔

ایک مرتبہ معاویہ نے یہ کوشش بھی کی کہ اپنے بیٹے یزید کے لیے عبداللہ ابن جعفر ابن ابی طالب کی نبی کا رشتہ طلب کرے۔ عبداللہ نے امام حسین علیہ السلام سے مشورہ کیا۔ آپ نے فرمایا ”انتر وجهہ و مسو فہم نلفظہ من دعائنا؟“
(کیا تم اپنی نبی کو اس کے مقدس میں وہ گئے حالانکہ اس کی گواروں سے ہمارا خون نکل رہا ہے؟ اپنی نبی اپنے بھتیجے ”قاسم بن محمد“ کے مقدس میں دے دو)۔ (۲) جیسا کہ ایک اور روایت میں آیا ہے کہ اس اقدام سے معاویہ کا مقصد نبی امیہ اور نبی ہاشم کے درمیان امن کا قیام تھا یا اللہ کا دیگر ہاشمیں کو اس میں کے سامنے جھکا تھا۔ (۳)

امام حسین علیہ السلام کے اخلاق کے بارے میں بھی ایک روایت کا ذکر مناسب نظر آتا ہے۔ ”ابن ابی الدنیا“ نے نقل کیا ہے کہ امام حسین علیہ السلام فقیروں کے ایک گروہ کے پاس سے گزرے جن کا دسترخوان بچھا ہوا تھا اور اس پر معمولی خد جی ہوئی تھی۔ جب اس فقرے نے انہ کو دیکھا تو انہیں محبت دی۔ آپ سواری سے نیچے اتارے اور فرمایا: انہ لا یجبہ الشنکس برہن (۴) پھر اس کے ساتھ بیٹھ کر کھانا کھایا۔ اس کے بعد فرمایا: آپ لوگوں نے مجھے محبت دی اور میں نے قبول کی، اب میں آپ کو دعوت دیتا ہوں جسے آپ کو قبول کرنا ہوگا۔ اس کے بعد آپ نے رباب سے کہا کہ جو کچھ تیار کیا ہے وہ لے آئیے تاکہ سب کچھ کھانا کھائیں۔ (۵)

یزید کی خدمت کے بارے میں امام کی مخالفت

سن ساٹھ ہجری کے ماور جب میں معاویہ کی موت کے بعد طے شدہ پروگرام کے مطابق یزید خلیفہ بن گیا۔ یہ خبر ابھی مدینہ نہیں پہنچی تھی۔ یزید نے اپنے اُن مخالفین سے بیعت لینے کی ہر ممکن کوشش شروع کر دی جن کی مخالفت اس کے خلاف کسی شورش کا باعث بن سکتی تھی۔ (۶) یزید نے مدینہ میں اپنے گورنر ولید بن عقبہ بن ابی سفیان کو لکھا کہ جلد از جلد

۱۔ ترجمہ ۱۱ امام حسین علیہ السلام ص ۱۳۶

۲۔ ترجمہ ۱۱ امام حسین علیہ السلام ص ۱۳۶

۳۔ بیضا ص ۱۵۰

۴۔ سرکاجل ۶ آ ۲۲

۵۔ کتاب التواضع والکمال ص ۱۳۶

۶۔ اخبار الخوارج ص ۲۲

عبداللہ ابن ابی مرثدہ اور حسین ابن علی سے بیعت لو۔ مردان نے ولید کو: مادہ کیا کہ وہ اسی رات ان کے پاس اپنے آدمی بھیجے اور اگر وہ بیعت نہ کریں تو وہ ہیں ان کی گردن جدا کر دے۔ کیونکہ اس کے خیال میں اگر یہ رات گزر گئی تو میں لوگوں کو موقع مل جائے گا اور وہ مخالفت کرتے ہوئے لوگوں کو اپنی طرف دعوت دیں گے۔ (۱)

گورنر کی طرف سے بلائے جانے سے امام حسین علیہ السلام کو معلوم ہو گیا کہ ان کا اندازہ ہو گیا۔ لہذا آپ اپنے بعض ساتھیوں اور عزیزوں کو مسیح کر کے اپنے ساتھ مکہ میں لائے تاکہ ان کو کوئی خطرہ و ریش نہ ہو تو وہ لوگ امام کے نقل میں رکاوٹ بنیں۔ امام نے ولید کی جانب سے یہ دے کے لیے بیعت کے مطالبے کے جواب میں فرمایا کہ ان مجھے شخص کے لیے حیدر طور پر بیعت کرنا مناسب نہیں ہوگا بلکہ ضروری ہے کہ لوگوں کے سامنے اور مسجد کے اندر بیعت کی جائے۔ ولید نے امام کی ہمت مان لی لیکن مردان نے دھمکی آمیز لفظ استعمال کرتے ہوئے ولید کو: انہی کی رقت رری پر اُسے کی کشتی کی۔ امام نے بھی مردان کو سخت جواب دیا اور دربار سے باہر نکلے ہوئے ولید کی طرف رخ کر کے فرمایا

"انہما الاخیر" اتنا اہل بیت النبوة ومعدن الرسالہ ومختلف الملائکة وموہب الرحمة
وباسما فتح اللہ وبابہنجم ویبرہد جل فاسق فاشرب خمر قتال النفس المحرمة فاعط
بالفسق وحق لا یباح منہ۔"

"اے امیر اہل بیت نبوت ہیں، معدن رسالت ہیں، فرشتوں کی رقت و آدمی جگہ ہیں، نزول رحمت کا مقام ہیں۔ خدا نے ہم ہی سے آغاز کیا اور ہم پر ہی اختتام کیا ہے۔ یہ ایک فاسق شرابی بے خطا افراد کا قاتل اور برسر عام فسق و فجور کا مرتکب ہونے والا شخص ہے۔ مجھ جیسا اُس جیسے کی بیعت نہیں کر سکتا۔"

اسی مجلس میں جب مردان سے بیعت لینے پر امر کیا تو امام نے فرمایا اگر یہ جیسا شخص مسلمانوں کا حکمراں بن جائے تو اسلام پر فتنہ پڑھ گئی چاہیے "وعلی الاسلام السلام" (اور اسلام کا خدا ہی حافظ ہو) آپ نے آپ نے آپ نے سے استدلال کرتے ہوئے خلافت کے لیے اہل بیت علیہم السلام کی یاقوت کا اظہار فرمایا۔ (۲) یہ وہ استدلال ہے جسے امام حضرت علی علیہ السلام اور ان کے فرزند امام حسین علیہ السلام سے بھی نقل کر چکے ہیں۔

اسی رات ابن ابی مرثدہ سے نکل گئے اور دوسرے دن حکومت کے مامور کردہ لوگ ان کے قنات میں دروازہ ہوئے۔ اگلی رات امام حسین علیہ السلام نے بھی مدینہ چھوڑ دیا۔ (۳) اس سفر میں تمام اہل بیت آپ کے ساتھ تھے صرف

۱۔ المختار۔ ج ۵۔ ص ۱۸

۲۔ المختار۔ ج ۵۔ ص ۱۷

۳۔ تذکرہ (نشر فکری)۔ ص ۲۸۸

محمد بن حنفیہ مدینہ میں ہائی رہے تھے۔ (۱) امام کی روانگی کی تاریخ تیس شعبان ۴۰ھ بمطابق ہجری بیان کی گئی ہے جو آپ کی ولادت کی تاریخ بھی ہے۔

جب امام مکہ پہنچے تو وہاں کے لوگ بہت خوش ہوئے۔ حتیٰ کہ انہیں رجز جو خود بھی قیادت کے دعویدار تھے امام کی ملازمت اور آپ کی مجلس حدیث میں شرکت کرتے تھے۔ (۲) مکہ اسلام کا دینی مرکز تھا اور قدرتی طور پر وہاں کثرت کے ساتھ لوگوں کی آمد و رفت رہتی تھی۔ امام کا مختلف لوگوں اور شخصیتوں سے رابطہ تھا اور آپ نے ان سے بڑے کی بیعت نہ کرنے کا جب بیان کیا تھا۔

کوفہ کے شیعوں نے جب امام کی جانب سے بڑے کی مخالفت اور آپ کی کماؤ کی خبر سنی تو وہ بہت خوش ہوئے کیونکہ وہ ساٹھ سال سے اس دن کے منتظر تھے۔ انہوں نے امام حسن کی شہادت کے بعد امام حسین کو تقویٰ خدہ بھیجا تھا جس میں انہیں تحریک شروع کرنے کی دعوت بھی دی تھی لیکن امام نے اسے قبول نہیں کیا تھا۔ اب انہوں نے ایک اجلاس منعقد کیا جس میں چند شیعہ رہنماؤں نے خطاب کیا جن میں سلیمان بن مرزوق بھی شامل تھے اور امام کو عراق آنے کی دعوت دیے کا سلسلہ چمیزا۔ سب نے اس پر اتفاق کیا۔ سلیمان نے تاکید کے لیے ہر ایک سے عہد لیا کہ وہ پیچھے نہیں ہٹیں گے اور سب نے ثابت قدم رہنے کا عہد کیا۔ (۳) اس کے بعد چند شیعہ رہنماؤں نے امام کو خط لکھا اور انہیں کوفہ آنے کی دعوت دی۔ خط لکھنے والے ان لوگوں میں سلیمان، مستب، بن نجہ، حبیب بن مظاہر، رفاعہ بن شاذان، عبد اللہ بن وال بھی شامل تھے (۴) امام نے اس خط کا کوئی جواب نہ دیا۔ دس کے بعد ایک کے بعد ایک خطوط کا تبادلہ ہوتا گیا۔ قیس بن مسمر صید دی اور حتی عبد اللہ بن وال اور کچھ دوسرے لوگ جنس نہیں مکتاے۔ دوسروں کے خطوط بھی یکے بعد دیگرے امام کے پاس پہنچنے لگے یہاں تک کہ صورتحال یہ ہو گئی (۵) کہ اب امام کے لیے دعوت دینے والوں کی طرف سے بے قیامی ممکن نہ رہی۔ ہائی بن ہال جو مکہ آئے ہوئے تھے انہوں نے لوگوں کی آمادگی، حتیٰ کوفہ کے سربراہ اور وہ افراد اور ان کی آمادگی کے بارے میں ایسی باتیں بیان کیں جن سے خطوط کے مضمون کی حرید تائید اور تاکید ہو گئی۔

۱۔ کامل فی التاريخ۔ ج ۳۔ ص ۱۰۱ اب لا شریب۔ ج ۲۔ ص ۱۵۵

۲۔ اختصار۔ ج ۵۔ ص ۲۷

۳۔ تاریخ طبری۔ ج ۵۔ ص ۶۱۔ ج ۲ اختصار۔ ج ۵۔ ص ۲۶۔ یا اس شہرت کی وجہ سے تھا کہ انہوں نے ملی دوران کے لیے حسن کی حمایت

نہیں کی تھی۔ اور اب وہ اسی کی تاکید کے لیے یہ عہد کر رہے تھے۔

۴۔ خلاصہ حسن کامل فی التاريخ۔ ج ۳۔ ص ۱۸

۵۔ اختصار۔ ج ۵۔ ص ۳۹۔ ۵۰

مسلم کی کوثر روانگی

امام نے سب سے پہلا قدم یہ اٹھایا کہ حضرت مسلم بن عقیل کو کوثر روانہ کیا۔ امام نے ان سے مخاطب ہو کر فرمایا:

”وان رآہت الناس مجتمعین علی یحییٰ فاعجل لی بالبحر حتی اھمل علی حسب ذلک“ (۱) اگر تم دیکھو کہ لوگ میری بیعت کے لیے جمع ہیں تو جلد از جلد مجھے اطلاع دینا تاکہ میں اس کے مطابق عمل کروں)

مسلم جو اس وقت تقریباً چالیس برس کے تھے اور جس کا تعلق اہل بیت سے تھا وہ اس اہم کام کے لیے بھیجے گئے۔ مورخین کہتے ہیں کہ مسلم مکہ سے مدینہ گئے اور وہاں سے عراق جاتے ہوئے ایک رات راستہ گم کر بیٹھے اور ان کے ایک یا دو نوں کا ہنڈ مر گئے۔ مسلم نے وہیں لوٹ جائے کا ارادہ کیا لیکن انہیں اپنے پیچھے ہوئے محلہ کے جواب میں امام کا محلہ

موصول ہوا کہ وہ اس باسوریت کو انجام دیں۔ (۲)

مسلم کو کوثر پہنچے اور وہاں عمار کے گھر پر قیام کیا جو وہاں کے شیعوں میں ایک اہم مقام رکھتے تھے۔ اس کے بعد آپ نے بیعت لیا شروع کی۔ کتاب خدا اور مستبرہ رسول کی طرف دعوت ظالموں کے خلاف جہاد کزوروں کا دفاع، محرومین کی مدد مسلمانوں کے درمیان بیت المال کی عادلانہ تقسیم اہل بیت کی مدد جن کے ساتھ وہ صلح کریں اس کے ساتھ صلح اور جن کے ساتھ وہ جنگ کریں ان کے ساتھ جنگ کرنا، مختار و کردہ اہل بیت کی پیروی کرنا اور اس کے برعکس عمل نہ کرنا اس بیعت کی شرائط میں سے تھیں۔ (۳)

مسلم کے کوثر پہنچنے کے تقریباً ۳۵ روز بعد (پانچ شوال ساتھ بھری) تک تقریباً اٹھارہ ہزار افراد نے ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ ان لوگوں میں شیعوں کے علاوہ دوسرے بہت سے عام افراد بھی شامل تھے۔ محمد بن بشر جیسے شخص نے بھی بیعت کی جس نے کہا کہ ”میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ خدا میرے ساتھیوں کی مدد کرے لیکن میں مرتا نہیں چاہتا۔ مجھے جھوٹ بولنا بھی پسند نہیں ہے۔“ معاویہ کے مرنے کے بعد عراق میں اور اسویوں کے مخالفین کے درمیان جو خد پیدا ہوا تھا وہ مسلم کی آمد سے بڑھ گیا۔ سب مسلم کے گرد جمع ہو گئے۔ حکومت کی گرفت سخت کمزور پڑ گئی اور مسلم پہلے کے مقابلے میں زیادہ مکمل کر لوگوں سے ملنے جلنے لگے۔

۱۔ الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۵۲

۲۔ تاریخ طبری۔ ج ۴۔ ص ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ مجلس تحقیق بن ہشام نے ۱۰۶۱ھ میں ۹۰

۳۔ الشہید مسلم۔ ص ۱۰۳۔ ہر علی کہیں میں بالکل سچی مہارت نہیں آتی ہیں لیکن مرحوم مطہر نے بیعت عقبہ اور رواج مکہ میری بصورت کی مدد سے ایک قریب قریب اصل لکھی ہے۔

بنی امیہ کے جاسوس 'جو سماں بن بشر کی کارکردگی سے محنت ٹالیں تھے' انہوں نے یزید کے نام ایک خط میں لکھا: مگر تمہیں کوئی ضرورت ہے تو اس کے بارے میں جلد از جلد کوئی مناسب فیصلہ کرو۔ (۱) مسلم جنگ کے لیے ضروری اسلحہ اور حفاظت جمع کرنے میں مصروف تھے۔ ابو ثمار ماضی کے بارے میں لکھا گیا ہے کہ "ہشتمی لہسم السلاح و کمان بہ بصرہ" (کیونکہ وہ اسلحہ کے بارے میں جانتے تھے اس لیے اسلحہ کی خریداری ماضی کے ذمے تھی)۔ (۲) بعد میں ایک موقع پر بن زیاد نے ہالی سے کہا تھا تمہارا گھر مسلم کے ساتھیوں کی پناہ گاہ اور اسلحہ کا گودام تھا۔ (۳)

یزید نے کوفہ کے لیے امیہ زیاد کا انتخاب کیا۔ اس زمانے میں امیہ زیاد بصرہ کا گورنر تھا اب کوہ بھی اس کے حوالے کر دیا گیا۔ مورخین نے لکھا ہے: معاویہ نے اپنی ایک وصیت میں 'جو اس کے عظام کے پاس تھی اور بعد میں یزید کو دی گئی' ابن زیاد کو عراق کی فکدہ شورش کے مقابلے کے لیے بھیجی کیا تھا۔ (۴) ابن زیاد جس نے بصرہ میں امام حسین کے قاصد کو قتل کیا تھا کوفہ کے لیے روانہ ہوا تاکہ اپنے باپ سے میراث میں ملی ہوئی تخت گیری کے دریچے اس شہر کے شورشوں کو سرکوب کرے۔

عراقیوں کی سرکوبی کے لیے ابن زیاد کا اہم ترین حربہ اور کارآمد ترین ہتھیار مسلح تھا۔ اس نے ابتدائی میں شہر کے علماء دین کو بلایا اور ان سے کہا وہ 'اسے اجیوں اور وہ لوگ جن کی گرفتاری یزید کو مطلوب ہے' تیر خوارج اور وہ لوگ جو اختلاف پیدا کرنا چاہتے ہیں کے متعلق بتائیں اور ان کے نام لکھ کر دیں۔ مگر اس بارے میں کسی نے اپنی ذمہ داری پر عمل نہیں کیا تو پیسے، افراد کے اسامیہ دیے ہوئے، اعمال کی دسے داری اس پر عائد ہوگی۔ اور حکم بھی ان پر سے اپنی ذمہ داری اٹھائے گا۔ اس صورت میں ان کا خون بہا اور ان کا مال لوٹا جائز ہوگا۔ (۵)

ابن زیاد کے ان اقدامات کے مقابلے میں مسلم بن عقیل اپنی اقامت گاہ تبدیل کرنے اور خفیہ سرگرمیوں پر مجبور ہو گئے۔ بنی جگہ ہالی امیہ عروہ کا مکان تھا جو تحصیل مدح کے ایک سردار تھے اور بظاہر ان کا گھر زیاد محفوظ جگہ نظر آتا تھا۔ ابن زیاد سرایتگی کے حامی میں مسلم کی تلاش میں تھا۔ اس نے ایک جاسوس کے ذریعے جو ہالی بیت سے دوستی کا دعویٰ دار تھا مسلم کے خفیہ ٹھکانے کا پتہ چلا لیا۔ ابن زیاد نے پہلے تو ہالی کو گرفتار کیا اور ان سے مطالبہ کیا کہ وہ مسلم کو اس کے حوالے کریں۔ اس

۱۔ مختصر ج ۵ ص ۵۹۔

۲۔ تاریخ طبری ج ۳ ص ۱۲۴

۳۔ ایضاً ج ۳ ص ۱۲۴ اکالی فی التاريخ ج ۳ ص ۱۲۴

۴۔ تاریخ طبری ج ۳ ص ۱۲۵ اکالی فی التاريخ ج ۳ ص ۱۲۵

۵۔ تاریخ طبری ج ۳ ص ۱۲۶ اکالی فی التاريخ ج ۳ ص ۱۲۶

دوران نہ قحجس نے معمولی شورش کی۔ قاضی شریع نے اپنے خانہ کے دروازے پر ایسے انہیں اطمینان دیا کہ ہائی زندہ ہیں اور ابن زیاد کے مہمان ہیں۔ یہ سن کر مذہبی منتشر ہو گئے۔ (۱)

مسلم نے اقدام کا آغاز کیا اور کچھ لوگ اپنے نزدیک کر کے "یا منصور دست" کا نعرہ لگا کر اپنے ساتھیوں کو بھارا۔ یہ نعرہ جنگوں کے دوران پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نعروں میں سے ایک نعرہ تھا۔ ابن زیاد مسجد میں تفرج کر رہا تھا کہ اس نے ان نعروں کی آوازیں سیں۔ وہ اپنے محل کی طرف لپکا اور دروازے بند کر دیے۔ مسلم کے سپاہیوں نے اس کے محل کا محاصرہ کر لیا۔ لیکن کسی وجہ سے جس کا سبب ہم پر واضح نہیں، محل کا قیدی دروازہ محاصرے میں نہیں آیا۔ کوفہ کے سردار اہل سے مسلسل ابن زیاد سے رابطے میں تھے۔ یہ دروازہ "رومیوں کا دروازہ" کے نام سے مشہور تھا۔ مسلم کے ساتھ موجود لوگوں کی تعداد ابتدا میں اتنی زیادہ تھی کہ انہوں نے ابن زیاد کو اس کے آدمیوں کو ہراساں اور انہیں محل کے اندر محصور ہونے پر مجبور کر دیا تھا۔ (۲)

ابن زیاد کے اُکسانے پر کوفہ کے سرداروں نے لوگوں کو دھمکاؤ شروع کر دیا۔ انہوں نے لوگوں سے کہا کہ کل شامی لشکر آ پینچے گا اور تمہارا براہِ شریعت کر دے گا۔ (۳) ایک گروہ نے اپنے قبیلے کے لوگوں کو مسلم کے لشکر سے جدا کر لیا۔ عورتیں اپنے شوہروں اور بچوں کے پاس گئیں اور کہنے لگیں کہ "والسائیس بکھو مک۔" (دوسرے لوگ تمہاری جگہ نہ کر دیں گے)۔ (۴) کچھ ہی عرصے بعد مسلم کے ارد گرد سے لوگ چھٹ گئے اور "وصلی المغرب و جامعہ الانفلا ثون رجلاً" (آپ کے ساتھ مغرب کی نماز میں صرف میں افراد نے شرکت کی)۔ (۵) ایکے بعد یہ لوگ بھی منتشر ہو گئے۔

ابن زیاد جس میں ڈر کے بارے میں باہر نکلنے کی جرأت نہ تھی اس نے حکم دیا کہ محل کی چھت کے اوپر سے مسجد کے اندر جھانک کر دیکھو کہ کوئی اس کے اندر ہے یا نہیں؟ مسجد محل سے بالکل متصل تھی۔ محل سے ایک مشعل جلا کر نیچے بھیگی گئی اور جب انہیں اطمینان ہو گیا کہ وہاں کوئی نہیں ہے تو مسلم کو شہر میں تلاش کرنا شروع کیا۔ ابن زیاد نے حکم دیا کہ پورے کوہ کی گھر گھر تلاشی لی جائے اور مسلم کو گرفتار کیا جائے۔ (۶)

تہذیب ۱۲، ص ۳۳۲۔ بعد میں شریع نے کہا کہ ابن زیاد نے مجھ پر ایک سپاہی کو کھڑا کیا جو اٹھ سو میں خوف کی وجہ سے مدحجس کے نام ہائی کا پیغام لوگوں کو پہنچا۔ جس میں انہوں نے کہا تھا کہ میں پر پوری کی جاری ہے۔

۲۔ الکامل فی التریخ، ج ۳، ص ۳۶

۳۔ ارشاد، ص ۲۱۰۔ تقریباً چار ہزار افراد کا ذکر ہے۔

۴۔ تاریخ طبری، ج ۴، ص ۵۷۷، اختصار، ج ۵، ص ۵۷۷، الکامل فی التریخ، ج ۳، ص ۳۶

۵۔ تاریخ طبری، ج ۴، ص ۳۷۷

۶۔ ارشاد، ص ۲۱۲

آخر کار مسلم کو ڈھونڈ لیا گیا اور ایک ٹکڑے جھڑپ کے بعد انہیں ابن زیاد کے پاس لے گئے۔ ابن زیاد نے اس سے کہا: ”ہاشاق! عمر حجت علی امامک و شفت عصبی المصلح“ (اے شقی! تو نے اپنے امام پر فحش کیا اور مسلمانوں کے اتحاد کو پارہ پارہ کیا؟) مسلم نے کہا: ہم معاویہ بن ابی سفیان سے بڑھ کر اس کے بیٹے یزید کی خلافت کو قبول نہیں کرتے۔ کیونکہ انہوں نے ربر دیتی وحی بکیر سے خلافت کو صعب کیا ہے۔ (۱) نیز یہ بھی کہا کہ اس شر کے لوگوں کا خیال ہے کہ میرے باپ نے ان کے اقربا کو قتل کیا ہے ان کا خون بہایا ہے اور قیصر دسکرنی کی طرح ان کے ساتھ سلوک کیا ہے۔ ہم طافہ ہدایت اور لوگوں کو حکم خدا اور رسول کی طرف دعوت دینے کے لیے آئے ہیں۔ (۲) ابن زیاد نے مکاری دکھاتے ہوئے اور لوگوں کے سامنے مسلم کی شخصیت کو داغدار کرنے کی فرض سے ان سے کہا: تم مدینہ میں شراب پیا کرتے تھے؟ مسلم نے انتہائی باوقار انداز سے جواب دیا: ”جیسا اس میں جس کے لیے کسی بے گناہ کو قتل کرنا کوئی اہمیت نہیں رکھتا شراب حوری کا مجھ سے زیادہ حقدار ہے۔“ (۳)

مسلم جو امام حسین کی طرف سے پریشان تھے انہوں نے عمر ابن سعد سے جو قریشی تھا اور بہر طور مسلم کے ساتھ رشتے داری کا دعویدار بھی تھا وصیت کرنا چاہی۔ آپ کی پہلی وصیت یہ تھی کہ کسی کو امام حسین کے پاس بھیج دے اور انہیں کوڈل آنے سے منع کر دے۔ دوسری وصیت یہ تھی کہ ان کے جنازے کو کفن دینے کے بعد دفن کر دے۔ تیسری وصیت یہ تھی کہ ان کی لگو اور دوسرا سامان فروخت کر کے ان کا قرض ادا کر دے۔

مسلم کو شہید کر دیا گیا۔ بے شک مسلم ایک انتہائی پاکدامن اور شفیق انسان تھے۔ اس بات کو ثابت کرنے کے لیے ان پر امام حسین کے احادیث کے علاوہ کوڈ میں آپ کے قرض کی طرف بھی اشارہ کیا جاسکتا ہے کہ آپ کسی سے پیسے لینے پر راضی نہیں تھے۔ (۴) اس دوران آپ نے اپنے اخراجات کے لیے سات سو درہم قرض لیا تھا جس کی ادائیگی کے لیے شہادت کے وقت انہوں نے اپنا سارا سامان فروخت کر کے بے پیش کر دیا۔

اس حوالے سے دوسرا نکتہ وہ موقع ہے جب حضرت مسلم ابن زیاد کو قتل کر سکتے تھے لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا۔ جب ابن زیاد کوڈ یا تو بھرہ کے ایک شہید ”شریک ابن امیر“ بھی اس کے ساتھ کوڈ آئے تھے۔ شریک کوڈ میں تیار ہو کر ایک شہید ”ہانی ابن مرادہ“ کے گھر رہنے لگے۔ اسی زمانے میں مسلم بھی اس گھر میں روپوش تھے۔ ابن زیاد نے شریک کی

۱۔ الکامل فی التاريخ۔ ج ۵۔ ص ۵۸

۲۔ ایضاً۔ ج ۴۔ ص ۲۵

۳۔ الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۹۸۔ ۹۹۔ تاریخ طبری۔ ج ۴۔ ص ۱۸۲

۴۔ الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۵۷۔ مقتل الحسين۔ ج ۱۰۔ ص ۱۹۔ مبعوث الحسين۔ ص ۱۲۲

عمرات کا بعد کیا اس کے آنے سے پہلے شریک نے مسلم سے کہا کہ مناسب موقع پر اور ایک خاص اشارہ پا کر (جو ایک شعر کا پڑھنا تھا) وہ امین ریا پر حملہ کرے گا اسے ختم کر ڈالیں۔ لیکن مسلم نے ایسا نہیں کیا۔ امین ریا دے کے بعد جب شریک نے ان پر اعتراض کیا تو انہوں نے کہا کہ اپنی راہی نہیں ہیں کہ امین ریا دان کے گھر میں مارا جائے۔ اس کے بعد مسلم نے خلیفہ اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث ”الا یحسان لہذا الفتنک“ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا اسلامی اخلاق کے اعتبار سے اس طرح قتل کرنا پسندیدہ عمل نہیں ہے۔ (۱)

پہلی بات ہانی کے بارے میں ہرگز قابل قبول نہیں ہو سکتی۔ سوائے یہ کہ ہم یہ امکان ظاہر کریں کہ ہانی اس بات سے خوفزدہ تھے کہ کہیں بعد میں شامیوں کے آنے کے بعد ان کا سب کچھ تباہ ویراں نہ کر دیا جائے۔ جہاں تک دوسری بات کا تعلق ہے تو اگر مسلم نے اس حدیث سے استدلال کیا ہو تب بھی اس پر غور و فکر کرنا چاہیے۔ کیونکہ اس موقع پر امین ریا د کا قتل بعد میں عراق اور کربلا میں رونما ہونے والی صورتحال کو یکسر بدل سکتا تھا۔ امین ریا د ایک قاسم اور قاتل انسان تھا۔ خود نبی اکرمؐ نے بھی حدیث سے کچھ لوگوں کو منع بھیجا تھا تاکہ وہ اسی انداز سے ابوسفیان کو قتل نہ کریں اگرچہ وہ لوگ اس ہم میں کامیاب نہیں ہوئے تھے۔ کعب بن اشرف اور ابو عقیق کو وہی طرح راستے سے ہٹا دیا گیا تھا۔ بعض نے یہ اشارہ کیا ہے کہ امین ریا د کو قتل نہ کرنے کی ایک سیاسی وجہ تھی اور وہ یہ کہ اس کے بعد شام کے لوگ انتقام لینے کے لیے آتے اور کوفہ کو غارت کر دیتے۔ (۲)

اس حوالے سے عرض ہے کہ اگر امام حسین علیہ السلام جنگ میں کامیاب ہو بھی جاتے تب بھی شامی لشکر ہر صورت میں آتا اور ان کے اس آنے کا امین ریا د کے قتل سے کوئی تعلق نہ ہوتا۔ بعد میں امین ریا د کے قتل کے محاصرے کے دوران بھی یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ لوگوں نے اپنی آسانی سے مسلم کا ساتھ کیوں چھوڑ دیا؟ کیا اس معاملے میں مارا قصور کوئیوں کا ہے؟ یا یہ کہ اس تحریک کے قائد جوش دلا کر لوگوں کو میدان میں جما کر نہیں رکھ سکے تھے؟ ایک اور دلچسپ نکتہ مسلم کی خلیفہ چاہا کا پتا چل جاتا ہے۔ امین ریا د سے اپنے ایک غلام کو پسندیدہ اور اس سے کہا کہ وہ مسلم کے خلیفہ ہونے کا پتا لگائے۔ غلام مسجد کوفہ میں گیا اور شیعوں کی بیچاں کا جو معیار اس کے پاس تھا اس کے مطابق اس نے کسی شیعہ کو تلاش کرنا شروع کیا۔ اس کی نگاہ ایک شخص پر پڑی جو مسلسل مار پڑھا تھا۔ اس نے دل ہی دل میں کہا ان هؤلاء الشیعة یکترون الصلاة واحسب هذا منهم (شیعہ ہی اتنی زیادہ غدار ہیں پڑھتے ہیں میرے خیال میں یہ بھی انہی میں سے ہے)۔ (۳) یہ شخص مسلم امین

۱۔ کمال۔ ج ۳۔ ص ۷۷

۲۔ صحیح بخاری۔ ص ۱۵۲۔ ۱۵۳

۳۔ احبار السنن۔ ص ۲۳۹

موجود تھے۔ وہ ابن زیاد کے اس غلام کے فریب میں آ گئے انہوں نے کئی طرح سے اسکی آرائش کی لیکن وہ اپنی خواہش پر شدید رکھنے میں کامیاب رہا۔ چند روز اسے مسلم کے پاس لے گئے۔ اس غلام کے ان الفاظ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس دور کے شیعہ مذہب و عبادت میں مشہور تھے۔

عراق کی جانب امام کی روانگی

امام حسین علیہ السلام کے باطنی رابطہ سے نے کوفیوں کی "یادگی کی تائید کر دی تھی اور اب نابل کی مخالفت نہیں تھی۔ کیونکہ کوفیوں اور مسلم کے خطوط کے بعد یہ اطمینان حاصل ہو گیا تھا کہ بنی امیہ کے خلاف قیوم کے لیے حالات سازگار ہیں۔ امام نے جدارہ و جوارہ کو نہ پہنچنا چاہا لہذا آپ آٹھ ذی الحجہ کو یعنی عین احوال راج کے درمیان "مرہۃ تنبیح کو" عمرہ مفردہ میں تبدیل کر کے عراق کی طرف روانہ ہو گئے۔ ایک لمبے کی تاجر بھی عراق کے حالات کو درگزر کر سکتی تھی۔ اس کے علاوہ امام کو مکہ ہی میں قتل کر دیے جانے کا بھی امکان تھا اور آپ کا مکہ میں رہنا کسی بھی صورت میں مصلحت کے مطابق نہیں تھا۔ کہتے ہیں کہ امام کے ساتھ اتنی افراد تھے لیکن بعض دوسری روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ تعداد اس سے زیادہ تھی۔ امکان ہے کہ یہ تعداد اس لوگوں کی ہوگی جو کہ بلا تک امام کے ساتھ رہے۔

راستے میں سب سے پہلے امام کا سامنا اس قافلے سے ہوا جو یمن سے شام کی طرف رواں دواں تھا۔ یہ قافلہ بڑے کے دربار کے لیے تھا تکف نے کر شام جا رہا تھا۔ امام نے تکف لے جانے والے اس قافلے کو اپنے تعارف میں لے لیا اور اس لوگوں کو دعوت دی کہ اگر چاہیں تو وہ ان کے ساتھ عراق چلیں "بصورت دیگر واپس لوٹ جائیں۔" (۱) امام "مجمع" کے علاقے سے جہاں اس قافلے سے آپ کا سامنا ہوا تھا، انصراح کی جانب چل پڑے۔ اس مقام پر آپ کی ملاقات فرزدق سے ہوئی جو اس زمانے میں ایک جوان شاعر تھا۔ امام نے اس سے کوفہ کے حالات کے بارے میں پوچھا تو اس نے جواب دیا: "قلوب الناس معک و سہوہم علیک۔" (لوگوں کے دل تو آپ کی طرف ہیں لیکن ان کی کھواریں آپ کے خلاف ہیں) ایسے بعد اہل اہل کا علاقہ تھا جس مقام سے آپ نے کوفیوں کے نام ایک خط لکھا جس میں حضرت مسلم کے خط کی جانب اشارہ کرتے ہوئے ان سے کہا کہ ان کی آمد کے لیے تیار ہو جائیں۔ (۲) یہ خط آپ نے قیس بن مسر کے سپرد کیا گیا تاکہ وہ اسے اہل کوفہ تک پہنچائیں۔ راستے میں قیس کو صحن بن نمیر کے لشکر کا سامنا کرنا پڑا اور وہ اس کے ہاتھوں گرفتار ہو گئے۔ قیس نے اسی وقت خط نگل لیا اور بعد میں کوفہ جا کر ابن زیاد کے ہاتھوں شہید ہو گئے۔

اس کے بعد "زورہ" نامی مقام پر امام حسین علیہ السلام کی رہبر بن قین سے ملاقات ہوئی۔ رہبر عثمانی ہونے کے باوجود مائتہ کی دعوت اور اپنی اہلیہ کی تحریک پر امام کے ایک شخص ساتھی بن گئے۔ انہوں نے اپنے دوستوں سے بھی کہا کہ ان میں سے جو کوئی شہادت کا حوالہ دے گا وہ ان کے ساتھ آ جائے، مصورتہ دیکر مکہ کی طرف اپنے سفر کو جاری رکھیں۔ (۱)

"دائے عرق" نامی مقام پر ہی اسد کے ایک شخص نے امام حسین علیہ السلام کو بائیں اور مسلم کی شہادت کی خبر دی۔ (۲) کہتے ہیں کہ امام واپس کا راہ دور کھتے تھے لیکن مسلم کے بھائی آڑے آ گئے اور امام نے اپنا سفر جاری رکھا۔ بظاہر یہ ممکن نظر نہیں آتا کہ مسلم کے بھائیوں نے ایسا مطالب کیا ہو یا امام کی مخالفت کے باوجود انہیں کوہ جاسنے پر مجبور کر دیا ہو یا انھیں جبکہ دوسرے لوگوں نے، امام کو کوفہ جانے کا مشورہ دیا اور آپ سے کہا کہ واللہ ممانت مقل مسلم ہوں عقیل ولو ظلمت الکوفة لکان الناس الیک یسرع (خدا کی قسم آپ مسلم بن عقیل کی طرح نہیں ہیں اگر آپ کو پہنچ گئے تو لوگ آپ کی جانب تیزی سے پک کر آئیں گے)۔ (۳) امام کو کوفہ جانے پر قسم تھی۔

"ربالہ کے مقام پر امام کو مسلم کا وہ پیغام ملا جسے انہوں نے اپنی شہادت کے وقت عمر ابن سعد سے امام کو پہنچانے کی درخواست کی تھی۔ (۴) ابھی کچھ ہی آگے چلے تھے کہ امام کو قیس بن مسیر (۵) اور اپنے دو دھڑ شریک بھائی عبد اللہ ابن عقیل کی شہادت کی خبر موصول ہوئی۔ یہ اطلاعات اس بات کی نشاندہی کر رہی تھیں کہ کوفہ کے حالات پٹ گئے ہیں اور وہ کیفیت جو مسلم نے بتائی تھی اب مکمل طور پر تبدیل ہو چکی ہے۔ اس موقع پر امام نے اپنے ساتھ موجود افراد کو جمع کیا اور فرمایا: "ایہا الناس! لقد عدلتنا فبعتنا فمن ارادکمکم الانصراف فلینصرف" (اے لوگو! ہمارے شیعوں نے ہمیں خباہت پہنچوڑ دیا ہے۔ تم میں سے جو چاہے وہ ہمیں سے واپس چلا جائے)۔ (۶) یہی وہ مقام ہے جہاں پر وہ لوگ امام کا ساتھ چھوڑ گئے جو راستے میں امام کے ساتھ ہو لیے تھے لیکن امام کے خاص اصحاب آپ کے ساتھ رہے۔ (۷) یہ وہ

۱۔ اہل بیتؑ و انصارؓ۔ ص ۲۴۷

۲۔ انصاری۔ ج ۵۔ ص ۶۰

۳۔ تاریخ طبری۔ ج ۳۔ ص ۶۰

۴۔ یہ پیغام یہ تھا کہ: "میں نے دیکھا کہ امام حسینؑ کا راہ دور ایک لوٹ جا میں مار کوفہ شریف نہ آئیں۔"

۵۔ مدار القبول۔ ص ۴۳۔ ۴۴

۶۔ مناقب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۱۶۹

۷۔ مدار القبول۔ ص ۳۳۸

لوگ تھے جو کہ سے امام کے ساتھ تھے (۱) یا اس سے بھی پہلے مدینہ ہی سے آپ کے ساتھ آئے تھے۔ (۲) آپ کو چھوڑ کر جانے والے لوگ وہ بد (دیہاتی) تھے جو یہ سمجھ رہے تھے کہ وہ حسین ابن علی علیہما السلام کے ساتھ ایک ایسے شہر میں جا رہے ہیں جہاں سب اس کی اطاعت میں سر تسلیم خم کر چکے ہیں۔ (۳) اب جب انہیں معلوم ہوا کہ ان کا یہ خیال درست نہیں تھا تو وہ وہاں سے واپس ہارٹ گئے۔

اس مرحلے کے بعد بھی امام نے اپنا سفر جاری رکھا۔ اس مقام پر امام کے لیے ہاتھ دھوا بھیج دیا تھا کہ سیاسی تجزیوں کے مطابق اب کوڑا باندھنا درست نہیں ہے اور طبعاً سیاست کو سیاسی مسائل سے ماوراء کچھ ہو رہا تھا جس میں جنہیں سیاسی تجزیوں سے جدا رکھنا ہوگا۔ امام "شراف" کے مقام کی جانب روانہ ہوئے اور رات وہیں سر کی۔ اگلے دن ایک مرتبہ پھر سفر کا آغاز کیا۔ اسی دن دوپہر کے وقت دور سے امین زیاد کے سپاہی حرامین بنیدریا جی کی سربراہی میں نمودار ہوئے اور امام کا راستہ روک لیا۔

واقعہ کر بلا اور اہل کوفہ

اب مناسب ہے کہ ہم کر بلا کے واقعے کے بارے میں کوفیوں کے موقف کا جائزہ لیں۔

تاریخی کتابوں میں اور عوام کے درمیان بھی اہل کوفہ اور خائن قرار دیا جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ان کے یہاں اپنے عہد و بیاباں سے وقار و شہزادہ کی نظر آتی ہے۔ ہم اس سے قبل اہل کوفہ کی نفسیات کی جانب اشارہ کر چکے ہیں اور کہہ چکے ہیں کہ اہل کوفہ "جلالت پسند" واقع ہوئے تھے اور "فعل کرے" میں ان کی جگہ "جلد بازی" ہمیشہ خود ان کے اور ان کے حکمرانوں کے ضرر کا باعث بنی تھی۔ جلد بگڑ جانے کے ساتھ ساتھ جلد مطمئن ہو جانا جلد کھٹے ٹپک رہتا اور جلد سرکشی پر اترتا ان کے مزاج کا حصہ بن کر کیا جاتا ہے۔ (۴)

ہم اب یہاں واقعہ کر بلا میں ان کے موقف کے بارے میں چند نکات پیش کریں گے۔

کوفہ کی آبادی مختلف قبائل کا مجموعہ تھی۔ مختلف حکمرانوں کے دور میں اس آبادی کی ترکیب مختلف تھی۔ قبائل کی تقسیم بندی میں یہ تبدیلی حکمرانوں کی مصلحتوں کی مناسبت سے ہوا کرتی تھی۔ لیکن اس کے باوجود زیادہ تر حکمران ان قبیلوں

۱۔ انساب شریف۔ ج ۳۔ ص ۱۶۹

۲۔ تاریخ طبری۔ ج ۳۔ ص ۳۰۰

۳۔ ایضاً۔ ج ۳۔ ص ۳۰۹

۴۔ دیکھئے خلافت امام حسن کے آغاز میں اہل کوفہ کی مصیبت سے شناسائی کی بحث۔

کے سرداروں اور برہمنوں کا بھی خیال رکھتے تھے اور جاننے تھے کہ بہت سے معاملات میں ان کی طاقت اس شہر کے حکمرانوں کی طاقت سے زیادہ ہوتی ہے۔

شیعہ اس شہر کی آبادی کا صرف ایک حصہ تھے۔ یہ بات درست ہے کہ بعض قبائل شیعیت کی شہرت رکھتے تھے لیکن کسی بھی قبیلے کو سو فیصدی شیعہ قید قرار نہیں دیا جاسکتا۔ شیعہ مختلف قبیلوں میں بکھرے ہوئے تھے اور ان کے درمیان کوئی اتحاد موجود نہیں تھا۔ اپنے قبیلے کی مخصوص نفسیات کے علاوہ ایک خاص کوئی نفسیات بھی ان پر غالب تھی۔ لہذا یہ دوسروں سے کچھ زیادہ مختلف نہیں تھے۔

اُس زمانے میں شیعوں کی تعداد کچھ زیادہ تھی۔ کہتے ہیں کہ جب ”عمر بن عبدی“ نے مسجد میں ”ریاض“ کی باتوں کی مخالفت کی تو مسجد میں موجود نصف یا ایک قبائلی لوگوں نے ان کا ساتھ دیا۔ اس شہر کے شیعوں کی نفسیات کو مد نظر رکھتے ہوئے اور یہ جانتے ہوئے کہ بہر صورت اس شہر کے کچھ لوگ سیاسی تشیع کی بنیاد پر یعنی صرف سیاسی مسائل میں کسی حد تک اول و علی کا ساتھ دیا کرتے تھے یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہاں کی آبادی کا کم از کم ایک چوتھائی حصہ شیعیت کا حامل تھا۔

اس بات میں کوئی شک نہیں کہ اہل کوفہ نے امام حسین علیہ السلام کو دعوت دی لیکن ان کی مدد نہیں کی اور بعد میں ان کے قتل میں بھی شامل رہے۔ اس کے باوجود یہ دیکھنا چاہیے کہ یہ کون لوگ تھے؟ کن لوگوں نے غلطو کلمے اور کوفہ کے کتے لوگوں نے امام حسین کے خلاف جنگ میں شرکت کی؟

ابتدائی میں اس بات کا تذکرہ ضروری ہے کہ بعد میں کوہ طوی مذہب رکھنے والے شیعوں کا مرکز بن گیا تھا حتیٰ اس نے آل علی کی حاکمیت صوبہ کرنے کی وجہ سے ہی عباس کے خلاف بھی آواز بلند کی تھی۔ اسی وجہ سے نہ صرف ہی اس سے وابستہ مورخیں اور محدثین اہل کوفہ سے متعلق تھے بلکہ نئی عباس سے وابستہ لوگوں کے دلوں میں بھی ان سے دشمنی موجود تھی۔ شیعوں کی مظلومیت کی حد صرف سیاسی مظالم کی حد تک محدود نہیں تھی بلکہ طبیعتی لحاظ سے بھی یہ مظالم کا شکار رہے تھے۔ بہر حال یہ عباس سے وابستہ طبیعتی فضا میں یہ بات ایک طبیعتی اور بدیہی امر ہے۔ جدا ہیمنس واقعات کا جائزہ لیتے وقت اس بات کو مدنظر میں رکھنا ہوگا کہ ان واقعات کو نقل کرتے وقت شیعہ ہونے کی وجہ سے اہل کوفہ سے نفرت کا رنگ غالب رہا ہے۔ مندرجہ بالا کچھ کو مد نظر رکھتے ہوئے اس جانب اشارہ ضروری ہے کہ ایسے مورخین یہ ظاہر کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ شیعہ دھروں کے پابند نہیں ہوتے۔ بالاتفاق دیگر شیعوں کے دشمن یہ چاہتے ہیں کہ اہل کوفہ کے امام حسین کا ساتھ نہ دینے کا گناہ شیعوں کے سر زائل دیں۔ حالانکہ درج ذیل وضاحتیں کسی حد تک اس بات کی نشاندہی کریں گی کہ اس وقت کوفہ کی آبادی کا صرف ایک ہی حصہ شیعہ تھا اور وہ بھی ایسے حالات میں پھنس گئے تھے کہ امام حسین کا دفاع نہیں کر سکتے اگرچہ اگر وہ انبار کی حد تک قربانی دینا چاہتے تو ایسا کر سکتے تھے۔ یہ وہ بات ہے جس کے بارے میں ہمیں مختصر طور پر کچھ

شواہد پیش کرنے چاہئیں۔

اس زمانے میں کوفہ کے حالات کی جو تصویر کشی کی جا سکتی ہے وہ یہ ہے۔

یہ ایک ایسا شخص تھا جس کو برداشت کر ڈشامیوں کے لیے تو آسان تھا لیکن عراقیوں کے لیے اسے برداشت کرنا بڑی حد تک مشکل نظر آتا تھا۔ جب وہ حاکم بن ابی کوفہ کے شیعوں نے اسکی مخالفت کا آغاز کر دیا۔ کوفہ کے بہت سے دوسرے لوگوں کو بھی کیونکہ یہ کی جگہ لانے کے لیے کوئی اور نظر نہیں آ رہا تھا اس لیے عمومی فضا کے زیر اثر ان کی کاو احتساب بھی حسین ابن علی ہی پر پڑی۔ علاوہ ازیں ان حالات میں جبکہ عراق شامی حکومت قبوں کرنے کے لیے تیار نہیں تھا جب شیعوں کی جانب سے امام حسین کے لیے دعوت کا آغاز ہوا تو نہ صرف عام حوام نے (اپنی مخصوص نفسیات کے تحت) اسکی حمایت کا اظہار کیا بلکہ وہ لوگ بھی جنہیں اپنا مقام خطرے میں نظر آ رہا تھا یا دوسروں کے جذبات سے متاثر ہو کر انہوں نے بھی حسین ابن علی کی حمایت کا اظہار کیا۔ (۱) اس کے نتیجے میں امام حسین کی حمایت میں ایک بھولتی لیکن عمومی فضا پیدا ہو گئی۔ یہ وہ فضا تھی کہ معاویہ کی موت سے پیدا ہونے والے سیاسی خلا کو کسی امیہ کے لوگ بھی ایک مدت تک پرہیز کر سکے تھے۔ خاص طور سے کوفہ پر نعمان بن بشیر جیسے روم خوانسان کی حکومت کی وجہ سے اس فضا میں اضافہ ہوا اور جب تک ابن زیاد کوفہ نہیں آ گیا یہ فضا مسلسل بڑھ رہی تھی۔

امام حسین علیہ السلام کی ایک حدیث کو مد نظر رکھتے ہوئے سرداروں کی جانب سے دعوت دیے جانے کے لیے یہ احتمال بھی قبول کیا جا سکتا ہے کہ ان لوگوں نے جانتے بوجھے یہ فضا پھیلائی تھی تاکہ ان کو عراقیوں کے لیے ہاں شہید کر دیں۔ امام کی دھمکتی یہ ہے ”وما کذب کذب الی الا مکیدۃ لی و تقریبا الی ابن معاویہ“ (انہوں نے مجھے دھوکا دینے اور معاویہ کے بیٹے کا قرب حاصل کرنے کے لیے غلطو لکھے تھے)۔ (۲) بہر حال یہ بات یقینی ہے کہ اس فضا کا بڑا حصہ بقا مشربہ نظر آتا تھا اور جب مسلم وہاں پہنچے اور یہ فضا دیکھی تو انہوں نے امام کو خط لکھا اور ان سے درخواست کی کہ جتنا جلد ہو سکے کوفہ تشریف لے آئیں۔

اہل کوفہ پر ابن زیاد کا دباؤ

بہت کم لوگ ایسے ہوتے ہیں جو کسی ایسے آمر کی مخالفت کریں اور اس کے خلاف اعلان بغاوت کریں جسے اقتدار پر

۱۔ محمد بن یحییٰ، فضائل ابن علی جیسے لوگ جو کہ امام حسینؑ کے لشکر کے کاڈر تھے ان لوگوں میں شامل تھے جنہوں نے امام حسینؑ کو غلطو لکھے تھے۔ دیکھئے الفتوح، ج ۵، ص ۵۹۔

۲۔ انساب الاشراف، ج ۳، ص ۱۸۵ الفتوح، ج ۵، ص ۱۶۹

کمل کنٹرول حاصل ہوا اور جو ظالم اور بے ہاک ہو۔ جب نعمان بن بشیر کو حاکم تھا تو لوگ اس کی نرم خوئی کی وجہ سے اطمینان کے ساتھ اپنے شیعہ ہونے کا اظہار کرتے تھے اور جب مسلم کو تشریف لائے تو شدت کے ساتھ ان کی حمایت کرتے تھے۔ حاکم کی تبدیلی اور امین بشیر کی جگہ امین زیاد کی آمد نے صورتحال کو یکسر بدل کر رکھ دیا۔ امین زیاد کی سخت گیری نے بہت سے لوگوں کو خوفزدہ کر دیا اور جو لوگ چند پریشان ہو جایا کرتے تھے اور جلد بازی میں فیصلے کرتے تھے وہ نہ صرف امین زیاد کی جانب سے اپنے آپ کو خطرے میں محسوس کر کے بلکہ بہت جلد پہنچنے والے شامی لشکر کے بارے میں امین زیاد کے پروپیگنڈے کو سن کر حواس باختہ ہو گئے۔

ابھی چند دن بھی نہ گزرے تھے کہ مسلم کے حامی تیزی کے ساتھ پہپا ہونے لگے۔ شمر کے سردار اور بڑے لوگ جیسے اب اطمینان ہو گیا تھا کہ کوئی حکومت مستحکم ہے اور جو اموی حکومت کی مضبوطی کو واضح طور پر دیکھ رہے تھے انہوں نے کھل کر امویوں کی حمایت شروع کر دی۔ یہ لوگ اس پورے عرصے کے دوران خاموش رہے تھے۔ قدرتی بات ہے کہ بہت سے لوگ قبیلے کے سرداروں کی مخالفت کو اپنے منہ میں نہیں بگھتے تھے۔ جب مسلم نے امین زیاد کے محل پر حملہ کیا تو انہی سرداروں نے ڈرامہ کا کردار لایج دے کر مسلم کے ساتھیوں کی تعداد کو کم سے کم کر دیا اور اس بات کو واضح کر دیا کہ انہیں لوگوں پر کنٹرول حاصل ہے۔ (۱)

امین زیاد کے قلم و استدلال کے مقابلے میں اگر کوئی ایک بھی سردار مخالفت کرتا تو اس کے قبیلے والوں میں اس کی حمایت کی جرأت نہ تھی۔ نئے حالات میں یہ کوئی صورت حال تھی۔ جب بنی مراد کے سربراہ ہانی امین عروہ کو گرفتار کیا گیا۔ مورخین کے بقول ”چار ہزار سوار اور آٹھ ہزار پیادے اس کے حامی تھے۔“ اور اگر قبیلہ کنندہ سے تعلق رکھنے والے بنی مراد کے طلبوں کا اضافہ کر دیا جائے تو ان کی مجموعی تعداد تیس ہزار افراد ہو جاتی تھی۔ اس کے باوجود جب انہیں گرفتار کیا گیا اور بازار میں رہیں پر گھسیٹا گیا تو اپنی مدد کے لیے ان کی ہمار پر کم ہی افراد سامنے آئے۔ (۲) تھوڑی سی دیر بعد انہیں شہید کر دیا گیا اور کسی نے مخالفت نہیں کی۔

جب امام حسین علیہ السلام کربلا میں روک لیے گئے تو امین زیاد نے ایک تقریر میں اہل کوفہ سے کربلا جانے کے لیے کہا۔ اس نے دھمکی دیتے ہوئے کہا کہ انا ہذا جبل وجدناہ بعد ہو منا ہذا امت خلیعنا عن العسکر نہ نوث منہ الفیضة (آج کے بعد جو کوئی بھی لشکر سے روگرداں پایا گیا اس میں اس سے بری القدر ہوں گا)۔ (۳) اس کے معنی یہ تھے کہ

۱۔ تاریخ فکری۔ ج ۲۔ ص ۷۷۷، امین حاتم۔ خطابہ سازش اور ج ۲ سے قریب کے لیے تھا۔

۲۔ مروج الذهب۔ ج ۳۔ ص ۵۹

۳۔ انساب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۸۷۸، اخبار المغوال۔ ص ۲۵۰-۲۵۱

ایسے شخص کی سزا قتل ہے۔ ابن زیاد نے قطار ابن سیدہ کو حکم دیا کہ وہ کوہ کا ٹھٹ کرے اور دیکھے کہ کسی نے لشکر سے روگردانی تو نہیں کی ہے۔ قطار نے تلاش کے دوران قہدہ ہرمان سے تعلق رکھنے والے ایک شخص کو پکڑا جو اپنے باپ کی بیعت پینے کے لیے کوفہ آیا ہوا تھا۔ قطار اسے ابن زیاد کے پاس لے گیا جس نے اس کے قتل کا حکم صادر کیا۔ اس کے بعد مسلم بنی معتمد بکوفہ الا عروج الی العسکر بالنہیملہ (کوئی بالغ مرد کوفہ میں رکھائی نہ دیتا تھا سب کے سب کوفہ سے قتل کر ڈیلا کی فکر کا میں چلے گئے تھے)۔ (۱)

یہی وہ موقع تھا جب تمام کواریں امام حسین کے خلاف حرکت میں آ گئیں حالانکہ یہ بات اہمیتان کے ساتھ بھی جاسکتی ہے کہ اگر وہ خود اپنی مرضی سے بے دخل کرنے کا اختیار رکھتے تو وہ ہرگز یہ نہ کرتے اور اکثر لوگ اسی طرح کے تھے۔ (۲) اب ہم اہل کوفہ کی توصیف میں درودق کے ان جملوں کو بہتر طور پر سمجھ سکتے ہیں جو انہوں نے امام سے کہے تھے کہ: فلوہم معک و سیوفہم علیک (ان کے دل آپ کے ساتھ ہیں لیکن کواریں آپ کے خلاف)۔ (۳) یا یہ کہا تھا کہ: است احب الناس الی الناس و القضاء فی السماء و السیوف مع بسی امیہ (آپ لوگوں کے نزدیک محبوب ترین انسان ہیں لیکن قضا آسمان پر ہے اور کواریں آپ کی امیہ کے ساتھ)۔ (۴) اس فقرے کی وضاحت کے لیے انہی کوئیوں میں سے امام کے ساتھ ملحق ہو جانے والے ایک شخص مجمع بن عبد اللہ النعمانی کے کہے ہوئے ایک جملے کو بطور سند پیش کیا جاسکتا ہے انہوں نے کہا کہ تمام بااثر افراد آپ کے خلاف ہیں لیکن بقیہ لوگوں کے دل آپ کے ساتھ ہیں اگرچہ وہ کل آپ پر کواریں بان کر کھڑے ہو جائیں گے۔ (۵) ان حالات میں لیکن یہ تھا کہ لوگ کر بلا جانے سے انکار کریں کیونکہ کر بلا نہ ہوا جان سے ہاتھ دھونے کے مترادف تھا۔ شیعوں اور ابن لوگوں کے لیے جو ایسا نہیں کرنا چاہتے تھے صرف دہریہ راستے تھے یا امام سے جائیں یا بکرو اور کر بلا دونوں جگہوں سے دور ہو جائیں۔

۱۔ انساب الاشراف ج ۳ ص ۹۷

۲۔ امام ابن کے خلاف عراق کی جنگ میں ہم نے دیکھا کہ کس طرح عورتوں کو اپیل سلاخوں کے خلاف جنگ پر مجبور کیا جاتا تھا۔ البتہ وہ لوگ بھی قصور وار ہیں۔ ہم کوئیوں کو بے قصور نہیں مان سکتے۔ لیکن لوگوں کے آراء کی کے ساتھ جنگ لڑے جانے اور جبر جنگ پر جانے میں فرق ہے۔ ہر چند بہت سے مردانہ فہم کے سربراہ اور افراد اور سی سے وابستہ لوگ جنہیں بعد میں عقبہ اور ام کلثوم نے صحت طاعت کی حقانی اپنی مرضی سے کر لیا ہے۔

۳۔ تاریخ طبری ج ۴ ص ۶۹۹ الفتح ج ۵ ص ۱۲۹۔ ۱۳۰ امیر المومنین ج ۲ ص ۱۲۵ انساب الاشراف ج ۳ ص ۱۲۵

۴۔ ترجمہ الامام حسین ابن سعد ج ۱ صفحہ ۱۲۵ امام حسین بن علی ص ۱۲۵

۵۔ الکامل فی التاريخ ج ۳ ص ۱۲۵

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جن لوگوں کو برہم دہی امام حسین سے جنگ کے لیے کر بلا بھیجا جاتا تھا وہ حج راستے سے فرار ہو جاتے تھے اور ان میں بہت سے لوگ کر بلا نہیں پہنچے تھے۔ عام طور پر کر بلا میں ان زیادہ کے لشکر کی جو تعداد بتائی جاتی ہے ان افراد و شمار پر مبنی ہے جو اس لشکر کو کر بلا روانہ کرتے وقت تحریر کیے گئے تھے۔ حالانکہ لشکر میں سے بہت سے افراد راستے ہی سے فرار ہو گئے تھے۔ لہذا کر بلا میں تقریباً اس ہزار یا شاید اس سے بھی کم افراد ہوں گے جو کوئی آبادی کو ٹھکانہ رکھتے ہوئے ایک بہت کم تعداد ہے۔ کہتے ہیں کہ سہم کوئی چالیس ہزار افراد جمع ہو سکتے تھے۔ (۱) پس پتا چلتا ہے کہ بہت سے لوگ یا تو کوئی میں روپوش ہو جاتے تھے یا راستے سے فرار ہو جاتے تھے۔

بلاذری نے لکھا ہے: وکان الرجل یبعث فی الف فلا یصل الا فی ثلاث مائة او اربع مائة والخل من ذلک کما لعلہ منہم لہذا الوجه (ایک سو سالار کو ایک ہزار کے لشکر کے ساتھ بھیجا جاتا تھا لیکن جب وہ کر بلا پہنچتا تھا تو اسکے ساتھ تیس سو یا چار سو حتیٰ اس سے بھی کم لوگ ہوتے تھے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ لوگ کر بلا جانا پسند نہیں کرتے تھے)۔ (۲)

دیورنی لکھتا ہے: جب ابن زیاد کسی سو سالار کو بہت سے لوگوں کے ساتھ کر بلا کی جانب بھیجتا تھا تو یہ صلوات الی کربلا و لم یبق منہم الا القلیل کانوا یکرمھوں قتال الحسین فیرتدعون فیتخلفون (بہت کم لوگ کر بلا پہنچتے تھے اور اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ حسین کے ساتھ جنگ کو پسند نہیں کرتے تھے اس لیے وہ لشکر سے جدا ہو کر پلٹ جاتے تھے)۔ (۳)

لشکر یزید سے فرار کے علاوہ کچھ لوگ امام حسین کی مدد کے لیے آپ سے آٹنے کی کوشش میں بھی مصروف تھے۔ جس دن امام کر بلا پہنچے اس دن سے آپ کے درو شہادت تک آنحضرت کا قاصد تھا۔ بہت سے لوگوں کے وہم و گمان میں ابھی نہ تھا کہ امام حسین کے ساتھ جنگ یا ان کی شہادت کی نوبت آ جائے گی۔ ہم جانتے ہیں کہ حرائین یزید ریاحی کو بھی صحیح ماثور ہی معاملے کی ٹھیکس کا اندازہ ہوا تھا اور وہ امام کے ساتھ آٹے تھے۔ شاید بہت سے لوگ حریہ کی طرح سوچ رہے ہوں۔ حریہ نے امام سے کہا: ہامی انت وامی اما ظنت الامر فہنہی بہؤلاء القوم الی ما اری و ظنت انہم سہیلوں متک احدی النخصال التي حرقتہا علیہم فقلت فی نفسی لا اہالی ان اطیع القوم فی بعض امورہم۔ (میرے ماں باپ آپ پر فدا! میرے وہم و گمان میں ابھی نہ تھا کہ ان لوگوں کا معاملہ یہاں تک پہنچے گا

۱۔ تصنیف در سیرہ جلد ۱ ص ۱۶۰

۲۔ انساب الاشراف ج ۳ ص ۱۶۹

۳۔ انساب الاشراف ج ۳ ص ۱۶۹

جوش دیکھ رہا ہوں۔ میرا خیال تھا کہ آپ نے جو تجاویز ان کے سامنے رکھی ہیں وہ ان میں سے ایک نہ ایک تو مان ہی میں گئے۔ میں بے سوچا تھا کہ بعض سفالت میں اس کی اطاعت میں کوئی معاذ اللہ نہیں کیس اب۔۔۔۔۔)۔ (۱)

صرف حسی تھے جو چند لوگوں کے سرِ امام کی طرف پلے آئے۔ دوسرے لوگوں کے ذہن میں اگر یہ خیال آیا بھی تو وہ کوئی فیصلہ نہ کر سکے۔ اسی لیے اگر شیعہ حمایت کرنا چاہتے تھے تو بھی انہوں نے تیزی نہیں دکھائی اور صرف کچھ خاص لوگوں نے یہ سوچا اور ابتداء میں امام سے آٹنے میں کامیاب ہو گئے۔ نافع بن ہلال مرادی، عمر بن خالد صیداوی، عمر بن خالد کے ایک موالی سعد اور قہیلہ خدیج کے رئیس بن عبد اللہ العاصی ان ہی امام سے ملحق ہو گئے۔ (۲)

حاشا اسے قریب کے دشمنوں میں مسلم بن عوف اور حبیب بن مظاہر بھی امام تک پہنچنے میں کامیاب ہو گئے۔ ابن سعد نے بھی تحریر کیا ہے کہ صبح کا شور مچا تو قریباً تیس افراد امام سے ملحق ہوئے تھے۔ (۳) ابن قتیبہ نے اپنے افراد کی تعداد تیس لکھی ہے۔ (۴) سورنہن نے کچھ دوسرے ناموں کا بھی تذکرہ کیا ہے۔ (۵)

لوگوں کے یوں بھاگ بھاگ کر امام کے ساتھ چلنے نے ابن زیاد کو مجبور کر دیا کہ وہ لوگوں کو اس محل سے ہار رکھے۔ اس مقصد کے لیے اس نے ایک کام کیا۔ ابن سعد جو ایک بہت قدیم راوی ہے وہ لکھتا ہے کہ "وجعل الرجل والمرجلان والثلاثة يتسلطون الى حسين من الكوفة" (لوگ ایک ایک دو دو اور تیس تیس کی صورت میں کوفہ سے نکل کر امام کے ساتھ ملے جا رہے تھے۔ جب یہ اطلاع ابن زیاد تک پہنچی تو اس نے حکم دیا کہ لشکر گاہ کو تیار کیا جائے اور عمرو بن حریث کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو ٹھیکہ جانے پر مجبور کرے۔ اس نے یہ بھی حکم دیا کہ ہل کی گمرانی کی جائے تاکہ کوئی اس علاقے سے فرہوش نہ ہو سکے)۔ (۶)

اس نے حسین بن نمیر سے بھی کہا کہ وہ قادسیہ اور تطفطہ نہ کے درمیانی علاقے کی گمرانی کرے اور کسی کو اس راستے سے گزرنے کی اجازت نہ دے۔ کیونکہ ممکن تھا کہ اس راستے سے کچھ لوگ امام کے ساتھ چلیں۔ (۷) ابن زیاد

۱۔ تجارب الامم۔ ج ۲۔ ص ۷۷

۲۔ انساب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۱۶۸

۳۔ تہذیب الامم والحکماء۔ ابن سعد۔ ص ۸۷

۴۔ الامم والصلحاء۔ ج ۲۔ ص ۷۷

۵۔ الکامل فی التاریخ۔ ج ۲۔ ص ۷۷

۶۔ تہذیب الامم والحکماء۔ ابن سعد۔ ص ۸۷

۷۔ الخیر المظہر۔ ص ۲۳۳

نے بھرہ میں اپنے والی کو لکھا کہ وہ تمام راستوں پر پہرے دوڑا کر انہیں کنٹرول کرے اور اگر کوئی وہاں سے گزرے تو اسے گرفتار کرے۔ (۱)

واقعہ ہے کہ اس کی مراد ایسے افراد تھے جو محض یہ امامت کی مدد کے لیے جا رہے ہوں۔ اسی طرح ابن زیاد نے یہ بھی حکم دیا تھا کہ شام کی جانب بھر وہ تک واقعہ کے درمیان راستوں کو بھی کنٹرول کرے اور نہ کسی کو وہاں پر جانے دے اور نہ کسی کو وہاں سے نکلے دے۔ (۲)

ایک موقع پر حبیب ابن مظاہر نے عہدہ ہی اسد کو جو وہیں ردیک میں سکونت پذیر تھا امامت کی مدد کے لیے آواز دیا۔ لیکن عہدہ اللہ کا فکراس کے سزاوار اور امامت کے درمیان حائل ہو گیا اور کسی کو امامت کے ساتھ جتنی ہونے کی اجازت نہیں دی۔ (۳) اس زمانے میں بہت سے لوگ قید بھی تھے جن کی ایک مثال عمار ابن ابی عیبدہ ثقفی ہیں۔ ابن زیاد نے انہیں گرفتار کر کے کوزے مارے تھے۔ انہی کوزوں کی وجہ سے عمار کی ایک آنکھ کی چٹائی بیٹھ کے لیے ضائع ہو گئی تھی۔ (۴) یہ انہی سخت کنٹرول اہل کو کی طرف سے امام کا ساتھ نہ دینے کی ایک جڑی وجہ شمار ہوتا ہے۔

ابن زیاد نے دھمکیوں کے ساتھ ساتھ لالچ دینے سے بھی کام لیا تھا۔ اس نے لوگوں کے جانے سے پہلے ان سے کہا تھا کہ بڑی نے مجھے چار ہزار دینار اور دو لاکھ درہم بھجوائے ہیں تاکہ تمہارے درمیان تقسیم کروں اور تمہیں اس کے دشمن سے لڑنے کے لیے لے جاؤں۔ (۵) مالی بخششوں کی جانب لوگوں کی رغبت ان میں سے بعض کو کر بلا میں امام حسینؑ کے خلاف کھینچتی تھی۔ جب امام نے دیکھا کہ لوگ دھما انہیں قتل کرنے کے درپے ہیں تو آپؑ نے فرمایا ”ہا ہولا“ اسمعوا اور حکمکم اللہ عاملنا ولکم ما عندکم یا اهل الکوفۃ قالوا نعطک العطاء“ (اے لوگو! سنو خدا تم پر رحم کرے میرے اور تمہارے درمیان کیا ہے؟ اے اہل کوفہ تم کو کیا ہو گیا ہے؟ تمہوں نے کہا ہمیں ”ان سے ملنے والے عطیوں“ سے محروم ہو جانے کا خوف ہے)۔ امام نے جواب دیا ”ما عند اللہ من العطاء غیر لکم“ (جو عطا خدا کے پاس ہے وہ تمہارے لیے بہتر ہے)۔ (۶) لیکن کسی نے بھی امامت کی بات پر کان نہ دھرایا۔

۱۔ تاریخ طبری۔ ج ۳۔ ص ۲۶۳۔ اس سے پہلے امام ایک مجلس میں عہدہ کے بعض مشیر علماء بنی سے مدد کی درخواست کر چکے تھے۔ ج ۳۔ ص ۲۳۱

۲۔ انساب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۹۱۷ تا تاریخ طبری۔ ج ۴۔ ص ۲۹۵

۳۔ انساب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۱۸۹ المختار۔ ج ۵۔ ص ۱۵۹۔ ۱۶۰

۴۔ الصحیح۔ ص ۳۳

۵۔ المختار۔ ج ۵۔ ص ۱۵۷

۶۔ ترمذی۔ ج ۴۔ ص ۱۶۳ بحسب ابن عساکر۔ ص ۱۷۸

یہ سارے شواہد اس نکتے کی نشاندہی کے لیے پیش کیے گئے ہیں کہ درحقیقت کچھ لوگ جن میں وہاں کے سردار اور ان سے وابستہ افراد بھی شامل ہیں ایسے مجرم ہیں جو ملامت کرنے والوں کی ہر قسم کی ملامت کے لائق ہیں۔ لیکن اس بات کو سامنے رکھتے ہوئے کہ اس وقت ایک حامل قسم کی آمریت اور استبداد کی فضا حاکم تھی بہت سے لوگ ایسے بھی تھے جو امام کے ساتھ مل جانے کا ارادہ رکھتے تھے لیکن ایسا نہ کر سکے۔

فاطمی توحید نکتہ یہ ہے کہ بلادی لکھتا ہے سعد بن عبیدہ کہتا تھا کوئیوں میں سے ہمارے بہت سے بڑھے، ایک نیلے پر کھڑے بیڑے کا کر رہے تھے کہ "اللہم انزل علیہ نصرک۔" (ہاں اے حسین پر پٹی نصرت نازل فرما)۔ سعد کہتا ہے میں نے ان سے کہا "ہم اعداء اللہ الا نزلوں فتصروہ" (اے دشمن خدا! تم نے مجھے اتر کر ان کی مدد کیوں نہیں کر سکتے؟)۔ (۱)

بہر حال اس بات میں انکار کی گنجائش نہیں کہ کوئیوں نے امام کو شہید کیا ہے۔ جبکہ ان کے درمیان صرف ایک شامی تھا۔ (۲) لیکن اس کے باوجود تمام کوئیوں کو ایک واحد گروہ نہیں سمجھنا چاہیے۔

امام حسینؑ کے عراق کی جانب سفر کا تجزیہ

اب یہ دیکھنا چاہیے کہ جو کچھ ہونے والا تھا اس کو بہ نظر رکھتے ہوئے امام کا عراق کی جانب سفر مصلحت کے مطابق تھا یا نہیں؟ یہاں ہم چاہتے ہیں کہ واقعہ کربلا کے "بھی" پہلو سے صرف نظر کرتے ہوئے امام حسینؑ کے عراق کی جانب سفر کا منظر سیاسی تجزیہ کیا جائے۔

پہلا سوال یہ ہے کہ عراق جانے کے سوا امام حسینؑ کے پاس کوئی اور راستہ بھی تھا یا نہیں؟ اور کیا عراق میں یزید کے خلاف کسی انقلاب اور مخالفت کی بنیاد رکھی جاسکتے کا کوئی امکان موجود تھا؟

اگر رنج تاریخی کتابوں کو دیکھا جائے تو ان میں بار بار کیے جانے والے ایسے اعتراضات نظر آتے ہیں جن کا مضمون یہ ہے کہ عراق جانا کسی بھی صورت میں قرین مصلحت نہ تھا۔ یہ اعتراضات ابتداء ہی سے کیے جا رہے ہیں۔ جب امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام کی شہادت کے بعد اہل کوفہ نے امام حسینؑ علیہ السلام کو کوفہ آنے کی دعوت دی تو امامؑ نے انہیں جواب دیا "جب تک معاویہ زندہ ہے میں کسی انقلابی تحریک کے حق میں نہیں۔" (۳) لیکن ہے آپ کی نظر میں اسکی

۱۔ اسباب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۲۶۶

۲۔ دلائل الارواح۔ ج ۳۔ ص ۲۸۰ مردع اللہ۔ ج ۳۔ ص ۲۸۰ (جن میں ایک آدمی کا بھی ذکر نہیں کیا ہے)

۳۔ ترجمۃ الامام حسینؑ ابن عباسؓ ص ۷۷۷ ح ۱۲۲۔ ص ۲۳۳

وجہ یہ ہو کہ اہل کوفہ میں معاویہ کے جلیوں کو برداشت کرے کی طاقت نہیں۔ چہ اور ماضی میں آپ کے والد علیؑ اس بیٹا سب اور بھائی حسنؑ کے رانے میں معاویہ کے مقابلے میں اہل کوفہ کو آزمایا جا چکا تھا۔

جب امام نے بیعت سے انکار کے ذریعے اپنی مخالفت کا اظہار کرنے کے بعد مکہ کی جانب سفر اختیار کیا تب بھی عراق کی جانب آپ کے سرکارِ امکاں پیش نظر تھا۔ جدا بعض راویوں کے مطابق عبداللہ بن مطیع نے مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے راستے میں امام کو کوفہ جانے سے گریز کی تاکید کی تھی۔ (۱)

جب امام مکہ پہنچے تو بہت زیادہ لوگوں نے امام کے کوفہ کی جانب سفر کی مخالفت کی۔ عبداللہ ابن عباسؓ نے مشورہ دیا کہ امام عراق جائے سے صرف نظر کریں اور یمن کی طرف چلے جائیں کیونکہ ایک تو وہ پہاڑی علاقہ ہے اور دوسرے وہاں آپ کے والد کے شیعہ بھی کثرت میں موجود ہیں اور وہ آپ کے لیے ایک خاص محفوظ مقام ہوگا۔ (۲) ابن اہثم نے یہ بات اس حدیث کے حوالے سے نقل کی ہے۔ (۳) مروی عن عبدالرحمن ابن ہشام کہ تھا لوگ درہم و دینار کے غلام ہیں اور یہ دونوں بھی عکروں کے پاس ہیں (لہذا) کہیں آپ عراق نہ چلے جائیے گا۔ (۴) عبداللہ ابن عمرؓ کو بھی اعتراض تھا۔ وہ خوریری سے خوف زدہ تھا۔ (۵) عبداللہ ابن جعفرؓ نے بھی عراق میں آپ کے قتل کر دیے جانے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا تھا کہ اُرَّآپَ قَتْلَ ہُوَ مِکَیْہُ تُو اَسَیْ اَحْصَاہُ اَنْ یَّطْعَیْہُ ۚ مَوْرَ الْاَرْضِ وَ اَنْتَ رُوْحُ الْہُدٰی وَ اَمِیْرُ الْمُؤْمِنِیْنَ ۚ فَلَا تَعْجَلْ اِلَی الْعِرَاقِ فَلَنْ یَّأْخُذَ لَکَ الْاِمَامَہُ مَوْہِدٌ (مجھے اس بات کا خوف ہے کہ کہیں آپ کے مارے جانے کے نتیجے میں زمین کا نور بجھ نہ جائے آپ ہدایت کی روح اور امیر المؤمنین ہیں۔ پس آپ عراق جانے میں جلدی نہ کریں۔ میں یزید سے آپ کے لیے امان لے لوں گا)۔ (۶) ابو سعید خدریؓ سے بھی منقول ہے کہ انہوں نے کہا: لَا تَخْرُجْ عَنِ اَمَّاکَ (اپنے اہم کے خلاف خروج نہ کیجیے)۔ (۷) سورین عمرؓ نے بھی اعتراض کرنے والوں

۱۔ المتخرج۔ ج ۵۔ ص ۳۶۔ ۲۷ اخبار الطویل۔ ص ۱۶۸ ۱۶۹ اکال فی التاریخ۔ ج ۲۔ ص ۱۹۔ صفحہ ۴۱ پر کہ سے کوفہ کے راستے میں ابن مطیع کے ساتھ امام کی ملاقات کا ذکر ہوا ہے۔

۲۔ اخبار الطویل۔ ص ۱۶۸ المتخرج۔ ج ۵۔ ص ۳۶ ۳۷ کتابہ مشرف۔ ج ۲۔ ص ۱۶ اکال فی التاریخ۔ ج ۲۔ ص ۳۹

۳۔ ابن اہثم۔ ج ۵۔ ص ۳۶

۴۔ انساب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۱۶۸ المتخرج۔ ج ۵۔ ص ۱۱۹ تاریخ طبری۔ ج ۲۔ ص ۴۷

۵۔ انساب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۱۶۸ المتخرج۔ ج ۵۔ ص ۳۹ تاریخ طبری۔ ج ۲۔ ص ۱۶۸

۶۔ ابن اہثم۔ ج ۵۔ ص ۱۱۹ تاریخ طبری۔ ج ۲۔ ص ۱۶۸ صفحہ ۴۱۔ ج ۲۔ ص ۳۹

۷۔ تاریخ طبری۔ ج ۲۔ ص ۱۶۸

میں شامل تھا۔ اس نے امام کو لکھ آپ عراقیوں کے دھوکے میں نہ آئیں۔ (۱) ابو داؤد لیس نے بھی اسی قسم کی بات کی تھی۔ (۲) فرزدق بھی جو عراق سے خارجہ تھا وہ بھی اس سفر کے خالصین میں سے تھا۔ (۳)

تاریخ کی کتابوں سے ان اعتراضات اور کچھ دوسرے اعتراضات کا ذکر کیا ہے اور مکالمے کے بعض مفاد پرست راویوں نے انہیں جو حجاج کا کرپشن کرے کی کوشش بھی کی ہو تاکہ یہ ظاہر کر سکیں کہ واقعاً امام دھوکے میں آ گئے تھے اور بلا وجہ عراق کی جانب روانہ ہوئے تھے۔

عراق جانے کی ضرورت کے بارے میں خود امام کا جواب نقل کرنے سے پہلے مناسب ہے کہ ہم ایک مقدمہ در کر دیں تاکہ امام کا جواب بہتر طور پر سمجھ میں آ سکے۔

تاریخ سیاست اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ بہت کم ایسا ہوا ہے کہ کسی انقلابی فرد نے جینی کامیابی کے امکان کے ساتھ سیاسی عمل انجام دیا ہو اور بغیر کسی خطرے کا سامنا کیے اسے مقصد کا حصول ممکن نظر آتا ہو۔ جو لوگ حصول اقتدار کے لیے سرگرم عمل ہوتے ہیں (چاہے ان کا مقصد اچھا ہو یا بُرا) انہیں ہمیشہ مختلف امکانات کا سامنا ہوتا ہے۔ دنیائے سیاست میں کامیاب ترین لوگوں اور مقبول ترین افراد کے سامنے بھی ایسی مشکلات آتی ہیں کہ سب کچھ ہاتھ سے نکل جانے کا امکان موجود ہوتا ہے۔ لہذا یہ تصور نہیں رکھنا چاہیے کہ صرف سو فیصدی جینی کامیابی کے امکان کی صورت ہی میں قدم اٹھانا چاہیے۔ یہ بات تاریخی حقائق سے کوسوں دور اور سیاسی عمل کی ماہریت کے بارے میں سادگی پریش سوچ کا نتیجہ ہے۔

امام حسین علیہ السلام کے مسئلے میں بھی یہ نہیں سوچنا چاہیے کہ امام کو اس سفر کی کامیابی کا سو فیصدی یقین ہونا چاہیے تھا۔ جو لوگ امام کے کوفہ جانے کو خلاف مصلحت سمجھتے ہیں انہیں صرف انہی باتوں کو مد نظر رکھنا چاہیے جس سے شکست کا امکان دکھائی دیتا ہے۔ مثلاً یہ بات کہ اہل کوفہ کی اس سے پہلے بھی ایک مرتبہ آرائش ہو چکی تھی۔ اسی طرح وہ شخص جو امام کے کوفہ جانے کا حامی ہے اسے بھی یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ شکست کا کوئی امکان نہ تھا۔ اس چیز کو مد نظر رکھتے ہوئے ان حالات میں اس صورتوں کا جائزہ لینا چاہیے جس کا امام کو سامنا تھا اور اس کے بعد تاریخی شواہد اور امام کے کلمات کی روشنی میں آپ کے عراق جانے کے مسئلے کا تجزیہ کرنا چاہیے۔ (۴)

امام کسی بھی صورت میں بڑے اور اس کی حکومت کی تائید نہیں کرنا چاہتے تھے چاہے اس مخالفت کا نتیجہ آپ کی

۱۔ ترجمہ الامام حسین رضی اللہ عنہ۔ ص ۱۶۷

۲۔ پینا۔ ص ۱۶۶

۳۔ اسباب الشرف۔ ج ۳۔ ص ۱۷۵

۴۔ جیسا کہ گفتگو کے آغاز میں ہی ذکر ہوا یہ موضوع علم ہدایت کی کھالی جگہ سے مندرج ہے۔

شہادت کی صورت ہی میں برآمد ہو۔ ساتھ ہی، امام اس کوشش میں بھی تھے کہ اگر ممکن ہو تو یزید کے خلاف ایک انقلاب برپا کر کے معاشرے پر اپنی حکومت قائم کر لیں۔ یہی امام کی تمنا کا دائرہ تھا اور اسی دائرے میں رہتے ہوئے امام کو دستیاب امکانات میں سے کسی ایک کا انتخاب کرنا تھا اور قدرتی بات ہے کہ آپ کو مختلف مشوروں اور اعتراضات پر رد عمل بھی ظاہر کرنا تھا۔ امام کا یہ دائرہ عمل کسی بھی صورت میں تبدیل نہیں ہو سکتا تھا۔ لہذا ہر ایسی تجویز جو کسی بھی طور پر اسے نقصان پہنچاتی تھی وہ امام کی نظر میں نہ سہا اور ناقابل قبول تھی۔

اُس زمانے میں سیاسی حوالے سے عالم اسلام ایک خاص صورتحال سے دوچار تھا۔ امام پر لازم تھا کہ اس طرح کام کریں کہ اس صورتحال میں کامیابی کے ساتھ اپنا مقصد حاصل کر لیں جو اسلام کا دفاع اور عدس و انصاف پر مبنی حکومت کا قیام تھا۔ قدرتی طور پر امام نے بھی حالات کے لحاظ سے ایک سے زیادہ مقاصد کو پیش نظر رکھا ہوگا۔ حکومت کا حصول وہ سب سے بڑی کامیابی ہو سکتی ہے جس کے بارے میں امام نے سوچا ہوگا۔ مگر اس کا حصول ممکن نہ ہو تو بہر صورت امام امر بالمعروف اور نہی منکر کرنے والے کی حیثیت سے اپنی ذمہ داری ادا کرنے میں کامیاب رہتے۔ اور اگر بالفرض اس حد تک بھی کامیابی حاصل نہ ہو تو امام کو یہ اطمینان تو ہونا چاہیے کہ آپ نے اپنا خون بہا کر فخر اسلام کی آبیاری کر دی ہے اور لوگوں کو اس بات سے آگاہ کر دیا ہے کہ وہ اس وقت کن نہرے حالات میں زندگی بسر کر رہے ہیں۔

اُس وقت کی صورتحال یہ تھی کہ یزید امام حسینؑ جیسی کسی شخصیت کو اس بات کی اجازت نہیں دے سکتا تھا کہ وہ انہی بیت کے بغیر آرام و سکون کے ساتھ زندگی گزار سکے۔ کیونکہ امام حسینؑ آرام کے ساتھ بیٹھ رہنے والے انسان نہ تھے۔ اس صورت میں اگر امامؑ انہی بیت نہ کریں تو یزید کے پاس آپ کو قتل کر دینے کے سوا کوئی اور راستہ نہ تھا۔ دوسری طرف شام سے قطع نظر خود مکہ اور مدینہ اور مجموعی طور پر حجاز کے حالات ایسے نہ تھے کہ وہ امام کو قتل کرنے کے یزید کے ارادے کے سامنے کوئی حرج و مرج ظاہر کرے۔

امامؑ کے لیے لازم ہو گیا تھا کہ وہ کسی اور علاقے کے بارے میں سوچیں۔ عارضی اور وقتی طور پر کہ چلے جانا مناسب دکھائی دیتا تھا۔ کیونکہ بہر صورت یہ شہر حرم شمار ہوتا تھا اور کچھ عرصے تک وہاں امن و امان کے ساتھ رہا جاسکتا تھا۔ لیکن اس شہر کو مستقل طور پر چھوڑنے کے بارے میں نہیں سوچا جاسکتا تھا۔ کیونکہ اہل مکہ نے نہ صرف امامؑ کی کوئی خاص ہیبت نہیں کی تھی حتیٰٰ اسوں نے امیر المومنینؑ کی بیعت بھی تاخیر سے کی تھی۔ اس صورت میں صرف عراق ہی کے بارے میں سوچا جاسکتا تھا جو امامؑ کے شیعوں کا مرکز تھا۔ اس علاقے کے لوگ کچھ دوسری وجوہات کی بنا پر بھی شام سے بھڑھے۔ اہل کوفہ کی طرف سے امامؑ کو جرح و مرجٹ نامے وصول ہوئے اُن سے ہی امکان کو اور تقویت ملی اور کامیابی کے امکان میں اضافہ کیا۔

اس تجویز کا مطلب یہ نہیں ہے کہ عراق میں امامؑ کو کوئی خطرہ نہ تھا۔ لیکن سوال یہ ہے کہ اگر امامؑ کسی جگہ مستقل ٹھکانا

بانا چاہیں تو انہیں اس کے لیے کس مقام کا انتخاب کرنا چاہیے؟

کیا امام حسین بیعت کر سکتے تھے؟

کیا یہ امام حسین کو بغیر بیعت کیے زندہ رہنے دیتا؟

اگر امام حسین عراق شریف نہ لے جاتے تو اس صورت میں کیا تمام سورتیں یہ نہ لکھتے کہ اگر وہ عراق چلے جاتے تو

کامیاب ہو جاتے؟

کیا یہ نہ لکھا جاتا کہ امام نے لوگوں کے غلو کا مثبت جواب کیوں نہ دیا؟

آپ نے کیوں اس بات کی اجازت دی کہ چار میں یزید کے کاتبوں کے ہاتھوں قتل ہو جائیں اور کوئی قدم نہ اٹھایا؟

اگر امام کو دیکھا سوا اختیار نہ کرتے تو کیا اور اس قسم کے اور سوالات پر حکمہ و حکم ان کے ذہن میں ضرور پیدا ہوتے۔

یہ بات بھی مد نظر رہے کہ امام پر اعتراض کرنے والے وہ لوگ جن کی خواہش تھی کہ امام ”خروج نہ کریں“ ان کی

معتنکوں کا نتیجہ یہ نکلتا تھا کہ چاہے واقعی طور پر ہی کسی لیکن یزیدی حکومت کو قبول کر لیا جائے۔ اور یہ امام کے لیے ممکن نہ تھا۔ حتیٰ

عبداللہ بن جعفر کی معتنکوں بھی اسی چیز پر دلالت کرتی ہے۔ کیونکہ یزید سے اماں لینا قدرتی طور پر امام کے بیعت کر لینے ہی

سے مشروط تھا اور یہ امام کے لیے کسی صورت کا عملی قول نہ تھا۔

اب ہم دیکھتے ہیں کہ خود امام کا جواب اور تاریخی شواہد کس طرح اس بات کی نشاندہی کرتے ہیں۔

وہ نکات جن کی جانب امام نے متعدد مواقع پر اشارہ فرمایا ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ یزید اور اس کے

کاتبوں کے نہیں کہ میں زندگی گزارنے کی اجازت نہیں دیں گے اور ہر صورت میں انہیں قتل کر دیں گے۔ امام نے ابن

عباس کے اعتراض کے جواب میں فرمایا ”لان الفصل علو جأنتھا بشہوئن احب الی من ان القتل عار جأنتھا

بشہر“ (میرا کہ سے دو باشت دور جا کر قتل ہونا کہ سے ایک باشت دور جا کر قتل ہونے سے بہتر ہے)۔ (۱) اس جملے

میں مکہ کی حرمت کی حفاظت کی جانب اشارے کے ساتھ ساتھ اس جملے کی جانب توجہ بھی نظر آتی ہے کہ امام کی جان

خطرے میں تھی اور امام کو اس بارے میں کوئی قدم اٹھانا چاہیے تھا۔

امام نے ابن عباس کے اعتراض کا جواب دیتے ہوئے فرمایا ”ان الطوم لا یمرکوسی۔ فلا یوالون حتیٰ یأبایع

وانسی کا وہ لہفتلو نیسی“ (یہ لوگ مجھے نہیں چھوڑیں گے۔۔۔ یہ لوگ مجھ سے بیعت لینے پر مصر ہیں اور میں بیعت نہیں

۱۔ انساب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۱۶۴۔ تاریخ طبری۔ ج ۴۔ ص ۳۸۹۔ استخراج۔ ج ۵۔ ص ۳۳۔ ترجمہ: علامہ حسین ابن مساکر۔ ص ۱۶۹۔ المعرلہ و

التاریخ۔ ج ۵۔ ص ۵۳۱۔ مجمع الزوائد۔ ج ۱۳۔ ص ۴۴۱۔ معراج النذیب۔ ج ۳۔ ص ۵۵۔ کمال فی التذاریع۔ ج ۴۔ ص ۴۸۔

کرنا چاہتا۔ لہذا یہ لوگ مجھے قتل کر ڈالیں گے۔ (۱) یہ حملہ امام کی حالت اور اس وقت موجود زمینی حقائق کی بخوبی نشاندہی کرتا ہے۔ ایک اور مقام پر امام نے فرمایا: ”ولو کسنت فی بخعر هضبة من هوام الارض لا استخو جنوسی و یقتلونی“ (اگر میں صحرائی جانوروں کے ٹل میں بھی جا چھپوں تو یہ مجھے وہاں سے بھی نکال کر قتل کر دیں گے)۔ (۲) جب امام سے پوچھا گیا کہ آپ روانگی میں جلدی کیوں کر رہے ہیں تو آپ نے فرمایا: ”لو لم اعجل لا اخذت“ (اگر میں جلدت نہیں کروں گا تو مجھے ٹرنا ترک کرنا پڑے گا)۔ (۳) ایک اور موقع پر فرمایا: ”ان بنی امیہ امیہا عدوا صالسی لخصرت و شملوا عرضی فخصرت و طلبوا دمی فھربت“ (بنی امیہ بے ہر مال لے یا میں نے صبر کیا میری عزت پر ہاتھ ڈالنا میں نے صبر سے کام لیا اب وہ میرا خون بہانا چاہتے ہیں تو میں نے گریہ اختیار کیا)۔ (۴)

یہ روایات اس بات کی چٹائی کی گواہ ہیں کہ وہ لوگ ہر صورت میں امام کو قتل کرنا چاہتے تھے اور بغیر بیعت کے امام کے زندہ رہنے کی کوئی امید نہ تھی۔

اس معاملے کا دوسرا رخ امام کا عراق کی جانب رواں دواں ہے۔ جب امام نے مکہ سے نکل جانے کا فیصلہ کیا تو اس کے بعد آپ کو سکونت کے لیے کس جگہ کا انتخاب کرنا پڑا ہے؟

ماوشعбан سے ماوڑی الخو تک کے عرصے میں جب امام مکہ میں تھے عراق سے آپ کو مسلسل خطوط موصول ہو رہے تھے۔ یہ خطوط اس طرح کے تھے کہ بعد میں یہی عراق جانے کے لیے امام کی سب سے بڑی دلیل بنے۔ متعدد مقامات پر جب امام کے کوہ جانے پر اعتراض کیا جاتا تھا تو امام ان خطوط کا ذکر فرماتے تھے۔ (۵) جب امام کا سامنا حار سے ہوا تو آپ نے، فی خطوط کو اپنے کو ذائقے کی دلیل بیان کیا تھا۔ جب عراق سے امام کے عراق آنے کی وجہ پوچھی گئی تو آپ کا جواب یہی خطوط تھے۔

جب بحیر میں شہداء نے امام سے کوہ جانے کی جہد ریالت کی تو آپ نے فرمایا: ”ھذہ کتب وجوہ اھل المصر“ (یہ اس شہر کے بڑوں کے خطوط ہیں)۔ (۶) صحاح شریف میں آپ نے اپنے کو ذائقے کی وجہ فی خطوط کو قرار

۱۔ الکامل فی التاريخ۔ ج ۴۔ ص ۴۸

۲۔ الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۱۶۱ الکامل فی التاريخ۔ ج ۴۔ ص ۴۸

۳۔ تاریخ طبری۔ ج ۴۔ ص ۴۹۹

۴۔ الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۴۳

۵۔ المساب الاثرانی۔ ج ۲۔ ص ۱۶۳۔ ۱۶۵

۶۔ ترمذی۔ الامام بحیرین ص ۱۵۶

دیا۔ (۱) آپ نے عبداللہ ابن عمر کو بھی یہی خطوط دکھائے۔ (۲) اور آپ ہر مقام پر اعتراضات کے جواب میں یہی فرماتے تھے کہ ”خلصی مملوۃ ہا لکب“ (میرے گھوڑے پر بندہ ہوا اھیلا ان کے خطوط سے بھرا ہوا ہے)۔ (۳) اسے بڑے پیمانے پر دی گئی یہ دعوت بنجیدگی پر مبنی دکھائی دیتی تھی۔ خاص طور پر جبکہ عوام الناس کے علاوہ کچھ خطوط کوفہ کے سرداروں کی جانب سے ارسال کر رہے تھے۔ یعنی ان لوگوں کے خطوط تھے جن کی عوام اتباع کیا کرتے تھے۔ ان میں شیعوں کے علاوہ دوسرے بہت سے سردار بھی شامل تھے۔ اگر صرف شیعوں کے خطوط ہوتے تو ممکن ہے ان پر زیادہ توجہ نہ دی جاتی۔ کیونکہ کوفہ میں اس کی تعداد قابل توجہ تھی۔ اس لیے اسے بڑے پیمانے پر خطوط اپنی دعوت میں اہل کوفہ کی بنجیدگی ثابت کر رہے تھے۔

ایک طرف اہل کوفہ کی یہ دعوتیں تھیں اور دوسری طرف ان کے دو سابقہ استخوان جڑا ہوں نے امام علی اور امام حسن کے ادوار میں دیے تھے اور دونوں ہی میں ناکاہر ہے تھے۔ اب امام حسین کو ان میں سے کس کا انتخاب کرنا چاہیے تھا۔ ان لوگوں کے زمرے ماضی کو یا اس کی موجودہ حالت کو؟

اپنی گزشتہ گفتگو کو مد نظر رکھتے ہوئے اگر ہم یہ فرض کر لیں کہ کامیابی کا امکان پچاس فیصد سے بھی کم تھا تو کیا امام کے پاس کوئی دوسرا راستہ تھا؟

بظاہر یہ محسوس ہوتا ہے کہ عام طور پر جن سیاسی شرائط اور حالات کو سامنے رکھا جاتا ہے ان کے مطابق کامیابی کے امکانات کوفہ سے زیادہ کسی اور جگہ دکھائی نہیں دیتے۔ حتیٰ کہ جانے میں بھی کامیابی کا امکان نظر نہ آتا تھا۔ کیونکہ یہی طور پر یکس میں کوفہ سے زیادہ شیعہ نہ تھے اس کے علاوہ یمن بنی امیہ کی دسوس میں بھی تھا حتیٰ کہ اس زمانے میں بھی جبکہ وہاں حضرت علی کا گورنر ہوا کرتا تھا شام کے لشکر نے وہاں حملہ کر کے کثیر تعداد میں شیعوں کو قتل کر دیا تھا۔

کامیابی کے امکان کی یہی دلیل خطوط تھے جو یہ بتا رہے تھے کہ بہت بڑی تعداد میں لوگ۔ صرف انہی کی حفاظت کریں گے بلکہ آپ کے دشمنوں کے خلاف جنگ لڑیں گے۔ اس کے مقابل کسی اور جگہ سے آپ کو نہیں بلایا گیا تھا۔ جن لوگوں نے کوفہ سے آپ کو خطوط لکھے وہ پیچھے مرطے میں سلیمان بن مرزہ صیب بن جبہ صیب ابن مظاہر زرقادہ بن شداد وغیرہ جیسے شیعہ تھے۔ انہی نے اس محدود موقع پر ایک معقول راستے کا انتخاب کیا۔ آپ نے اس ابتدائی مرطے میں ان

۱۔ ترجمہ: امام حسین لکھی۔ ص ۱۵۱

۲۔ ترجمہ: امام حسین میں ہمارے۔ ص ۱۵۱

۳۔ ایضاً۔ ص ۲۰۹۔ ۲۱۰

خلو کا کوئی جواب نہ دیا اس کے بعد کہ میں یکے بعد دیگرے آنے والے خطوط کا ذکر کر گیا۔ اس کے علاوہ ان گروہوں کے نمائندے بھی مکہ پہنچے اور بالمشاورت خواست کی۔ کہ پہنچنے والے ہر خط کے پہنچنے کی کئی دستخط اور نام لکھے ہوتے۔ بعض روایات میں خطوط کی تعداد زیادہ بتائی گئی ہے۔ اس کے باوجود امام نے آخر وقت تک ان درخواستوں کا کوئی جواب نہ دیا۔ (۱) اور اس کے بعد بھی صرف مسلم کو بھیجے پر راضی ہوئے۔

امام نے یہ دیکھے کے لیے کہ کوفہ کے تھے لوگ آپ کے حمایتی ہیں اپنے براہ راست نمائندے مسلم بن عقیل کو کوفہ بھیجا جو ایک انتہائی قابلِ اعتماد شخص تھا۔ آپ نے اہل کوفہ کے نام ایک خط میں لکھا: "انسی بعثت الیکم امی و اہل عسری و لثقی من اہل ہنئی مسلم بن عقیل و قد امرتہ ان یمکتب الی بحالکم و رایکم فقدموا معہ لہن عسری و ہاموہ و ہنصر وہ" (میں نے اپنے بھائی اپنے بھائی اور اپنے اہل بیت میں سے اپنے قابلِ اعتماد مسلم بن عقیل کو تمہاری جانب بھیجا ہے اور ان سے کہا ہے کہ وہ تم لوگوں کی کیفیت مجھے لکھ بھیجیں۔ ان کا ساتھ داناں کی بیعت کرو اور ان کی مدد کرو)۔ (۲)

جب مسلم کوفہ پہنچے تو لوگوں نے جوق در جوق اُن کے ہاتھ پر بیعت کی۔ مسلم نے ان لوگوں کے نام لکھے اور ان سے مہد یا کدہ سکاری اور غداری کا مظاہرہ نہیں کریں گے اور امام کی حمایت کریں گے۔ جو تعداد انہوں نے لکھی وہ میں اور کچھ ہزار افراد تھے۔ (۳) مسلم نے جب یہ حالت دیکھی تو ایک خط میں امام حسینؑ کو لکھا: "انسی انصرک انہ قد ہایعک من الکوفۃ یف و عشرون الفا فاذا بلغک کتابی هذا فاعجل" (میں آپ کو اطلاع دیتا ہوں کہ کوفہ میں میں ہزار سے زائد افراد نے آپ کی بیعت کر لی ہے۔ جوں ہی آپ کو یہ خط ملے فوراً روانہ ہو جائیے)۔ (۴) کہتے ہیں کہ جب امام روانہ ہوئے تو آپ کے پاس افکار ہزار افراد کے نام پہنچ چکے تھے جنہوں نے مسلم کے ہاتھ پر بیعت کی تھی۔ (۵)

یہ خط پا کر امام کو کیا کرنا چاہیے تھا؟ جب تک آپ نے حضرت مسلم بن عقیل کو کوفہ نہیں بھیجا تھا اس وقت تک آپ

۱۔ دیکھئے الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۶۹۶ تا ۷۰۵ تاریخ طبری۔ ج ۳ ص ۲۲۲

۲۔ دیکھئے الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۷۲ تاریخ طبری۔ ج ۳ ص ۲۲۳

۳۔ دیکھئے الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۶۸ اور دیکھئے تاریخ طبری۔ ج ۳ ص ۶۵۹ ترجمہ امام حسینؑ ابن مساکر۔ ص ۲۷۷ تاریخ الذہب

۴۔ ج ۳ ص ۵۴ (تعداد وہ بزرگ تھی ہے) اور دیکھئے امام و امام۔ ج ۳ ص ۵ (تعداد میں ہزار تھی ہے)

۵۔ ترجمہ امام حسینؑ ابن مساکر۔ ص ۲۷۷ تاریخ طبری۔ ج ۳ ص ۲۲۷ الفتوح۔ ج ۵ ص ۷۷

وہاں کے حالات سے مکمل طور پر مطمئن نہیں تھے۔ لیکن اب آپ کے اپنے ہی فرائدے کا قتل چکا تھا جو امام کے ساتھ اہل کوفہ کی بیعت کی بھترین دلیل تھا۔ لہذا آخری مرحلے میں بہن عباس کے اعتراض کے جواب میں امام نے فرمایا: میں جانتا ہوں کہ تم میرے خیر خواہ ہو۔ لیکن "مسلم بن عقیل کذب الی باجتماع اهل المصر علی بعضی و نصر علی وفد اجمعت علی المسیر الیہ" (مسلم بن عقیل نے مجھے خدا نکلتا ہے کہ اس شہر کے لوگوں نے میری بیعت اور نصرت پر اجتماع کر لیا ہے اور میں نے بھی اس راستے پر چلنے کا فیصلہ کر لیا ہے)۔ (۱) ایک اور روایت میں آیا ہے کہ مسلم نے امام کو لکھا تھا: "والسلس کلہم معک لیس لہم فی آل معاویہ داعی ولا ہوی" (تمام لوگ آپ کے ساتھ ہیں اور یہاں معاویہ کی طرف نہ ان کی کوئی رائے ہے اور نہ رجحان)۔ (۲) یہ وہ چیز تھی جسے مسلم نے اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا اور پورے اہمیتاں کے ساتھ اس کا احوال بیان کیا تھا۔ انہوں نے اہل کوفہ کی معاویہ سے بے رشتی اور آل علی کی طرف ان کے رجحان کو محسوس کیا تھا اور اس بات پر یقین کیا تھا کہ جس وہاں بہن رید کی آمد اور اس کی حکومت کے ظلم و ستم نے کایا پٹ دی۔ کوفہ کی شورش بنی امیہ کے لیے انتہائی خطرناک سمجھی گئی۔ جاسوسوں نے پرید کو غلطو دیکھے کہ "لقد سلیع مسلم الترابیۃ" (ترابیہ نے مسلم کے ہاتھ پر بیعت کر لی ہے)۔ (۳) [ترابیہ سے مراد شیعہ ہیں کیونکہ حضرت علی کی ایک کنیت ابوتراب تھی] اور اس سے درخواست کی کہ جلد از جلد کوفہ کی خبر لے۔ عبید اللہ کو اس لیے بھیجا گیا تھا۔ کیونکہ ابن کو اس بات کا یقین ہو چلا تھا کہ اگر اسہوں نے درای بھی دیر کی تو کوفان کے ہاتھ سے نکل جائے گا۔ (۴) خصوصاً اس لیے بھی کہ نعمان بن بشیر نے صرف اس صورتحال سے بے تعلق تھا بلکہ ایک روایت کے مطابق اس نے تو یہاں تک کہہ دیا تھا کہ لائسنہ بنت رسول اللہ اصحب الیہا من ابن مجمل (میں فرزند رسول ابن مجمل کے بیٹے سے زیادہ محبوب ہے)۔ (۵)

ابن اشعم نے نقل کیا ہے کہ مسلم کے کوفہ آنے کے بعد محل میں نعمان تجارہ گیا تھا۔ نہ کوئی ساڑہ جمعہ میں آتا تھا اور نہ کوئی اسے خراج داکر آتا تھا۔ وہ جس کسی کو بلا دیا وہ اس کے بلا دے پر کان نہ دھرتا اور جو کوئی حکم دیتا لوگ اس پر عمل نہیں کرتے تھے۔ (۶) یہ ساری باتیں اس بات کی گواہ ہیں کہ بہن رید کے آنے سے پہلے کوفہ کا مسئلہ ہی امیہ کے لیے انتہائی

۱۔ مروج الذهب۔ ج ۳۔ ص ۵۴۔ ۵۵

۲۔ تہذیب الخیر۔ ج ۳۔ ص ۸۸

۳۔ اختصار۔ ج ۵۔ ص ۶۰

۴۔ الامارۃ فی السیاسة۔ ج ۲۔ ص ۵

۵۔ ابن مجمل "میرے بھائی کی جانب اشارہ ہے۔"

۶۔ اختصار۔ ج ۵۔ ص ۸۸

خطرناک ہو چکا تھا۔ لہذا مناسب تھا کہ امام حسین کو فروادانہ ہو جاتے۔

امام کا عراقی فوج سے سامنا

عراقی لشکر کے ساتھ امام کا پہلا سامنا ایک جزیرہ سپاہیوں پر مشتمل حرامین بن ہرہ راجی کے لشکر کے ساتھ ہوا۔ اس وقت حرامین نے آپ کو ابن زیاد کا ایک معمولی سپہ سالار سمجھتا تھا اور مسئلے کے سیاسی معاملات میں بالکل دخل نہیں دیتا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ جب امام حسین غزائے کربلا کے لیے کمر بستہ ہوئے تو امام کا مستعد ہونے کی وجہ سے حرامی اپنے سپاہیوں کے ساتھ آپ کی اقتداء میں غزائے کربلا کے لیے کھڑا ہو گیا۔ حرامی دے داری یہ تھی کہ امام کو کوفہ لے جائے، بالخصوص انہیں واپس لوٹ جانے کی اجازت نہ دے۔ امام نے غزائے کربلا کے سامنے جو خطبہ دیا اس میں فرمایا: "میرا اس علاقے میں آنے کا کوئی ارادہ نہ تھا، یہاں تک کہ تمہارے خطوط اور قاصد میرے پاس آئے (اور مجھ سے یہاں آنے کی درخواست کی)۔ اب اگر تم مجھ سے یہ وعدہ کرتے ہو کہ میرے خلاف حراست نہیں کرو گے تو میں تمہارے شہر چلتا ہوں، بھروسہ دیگر جہاں سے آیا ہوں وہیں واپس چلتا جاؤں گا۔" (۱)

ہم پہلے اشارہ کر چکے ہیں کہ امام حسین علیہ السلام مسلم کا خطا پاتے ہی تیزی کے ساتھ مکہ سے نکلے اور کوفہ کی طرف روانہ ہوئے۔ یہ سفر مسلم کی شہادت کی خبر ملنے تک اسی طرح تیز رفتاری سے جاری رہا۔ لیکن مسلم کی شہادت کی خبر ملنے کے بعد (۲) قلعے کی رفتار سست ہو گئی اور امام ان کے پہلے بیت سے تعلق رکھنے والے افراد اور آپ کے اصحاب کے درمیان کچھ گفتگو نہیں ہوئیں۔ کہتے ہیں کہ امام واپس لوٹ جانا چاہتے تھے لیکن مسلم کے بھائی تیا نہیں ہوئے اور کہنے لگے کہ ہمیں اپنے بھائی کے خون کا انتقام لینے کے لیے اس سر کو جاری رکھنا چاہیے۔ (۳)

اگر باقر ص انہوں نے ایسا کہا بھی ہو تو یقیناً انہیں "کاسیانی" کی امید تھی۔ اور شاید یہی وہ دلیل تھی جس کی بنا پر جابر امام بھی سر جاری رکھنے پر راضی ہو گئے تھے۔ یہ بات عقل قیوں نہیں کرتی کہ وہ شکست کا یقین رکھنے کے باوجود اپنے بھائی کے خون کا انتقام لینے کی فکر میں تھے۔ سیاسی کاسیانی کے علاوہ ایک اور بات بھی تھی اور وہ یہ کہ جابر خراہ امام کو یزید کے مقابلے میں کوئی نہ کوئی موقف تو اختیار کرنا ہی تھا اگرچہ وہ موقف شہادت ہی ہو، ایسی شہادت جو ان کی نظر میں یزید کی

۱۔ اہلہ الطول اور کتبے اصحاب الشرف۔ ج ۳۔ ص ۶۷، الفتح۔ ج ۵۔ ص ۱۳۵

۲۔ اہلہ الطول۔ ص ۱۳۷، کتبے کی اسناد سے نقل رکھنے والے افراد کو جو سے آ رہے تھے وہ یہ جڑاے تھے۔ یہ جڑ گئے ہیں کہ فرزدق نے حضرت مسلم کی شہادت کی خبر دینے والے سے مطلع کیا تھا قلعہ ہے۔ کتبے مردج قذیب۔ ج ۳۔ ص ۶۷، الفتح۔ ج ۵۔ ص ۱۳۵

۳۔ اصحاب الشرف۔ ج ۳۔ ص ۱۶۸، تاریخ طبری۔ ج ۳۔ ص ۲۶۴، تہذیب۔ ص ۱۶۷، اہلہ الطول۔ ج ۵۔ ص ۱۶۷

گھسٹ کی علامت ہو۔

شاید کچھ اور لوگوں نے بھی کامیابی کے امکان کی تائید کی ہے۔ جیسے کہ نقل ہوا ہے کہ کچھ لوگوں نے کہا: آپ مسلم بن عقیل کی طرح نہیں ہیں، مگر اہل کوفہ آپ کو دیکھیں گے تو سب کے سب آپ کی طرف آ جائیں گے۔ (۱) ان کی مراد یہ تھی کہ شاید مختلف وجوہات کی بنا پر مسلم کو کوفہ کی جانب جذبہ نہیں کر سکے ہیں۔ لیکن آپ کی شخصیت کو ایک اور ہی قسم کی جذبیت حاصل ہے۔ ان حالات میں امام کو جو اہمیت حاصل تھی اور مسلسل دس سال سے امام کے پاس آنے والے اہل کوفہ کے غلو و ادران کی درخواستوں کی موجودگی میں یہ بات بعید نظر نہیں آتی تھی۔ اسی لیے امام نے سفر کو جاری رکھنا قبول کیا۔

فتوح کی روایت سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ امام نے جو خط قیس بن مسیر کے ذریعے اہل کوفہ کے نام بھیجا تھا اور جس میں ان سے اپنے عہد و بیان پر قائم رہنے کا تقاضا کیا گیا تھا۔ (۲) احتمال یہ ہے کہ یہ خط مسلم بن عقیل کی شہادت کے بعد بھیجا گیا تھا۔ باوجودیکہ لشکرِ امام میں اہل کوفہ کے بارے میں شکوک و شبہات کی رہیں کافی ہموار ہو چکی تھیں، لیکن واپس پلٹ جانے کے حوالے سے اس کا اثر صرف اس وقت نمایاں ہوا جب حر کے لشکر سے امام کا سامنا ہوا۔ حر اور اس کے سپاہیوں کا "نا دشمن کے لشکر کے چار ہزار سپاہیوں کے قادیسہ پہنچ جانے کی خبر کا ملنا اور کوفہ کے بارے میں پہلے سے والی اطلاعات (خصوصاً ابن سعد کے قاصد کا پہنچنا جسے مسلم نے وصیت کی تھی) وہ ہاتھ تھیں جن کی وجہ سے امام یہ سوچنے پر مجبور ہوئے کہ کوفہ جانے سے گریز کیا جائے۔ مسلم جنہوں نے اپنی گرفتاری اور اپنے اطراف سے لوگوں کے چھٹ جانے سے اس حقیقت کو محسوس کر لیا تھا، انہوں نے کوشش کی کہ جس طرح انہوں نے امام کو کوفہ آنے کی تحریک دی تھی اب ایک پیغام کے ذریعے ان کو یہاں آنے سے باز رکھیں۔ اس لیے انہوں نے شہادت کے وقت مراہن سعد کو جو قریبی تھا یہ وصیت کی کہ وہ کسی کو بھیج کر یہ پیغام امام تک پہنچا دے۔

یہ پیغام پہنچنے کے کچھ عرصے بعد آغازِ محرم میں سرزمینِ عراق میں امام کا قتل اور حر کا لشکر آٹھ سائے تھے۔ اس صورتحال میں امام نے واپسی کا فیصلہ کیا۔ لیکن مرنے آپ کا راستہ روک لیا۔ اسے لشکرِ امام کو کوفہ لے جانے پر مامور کیا گیا تھا۔ امام جو کوفہ کے حالات سے آگاہ ہو چکے تھے انہوں نے اس کی درخواست ماننے سے انکار کیا۔ حربگ سے بچنے کے لیے (جو اس کی اسے داریوں میں شامل نہیں تھی) اس بات پر رضی ہو گیا کہ لشکرِ امام کربلا کی جانب سفر جاری

رکھے ایک خشک سر، مین کی طرف اب نہ قاز واپس لوٹا ہے اور نہ کوٹ جانا ہے۔ (۱)

• قطع نظر کے کہ عملی طور پر کیا ہوا جب امام کا سر سے سامتا ہوا تو آپ نے اپنے ٹوٹ جانے کی تجویز پیش کی اور آپ نے اس سے مطالبہ کیا کہ وہ آپ کو واپس لے جائے۔ (۲) اس کے بعد ابن سعد کے سامنے بھی آپ نے اسی تجویز کا اعادہ کیا (۳) اور بار بار فرمایا کہ ”ہذا ایھا الناس! اذا نکر فنعویٰ لندعونی انصرف عنکم الی ما فیہی الارض“ (اگر تم میری مدد کرنا نہیں چاہتے تو مجھے سرزمین امن (یعنی مکہ) لوٹ جانے دو)۔ (۴) بعض مورخین نے لکھا ہے کہ امام سے تین تہاویز پیش کی گئیں۔ ایک ’جواز لوٹ جانے کی‘ دوسری شام چلے جانے کی اور تیسری ملکیت اسلامہ کی مشرقی سرحدوں میں سے کسی ایک کی جانب روانہ ہو جانے کی۔

چند سطر قبل نقل شدہ روایت میں نیز دوسرے صریح حملات میں تاکید کی گئی ہے کہ امام نے شام جانے کی بات نہیں کی تھی اور آپ نے صرف جواز (مکہ یا مدینہ) لوٹ جانے کی خواہش ظاہر کی تھی۔ بلاذری نے صراحت کے ساتھ نقل کیا ہے کہ آپ نے عمر ابن سعد کے سامنے صرف مدینہ لوٹ جانے کی بات کی تھی۔ (۵) اسی طرح عقبہ بن سمان سے سند کے ساتھ حقول ہے کہ اس نے کہا کہ میں تمام مہاجرین میں حسین ابن علی کے ساتھ ساتھ تھا۔ بعض کہنے والوں کے برخلاف حسین نے کسی بھی سرے پر یزید کے پاس جانے اور اس کے ہاتھ پر بیعت کرنے کی بات نہیں کی۔ آپ نے صرف یہ فرمایا تھا: ”دعونی ارجع الی مکان الذی اقبلت منه ہو دھونی اذهب فی ہذہ الارض العربیۃ حتی یسظرونی ما یصور الیہ امر الناس“ (مجھے چھوڑ دو کہ میں اسی سرزمین میں واپس چلا جاؤں جہاں سے آیا تھا یا مجھے چھوڑ دو تا کہ میں خدا کی وسیع رحمت پر چلوں اور دیکھوں کہ ان لوگوں کا انجام کیا ہوتا ہے)۔ (۶) بلاذری نے لکھا ہے کہ امام شام جانا چاہتے تھے اسی طرح آپ نے ۷ کے سپاہیوں سے درخواست کی تھی کہ مجھے اجازت دو کہ میں شام چلا جاؤں اور وہاں یزید کے ہاتھ پر بیعت کر لوں۔ (۷)

۱۔ انساب الاشراف۔ ج ۲۔ ص ۷۱۱، الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۱۳۹، کمال فی التاريخ۔ ج ۳۔ ص ۷۷۔

۲۔ انساب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۷۱۱، الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۱۳۵، جبر الطول۔ ص ۲۵۔

۳۔ تاریخ طبری۔ ج ۳۔ ص ۱۶۱، الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۱۵۵۔

۴۔ تاریخ طبری۔ ج ۳۔ ص ۳۲۳۔

۵۔ تاریخ طبری۔ ج ۲۔ ص ۱۸۲۔

۶۔ کمال فی التاريخ۔ ج ۳۔ ص ۵۴۔

۷۔ ج ۲۔ ص ۱۷۱۔ ملاحظہ ہو کہ امام نے اپنی بات سے اس روایت کی تکذیب کی گئی ہے۔

سائے کی بات ہے کہ امام یہ فریب الوطنی پر یہ کے ہاتھ پر بیعت نہ کرنے اسی کی وجہ سے برداشت کر رہے تھے۔ اگر یہ روایت درست ہو تب بھی کم از کم اس قسم کی کسی درخوست کی یہ تفسیر نہیں کی جاسکتی کہ امام نے یہ کی حکومت حسین کرنے پر تیار تھے۔ بلکہ مکانِ نوا کی یہ ہے کہ آپ چاہتے تھے کہ اب یہاں دھیسے بے شرم ناسق کی حکومت کی حدود سے دور چلے جائیں۔ امام اچھی طرح جانتے تھے کہ بیعت نہ کرنے کی صورت میں خود پر یہ بھی آپ کو قتل کر دے گا۔ لہذا یہ بات مطلق نظر نہیں آتی کہ امام جانتے ہوئے بیعت شام جانے کا ارادہ رکھتے ہوں۔ خود پر یہ نے امید کو لکھا تھا کہ ولید کس جسواہک السنہ داس الحسین (میرے لیے تیرا جو بھینس کا سر ہونا چاہیے)۔ (۱) اگرچہ خود امید یہ نہیں چاہتا تھا کہ اپنے انھوں سے امام کو قتل کرے لہذا بعد میں اس نے امام کے قتل پر نا پسندیدگی کا اظہار کیا۔ (۲) اس بنیاد پر اگر آپ نے یہ بات کہی بھی ہو تب بھی یہ بات قابل قبول نہیں کہ آپ نے یہ کی بیعت کرنا چاہتے تھے یا آپ سرے سے شام جانے کا ارادہ رکھتے تھے۔

جب امام نے حر کے سامنے یہ وضاحت کی کہ آپ اپنی کوفہ کے خطوط آئے کے بعد ہی اس طرف آئے ہیں اور اے جو بد یا کر اسے ان خطوط کے بارے میں کوئی علم نہیں ہے۔ جب آپ نے خطوط اس کے سامنے ڈھیر کر دیے تو اس نے بھرا سی جانب اشارہ کیا کہ اس کی دے داری آپ کو کوفہ لے جاتا ہے۔ امام کوفہ جانے پر راضی نہیں ہوئے اور حجاز کی طرف چل پڑے۔ (۳) اس موقع پر حر کے لشکر نے امام کا راستہ روک لیا۔ پھر انہوں نے اس بات پر اتفاق کیا کہ درمیانی راستہ اختیار کرتے ہیں ایسا راستہ جو نہ کوفہ جاتا اور نہ حجاز۔ لہذا وہ العذیب کی طرف چل پڑے۔ (۴)

اسی مقام پر طرمح بن عدی نے امام سے درخوست کی کہ "مٹی" کے پہاڑوں کی طرف نکل جائیں۔ لیکن حر کے سپاہیوں کے سائے کی طرح ساتھ ہونے اور امام کے عذیب کی جانب جانے کے وعدے نے امام کو ابن عدی کی درخوست قبول کرنے سے راک دیا۔ (۵) راستے میں امام کی کوشش تھی کہ صحرائی طرف سڑ جائیں اور جس حد تک ہو سکے اپنے آپ کو کوفہ سے دور رکھیں۔ لیکن حر اس کوشش کی وہ میں حائل رہا۔ یہاں تک کہ وہ قصر بنی معطل پہنچ گئے اور وہاں سے نبوتی تک آگے بڑھ گئے۔ (۶) اسی مقام پر یادی طرف سے حر کو قتلے کا اتار لینے کا حکم ملا۔ ولا یصلہ الا

۱۔ الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۶۶

۲۔ ترجمہ الامام حسین ابی سعید۔ ص ۱۶۱

۳۔ ترجمہ الامام حسین ابی سعید۔ ص ۲۵

۴۔ ایسا۔ ص ۲۵۰۔ الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۱۳۱۳ ج ۲۔ ص ۱۷

۵۔ تاریخ طبری۔ ج ۳۔ ص ۳۷۷ انسب الاشراف للامری۔ ج ۲۔ ص ۱۷۲۔ قبلہ بنی ملیح حاتم عالی کا قبیلہ ہے جن کا بیٹا عدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت علی کے اصحاب میں سے تھا یہاں ان کا بیٹا "طرمح" کہنے تشیع کی وجہ سے یہاں تکش کر ہوا۔

۶۔ ابی رطلوال۔ ص ۲۵۰۔ ۲۵۱

لوگ سچ راستے سے فرار ہو گئے تھے۔

ابن زیاد نے اعلان کر دیا تھا کہ: انہما رحل و جلدناہ بعد یومنا ہذا متعلقاً عن العسکر ہرت عنہ
السدۃ (آج کے بعد جو کوئی لشکر میں آنے سے روگردانی کرے گا میں اس سے بری الذمہوں گا)۔ (۱) اس دھمکی کی
وجہ سے اتنی بڑی تعداد گر جا رہا تھا۔

عمر ابن سعد بن وقاص جو وہمان کے مشرکوں سے جنگ کرنے کے لیے "رے" جا رہا تھا طے کیا گیا کہ وہ پہلے
کر بلا کے مسئلے سے منٹ لے اور اس کے بعد "رے" جائے۔ مختصر یہ کہ اس نے خود اپنی اور بنی زہرہ کی ناپسندیدگی کے
باوجود (۲) فرزند رسولؐ کے خون کی قیمت پر "رے" کی حکومت کا انتخاب کیا اور لشکر کو ذی سہ سالاری قبول کر کے کر بلا
روانہ ہو گیا۔ (۳)

ابتداء میں عمر سعد نے ایک لماندہ ماتم کے پاس بھیجا اور ماتم سے وہاں آنے کی وجہ دریافت کی۔ جواب میں لمانم نے
بچے ماتم اہل کوذ کی طرف سے ارسال کیے گئے خطوط پیش کیے۔ اس کے بعد ماتم نے فرمایا: اگر وہ لوگ نہیں چاہتے تو میں
جہاں سے آیا ہوں وہیں واپس چلا جاؤں گا۔ عمر ابن سعد جو خود اس مسئلے سے جان چھڑانے کا راستہ تلاش کر رہا تھا اس نے
ماتم کی یہ تجویز بن ریاد کو لکھ بھیجی اور کہا: حسین نے مجھ سے وعدہ کیا ہے کہ وہ واپس لوٹ جائیں گے یا کسی اسلامی سرحد پر
جا کر یک عام آدمی کی حیثیت سے زندگی گزاریں گے اور ہذا لک و صا و لافۃ صلاح (یہ بات تمہارے طاہینان
کا موجب اور اس امت کی مصلحت میں ہے)۔ (۴) لیکن شمر نے اس نوجوان کو جہد عمل نہ پہنچے دیا اور ابن زیاد جو اس جنگش
کو قبول کرنے کی طرف مائل تھا اس سے اس کا یہ ارادہ بدلوادیا۔ اس نے ابن زیاد سے کہا: اگر حسین چلے گئے تو پھر کبھی ہاتھ
نہ آئیں گے۔ اس پر ابن زیاد نے ایک خط میں عمر سعد کو لکھا: ہم نے تمہیں ان سے گفت و شنید کے لیے نہیں بھیجا تھا بلکہ جہد
از جہداں کے سامنے بڑی بیعت پیش کر دیا اور اگر وہ نہ مانیں تو انہیں قتل کر دو۔ (۵) جب یہ پیغام ماتم کو دیا گیا تو آپ

۱۔ سائب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۱۷۸

۲۔ شرف الامام حسین۔ ص ۱۷۸

۳۔ ماتم نے ابن سعد کے پاس ایک لماندہ بھیجا تاکہ اسے روکیں لیکن لماندہ اس کا جواب لکھ کر آیا: "یہ تھا: ابن زبئی عن ابن سعد ان
یقلک بعدک الری۔" ابن سعد لکھ "رے" کے لیے آپ کو قتل کرنے پر تیار ہے۔ الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۱۷۳

۴۔ ارشاد۔ ص ۲۲۹

۵۔ "فانظر فان نزول الحسین واصحابہ علی الیکم فامیت بہم الی مسلما وان ابوہما حلف الیہم حتی یقتلہم و یصل بہم
فانہم مستحقون للک۔" الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۱۶۶ سائب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۱۸۳

نے فرمایا: "لا اُحسب انہیں رہاؤں والا، ذلک اہل بیتؑ ہوں، الا الموت فموت حیاتہ۔" (میں کسی صورت میں زیادتی بات تسلیم نہیں کروں گا۔ کیا اس کا نتیجہ موت کے سوا کچھ اور ہوگا؟ اگر ایسا ہے تو ایسی موت کو مر حیا)۔ (۱)

عاشورا سے چند دن پہلے ہی، بن زیاد کی جانب سے تاکیدوں علم کا تھا کہ امام حسینؑ کو پانی تک پہنچنے سے روکا جائے، حمل ہنس، الحس و المعاء، فلا یلدو لواء منہ فطرۃ کما صبح بالثقی الرکعی علمان (حسین اور پانی کے درمیان اس طرح حائل ہو جاؤ کہ دو پانی کا ایک قطرہ بھی نہ پائیں، جیسا کہ انہوں نے قتل اور نیک عثمان کے ساتھ کیا تھا)۔ (۲) اسی طرح اس نے ابن سعد کو بھی لکھا کہ میں نے سنا ہے کہ حسینؑ اور ان کے اصحاب کو پانی تک رسائی حاصل ہے اور انہوں نے کنویں کھود لیے ہیں۔ یہ خط ملتے ہی حتی الاسکاں انہیں کنویں کھودنے سے روکا اور پوری سخت گیری کے ساتھ انہیں فرات کے پانی سے بھی استفادے کی اجازت سدا۔ (۳)

آخری ایام میں امامؑ نے ابن سعد کے ساتھ کچھ حیرہ ملاقاتیں بھی کی تھیں اور کوشش کی تھی کہ وہ اپنا موقف تبدیل کر لے۔ لیکن تاریخی روایات کے مطابق ابن سعدؑ نے "کی حکومت کی خواہش دل نہ نکال سکا۔

حضرت عباسؑ ابن علیؑ کی والدہ کے ساتھ شریک رشتے والی تھی اس بنا پر شریک نے حضرت عباسؑ اور ان کے دوسرے بھائیوں کے لیے ابن زیاد سے ایک امان نامہ حاصل کر لیا تھا۔ لیکن وہ لوگ امام حسینؑ کو چھوڑنے پر تیار نہ ہوئے۔ (۴) ایک اور مقام پر حضرت علیؑ اکثر کے لیے بھی ایک امان نامہ کا ذکر آیا ہے اور وہ بھی ابن کی والدہ کے تعلق سے تھا۔ لیکن حضرت علیؑ اکثر نے کہا: "لما والیہ لقرابة رسول اللہ (ص) کفحت اولیٰ ان فرعی عن قرابة ابی مہدی (۵)

۱۔ مدار المتوفی، ص ۲۵۲

۲۔ یہ حکم امامؑ کی کربلا آمد کے تین دن بعد موصول ہوا تھا۔ دیکھئے، مدار المتوفی، ص ۲۵۵، انساب، ح ۱۸، ج ۳، ص ۱۸۔ جو کچھ ابن زیاد نے عثمان کے بارے میں کہا ہے وہ درست نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت عثمانؓ کے خاندان کی جانب سے ان کے کامرے کے دوران پر حضرت علیؑ کی تحفہ جنموں سے انہیں اپنی بیوا تھا۔ یہاں سے پہلے اس بارے میں بات کر چکے ہیں۔

۳۔ الفتوح، ج ۵، ص ۱۶۶، تاریخ طبری، ج ۴، ص ۳۸۔ کنوین کی جانب اشارہ میں لوگوں کے اعتراض کا جواب ہو سکتا ہے جو یہ کہہ رہے تھے کہ کربلا کی سرزمین میں وہ تین میلر زمین کھود کر پانی حاصل کیا جاسکتا ہے اور پانی کے لیے فرات کی کوئی سرورت نہیں ہے۔ ہند اوہاں سے رہنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ واضح ہے کہ ابن زیاد کا فکرا ناگوار تھا کہ اس نے کنوین کھودنے کی بھی اجازت نہیں دی تھی۔ اس کے باوجود یہ درست ہے کہ عاشرہ سے ایک دو دن پہلے تک امامؑ کا فکرا خرابی سے دور رہے، متعدد مرتبہ فرات سے پانی لانے میں کامیاب رہا تھا۔

۴۔ انساب، ح ۱۸، ج ۳، ص ۱۸۲، الفتوح، ج ۵، ص ۱۶۸

۵۔ نزہۃ الامام حسین، ص ۱۸۹

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ قرابتداری کا لی ظاہر رکھنا یوسفیان کے ساتھ قرابتداری کا خیال رکھنے سے زیادہ بہتر ہے)

ابن ربیع کا لشکر نو محرم کی شام ہی کو منزل کرنا چاہتا تھا، لیکن امام کی اس درخواست پر کہ لڑائی کو گلے دن تک مؤخر کیا جائے، گلے دن جنگ پر اتفاق ہو گیا۔ اس رات امام نے اپنے اصحاب سے گفتگو کی اور ان سے فرمایا کہ انہوں نے ان کی گردنوں سے اپنی بیعت اٹھال ہے، اب وہ جاسکتے ہیں، حتیٰ کہ ان کے خاندان کے کچھ افراد کو بھی اپنے ساتھ لے جائیں۔ لیکن اصحاب نے امام کے ساتھ آنے سے انکار کیا۔ (۱)

شبہ عاشور امام نے حکم دیا کہ غصوں کی ایک طرف کو چھوڑ کر باقی تینوں طرف خندق کھودی جائے تاکہ دشمن آپ پر چاروں طرف سے حملہ نہ کر سکے۔ صبح عاشور سے دونوں لشکر ایک دوسرے کے مقابل صف آر ہو گئے۔ امام کے سپاہیوں میں کسی قسم کا ضعف اور کم ہمتی نظر نہیں آ رہی تھی۔

امام حسین علیہ السلام کا اپنے اہل بیت کو ساتھ رہنا باطنی حقائق اور تقدیر الہی کی جانب امام کی توجہ یا امام حسین کی شہادت کے بعد اس عمل سے حاصل ہونے والے سیاسی فوائد سے قطع نظر اس بات کی نشاندہی کرتا ہے کہ امام حسینؑ جزیہ کے ہاتھوں سے اس کی حکومت کو چھین لیا جاتے تھے۔ حتیٰ انہیں مکہ سے کوڑ لے جانا بھی بظاہر ایک سیاسی اطمینان کی وجہی سے تھا جس سے معلوم ہوتا تھا کہ کوڑ والے امام کے مطیع ہیں۔ اس لیے ان کو قیاد میں چھوڑ دینا امام کی نظر میں سیاسی طور پر غلاب مصمت تھا۔ کیونکہ عراق میں کامیابی کے بعد ممکن تھا کہ جازاسیوں کے قبضے میں رہتا اور یہ اندازہ لگانا کوئی مشکل نہیں کہ وہ امام کے اہل بیت کے ساتھ کیا سلوک کرتے۔

امام کے شبہ عاشور اپنے اصحاب سے فرمایا کہ کل شہادت کے سوا کچھ اور نہیں ہوگا۔

"هاتم مني وحلّ مني وهذا العمل قد غلبكم الغم كانت له منكم قوا فلهضم وجلا من اهل بيته ونصر قوا مني سوادكم الحمسى الله ان ياتي بالفتح او امر من عنده فيصبروا على ما استروا الى الفهم فاذمهم"

"میری طرف سے تم لوگ آزاد ہو رہے ہو تمہیں (حساب رکھا ہے۔ تم میں سے جس کے بس میں ہو وہ اس اند میرے میں میرے اہل بیت میں سے بھی کسی فرد کو اپنے امراء لے جائے۔ یہاں تک کہ اللہ ہمیں کامیابی عطا کرے یا اللہ کی جانب سے کوئی اور امر پیش آ جائے اور ان لوگوں کو ان کے کہے ہوئے اس

ارادے سے پیشیاں کر دے۔" (۱)

یہاں اس نکتے کی جانب اشارہ ہوا ہے کہ ممکن ہے، ان کو کامیابی نصیب ہو یا دشمن اپنے مقصد کو ترک کر دے۔ لہذا سیاسی اعتبار سے کامیابی کا ایک کمزور احتمال یا دشمن کے ارادے میں تبدیلی کا ایک ہلکا سا امکان ضرور موجود تھا۔ اگرچہ ان حالات میں یہ احتمال بہت خفیف تھا اور دشمن نے شہادت کے علاوہ اس کے سامنے کوئی اور راستہ نہ چھوڑا تھا۔

امام کی طرف سے اپنا سیاسی نقطہ نظر واضح کر دینے کے باوجود صبح عاشورہ کا تین افراد کے ساتھ امامؑ کے لشکر میں آ جانا (۲) اس بات کی علامت ہے کہ ایسی تبدیلی کا امکان موجود تھا۔ لیکن عمر ابن سعد کی خباثت جس کا وہاں باہتلق کا مسلک اختیار کرے والوں میں شامل تھا (۳) اور اس کے ساتھ شریعہ حوارج صفت لوگوں کا ذاتی جذبہ (۴) نیز ابن زیاد کا ذاتی اس بات کا سبب بننا کہ عالم اسلام میں ایک بولٹاک ترین جرم سرور ہو۔

ابن سعد نے لکھا ہے کہ امامؑ کے ساتھ پچاس افراد بھیے ہو اور میں دوسرے افراد لشکر یزید سے نکل کر ان کے ساتھ مل گئے تھے۔ (۵) جنگ شروع ہونے سے پہلے امامؑ نے دشمن کے لشکر کے سامنے ایک خطاب فرمایا "میں تمہاری اور تم جیسے لوگوں کی خواہش پر یہاں آیا تھا۔ تم لوگوں نے لکھا تھا کہ سخت مٹ گئی ہے خفاق نے سراپھا مارا ہے اور مجھ سے درخواست کی تھی کہ میں اپنے ذاتی امت کی اصلاح کے لیے یہاں آؤں۔ اب اگر تمہیں پسند نہیں تو مجھے یہیں سے واپس چلا جانے دو۔ تم اپنے آپ سے سوال کرو کیا تم قرآن و رسول کا خون بہانا جائز سمجھتے ہو؟" عمر و رسولؐ کے پچار اور بھائی اور ان پر سب سے پہلے ایمان لانے والے کا بیٹا ہوں عزہ جعفر عباس میرے ہی چچا ہیں۔ کیا تم نے میرے اور میرے بھائی کے بارے میں تو خبر نہ کیا کہ یہ کلام نہیں سنا کہ آپؑ نے فرمایا تھا "ہذان سیدنا شباب اهل الجنة" (یہ دونوں جنت کے جوانوں کے سردار ہیں) اگر تمہیں میری بات قبول نہیں تو جا رہے اصراری ابو سعید خدری اور ریحان ابن ارقم سے پوچھ لو۔" (۶) ابن خثیر (۷)

۱۔ تہذیب الامم، مسکن، ص ۹۷۔ ۱۸۷

۲۔ ایضاً۔ ص ۸۷، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴۔ ۲۰۷

۳۔ یہ لوگ جنہوں نے حضرت علیؑ کی حاضرتِ قہر کے مطابق "مخلو الحق ولم یصلوا الی اللہ" یعنی "میں کو پہنچا دیا اور اہل کی بھی مدد نہ کی۔"

۴۔ مابقی میں خارجی مشہور تھا۔

۵۔ تہذیب الامم، مسکن، ص ۹۷۔ ۱۸۷

۶۔ تہذیب الامم، مسکن، ص ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴

نے بھی اسی قسم کے دلائل دیے ہاں اسی طرح معروف شخصیت رہبر دین قیسن نے بھی لوگوں پر اتمامِ حجت کی۔ (۱)
 اس وقت تک حرامین پر بددیانتی کا خیال تھا کہ بات حوزہ ری تک نہیں پہنچے گی بالخصوص فرزندِ رسولؐ کے ساتھ ایسا
 سلوک تو ان کے دہم و گماں میں بھی نہ تھا۔ یہ صورتحال دیکھ کر انہیں ہوش آتا ہے۔ ابنِ سعد کے پاس جاتے ہیں اور کہتے
 ہیں کیا ان میں سے کوئی بھی بات جسہیں مطمئن کرنے کے لیے کافی نہیں ہے؟ مگر ابنِ سعد کہتا ہے اگر میرے ہاتھ میں
 ہوتا تو میں انہیں قتل نہ کرتا لیکن اب کوئی راستہ نہیں ہے۔ حربہ ہاتھ میں کرنا ظورِ امام کی خدمت میں چلے آتے ہیں۔
 تو بہ کرتے ہیں اور امام کے دفاع کے لیے کمر بستہ ہو جاتے ہیں اور دراصل ان کو قتل کرنے کے بعد خود بھی جامِ شہادت نوش
 کرتے ہیں۔ (۲) مزید برآں زیادہ بھی ان لوگوں میں شامل تھے جو اس موقع پر امام سے آئے اور آپ کی رکاب میں
 شہید ہوئے۔ (۳)

حضرت علی علیہ السلام کی سیرت قمی کر آپ جنگ کا آغاز نہیں کیا کرتے تھے۔ امام حسین نے بھی کر بلا میں جنگ کا
 آغاز نہیں کیا۔ بلکہ عمر ابنِ سعد تھا جس نے پہلا تیر اپنی کمان میں چڑھا کر امام کے لشکر کی جانب پھینکا۔ یہ کام کرنے کے
 بعد اس نے (وہاں موجود لوگوں سے) کہا: ابنِ ربیعہ کے سامنے یہ گواہی دینا کہ سب سے پہلا تیر میں نے پھینکا تھا۔ (۴)
 جنگ کی ابتدا میں امام کے سپاہی ایک ایک کر کے میدان میں اترے۔ کچھ ہی دیر بعد دشمن کے متزولوں کی تعداد
 شہیدوں سے زیادہ تھی۔ بعد ازاں عمر ابنِ حجاج نے اس جانب اشارہ کرتے ہوئے کہ تم لوگ (معتولیٰ لوگوں سے نہیں بلکہ)
 حرب کے شہسواروں سے لڑ رہے ہو نہ کہ اگر تم نے ان پر تیروں کی برسات نہ کی تو سب کے سب مارے جاؤ گے۔ (۵)
 اس کے بعد تیروں کی زبردست بارش کی گئی اور چند تھڑپوں کے بعد پہلے امام کے اصحاب اور بعد میں ایک ایک
 کر کے امام کے خاندان کے لوگ شہید ہو گئے۔ ابنِ سعد نے طبقات میں اور دوسروں نے مختلف کتب میں ان حملوں کی
 جزئیات تحریر کی ہیں۔ امام اور آپ کے ستر سے زیادہ اصحاب کی شہادت اور چارو دشمن کے تقریباً اٹھاسی افراد کی موت کے
 بعد کربلا کا واقعہ اختتام پذیر ہوا۔ (۶)

۱۔ الکامل فی التاريخ۔ ج ۴۔ ص ۶۳

۲۔ ایضاً۔ ج ۴۔ ص ۶۳۔ ۶۵

۳۔ ایضاً۔ ج ۴۔ ص ۶۳

۴۔ تاریخ طبری۔ ج ۴۔ ص ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ج ۵۔ ص ۱۸۲

۵۔ تاریخ طبری۔ ج ۴۔ ص ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ الکامل۔ ج ۴۔ ص ۶۷

۶۔ ترجمہ الامام حسین دینِ سعد۔ ص ۱۸۸ اور دیکھئے مروج الذهب۔ ج ۲۔ ص ۶۳۔ صحیح تاریخی نقل بھی ہے اور اس زمانے میں دونوں طرف

حالات اور دونوں کے برتاؤ کے مطابق بھی ہے۔

کر بلا میں اپنی شہادت سے آگئی

کر بلا کے عقیدتی جہاد کے تاریخی پہلو میں جس مسئلے کو انتہائی اہمیت حاصل ہے وہ مسئلہ ”فیہ“ ہے۔ یہ وہ مسئلہ ہے جس کی وجہ سے اس تاریخی واقعے کا تجزیہ و تحلیل کرنے ہوئے بعض اختلافات پیش آئے اور اکثر ایک عقیدتی (کلامی) معاملے اور ایک تاریخی مسئلے کے درمیان تقابلی صورت سامنے آئی ہے۔ اس بارے میں بکثرت روایات موجود ہیں جن میں سے اکثر میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امام حسینؑ کی شہادت کی خبر سے دی قحی۔ علامہ ابنی نے ان میں سے بعض روایات کو اپنی کتاب ”میراثنا و مساحتنا“ میں جمع کیا ہے۔ اہل سنت کی کتابیں بھی ان روایات سے بھری پڑی ہیں۔ (۱)

یہ روایات جو تاریخی پہلو کی حامل ہیں ان کے علاوہ (۲) بھی ایسی روایات نقل ہوئی ہیں جن میں اشارتاً صراحتاً واقعہ کر بلا سے پہلے اسکے وقوع میں آنے کی اطلاع دی گئی ہے۔ یہ روایات تاریخی کتابوں میں نقل ہوئی ہیں جن میں سے کچھ کی جانب ہم دہلی میں اشارہ کر رہے ہیں۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ جس دن امامؑ نے مدینہ سے مکہ کی جانب ہجرت کی اس سے ایک رات قبل آپ قبر رسوں پر تشریف لائے۔ وہاں آپ کی آنکھ لگ گئی۔ اس حال میں آپ نے خواب میں پیغمبر اکرمؐ اور چند فرشتوں کو دیکھا۔ حضورؐ نے آپ کو پانی آغوش میں لے کر فرمایا: ”یا حسین! کشتک عن فریب اراک مفتولاً ملبوحاً بارض کرب و ہلا من عصابة من متی و انت فی ذلک عطشان لا تسقی یا حسین ان اہاک و امک لد قمنوا علی و ہم الیک مشفقون و ان لک فی الحجۃ درجات ان تالہا الا بالشہادۃ۔“ (۱) اے حسین! میں دیکھ رہا ہوں کہ جلد ہی تمہیں میری امت کے ایک گروہ کے ہاتھوں دسین کرب و دل پر چڑھا کر قتل کر دیا جائے گا۔۔۔ اے حسین! تمہارے بابا اور تمہاری مادر میرے پاس آئے ہیں اور وہ تم سے ملنے کے مشتاق ہیں۔ بہشت میں تمہارے لیے ایک ایسا مقام ہے جہاں تم شہادت کے پیغمبر نہیں پہنچ سکتے (ایک اور روایت میں آیا ہے کہ امام حسینؑ نے مکہ میں فرمایا: ”انی رایت جدی (ص) فی مناسی وفد امروسی بلعرو والامامین لامرہ“ (میں نے خواب میں اپنے دادا کو دیکھا ہے۔ انہوں نے مجھے ایک حکم دیا ہے جسے انجام دینے کے لیے میں جا رہا ہوں)۔ (۲) امامؑ نے سعید بن عباس

۱۔ ان میں سے اکثر روایات کو کتب مصادر و مناقب کے ساتھ طرزِ شرح و تفسیر میں نقل کیا ہے۔

۲۔ دیکھئے ترجمہ ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵

کے نام اپنے خدا میں ہی خوب گونیا دیا کر لکھا: "وَأَعْلَمُكَ أَنِّي رَاهِبٌ جَدِي لِي مِمَّا مَيَّيْتُ بِهَا وَمَا وَانَا صَاحِبُ لِسَةٍ" (میں تمہیں یہ بات بتا رہا ہوں کہ میں نے اپنے نانا کو خواب میں دیکھا ہے۔ انہوں نے مجھے ایک امر کے بارے میں بتایا ہے اور میں ہی کو انجام دینے کی خاطر لکھا ہوں)۔ (۱)

منزل کربلا میں حضرت سب امام کے پاس تشریف لائیں اور عرض کیا میں نے آدمی رات کے وقت ایک فریاد سنی ہے۔ امام نے پوچھا کیا ستا ہے؟ حضرت سب نے کہا ایک ہاتھ صدمہ دے رہا تھا۔

الْبِصَاعُ مِنَ السَّاحِلِ عَلَى بَحْرٍ وَ مِنْ يَمِينِ عِلَى الشَّهَادَةِ بَعْدِي
وَعَمَى الْقَوْمِ لَسُوْفَهُمُ الْمَنَاسِيَا بِسَمْفَادِ السِّ الْجَارِ وَ عَدِي
"اے آنکھ! شک فشاں کی کوشش کر کہ میرے بعد ان شہدوں پر کون کرے گا جن کی طرف موت بڑھ رہی ہے" گویا خدا نے مقرر کر دیا ہے تاکہ اس کا وعدہ پورا ہو جائے۔"

امام نے فرمایا اللہ نے جو مقرر کر دیا ہے وہی واقع ہوگا۔ (۲)

ایک اور موقع وہ ہے جب امام کربلا پہنچے۔ وہاں پہنچ کر جب آپ نے اس سرزمین کا نام معلوم کیا اور لوگوں نے بتایا تو آپ نے فرمایا: "لَقَدْ مَرَّ بِهَذَا الْمَكَانِ عِنْدَهُ مَسِيرَةُ آلِي صَفِيٍّ وَ أَنَا مَعَهُ فَوَلَّفَ فَسَالٌ عَنْهُ فَأُخْبِرُ بِاسْمِهِ فَقَالَ هَاهُنَا مَعْطٌ وَ كَاهُنُمُ وَ هَاهُنَا مَهْرَاقٌ دَعَانَهُمْ. فَسَلَّ عَنْ دَلِكِ الْفَقَالَ تَقُلْ لَأَلِ الْبَيْتِ مُحَمَّدٌ بِرُلُونِ هَاهُنَا" (میرے بابا صلیین جاتے ہوئے اسی مقام سے گزرے تھے میں بھی ان کے ساتھ تھا۔ آپ تمہیں گئے تھے اور اس جگہ کے بارے میں پوچھا۔ جب آپ کو اس جگہ کا نام بتایا گیا تو آپ نے فرمایا: یہی ان کے پڑاؤ کی جگہ ہے اور اسی مقام پر ان کا خون بہے گا۔ جب اس بارے میں آپ سے پوچھا گیا تو فرمایا: اہل بیت محمد میں سے کچھ لوگ یہاں پڑاؤ کریں گے)۔ (۳)

منزل کربلا پر عکبر کے بعد امام آرام کرنے کے لیے لیٹے اور سو گئے۔ بیدار ہونے کے بعد گریہ کرنے لگے۔ حضرت علی کزیرے روئے کی بہتر پافت کی 'تو فرمایا: "أَلَسِي رَاهِبٌ فَارِسًا عِلَى فَرَسٍ حَسْبِي وَ لَفِي عِلَى فَسَالٍ بِمَا حَسِبْتِ الْكُم تَسْرِعُونَ الْمَسِيرَ وَ الْمَنَاسِيَا لَكُمْ تَسْرِعُ إِلَيَّ الْجَنَّةُ لَعَلَّمْتُ أَنْ أَنْفَعَا لَدَ لَعِبَتِ الْبِنَا" (میں نے ایک گھڑ سوار کو دیکھا جو ہمارے پاس آ کر ظہیر گیا اور پولا اے حسین! آپ سرعت کے ساتھ اس سڑک کو

۱۔ ہیضہ۔ ج ۵، ص ۱۱۶ اور دیکھئے تاریخ طبری، ج ۴، ص ۲۹۱۔ اسی بات کو عبد اللہ بن عمر سے بھی لکھا ہے۔ دیکھئے نزہۃ الاہل بیت، ص ۲۰۴۔

۲۔ فتوح، ج ۵، ص ۱۲۲۔

۳۔ اخبار الطوال، ص ۲۵۲۔

کر بلا میں اپنی شہادت سے آگئی

کر بلا کے عقیدتی جہاد کے تاریخی پہلو میں جس مسئلے کو انتہائی اہمیت حاصل ہے وہ مسئلہ ”غیب“ ہے۔ یہ وہ مسئلہ ہے جس کی وجہ سے اس تاریخی واقعے کا تجزیہ قسطنطنیہ کرتے ہوئے بعض اختلافات پیش آئے اور اکثر ایک عقیدتی (کلامی) معاملے اور ایک تاریخی مسئلے کے درمیان مقابلے کی صورت سامنے آئی ہے۔ اس بارے میں بکثرت روایات موجود ہیں جن میں سے اکثر میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امام حسینؑ کی شہادت کی خبر رسیدی تھی۔ علامہ ابنی نے ان میں سے بعض روایات کو اپنی کتاب ”مسوئنا و مسئلنا“ میں جمع کیا ہے۔ اہل سنت کی کتابیں بھی ان روایات سے بھری پڑی ہیں۔ (۱)

یہ روایات جو تاریخی پہلو کی حامل ہیں ان کے علاوہ (۲) بھی ایسی روایات نقل ہوئی ہیں جن میں اشاریہ صراحتاً والدہ کر بلا سے پہلے اسکے وقوع میں آنے کی اطلاع دی گئی ہے۔ یہ روایات تاریخی کتابوں میں نقل ہوئی ہیں جن میں سے کچھ کی جانب ہم دلیل میں اشارہ کر رہے ہیں۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ جس دن امامؑ نے مدینہ سے مکہ کی جانب ہجرت کی اس سے ایک رات قبل آپؐ قبر رسولؐ پر تشریف لائے۔ وہاں آپؐ کی آنکھ لگ گئی اس حال میں آپؐ نے خواب میں غمخیزا کرہم اور چند فرشتوں کو دیکھا۔ حضورؐ نے آپؐ کو اپنی آفرش میں لے کر فرمایا ”یا حسنین! کہانک من قریب اراک مفتولاً ملہو حنا ہا و من کرب و بلا من عصابة من اعنی وانت فی ذلک عطشان لا تمسقی یا حسنین ان اباک و امک لقد قیدتوا علی و ہم الیک مشنطون و ان لک فی الجنة درجات لم تالھا الا بالشہادة“ (۳)۔ (اے حسین! میں دیکھ رہا ہوں کہ جلد ہی تمہیں میری امت کے ایک گروہ کے ہاتھوں میں کرب و بلا پر پیا سا قل کر دیا جائے گا۔ اے حسین! تمہارے باپ اور تمہاری ماں میرے پاس آئے ہیں اور وہ تم سے لٹنے کے مشتاق ہیں۔ بہشت میں تمہارے لیے ایک ایسا مقام ہے جہاں تم شہادت کے پیر نہیں بھیج سکتے (۴) ایک اور روایت میں آیا ہے کہ امام حسینؑ نے مکہ میں فرمایا ”انہی رایت جدی (میں) فی مناسی ولد امروسی بلصر و اما عاص لامرہ“ (میں نے خواب میں اپنے نانا کو دیکھا ہے۔ انہوں نے مجھے ایک غم دیا ہے جسے انجام دینے کے لیے میں جا رہا ہوں)۔ (۵) امامؑ نے سعید بن عامر

۱۔ ان میں سے اکثر روایات کو نئے مصادر و منابع کے ساتھ علامہ شیخ محمد باقر محمدی نے ”حیرت المستطین“ کی پہلی جلد میں جمع کیا ہے۔

۲۔ دیکھئے ترجمۃ الامام حسینؑ اکبر ص ۱۵۳۔ ۱۵۴ اور انہی صفحات کا مائید۔

۳۔ ترجمۃ الامام حسینؑ اکبر ص ۱۵۳۔ ۱۵۴ ص ۱۵۱

کے نام اپنے خط میں اسی خوب کو بنیاد بنا کر لکھا: ”وَأَغْلَبْتُكُمْ أَنسَى رَابِعَتْ جَدَى فِي مَنَاسِي مَغْبَرِي بِلَاسٍ وَأَنَا مَضَى لَهُ“ (میں تمہیں یہ بات تار ہا ہوں کہ میں نے اپنے نانا کو خواب میں دیکھا ہے۔ انہوں نے مجھے ایک ہر کے بارے میں بتایا ہے اور میں اسی کو انجام دینے کی خاطر لکا ہوں)۔ (۱)

منزل خرمیہ میں حضرت زینبؓ اہم کے پاس تشریف لائیں اور عرض کیا میں نے ”آج رات کے وقت ایک فریاد سنی ہے۔ اہم نے پوچھا کیا سنا ہے؟ حضرت زینبؓ نے کہا: ایک ہاتھ صدمہ اے رہا تھا:

الْإِمَامُ عَصْرًا لِحَاثَمِي بِجَهْدٍ وَمِنْ بَيْكِي عِلَى الشَّهْدَاءِ بَعْدِي
وَعَلَى الْقَوْمِ لَسَوْفَهُمُ الْمَنَابِ بِمَقْدَارِ الْبَسِ الْجَارِ وَعَدِي
”اے! کھانک مٹائی کی کوشش کر کہ میرے بعد ان شہیدوں پر کون کرے گا جن کی طرف موت بڑھ
رہی ہے گویا خدا نے مقرر کر دیا ہے تاکہ اس کا درد پورا ہو جائے۔“

اہم نے فرمایا اللہ نے جو مقدر کر دیا ہے وہی واقع ہوگا۔ (۲)

ایک اور موقع وہ ہے جب اہم گر بلا پیٹھے۔ وہاں پہنچ کر جب آپؐ نے اس مرز میں کا نام معلوم کیا اور لوگوں نے بتایا تو آپؐ نے فرمایا: ”لَقَدْ مَرَّ أَسَى بَهَذَا الْمَكَانِ عِنْدَهُ مَسِيرَةُ الْبِي صَفِيٍّ وَأَنَا مَعَهُ لَوْ قَعْتُ لَسَالَتْ عَنْهُ فَاسْتَعْرَسَ بِاسْمِهِ فَقَالَ هَاهُنَا مَحْطٌ رَكَابِهِمْ وَهَاهُنَا مَهْرَاقُ دِمَائِهِمْ. فَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ. فَقَالَ تَقُولُ لَأَنْ أَلْبِثَ مُحَمَّدٌ بِرُكُونِ هَاهُنَا“ (میرے بابا صلیبن جاتے ہوئے اسی مقام سے گزرے تھے میں بھی ان کے ساتھ تھا۔ آپؐ ٹھہر گئے تھے اور اس جگہ کے بارے میں پوچھا۔ جب آپؐ کو اس جگہ کا نام بتایا گیا تو آپؐ نے فرمایا یہی ان کے چاؤ کی جگہ ہے اور اسی مقام پر ان کا خون بہے گا۔ جب اس بارے میں آپؐ سے پوچھا گیا تو فرمایا: اہل بیتؑ مجھ سے کچھ لوگ یہاں چاؤ کریں گے)۔ (۳)

منزل خرمیہ پر ظہر کے بعد اہم آرام کرنے کے لیے لیٹے اور سو گئے۔ بیدار ہونے کے بعد گریہ کرنے لگے۔ حضرت علیؓ کبڑے رونے کی وجہ دریافت کی تو فرمایا: ”أَنَسَى رَابِعَتْ فَارَسًا عِلَى فَرَسٍ عِلَى وَفَقَ عِلَى فَالْإِمَامُ عَصْرًا لِحَاثَمِي بِجَهْدٍ وَالْمَنَابِ لَكُمْ تَسْرِعُ الْبِي الْجَنَّةَ لَعَلَّمَتْ أَنْ أَنْفَسَا لَقَدْ نَعِيتَ الْبَسَا“ (میں نے ایک گھڑ سوار کو دیکھا جو ہمارے پاس آ کر ٹھہر گیا اور بول اے حسین! آپؐ سرعت کے ساتھ اس سڑک کو

۱۔ بیہ۔ ۵ ج۔ ص ۸۱ اور دیکھیے تاریخ طبری۔ ۴ ج۔ ص ۳۹۱۔ اسی بات کو عبد اللہ بن جعفرؓ نے بھی لکھا ہے۔ دیکھئے نزہۃ الکاملاً ص ۸۱۔

۲۔ بغیر ج۔ ۵ ج۔ ص ۳۴

۳۔ حصار القلوب۔ ص ۲۵۳

مٹے کر رہے ہیں اور موت آپ کے لیے زیادہ تیزی کے ساتھ جنت کی طرف جارہی ہے۔ میں نے جان لیا کہ ہماری جانیں ہم سے جدا ہونے والی ہیں۔ (۱)

سبحانہما شراہم لے اپنی بہن سے فرمایا "یا اعضاءہا لسی راہبت جدی فی المصنم وای علیا واطمہ اُمی وأخی الحسن علیہم السلام فظالموا امک والحق الہنا عن قریب وقد واللہ یا اعضاءہا دنا الامر فی ذلک لاشک" (اے بہن! میں نے خواب میں اپنے مانا کو دیکھا ہے اور اپنے باپ علیؑ! ماں فاطمہؑ اور بھائی حسنؑ علیہم السلام) کو بھی دیکھا ہے۔ وہ کہہ رہے تھے کہ تم بہت جلد تار سے پاس آ جاؤ گے۔ اے بہن! بے شک اور خدا کی قسم اب وہ وقت قریب ہے۔ (۲)

اسی طرح شہر عاشور کے بارے میں مقول ہے کہ نام نے فرمایا میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس کے بعض اصحاب کے ساتھ دیکھا۔ آپ نے مجھ سے فرمایا "یا ہستی! انت شہید آل محمد وقد استشرت ہک السماوات و اہل الصبح الاعلیٰ فلیکن الظارک عندی الظیلة تعجل ولا تلغو" (اے میرے بیٹے! تو شہید آل محمدؑ ہے۔ آسمانوں اور اعلیٰ آسمانوں کے رہنے والوں نے تجھے بشارت دی ہے۔ تجھے آج رات میرے ساتھ اظہار کرنا ہے۔ جلدی کر دیر مت لگاؤ۔) (۳)

ایک اور مقام پر عیاد کی نقل کے حوالے سے امیر المومنین حضرت علیؑ علیہ السلام سے مقول ہے کہ آپ نے کوفہ میں خبر پر فرمایا "کیف انتم الذین اکم اہل بیت سیکم یومکم فویم جمعہم" (تم اُس وقت کیا کرو گے جب تمہارے نبیؐ کے اہل بیت تمہارے پاس اس حال میں لائے جائیں گے کہ ان کا طاقتوران میں کے کمزور کو اٹھائے ہوئے ہوگا؟) لوگوں نے کہا: ہم یہ کر دیں گے وہ کر دیں گے۔ نام نے اپنا سر ہلا کر فرمایا: کمزور دون ثم تعزودون ثم تعطون الہرالا ولا ہرقہ لکم۔ (۴)

یہ ان روایات کے نمونے تھے جو اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ نام حسینؑ اپنی شہادت سے پہلے ہی واقعہ کربلا سے آگاہ تھے۔ لیکن ظاہر بات ہے کہ صرف امام حسینؑ علیہ السلام ہی نہیں بلکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اپنی سیاسی زندگی میں فیصلہ سے استفادہ نہیں کرتے تھے سوائے اُس مواقع کے جب نبوت یا امامت کو ثابت کرنا مقصود ہو۔ نبی اکرمؐ اور ائمہ کرامؑ

۱۔ تہذیب الامام حسین۔ ص ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰

کاسیاسی طرز پر مل رہی ہو کرتا تھا جس کا ہم نے اپنی قلیل میں تذکرہ کیا ہے۔ غیب سے اس آگہی کے مواقع دو ہیں جب اللہ تعالیٰ (جبرئیل و غیب وغیرہ جیسی چیزوں کے ذریعے) کسی طریقے سے انہیں غیب سے آگاہ فرما دیا کرتا تھا۔ کیونکہ غیب ہماری طور پر صرف اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔ ہمارے لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور کریمہ اسلام معروضی حالات کی بنیاد پر اسوۂ عمل ہوتے ہیں۔ کہ غیب کی بنیاد پر زندگی کے طبیعی حالات میں تمام ناہنجوار امور کا طرز عمل یہی رہا ہے۔

اس حوالے سے کثرت کے ساتھ تاریخی اور کھائی بخش ہوئی ہیں جن کی اس کتاب میں مختصر نمائش نہیں اور اس بارے میں ایک جدا گانہ مقالے کی ضرورت ہے۔ اس کے باوجود ہم اجمالی طور پر اس کے بعض پہلوؤں پر نظر ڈالتے ہیں۔

کر بلا اور دینی اخراجات

جس وقت کر بلا کا واقعہ پیش آیا اس وقت اسلامی معاشرہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات مبارک کے آخری برسوں کے معاشرے سے بہت مختلف ہو چکا تھا۔ یہ بات درست ہے کہ اخراجات تدریجی طور پر آگے بڑھ رہے تھے لیکن بہت سے محققین کی نظر میں ان کی بنیادیں رحلت رسول کے بعد کے ابتدائی برسوں ہی میں پڑ چکی تھیں۔ یہ اخراجات ان معاملات میں تھے جن سے اہل سیاست آسانی سے فائدہ اٹھ سکتے تھے اور لوگوں کو بے وقوف بنانے اور اپنے ظلم و ستم کی توجیہ کے لیے ان سے استفادہ کر سکتے تھے۔ ان اخراجات کی پیدائش اور ان کے پھیلاؤ میں بنی امیہ نے اہم کردار ادا کیا۔ خصوصاً بیزید کی حکومت کے قیام سے یہ بات مکمل کر سامنے آگئی کہ بنی امیہ کی نظر میں اسلام کی کوئی اہمیت نہیں اور اس پر اعتقاد کا اظہار اپنی توجہات پر نقاب ڈالنے اور لوگوں سے اپنا اقتدار توں کرانے کے لیے تھا۔

امام حسین علیہ السلام بنی امیہ کو ظالم اور دشمن اسلام قرار دینے کے ساتھ ساتھ (۱) انہیں ایسے لوگ سمجھتے تھے جنہوں نے "شیطان کی طاعت کو قبول کیا ہوا ہے اللہ کی اطاعت کو چھوڑ دے ہوئے ہیں" لہذا کو ظاہر کیا ہے حدود و اُلیمیٰ کو معطل اور بیت المال پر ڈاکا لگا دیا ہے۔ (۲) ان لوگوں نے لہذا پیدا کرنے اور حدود و اُلیمیٰ کو معطل کرنے کے علاوہ بہت سے دینی ملائیم کی تحریف بھی کی تھی یا ناجائز باتوں کے لیے ان سے استفادہ کرتے تھے۔ یہاں ہم تاریخی شواہد کے ساتھ ان مفہیم کے کچھ نمونے پیش کر رہے ہیں جو کر بلا کے واقعات اور ان کی پیدائش میں موثر ثابت ہوئے

۱۔ الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۱۳۷

۲۔ انساب الاشراف۔ ج ۳۔ ص ۱۷۷ الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۱۳۷۔ تاریخ طبری۔ ج ۴۔ ص ۳۰۲۔ دوسری صدیوں میں امام نے فرمایا: "لا تروا ان الحق لا یعمل بہ وان الباطل لا یطاع عندہ" تاریخ طبری۔ ج ۴۔ ص ۳۰۵ ترجمہ: "اے مسکین! میں صاف کہہ رہا ہوں کہ حق اسے نہیں مانگا اور باطل اسے نہیں مانگا" طرح امام نے فرمایا: "کلن السنة قد اصبحت وان البدهة قد اصبحت" تاریخ طبری۔ ج ۴۔ ص ۲۶۶

تین مضمون ”اطاعت و امام التزام جماعت اور بیعت توڑنے کا حرام ہونا“ اور رائج ترین سیاسی اصطلاحات تھیں جن سے خلفہ استفادہ کیا کرتے تھے۔ شاید یہ کہا جاسکے کہ مذکورہ تین مضمون خلافت کی بنیاد اور اس کی بقا کے ضامن ہوا کرتے تھے۔ یہ تینوں اصطلاحات صحیح اصول تھے جو بہر طور اسلام کے دینی سیاسی مفہیم میں شمار ہوتے تھے اور عقلی اعتبار سے بھی معاشرے کی بقا اور جماعت کے لیے ان کو ملحوظ رکھنا ضروری تھا۔

اطاعت امام سے مراد مقتدر نظام کی نبردی ہے۔ اہم سوال یہ ہے کہ حاکم کی نبردی کس حد تک کی جانی چاہیے؟ کیا صرف امام عادل کی طاعت واجب ہے یا یہ کہ ظالم بادشاہ کی بھی اطاعت کرنی چاہیے؟ اس سے پہلے ہم حضرت عثمان کی خلافت کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے تفصیل کے ساتھ یہ بحث چاں کر چکے ہیں آپ اسے وہیں پر دیکھ سکتے ہیں۔

التزام جماعت یعنی بغاوت اور شورش سے پرہیز ہر ایسے اقدام سے اجتناب جس سے اتحاد و اتفاق کو نقصان پہنچے اور اسلامی معاشرے کے عدم استحکام کی راہ ہموار ہو۔ اس حوالے سے اہم سوال یہ ہے کہ کیا ظالم حکومت اور فاسق حکمران کے سامنے بھی ہر صورت میں ماموش رہا جائے؟ اور کیا ہر مخالف آدمی کو یہ کہہ کر کہہ ”جماعت“ میں رشتہ اٹھائے اور ”تفرقے“ کا سبب ہے سورہ التزام ضمیر پایا جاسکتا ہے؟

بیعت نہ توڑنے کو اسلام میں اس عنوان سے سراہا گیا ہے کہ یہ اپنے عہد سے وفاداری ہے۔ بیعت اور عہد توڑنے کی بہت زیادہ مدت کی گئی ہے اور واضح ہے کہ یہ بات سیاسی مسائل میں انتہائی مثبت کردار ادا کرتی ہے۔ لیکن کیا یہ یہ جیسے خلیفہ کی بیعت نہ کرنا یا انکی بیعت توڑ دینا اور مسلمانوں کی جماعت میں تفرقہ پڑ جانا بھی عہد توڑنے کی حرمت کے طور پر دیکھا جائے گا؟ یا ہمیں ایسی صورت حال کو مستحکم ٹھہر کر مانا چاہیے؟ جیسا کہ پہلے جان کیا جا چکا ہے بنی امیہ اور ان کے بعد بنی عباس کے خلفائے بھی ان معاہدہ کی تحریک شدہ شکل سے استفادہ کرتے ہوئے (جس میں کوئی قید و شرط نہیں تھی) لوگوں کو اپنی حکومت قبول کرنے پر آمادہ کیا۔

جب معاویہ اپنے بیٹے یزید کے لیے بیعت لے رہے تھے تو مخالفین کو یہ کہہ کر بیعت پر آمادہ کرنے کے لیے دھمک دینے لگے۔ حضرت عائشہ بیعت کے مخالفوں میں شامل تھیں کیونکہ بہر حال اُن کے بھائی محمد بن ابوبکر معاویہ کے ہاتھوں شہید ہوئے تھے۔ جب بیعت کی بات شروع ہوئی تو معاویہ نے حضرت عائشہ سے کہا: میں نے یہ کہنے کے لیے تمام مسلمانوں سے بیعت لے لی ہے۔ کیا آپ اس بات کی اجازت دیں گی کہ ”ان مصلح الناس عہودہم“ میں لوگوں کو ان کے کہے ہوئے عہد اچان سے غلام کر دوں؟ حضرت عائشہ نے کہا: انی لا اری ذلک ولكن علیک بالرفق والتبلی (۱)

(میں اس بات کو جائز نہیں سمجھتی، لیکن تم بھی لوگوں کے ساتھ رری اور ملائمت سے پیش آؤ)۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مفہوم کے زیر اثر کس طرح حضرت عائشہ بھی راضی ہو گئیں۔

ابہ آئے اسی حوالے سے ایک اور نمونہ ملاحظہ فرمائیے:

ابو اسحاق کہتا ہے کہ ان طسمیر بھلسی معما ثم بقول اللهم انک تعلم انی ضریف فاعطیر لی۔ قلت کہف بعطیر اللہ لک ولقد اغنت علی قتل ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال ویحک کہف نصح ان هؤلاء امرؤا ہامر فلم یخالفا ہم کنا شر اس ہذا الحمر السقاء قلت ان ہذا لعذر فیہیح فانما الطاعذ فی المعروف (شر ابن ذی الجوشن) اسے ساتھ نماز پڑھا کرتا تھا۔ وہ نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر خدا سے دعا کیا کرتا تھا کہ ہارا لبا تو جانتا ہے کہ میں ایک شریف انسان ہوں مجھے بخش دے۔ میں نے اس سے کہا: خدا تجھے کیسے بخشے گا؟ حالانکہ تو نے فرزند رسولؐ کے قتل میں مدد کی ہے؟ شریف نے کہا: ہم نے کیا کیا ہے؟ اسے امیروں نے ہمیں حکم دیا کہ یا کرہ ہم ان کی مخالفت نہیں کر سکتے تھے۔ کیونکہ اگر ہم ان کی مخالفت کرتے تو پانی لانے والے گدھوں سے بدتر ہوتے۔ میں نے اس سے کہا: یہ ایک قبیح عذر ہے۔ اطاعت صرف نیک کاموں میں ہوتی ہے)۔ (۱)

ابن زیاد نے بھی حضرت مسلم بن عقیل کی گرفتاری کے بعد ان سے کہا تھا: یما شقاق اخرجت علی امامک وشفعت عسا المسلم (اے نافرمان! تو نے اپنے مام پر خراج کیا اور مسلمانوں کے درمیان پھوٹ ڈالی)۔ (۲) لیکن حضرت مسلم جو اس انحرافی طرز فکر کے سامنے والے نہ تھے انہوں نے اسے بالکل درست جواب دیا اور فرمایا کہ معاذ یہ بے خلافت کرامت کے دھماکے سے حاصل نہیں کیا تھا بلکہ وحی پیغمبرؐ کے ساتھ چالاک کر کے غلبہ حاصل کیا اور غنڈت کو ٹھسپ کیا تھا۔

جب امامؑ مکہ سے روانہ ہو رہے تھے تو اس وقت حاکم مکہ مرو بن سعید بن عامر کے نائبوں نے آپ سے کہا: الا تعفی اللہ تعبرح عن الجماعة وتفترق بین هذه الامة (کیا آپ کو خدا کا خوف نہیں کہ آپ مسلمانوں کی

۱۔ اس میں ذخیرہ ابن۔ ج ۳، ص ۱۵۱ (طبع ۱۳۷۵ھ۔ ج ۲، ص ۵۰۰) ترجمہ: امام حسینؑ کے صلہ ۱۹ میں مہارت اس طرح سے ہے کہ کسان شمر بن ذی الجوشن العنابی لا یکاد اولایحضر الصلوۃ معنا فبجی بعد الصلوۃ یبھتلی لم یقول: اللهم اعطیر لی فانی کریم لم تبصر اللہم قال فقلت له انک لیسۃ الراہی یوم تسارع الی قتل ابن بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال: دعنا منک یا اب اسحاق فلوک کما یقول واصحابک کما شہد من الحمر السقاء ات۔

جماعت سے نکل کر امت کے درمیان اختلاف پیدا کر رہے ہیں؟)۔ (۱)

ابن زیاد کا ایک سپہ سالار عمرو بن حجاج خریہ کہا کرتا تھا ہم نے امام کی اطاعت کو نہیں چھوڑا اور جماعت سے کنارہ کشی اختیار نہیں کی۔ (۲) وہ ابن زیاد کے سپاہیوں کو بھی نصیحت کیا کرتا تھا کہ "اتقوا مطاعتکم و جماعتکم ولا تسولوا الناس فضل من مری عنہم و عفاف الامام" (اطاعت اور جماعت کے پابند رہو اور ایسے شخص کو فضل کرنے میں کسی شک و شبہ میں مبتلا نہ ہو جو دین سے خارج ہو گیا ہے اور جس نے امام کی مخالفت کی ہے)۔ (۳)

عبداللہ بن عمرؓ جیسے افراد جو اہل سنت کے قہم اور روایات کے محدثین میں شمار ہوتے ہیں سمجھتے تھے کہ اگر لوگ پر یہ کی بھی بیعت کر لیں تو وہ بھی اسے قبول کر لیں گے۔ انہوں نے معاویہ سے وعدہ کیا تھا کہ "انما اذا اجتمع الناس علی امسک یسوزہم اھلنا" (جب سب لوگ تیرے پیچھے پر یہ کی بیعت کر لیں گے تو میں بھی اسکی مخالفت نہیں کروں گا)۔ (۴) وہ امام حسینؑ سے بھی کہا کرتے تھے آپ مسلمانوں کی جماعت میں تفرقہ نہ ڈالے۔ (۵) عبدالرحمن بن عوف کی بیٹی عمرہؓ جیسے لوگوں نے بھی امام کو لکھا کہ "اطاعت" کی حرمت کا پاس رکھیے اور جماعت اور اس کی مخالفت کے پابند رہیے۔ (۶)

اسلامی معاشرے میں ایک اور دینی اعراف "عتیدہ و جز" تھا۔ اس عتیدہ سے سے واقعہ کر بلا سے پہلے بھی فائدہ اٹھایا جاتا تھا۔ لیکن ابتدائے اسلام میں معاویہ اس کے بیزد تھے اور ابو بلال عسکری کے بقول معاویہ اس کے ہانی تھے۔ (۷) قاضی مجد بھارتی بھی اس جانب اشارہ کرتے ہوئے کہ معاویہ "عمرہ" کے موسس تھے اس بات کی تائید میں معاویہ کے

۱۔ سنن ترمذی۔ ج ۳۔ ص ۵۸۹۔ اسی پر بیکن نے کہا کہ بہت سے لوگ خصوصاً اہل شام امام حسینؑ کو حدیثی (امام پر خروج کرنے والا) سمجھتے تھے اور ان کی (سورۃ) تغیر کیا کرتے تھے۔

۲۔ ایضاً۔ ص ۵۸۵

۳۔ ایضاً۔ ص ۳۳۶

۴۔ ترمذی۔ الامام حسینؑ۔ ص ۱۹۴۔ خود معاویہ کے جہول ابن عمر ایک بڑا دلہن تھا (ابن حاتم۔ ج ۴۔ ص ۲۶۷) اس نے امام حسینؑ سے بھی کہا خروج نہ کیجئے مگر سے کا کہیے اور اس میں شامل ہو جائیے جس میں سب لوگ داخل ہو گئے ہیں۔ دیکھئے المغترب۔ ج ۵۔ ص ۳۹ ترمذی۔ الامام حسینؑ۔ ص ۱۶۶

۵۔ لال فی الارض۔ ج ۳۔ ص ۱۷۷

۶۔ ترمذی۔ الامام حسینؑ۔ ص ۲۷۷

۷۔ دکن عسکری۔ ج ۲۔ ص ۱۳۵

چند چپ فھرے نقل کیے ہیں۔ (۱)

یزید کی بیعت کے متعلق حواشیہ کا کہنا تھا۔ ان امور پر یہ قضاۃ من القضاء' ولیس للقضاء المعروف من امرهم۔ (یزید کا مسئلہ قضائے الہی میں سے ایک قضا ہے اور کسی کو اس میں اختیار حاصل نہیں ہے)۔ (۲)

عبید اللہ ابن زیاد نے بھی امام محمد علیہ السلام سے کہا تھا۔ اولم یفعل اللہ علیہا؟ (کہ خدا نے علی (اکبر) کو قتل نہیں کیا؟) امام نے فرمایا۔ "کن لسی اع یقال له عسی اکبر منی لئلہ الناس" (میرا ایک بھائی تھا جسے علی کہتے تھے وہ مجھ سے بڑا تھا) سے لوگوں نے نقل کر دیا۔ (۳)

جب عمر بن سعد پر اعتراض کیا گیا کہ اس نے "رے" کی حکومت کی خاطر امام حسین کو کیوں قتل کیا؟ تو اس نے کہا یہ کام خدا کی جانب سے مقدر ہو چکا تھا۔ (۴)

کعب الاہبار بھی جب تک زندہ تھا، طیب گوئی کیا کرتا تھا کہ حکومت بنی ہاشم کو نہیں ملے گی۔ (حالانکہ بعد میں حبشیوں اور علویوں دونوں کو شش طبرستان میں اقتدار ملا) اسی بات کو عبید اللہ ابن عمر سے بھی نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے کہا تھا: فاذا رايت الہاشمی قد مدک الرمان فقد هلك الرمان (جب تم دیکھو کہ کسی ہاشمی فرد کو اقتدار ملا ہے تو سمجھ لو کہ زمانہ ہے انہما کو پہنچ گیا ہے)۔ (۵) ابن اثیر افادات کا نتیجہ آگے چل کر یہ برآمد ہوا کہ اہل سنت نے امام حسین کے قیام کو کبھی بھی فساد اور بدعنوانیوں کے خلاف قیام نہ سمجھا بلکہ اسے صرف ایک غیر قانونی "شورش" قرار دیا۔ (۶)

شیعوں پر واقعہ کربلا کے سیاسی اثرات

تاریخ میں واقعہ کربلا کا شائع تشیع کو تشکیل دینے والے حوادث میں ہوتا ہے۔ اس سے پہلے شارہ ہو چکا ہے کہ تشیع کے بنیادی عقائد و خصوصاً اس کا بنیادی ترین اصول یعنی امامت، خود قرآن و سنت میں ملتا ہے۔ لیکن معاشرے میں موجود دوسرے گروہوں سے شیعوں کی علیحدہ شناخت بتدریج عمل میں آئی ہے۔ حضرت علی علیہ السلام کے دور خلافت کی حامی سنت اور افکارے شیعوں کو لکری غلطی سے کافی حد تک منظم کیا تھا۔ بنی امیہ نے خود ساختہ اسلام کی حمایت کیا کرتے تھے اور

۱۔ فضل الامیر بنی و طبقات المسترشدین ص ۱۳۲

۲۔ الامامہ فیہما ص ۱۸۳ ج ۱

۳۔ ترجمہ الامام حسین ص ۱۸۸

۴۔ طبقات النکبری ج ۵ ص ۱۳۸

۵۔ ترجمہ الامام حسین ابن مبارک ص ۱۹۳

۶۔ تاریخ اسلام بحسب تاریخ محمد بنی ج ۸۱ (انگریزی متن) اور دیکھئے: افکار اسلامی القبط ص ۴۷، ۴۸

اس وقت تک معاویہ کی پالیسیوں کی وجہ سے حقیقی اسلام سے اس کا قاطع اور دونوں کی مابینیت میں فرق سامنے نہیں آ سکا تھا۔ جس پر یہ کہ خلیفہ بننے نے اس فرق کو بالکل واضح کر دیا۔ واقعہ کر بلا کے نتیجے میں اموی اسلام سے متاثر تمام اسلامی گروہوں سے شیعوں کا اختلاف اور امتیاز مکمل کر سامنے آ گیا۔ اس کے بعد دوسرے گروہوں سے شیعوں کو (ایک ایسے گروہ کی حیثیت سے جو حضرت علیؑ اور ان کے جانشینوں کی سنت اور سیرت کا پیرو ہے) مکمل طور پر جدا اور علیحدہ پہچانا ممکن ہو گیا تھا۔

شیعوں کے درمیان ایک گروہ براہِ اعتبار سے ائمہ عظیم اسلام کا تابع تھا وہ انہیں اسی رسول سمجھتے تھے اور اس بات کے قائل تھے کہ ائمہ کو خود رسول کریمؐ نے منتخب کیا ہے۔ دوسری طرف عراق اور بعض دوسرے علاقوں کے کچھ گروہ ایسے بھی تھے جو صرف علویوں کی اسویں پر ریزی کے قائل تھے اور ان کی شیعیت اس اسی حد تک محدود تھی۔ (۱) کر بلا میں امام حسینؑ کے ساتھ شہید ہونے والے لوگ وہ شیعہ تھے جو امامت کو صرف حضرت علیؑ اور ان کی اولاد کا حق سمجھتے تھے۔ خود امام حسینؑ نے کئی مرتبہ لوگوں سے کہا تھا کہ حق کو اس کے حقدار کے حوالے کریں اور ان کی مدد کریں کیونکہ اسویں نے اس حق کو غصب کر لیا ہے۔ (۲) ایک موقع پر آپؑ نے فرمایا: ”ایھا الناس انما ابنِ رسول اللہ و من اولہ و من اولیٰ ہذہ الامور علیکم من ہذلاء المذہب مالیس لہم۔“ (اے لوگو! میں تمہارے رسول کی بیٹی کا بیٹا ہوں اور تم پر ان امور کی وصیت کے لیے ہم ان لوگوں سے زیادہ حقدار ہیں جو انکی جگہ کا دعویٰ کر رہے ہیں جو ان کی نہیں)۔ (۳) ایک اور جگہ پر آپؑ نے فرمایا: ”وانما احق من شعیری فقر ابنتی من رسول اللہ۔“ (رسول اللہ سے قربت کی وجہ سے میں کسی اور سے زیادہ حقدار ہوں)۔ (۴)

امام کے علاوہ آپ کے اصحاب نے بھی مختلف مرتبوں پر اسی اعتقاد کو تکرار اور نظم کے ذریعے بیان کیا۔ چنانچہ حضرت مسلم بن عقیلؓ نے اس زیادہ سے کہا: خدا کی قسم معاویہ ظالم و فاسق نہیں ہے بلکہ اس نے مکاری سے اسی تکفیر پر غلبہ کر کے اس کی خلافت کو غصب کیا ہے۔ (۵) کر بلا میں امام کے ایک صحابی عبداللہ بن عبد اللہ نے کہا: میں نے

۱۔ ہم نے اپنی کتاب ”تاریخ شیعوں اور ائمہ“ میں اس بار سے بھی کئی حد تک گفتگو کی ہے۔

۲۔ انساب الاشراف۔ ج ۳ ص ۵۶۰ ج ۴ ص ۵۳۵

۳۔ فتوح۔ ج ۵ ص ۱۱۷

۴۔ بیضا۔ ج ۵ ص ۱۳۳

۵۔ بیضا۔ ج ۵ ص ۹۸

انسابن عبد اللہ من آل یسرن

ہمسی علی دین حسین و حسن

”میں آپ بنی ہاشم سے عہد امانہ کا بیٹا ہوں اور میرا دین وہی ہے جو حسین اور حسین کا دین ہے۔“ (۱)

اسی طرح حجاج بن مسروق نے امام حسین سے مخاطب ہو کر کہا

ایوم القی جدک النبی

لحم اباک ذی الندی علیا

ذیک الندی مصروفہ و عینا (۲)

”آج میں آپ کے جد نبی اکرم کا دیہار کروں گا۔ پھر آپ کے والد علی مرتضیٰ سے ملاقات کروں گا کہ

خمنیں ہم وہی رسول سمجھتے ہیں۔“

ہلال بن النخعی ایک شعر میں کہتے ہیں۔

انا الغلام النعمی البعلی

ہمسی علی دین حسین و علی

”میں ہی نسیم اور نکلی کا جوان ہوں اور میرا دین وہی ہے جو حسین اور ان کے باپ علی کا دین ہے۔“ (۳)

عثمان بن علی بن ابی طالب نے بھی شعر میں کہا:

انی انا عتدین ذو المعاصر

ہمسی عم النعمی الطاہر

و سید الکبار و الاحساہر

”میں عثمان صاحبہو مطاخر ہوں۔ میرے والد پاک کردار والے علی ہیں۔ میں بنی ہاشم طاہر کے چچا زاد کا بیٹا

ہوں۔ حسین کا بھائی ہوں جو منتخب شدہ لوگوں میں سے منتخب ترین ہیں۔ بنی ہاشم اکرم اور وحی کے بعد چھوٹوں

بڑوں کے سید و سردار ہیں۔“ (۴)

۱۔ الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۱۹۳

۲۔ الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۱۹۹

۳۔ الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۲۰۱

۴۔ الفتوح۔ ج ۵۔ ص ۲۰۶

نافع بن ہلال نے کہا:

انا الجملی انا علی دہس علی

”میں جمل بنوں اور علی کے دین پر ہوں۔“

ان کے منہ پر عین دشمن کی تونج کے ایک سپاری نے کہا ”انا علی دہس عثمان“ میں دین عثمان پر

ہوں۔ (۱)

ان اشعار اور اسی طرح دوسرے اشعار سے جو عباس بن علیؑ اور دوسروں سے متعلق ہیں بخوبی معلوم کیا جاسکتا ہے کہ اصحاب اہم کا فہمی عقیدہ صرف سیاسی حمایت کی حد تک نہیں تھا بلکہ اس میں اس کا اعتقاد ہی پہلو بخوبی دیکھا جاسکتا ہے۔

دنام حسینؑ کی شہادت کی حکمت

کر بلا کی تحریک: ایک مقدس مذہبی تحریک کے موافق سے نیز ایک انقلابی قسم کی سیاسی تحریک کے طور پر شیعوں کی سیاسی فکر میں ان سب عقائد کی حامل تحریک ہے۔ یہ تحریک احکام دین کے احیاء دینی اور سیاسی بغیرافات کے خاتمے اور اسوی نظام کی جگہ علوی حکومت اور نظام امامت کے قیام کے لیے ایک انقلاب تھا۔

کر بلا کی تحریک اپنے مقاصد کے حصول کے واسطے (angle) سے ایک قسم کی شکست سے دوچار اور ایک قسم کی کامیابی سے ہمکنار ہوئی۔ اگر یہ مان لیا جائے کہ اس تحریک کا مقصد اسوی حکومت کا خاتمہ اور حکومت علوی کا قیام تھا تو یہ سیاسی لحاظ سے شکست سے دوچار ہوئی۔ لیکن اگر اسلامی معاشرے میں بنیادی معنوی اور دینی اہداف کے استحکام کو مد نظر رکھا جائے تو یہ تحریک ایک معنوی کامیابی سے ہمکنار ہوئی۔ جو شخص اسوی حکومت کے خاتمے کو امام حسینؑ کے مقاصد میں شمار نہیں کرتا وہ شاید یہ سیاسی شکست کے نظریے کو بھی قبول نہ کرے۔

حقیقت یہ ہے کہ کر بلا کی تحریک کو اولاً اہل کواں کی حکومت دلانے کی انتہائی ممکنہ سیاسی کوشش قرار دینا چاہیے۔

اس بات کی وضاحت کے لیے در تفصیل سے بیان کی ضرورت ہے۔

اس بات میں معمولی سا بھی شک نہیں کہ حضرت علیؑ رسول اللہؐ کے بعد اپنے آپ کو اپنے حق سے محروم سمجھتے تھے۔ لیکن آپؑ سے بعض وجوہات کی بنا پر حاسوشی اختیار کی۔ آپؑ کو حضرت عمرؓ کے بعد اس بات کی توقع تھی کہ حق حقدار کو مل جائے گا۔ اس بارے میں خود آپؑ نے اور مقدادؓ اور عمارؓ جیسے آپؑ کے قلم شیعوں نے کوشش بھی کی۔ لیکن ان کوششوں کا کوئی نتیجہ برآمد نہیں ہوا۔ اس کے بعد حضرت عثمانؓ کے دور میں امامت نے محسوس کیا کہ اب ان نئے حالات میں معاشرے کی

قیادت کے لیے کامیابی کا امکان بہت کم ہے۔ اس کے باوجود لوگوں کے اصرار نے آپ کی میدان میں اضافہ کیا۔ لیکن معاشرے کی صحیح قیادت کے لیے آپ کے چار ساس نوادہ کے سخت تدابیر کے بعد یہ امید بھی ٹوٹ گئی۔ امام حسنؑ نے بی امید کے ساتھ جو محمدؐ کو ششیں کیس وہ بھی جلد ہی ناکامی سے دوچار ہوئیں۔ اب یہاں معاویہ کے مرنے تک بیس سال انتظار کرنا تھا۔ امام حسینؑ نے اس مدت میں صبر کیا۔ مگر چہ اس دوران آپ معاویہ پر سیاسی جو لے سے اور خاص طور پر بعض شیعوں کے نقل کے حوالے سے اعتراضات کرتے رہتے تھے۔

معاویہ کی زندگی کے آخری برسوں میں یزید کی ولی عہدی کا معاہدہ پیش آیا۔ امام حسینؑ نے اس کی مخالفت کی لیکن کوئی امید نہیں تھی۔ اس کے باوجود امام حسینؑ علیہ السلام امام ہونے کی حیثیت سے اس بات کو برداشت نہیں کر سکتے تھے۔ یزید کے مسند نشین ہونے کے بعد اس صورتحال پر اعتراض کے طور پر امام مکہ تشریف لے آئے۔ یہ وہ موقع تھا جب مشرق کی جانب سے میدان کی کرن دکھائی دی۔ عراق سے کئی مرتبہ ناخوش کن تجربات ہوئے تھے لیکن یہ حالات میں کیا کیا جاسکتا تھا؟ مگر کوئی قدم نہ کرنا تھا تو یہ شام یا حجاز میں نہیں بلکہ صرف عراق میں ہی ممکن تھا۔ کیا یہ ممکن تھا کہ عراقی مسلمانوں کی مدد سے جن میں شیعہ بھی تھے، اموی حکومت کا تختہ الٹ کر ملوی حکومت قائم کی جاتی؟ جہاں حالات ایسی وسیع پیمانے پر وہ حمایت جس کی خبریں امام کو مل رہی تھیں وہ کسی حد تک اس بات کی تائید کر رہے تھے۔ امام نے وقت صالح نہیں کیا، لیکن جب آپ کو وہ کے نزدیک پہنچے تو حالات بدل چکے تھے۔ آپ اس زیادہ کے لشکر کے مقابل تھے۔ ہر تسلیم فرم کرنے اور بیعت کر لینے کا مطالبہ ہوا لیکن امام نے قبول نہ کیا۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ آپ اپنے محدود ساتھیوں کے ہمراہ سرزمین کربلا پر شہید ہو گئے۔

یہ روضہ است اس بات کی تشریح کے لیے کی گئی ہے جس کی جانب ہم نے ابھی چند سطر پہلے اشارہ کیا تھا اور وہ یہ کہ کردہ کی تحریک ایک ایسے معاشرے میں جو اس دور میں مسلمانوں کا معاشرہ کہلاتا تھا ملوی حکومت کے قیام کے لیے انتہائی محکمہ سیاسی کوشش تھی۔

کربلا میں خاندان ابوطالب کے ممتاز افراد شہید ہوئے۔ اس زمانے میں اس خاندان کے ممتاز افراد میں سے محمد بن حنفیہؑ، علی بن حسینؑ اور عبداللہ بن جعفر کے علاوہ کوئی زندہ نہیں رہا۔ لہذا تصور کیا جاسکتا ہے کہ یہ اقدام کس قدر خطرناک تھا کہ اس سے ہمارے خاندان ہائیت کے خاتمے کا اندیشہ تھا۔

اب اس خاندان کے باقی ماندہ افراد کو کیا کرنا چاہیے تھا؟ مگر کوئی امام زین العابدینؑ کی زندگی سے واقفیت رکھتا ہو تو وہ باآسانی یہ کہہ سکتا ہے کہ امام نے مسکری پالیسی کو مکمل طور پر خیر ہاد کہہ دیا تھا۔ اس دور میں کسی سیاسی (فونی) اقدام کو کالعدم سمجھ لیا گیا تھا۔ امام نے نہ تو کسی اور سیاسی قیام کے بارے میں سوچا اور نہ اس عرصے میں نئی امید کی مخالف سیاسی

(مسکری) تحریکوں حتی عسویوں کے طرفداروں سے بھی تعاون نہ کیا۔ اگرچہ شاید امام کو ان سے بھردری ہو۔ اس بارے میں امام کا فیصلہ اس قدر اہل تھا کہ آپ مدینہ میں ایک مقبول علمی شخصیت کے طور پر علمی کاموں میں مشغول رہے اور سداۃ معاشرے کے برہنہ کو اپنے پرہیزگار علمی دسترخوان سے مستفیض کیا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اگر امام کے اقدامات میں معمولی سی بھی سیاسی جوہروں کی جاتی تو آج اس شاہ زہری اور اس جیسے دوسرے افراد کے کام میں آپ کی اتنی تعریف و تجویز نظر نہ آتی۔ اس طرز عمل کے باوجود امام اپنے شیعوں کے لیے بطور امام باقی رہے۔ امام کی نفاذ امام کی دعائیں اور امام کی شخصیت فیصلی امامت کے ایک آئینہ کی حیثیت سے شیعوں میں قبول کی گئی۔

امام زین العابدین کے بعد شیعہ تحریک دو گروہوں میں تقسیم ہو گئی۔ ایک نے آپ ہی کے نقش قدم کی پیروی کی اور دوسرے نے انقلابی راستہ اپنایا۔ پہلے گروہ کی قیادت امام زین العابدین کے بیٹے امام محمد باقر (م ۱۱۴۰ یا ۱۱۷۰ھ) کے پاس تھی اور دوسرے گروہ کی قیادت امام مجاہد کے چھوٹے بیٹے ربیع بن علی (م ۱۲۲ھ) کے ہاتھ میں تھی۔ شہادت کے وقت اس کی عمر پچیس برس سے کچھ ہی زیادہ تھی۔ ربیع اپنے بھائی کا احترام کیا کرتے تھے لیکن انقلابی طرز عمل پر پورا یقین بھی رکھتے تھے۔ جس زمانے میں انہوں نے اپنی مسکری تحریک کا آغاز کیا اس زمانے میں ان کے بھائی اس دنیا میں نہیں رہے تھے اور ان کے والد گرامی کے شاگردوں کی قیادت اسی پالیسی کے مطابق ان کے فرزند امام جعفر صادق کے ہاتھ میں تھی۔

گروہ کے شیعہ دھمکوں میں تقسیم ہو چکے تھے۔ کچھ لوگ زید کی حمایت میں انقلابی طرز عمل کے معتقد تھے جبکہ کچھ لوگ امام جعفر صادق کا تابع کرتے ہوئے امام زین العابدین اور امام محمد باقر کی سیاست پر گامزن تھے۔ دوسرے گروہ سے تعلق رکھنے والے لوگ ربیع کے لیے مکمل احترام کے قائل تھے مگر ان کی شخصیت کی تعریف کرتے تھے حتیٰ ان کے قیام کو بھی غلو میں مبتلا نہ رہا۔ سچے تھے لیکن انقلابی طرز عمل کے قائل نہ تھے۔ امام جعفر صادق جو اس وقت امامی شیعوں کی تنظیم و تنظیم کے دوسرے دار تھے انہیں اس تحریک کا نتیجہ شہادت کے سوا کچھ اور نظر نہیں آتا تھا۔

قابل توجہ نکتہ یہ ہے کہ زید نے جب یہ دیکھا کہ جو شیعوں کا ایک گروہ ان کے ساتھ تعاون نہیں کر رہا اس وجہ سے کہ ان کے ساتھیوں کی تعداد کم ہے انہوں نے دوسرے قیام گروہوں سے مدد کی درخواست کی۔ لہذا اس بات کے بھڑت شواہد پائے جاتے ہیں کہ قیام فرقوں کے افراد ان کے قیام میں شریک ہوئے تھے اور ان کے ساتھ بھردری کے جذبات رکھتے تھے۔

یہ مسئلہ بھی غیر شیعوں کی قیام میں شرکت ان حدود سے نکلنے کے مترادف تھا جو شیعوں نے اپنے لیے بنائی ہوئی تھیں۔ واضح کرنا کے بعد شیعوں کا عام مسلمان معاشرے پر سے اعتقاد ختم ہو چکا تھا۔ بالفاظ دیگر وہ انہیں صحیح اسلامی

راستے سے دور رکھتے تھے۔ یہ زیادہ ان حدود سے باہر نکل چکے تھے اور حتیٰ خوارج میں سے بھی کچھ لوگوں نے ان کے قیام میں شرکت کی تھی۔ آرامی شیعہ بھی "اصحاب سیف" بننا چاہتے تو ان کے پاس بھی صرف وہی راستہ تھا جو یہ نے اختیار کیا۔ کیونکہ شیعوں کی محدود تعداد کے پاس ایک بڑی تحریک برپا کرنے کی قوت نہ تھی۔

اب یہاں مشکل یہ پیش رہی تھی کہ اگر کوئی انقلابی تحریک تمام فرقوں کے تعاون سے چلی جاتی تو نہ صرف یہ کہ اس کی پائیداری مشکوک ہوتی بلکہ یہ بھی ضروری ہو جاتا کہ شیعہ اپنی فتاداری اور لقمہ حدود سے دوری اختیار کرے۔ علاوہ ازیں، اگر ایسی کوئی تحریک کامیابی سے ہلکا ہو جاتی تو کامیابی کے بعد اس کے پاس صرف وہی راستہ ہوتا جس پر بنی عباس چلے تھے۔ ہم جانتے ہیں کہ بنی عباس نے شیعہ تحریک کو منظم کیا تھا، لیکن جب وہ کامیاب ہوئے تو یک سنی معاشرے پر شیعہ حکومت قائم نہیں کر سکے۔ اس وقت صرف یہ بات ممکن تھی کہ ایک انتہائی سخت اقدام کے ذریعے معاشرے کو بالآخر دوسرے راستے پر لا آجائے۔

اس مقدمے کو مد نظر رکھتے ہوئے اب سوال یہ ہے کہ شیعہ ان ائمہ نے جو راستہ اختیار کیا اور جو "اصحاب سیف" کی ہوئے "اصحاب امامت" کے طور پر پیچھے جانے لگے تو تحریک کو بلا کس عنوان اور کس فحیل کے ساتھ شیعوں میں باقی رہی؟ بالفاظ دیگر ریہیوں کے لیے تو کربلا ایک مسلح انقلابی تحریک کا عنوان رکھتی تھی جس کی زیادہ ان کے بیٹے یحییٰ کی تحریک کے ذریعے بیرونی کی گئی لیکن شیعہ ان ائمہ نے کس طرح واقعہ کربلا کی تحلیل کی؟

ہم نے یہ فرض کیا ہوا ہے کہ اصولی طور پر واقعہ کربلا کے حوالے سے دو طرح کے نظریات پائے جاتے ہیں اور دونوں طرح کے نظریات کے درمیان دوسرے نقطہ ہائے نظر بھی موجود ہیں جو ان دونوں میں سے کسی ایک کی طرف مائل ہیں۔ ایک نظریے کی رائے واقعہ کربلا صرف امام حسین کے ساتھ مخصوص ایک ایسا واقعہ ہے جس کے خاص مقاصد ہیں۔ دوسرے نظریے کے مطابق کربلا کی تحریک ایک سیاسی تحریک ہے جو مکمل طور پر حکومت کی سرنگونی یا کسی بھی دوسرے سیاسی مقصد کو سامنے رکھ کر چلائی گئی تھی۔ یہاں ہمارا مقصد اس بات کی نشاندہی کرنا ہے کہ صوفیانہ نظریات کے پنے کی زمین کس طرح ہموار ہوئی تھی۔ بنی الحاکم میں اس نکتے کو قبول کرنا پڑے گا کہ ہر زمانے میں شیعوں کو درپیش اندرونی یا بیرونی مسائل اور دشواریوں کی وجہ سے شیعوں کے درمیان ان میں سے کوئی ایک نظریہ غالب رہا ہے۔ یہاں ہم ان نظریات کے بارے میں تجزیہ کرتے ہوئے تاریخی روش کو ایک طرف رکھ کر زیادہ تر فکری مسائل کا تذکرہ کریں گے۔

جذبائی اور سیاسی نقطہ نظر

واقعہ کربلا کا ایک پہلو جذبات اور احساسات کا پہلو ہے۔ ہم جانتے ہیں کہ کربلا میں خاندان رسالت کے سوا

سے زیادہ افراد کے انتہائی المناک انداز میں قتل کیے جانے اور اس واقعے کی بے رحمانہ کیفیت کی وجہ سے شیعہ معاشرے کے سینے پر ایک گہرا اور بڑا زخم پیدا ہو گیا تھا۔ یہ حادثہ ہر اعتبار سے اہم اور قابل توجہ تھا۔ فوراً ہی شیعوں میں اس کا جذباتی اثر ظاہر ہو گیا تھا۔ تو بین وہ پہلا گروہ تھا جس میں اس واقعے کے جذباتی پہلو نے سناڑ کیا اور کیونکہ وہ اس سلسلے میں اپنے آپ کو قصور وار سمجھتے تھے لہذا بغیر کسی واضح سیاسی فکر کے انہوں نے اپنے آپ کو شہادت کے لیے پیش کر دیا۔ اہم جانتے ہیں کہ وہ کوفہ سے شام روانہ ہونے سے پہلے امام حسینؑ کے حجاز پر آئے اور وہاں کئی دنوں تک گریہ و راری میں مصروف رہے۔ یہ اس زمانے کے معاشرے میں ایک نئی بات تھی۔ بہر طور پیغمبرؐ کے گھرانے سے تعلق رکھنے والے مولہ افراد کی ایسے المناک اور دردناک ترس انداز سے شہادت ایک میر معمولی بات تھی اور اس سے پیدا ہونے والا غم و اندوہ شیعوں کے دل میں ایک دائمی دکھ کی صورت بن گیا۔

امیر عظیم السلام کی احادیث میں عزاداری پر پا کرنے اور امام حسینؑ علیہ السلام کی مرقہ مطہر کی زیارت کرنے کے بارے میں جو کچھ آ رہا ہے اس پر نگاہ ڈالی جائے تو یہ بات محسوس کی جاسکتی ہے کہ کربلا کے جذباتی اور احساساتی پہلو نے انتہائی سرعت کے ساتھ شیعہ معاشرے میں جگہ بگہا جگہ حتیٰ اہل سنت کے بعض گروہوں کو بھی اپنی جانب جذب کر لیا تھا۔ رفتہ رفتہ مسالمت عزاداری کا سلسلہ شروع ہوا۔ فیصلی لواب بھی اس واقعے پر شیعوں (چاہے وہ زیدی ہوں یا امامی) کو پیش آنے والے دوسرے غرضی واقعات سے سناڑ ہو ہو کر چلے پر پختی ادب میں گیا۔

اس بنیاد پر ہمیں شیعہ معاشرے میں اس جذباتی (ادبی) تحریک کے آثار کا جائزہ لینا چاہیے۔ اس کے بعد امام حسینؑ کا نام آنسوؤں کے ساتھ یاد جانے لگا اور عاشورا تاریخ کا اہم ترین فہم انگیز حادثہ شمار کیا جانے لگا۔ امام حسینؑ پر درناؤ اور آپ کے روضے کی زیارت کو جانا بے حد حساب اہم و ثواب کا باعث ہو گیا۔ جذبات و احساس کا یہ پہلو رفتہ رفتہ بڑھتا گیا اور دوسرے ائمہ کے ایام وفات بھی ایام ترا کے طور پر منائے جانے لگے۔ دلچسپ بات یہ ہے کہ بعد میں "قاضی" نے اس مجلس عزاکوئی مانتیا تک وسعت دے دی۔

کربلا کے جذباتی اور احساساتی پہلوؤں کا تذکرہ ہمارے پیش نظر نگار میں بھی مددگار ثابت ہو سکتا ہے۔ ہمارا سوال یہ تھا کہ اللہ کربلا کے بارے میں سیاسی نقطہ نظر اور صوبائی نقطہ نظر کی بنیاد کیا ہے اور ان میں سے کس کو شیعوں کے درمیان زیادہ قوت حاصل رہی ہے؟ یہ بات یقینی ہے کہ جذباتی پہلو کا تذکرہ بالواسطہ طور پر ایک واقعے کی یاد کو زندہ رکھ سکتا ہے اور اس میں موجود سیاسی پہلو کو بھی بھل کر سکتا ہے۔ لیکن یہ بات پیش نظر رہے کہ اس طرح کے تذکرے میں براہ راست سیاسی نقطہ نظر پیش نہیں کیا جاسکتا۔ براہ راست سیاسی نقطہ نظر سے ہماری مراد یہ ہے کہ امام حسینؑ کی یہ تحریک ایک ایسی قابل تقلید تحریک میں اہل جائے جس کی جڑوں بعد میں بھی کی جاسکتی ہو۔ اگر جذباتی اور احساساتی پہلو کا تذکرہ کسی تحریک کو انکی

اہمیت اور آثار کے لحاظ سے محدود کر دے اور اس تذکرے کے دوران صرف کلیات کو ہی مت دینے پر اکتفا کیا جائے (یعنی بطور کلی مجلس عظم کے خلاف اہم کی اہمیت کا ذکر ہو) تو یہ تذکرہ کسی طور سیاسی نقطہ نظر سے سازگار نہیں ہوتا۔

صلح اور انقلاب کے دو تجربے

دوسرے نکتہ یہ ہے کہ ائمہ شافعیہ علیہم السلام سے نسبت رکھنے والی شیعیت میں قیام ائمہ کے، عمال ایک ہی طرح کی شرعی جمیت رکھتے ہیں۔ واقعہ کربلا سے پہلے، امام حسن کی صلح کا واقعہ پیش آچکا تھا۔ یہ واقعہ خاص حالات میں ظاہر حکومت کے ساتھ نباہ کرنے کا درس دیتا ہے۔ اگر ہم اس بات کو مان لیں جو امام حسن کی صلح اور امام حسین کے قیام کے زمانے میں اسلامی معاشرے کی عمومی صورتحال کے خلاف ہونے کے بارے میں کہی گئی ہیں تو اس صورت میں کم از کم، اتنا ضرور ہو گا کہ ہم دو مختلف طرح کے حالات میں مختلف اور متفاوت راہنہ عمل اختیار کرنے کے قائل ہو جائیں گے۔ یہ بات بذریعہ منطقی اور معقول ہے لیکن ایک سوال پیش آتا ہے اور وہ یہ کہ بعد کے زمانوں میں اس دونوں میں سے کونسا طریقہ عمل دوسرے ائمہ کی زندگی میں مذہب یا گیا؟

جیسا کہ ہم نے گفتگو کی، بحث میں اشارہ کیا تھا کہ شیعہ ائمہ نے انقلابی جدوجہد کے نقطہ نظر سے کربلا کے نمونہ عمل سے امن و آشتی (compromise) پر مبنی راہ کا انتخاب کیا جبکہ ریدہ کے امام اسی کو نمونہ عمل بناتے ہوئے مسلحانہ اور عسکری راستے پر چل پڑے۔ ہم اس دو طرح کی تحریکوں کے سانچے پر بات نہیں کر رہے بلکہ ہم اس بارے میں گفتگو کر رہے ہیں کہ ائمہ نے اپنی تحریک کی بنیاد انقلابی انداز پر رکھنے کی بجائے اپنی تشفیوں کو وہ ضرورت کے مطابق بظاہر صلح و آشتی پر استوار کی۔ بلاشبہ یہ وہ حقیقت ہے جس کی تائید تاریخ سے ہوتی ہے۔ یہ بات ذہن نشین رہے کہ اس کے معنی یہ نہیں کہ ائمہ اس حکومتوں کو جائز سمجھتے تھے حتیٰ اس سے مراد یہ بھی نہیں ہے کہ، نمونہ معاشرے میں سیاست اور امامت کے اپنے شرعی حق کا انکار کرتے تھے بلکہ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ ائمہ نے کوئی خاص مسلحانہ یا انقلابی قدم نہیں اٹھایا۔ یہی بات ہمیں مختلف زمانوں سے تعلق رکھنے والے شیعہ علماء و فقہاء کے یہاں بھی نظر آتی ہے۔ ایک تاریخی واقعے کا جائزہ لینے کے لیے ہم نئی نئی قائم ہوئے والی صفوی حکومت کی حمایت اور تائید کے سلسلے میں شیخ ابراہیم قمی کے ساتھ تحقیق کر کے لے اکر ات اور گفت و شنید کو سامنے رکھ سکتے ہیں۔ اس موقع پر صفوی حکومت کے حمایتی تحقیق کر کے استدلال کی بنیاد امام حسن کا حیران کن تھا۔ (۱)

ان وضاحتوں کے درپے کربلا کے بارے میں "سیاسی نقطہ نظر" اور "صوفیانہ نقطہ نظر" کے حواس سے ایک اور

کچھ سامنے آ سکتا ہے اور وہ یہ کہ اس طرح دیکھنے کی صورت میں وہ قدر کر بلا پر سے سیاسی نقطہ نظر کا شرم اور اس پر موجد نقطہ نظر کا اثر زیادہ ہو جائے گا۔

اس مقام پر ہم فوراً اس نکتے پر زور دیں گے کہ ہمارا مقصد ائمہ کے اقدامات کی خصوصیات بیان کرنا نہیں ہے۔ مگر ہم اس بات کی وضاحت کرنا چاہتے ہیں کہ وہ قدر کر بلا کے بعد ائمہ کے اقدامات کو دو حصوں میں تقسیم کرتے ہیں ایک امام جعفر صادق علیہ السلام کے مہدی تک کتب کی تشریح و توضیح کے لیے ائمہ کے ”علمی اقدامات“ اور دوسرا امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے دور سے ”ادارات“ کے نظام کی تائیس۔ اس سے پہلے بنی عباس کے یہاں ”داعی“ بھیجے کا نظام موجود تھا۔ ان کے ساتھ ساتھ امامی شیعوں اور ان کے بعد اسماعیلیوں نے بھی اس کا تجربہ کیا۔ لیکن ہم جانتے ہیں کہ اس دونوں تحریکوں نے زید یوں ہی کی مانند کسی طرح کے ”علمی اقدامات“ کا دور نہیں گزارا تھا۔

سیاسی عمل یا علمی اور فکری کام کا تجربہ

یہ بات پیش نظر رکھنی چاہیے کہ ائمہ کی وہ سیاسی روش جس کے تحت انہوں نے علمی و فکری کاموں کو بنیادی مقام دیا اور سیاسی معاملات میں سرگرمی کے ساتھ حصہ لیا (اکثر اس دن کی امید پر جب وہ ایک شیعہ معاشرہ قائم کر پائیں گے اور اس دور میں شیعوں کی اس معاشرے میں حفاظت اور ان کی رہنمائی کیا کرتے تھے) بعد میں شیعہ امامیہ پر یہ اثر مرتب کیا کہ وہ اسلامی معاشرے میں جاری سیاست کو کوئی اہمیت نہیں دیا کرتے تھے۔ یعنی امامی شیعہ امام غائب اور بالذات دیگر امام قائم کے ظہور کے انتظار میں رہتے تھے۔ اس صورت میں انہیں سیاسی معاملات میں مداخلت کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ رفتہ رفتہ نیچے کی بنیاد پر بلکہ اس روش کی بنیاد پر جسے خود شیعوں نے ائمہ کے رہانے ہی سے نظام خلافت میں اپنے نفوذ کے لیے اختیار کر رکھا تھا اور روز بروز اس کی شدت میں اضافہ ہو رہا تھا انہوں نے اپنے آپ کو حکمرانوں سے نزدیک کر لیا۔ اس کا نتیجہ یہ برآمد ہوا کہ سیاسی طور پر اہم مقام رکھنے کے باوجود شیعوں نے رفتہ رفتہ صوبوں و سرحدیں اختیار کر لیا یا کم از کم اس کی نقد سیاست سے خالی ہو گئی۔

ان حالات میں امام حسین کی شہادت کی کیا تحلیل کی جاتی؟

کیا صوفیہ تحلیل کی تائید تقویت کے سوا کوئی اور راستہ ممکن تھا؟

حمید حیات لکھتا ہے (اور اس کی اس تحریر کو تنقید کے ساتھ قبول کرنا چاہیے) شیعوں میں مصالحت طلب نیچے کے بڑھتے ہوئے رجحان اور حاکم نظام کے سامنے ہر حلیم خم کرنے کی روش کی وجہ سے امام حسین کی شہادت کا مسئلہ اس عنوان سے کہ انہوں نے اپنے آپ کو امت پر فدا کر دیا شیعوں میں مزاحمتی ہدف کے دب جانے کا باعث بنایا گئے ساتھ

ساتھ امام حسین اور ان کے بھائیوں کے کردار کی یاد دہانے کا واحد مقصد رہنمائی اور سیاسی شعور کی بیداری کی بجائے محض رد و نادر دلائل دینا اور دیکھنا۔

پہلے مرحلے میں یہ نکتہ واقعہ کربلا کے تذکرے پر مشتمل کتب اور مقالے کے ناموں ہی سے ظاہر ہوتا ہے مثلاً 'ملفاح البکاء، علو طمان البکاء، محیط البکاء' (محیط یعنی سمندر) 'مضہر الاحزان' (ظہن کو ابھارنے والا) 'لہوف' (رج و نم)۔ یا بہت کم ایسی روایات کا ملنا جن سے نظام لینے یا مسخ بدلے کی برآئی ہو۔ واقعات کربلا کی فہم انگیز اور دردناک تصویر کشی کا رجحان ہی غالب تھا۔ (۱)

دوسرے کربلا کے بارے میں ایسے افسانوں کا وجود ہے جن میں جو سیاسی نقطہ نظر پر زور دیا کرتے تھے لیکن جو چیز اہمیت کی حامل ہے وہ یہ ہے کہ اکثریت کی سوچ کیا تھی۔

امامت کا مفہوم

وہ تیسرا نکتہ جو اس بحث میں ہماری مدد کرتا ہے وہ یہ ہے کہ بنیادی طور پر شیعہ امامی نظریے کی رو سے سیاست اور معاشرت کے شعبوں میں 'امام' کو کیا حیثیت اور مقام حاصل ہے؟

ہم جانتے ہیں کہ حضرت علی علیہ السلام اور ان کے فرزند امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام کے سوا کسی امام کے پاس کسی قسم کا سیاسی عہدہ نہیں تھا۔ اس استثناء میں امام علی رضا علیہ السلام کو بھی شامل کرنا چاہیے اس فرق کے ساتھ کہ امام رضا علیہ السلام نے کھل کر اماموں کی خواہش کو مسترد کر دیا تھا اور اس کے بجائے علی پر ولی عہدی قبول کی تھی۔ علاوہ ازیں آپ نے یہ شرط بھی لگادی تھی کہ آپ کسی سیاسی اور غیر سیاسی معاملے میں کسی قسم کا عمل دخل نہیں رکھیں گے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ امام کے سیاسی قیادت سے کنارہ کش ہو جانے نے 'شیعی نظریہ امامت کے مفہوم پر کیا اثرات مرتب کیے؟ قدرتی طور پر اس کا نتیجہ یہ برآ ہوا کہ امامت کے مفہوم کا روحانی اور معنوی پہلو بڑھ گیا۔ 'ولایت' کے مفہوم میں رفتہ رفتہ نثر و ثبوت کی تاریخ میں مفہوم امامت کے اسی غیر سیاسی ہونے کا نتیجہ ہو۔ ولایت دراصل ایک قسم کی سیاسی سرپرستی تھی (۲) جس کا تعین علم و عمل کی صفات میں برتری کی بنیاد پر ہوتا تھا لیکن مرحلہ عمل میں اس کے سیاسی ضعف کی وجہ سے اس میں صوبہ نہ رہا بلکہ بڑھتا چلا گیا اور اس اصطلاح کو سیاسی میدان کی بجائے باورائے طبیعت معاملات میں استعمال کیا جانے لگا۔

۱۔ مدللہ سیاسی و اسلامی مسائل ص ۱۵۵، ترجمہ، ہدایت، بن غریب، ص ۳۱۱۔

۲۔ النبی اؤنی بالعلومین من القہم (موسم الزیادہ ۳۳، ص ۶۷)۔

صحیح معنی میں مگر پر سیاست میں حصہ نہ لینے کی وجہ سے شیعہ حدیث بھی ایک دوسری سمت مڑ گئی۔ امام کی خصوصیات کے بارے میں جو احکامات کی گئیں، نیز امام کے دائرہ اقتدار کے بارے میں جو کچھ کہا گیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے سیاست پیروؤں کی جانب توجہ سیاسی پہلو یعنی "احکام مطلقانہ" کی جانب توجہ سے کہیں زیادہ تھی۔ اس حوالے سے شاید اہم ترین دلیل یہ ہو کہ شیعوں میں امامت کی بحث علم کلام کے حوالے کر دی گئی، بالفاظ دیگر اصولی عقائد کے ضمن میں آگئی، جبکہ ان میں ملی پہنچوتی ہوتے تو حد کے سرحد کی جاتی۔ ان حالات میں یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ کربلا جیسا واقعہ جس میں واضح طور پر سیاسی اور فکری رجحان پایا جاتا ہے وہ کس طرح امامت کے بارے میں تصوف کی طرف مائل سوچ میں قہقہے (disolve) ہو کر رہ گیا۔

عالموں کا اثر

امامت کے مفہوم پر کربلا کے حوالے والے کو غیر سیاسی کرے میں عالموں کا بھی حصہ ہے۔ انہوں نے ائمہ کے بارے میں خدائی تصور دے کر مفہوم امامت کو سیاست اور معروضی حقائق سے دور کرنے میں اہم کردار ادا کیا۔ عالموں اور ان کے بارے میں جو کچھ تحریر کیا گیا ہے اس پر غور ڈال جائے تو مفہوم امامت کو غیر سیاسی کرنے کے سلسلے میں ان کے اصرار اور شد و دھم کی نشاندہی ہوتی ہے۔

احمد آل ہمدانی اور غالی شیعوں کے درمیان تنازع اصولی طور پر ان کے امامت کے معاملے میں الوہیت کی طرف مائل ہونے کی بنیاد پر تھا۔ اس مثال کی جانب توجہ فرمائیے۔ وہ لوگ اس آیت پر قرآنی: وَهُوَ الْبَدِيُّ الْمُبِينُ اَللّٰهُ وَفِي الْاَزْجِ اَلَاٰتِیٰہِ الْاٰتِیٰہِ الْاٰتِیٰہِ کی تشریح میں کہہ کرتے تھے فَالْوَلَاٰتِیٰہِ الْاٰتِیٰہِ (زمین پر اللہ سے مراد امام ہے)۔ ان کی یہی بات تھی جس کی بنا پر امام جعفر صادقؑ نے انہیں محسوس یہود نصاریٰ اور مشرکین سے بدتر کہا۔ (۱)

اب سوال یہ ہے کہ کیا غلو کی بحث موضوع امامت کے صرف الوہیت کی جانب رجحان تک محدود ہے یا امامت کے حوالے سے دوسرے رجحانات بھی اس میں شامل ہیں؟ یہ جو طبع حدیث کے بعض بڑے علماء اس بات پر زور دیتے ہیں کہ فلاں فلاں عالمی راویوں کو ملوث نہ سمجھا جائے، یادہ بصرہ جیسی کتابوں کو معتبر نہیں سمجھتے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ غلو کا معاد صرف الوہیت کی جانب رجحان تک محدود نہیں تھا۔ عالموں کی نظر میں ایک امام رسول اللہؐ سے کسی طرح بھی کم نہیں ہوتا۔ یاد رہے کہ کچھ عالمی ایسے بھی تھے جس کا دعویٰ تھا کہ انتخاب رسولؐ میں جبرئیل سے (معاذ اللہ) خطا ہوئی ہے اور اسے ملی ابن ابیطالب کو منتخب کرنا چاہیے تھا۔ ائمہ کو نبوت بلکہ اس سے بھی بالاتر خصوصیات عطا کر دینے کا مطلب یہ تھا کہ اگر امام

مٹی اہمیت کی عملی سیاست میں زیادہ مشہور نہیں تب بھی عالم بالا میں یہ امامت ہر چیز سے زیادہ مستحکم اور اس کا دار امن بہت زیادہ وسیع ہوگا۔

ہماری گفتگو ان امور کی نفی یا ان کے اثبات کے بارے میں نہیں ہے بلکہ اس مسئلے پر ہے کہ اصولی طور پر جو باتیں ”بصائر“ یا اسی جیسی دوسری کتابوں میں یہاں ہوئی ہیں وہ اس بات کی نشاندہی کرتی ہیں کہ سیاسی دائرے میں ولایت کی طرف توجہ سے کہیں زیادہ توجہ سیاست سے خالی ولایت کی جانب تھی۔

اب وہ مقام آ پہنچا ہے جہاں ہم دیکھیں گے کہ اصولی طور پر غالی حضرات امام حسین علیہ السلام کے بارے میں کیا تصور رکھتے تھے اور اس تحریک کے سیاسی پیہو کا (جو بلا ہر شکست نظر آتی ہے) کس طرح تجزیہ و تحلیل کیا کرتے تھے؟ ایک عجیب بات جو اس حوالے سے واقع ہوئی البتہ وہ قادیان کے تصور سے مکمل طور پر مطابقت رکھتی ہے وہ یہ ہے کہ اس واقعے میں امام حسین کو جناب عیسیٰ بن مریم جیسی حیثیت حاصل ہوگئی۔ ان لوگوں کے دہن میں یہ سوال ابھرا کہ ”ولی خدا“ کو ہرے و دی اس شکست سے کیسے نکالا جائے؟ بہتر یہ ہے کہ ان کی اس دن کی حالت کو حضرت عیسیٰ کی اس دن کی حالت کے مث۔ قرار دیا جائے جس دن انہیں صلیب پر لٹکایا گیا تھا۔ یعنی یہودیوں نے حضرت عیسیٰ کی بجائے کسی اور شخص کو صلیب پر لٹکادیا تھا۔ اسی طرح کربلا میں بھی کوفیوں نے امام حسین کی جگہ حذفہ بن اسد شامی کو قتل کر دیا تھا! بہتر ہے کہ اس بارے میں جو روایت کو پیش کر دیا جائے علامہ مجلسی نے اس حدیث کا ترجمہ اس طرح سے لکھا ہے۔

”ابن بابویہ نے معتبر سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ابوہریرہ نے امام رضا علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کہ کوفہ میں کچھ لوگ ایسے ہیں جو دعویٰ کرتے ہیں کہ حسین ابن علی قتل نہیں ہوئے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے حذفہ بن اسد شامی کو اس کی شبیہ بنا دیا اور امام کو آسمان پر اٹھالیا اسی طرح جیسے حضرت عیسیٰ کو آسمان پر اٹھالیا تھا اور وہ اس آیت کو حجت قرار دیتے ہیں وَلَنْ نَجْعَلَ لِهِنَّ كُفْرًا وَلَنْ نَجْعَلَ لِهِنَّ كُفْرًا وَلَنْ نَجْعَلَ لِهِنَّ كُفْرًا (سورہ نساء ۴۰-آیت ۱۳۱)

امام نے فرمایا وہ جھوٹ بولتے ہیں۔ اس پر خدا کا غضب اور اس کی لعنت ہو۔ یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس خبر کو سمجھنے کی بنا پر کافر ہو گئے ہیں جس میں آپ نے خبر دی ہے کہ حسین شہید ہوں گے۔ خدا کی قسم حسین قتل ہو گئے اور جو حسین سے بہتر تھے یعنی امیر المؤمنین اور امام حسن وہ بھی قتل ہوئے۔ اور ہم اہل بیت و رسالت میں سے ہر ایک قتل ہوگا اور خود مجھے کھنچنے کے ساتھ ہر دے کر شہید کیا جائے گا۔ مجھ تک یہ خبر رسول اللہ سے پہنچی ہے اور انہیں رب العالمین کی طرف سے جبرئیل نے یہ اطلاع دی ہے۔ اور اس آیت سے اللہ تعالیٰ کی مراد یہ ہے کہ کافر کو مومن پر کوئی حجت حاصل نہیں آخراً کس طرح اس

سے وہ سنی مراد لیے جاسکتے ہیں؟ حالانکہ خود اللہ تعالیٰ نے قرآن میں یہ خبر دی ہے کہ کافروں نے باطل متعدد اپنی کوتاہی کیا ہے لیکن ان کو قتل کرنے کے باوجود اپنی کی جنت اُن پر غائب تھی اور ان کی حقانیت ظاہر تھی۔ (۱)

ایک اور روایت میں آیا ہے کہ صاحب الامرؑ کی تحریر میں ایک فرماں آیا کہ جن لوگوں کا دعویٰ ہے کہ امام حسینؑ قتل نہیں ہوئے ان کا یہ کفر ہے اور رسولؐ اور نبیؑ تکذیب اور مظلمت، انکرا ہے۔ (۲)

ایک اور حدیث میں بھی امام حسینؑ کو حضرت یحییٰؑ نہ سرجم سے تشبیہ دینے کی ہدایت آیا ہے اور امام جعفر صادقؑ کے اس قول کا بھی اصرار کیا گیا ہے کہ خدا تعالیٰ پر لعنت کرے جو اہل بیتؑ کے بارے میں غلو کرتے ہیں اور حد سے آگے بڑھ جاتے ہیں۔ (۳)

غالی شیعوں کی کتابوں میں بھی امام حسینؑ کی شہادت کے بارے میں اس قسم کی توجیہات پائی جاتی ہیں۔ "الہفت الشریف فی فضائل مولانا جعفر الصادقؑ" نامی کتاب میں ایک بحث "فی معرفة فضل الحسن علیہ السلام" میں بھی اسی اہمیت کے عنوان سے کی گئی ہے جو اس بارے میں غالیوں کی بے سرو پائیاؤں پر مشتمل ہے۔ (۴)

جیسا کہ ہم پہلے بھی عرض کر چکے ہیں کہ بنیادی طور پر امامت کے بارے میں عنوان بات کا سبب بنا کہ شیعوں میں امامت کے مفہوم کا سیاسی پہلو کمزور ہو گیا۔ اس حوالے سے بالخصوص امام حسینؑ جن کا سیاسی اقتدار وضع طور پر لوگوں کے سامنے تھا ان کے بارے میں غالیوں کا موقف مفہوم امامت کو لاہوتی فضا میں محدود کرنے کے سلسلے میں کافی موثر تھا۔ اگر ہم اس بات سے واقف ہوں کہ عیسائیوں میں حضرت عیسیٰؑ کو صلیب پر چڑھانے کا معاملہ سیاسی اعتبار سے نہیں بلکہ اپنے لاہوتی رخ سے قابل توجہ تھا تو ہم امام حسینؑ کے بارے میں اس تشبیہ کے اثرات کی اہمیت کو سمجھ سکتے ہیں۔ ستاد شہید مرتضیٰ مطہریؒ نے حضرت عیسیٰؑ اور امام حسینؑ کے درمیان موازنے کی بحث کے ضمن میں اس نکتے کی جانب توجہ دلائی ہے کہ کچھ لوگوں نے غلط طور پر عیسائیوں کے حضرت عیسیٰؑ کے قربان ہو جانے کے اعتقاد کو امام حسینؑ کے بارے میں بھی پیش کیا ہے۔ (۵) یعنی جس طرح حضرت عیسیٰؑ اپنے پیروکاروں کے گناہ بخشوانے کے لیے صلیب پر چڑھنے پر رضامند ہو گئے اسی

۱۔ بحوالہ ابن ابی عمیر، ج ۲، ص ۲۳۳، بحوالہ ابن ابی عمیر، ج ۳، ص ۲۷۵۔ ج ۲

۲۔ بحوالہ ابن ابی عمیر، ج ۳، ص ۲۷۵۔ ج ۲

۳۔ مصلیٰ الشرائع، ص ۲۲۵، بحوالہ ابن ابی عمیر، ج ۳، ص ۲۷۵۔ ج ۲

۴۔ المصنف، الشریف (محقق: مصطفیٰ طالب)، طبع بیروت، طبع اول، ص ۹۶

۵۔ حاشیہ مفتی مرتضیٰ مطہریؒ، ج ۲، ص ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶

طرح امام حسین نے بھی شہادت کو قبول کیا تھا۔

مقصد شہادت اور سیاست

اس بحث کا آغاز دلائل کر بلا کے بارے میں ایک اہم سوال کا جواب دے کر کیا جا سکتا ہے اور وہ سوال یہ ہے کہ امام حسین کی شہادت کا مقصد اور فلسفہ کیا تھا؟ یہ ایک سیاسی شہادت تھی یا معنوی شہادت؟ بالذکر اگر کر بلا ایک ظاہری شکست تھی جس کا نتیجہ ایک خوش رنگ شہادت تھا۔ اگر اس واقعے میں سیاسی کامیابی حاصل ہوئی ہوتی تو اس سوال کی گنجائش نہیں تھی لیکن اب تو امام حسینؑ کا لشکر بنی سب کی فوج کے سامنے شکست کھا چکا ہے اور آپ کے خاندان کی عورتیں اور بچے سیر ہو چکے اور ایک شہر سے دوسرے شہر بھرانے جا رہے ہیں اس صورتحال کو دیکھ جائے تو اس اقدام کا کیا مقصد ہو سکتا ہے؟ دوسرے الفاظ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے ولی کے لیے یہ واقعہ ظہور میں لا کر اس سے کیا مقصد اور کیا ہدف پیش نظر رکھا ہے؟

اس کا ایک جواب تو یہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امام حسینؑ اور ان کے اصحاب کو ان مصیبتوں میں اس لیے مبتلا کیا تاکہ جنت میں اس کو زیادہ بڑا مقام حاصل ہو۔ یہ جواب سیاسی میدان سے دور ہونے کا راستہ فراہم کر رہا ہے مگر چڑاتی طور پر ممکن ہے کہ کر بلا کے نتائج کا جائزہ دو انگ انگ دائروں میں کیا جاسکے۔ ان شاء اللہ شاء ان ہر ایک فضیلا کی مہارت ممکن ہے اس جانب کسی کی رہنمائی کرے کہ امام حسینؑ اور ان کے ساتھی اپنے لیے شہید ہوئے ہیں۔ یعنی کیونکہ وہ عظیم لوگ تھے اور خدا انہیں پسند کرتا تھا اس لیے اس نے انہیں اپنی طرف بلا لیا۔

ہر کہ در ایس بوم مغرب تر است جہاں بلا بیشعش می دهند
و آنکہ در دلیر نظر عناصر مہالت داغ حسناں جگرش می لہند
یعنی اس بارگاہ میں جو بھی زیادہ مغرب ہے اس پر زیادہ بلائیں پڑیں گی۔ اور جسے دلبر کی زیادہ توجہ حاصل ہوئی اس کے جگر پر تکلیف کا داغ لگایا جائے گا۔

ہم نے اشارہ کیا ہے کہ ممکن ہے یہ مسئلہ درحقیقت سیاسی مقاصد سے متصادم نہ ہو لیکن بلا برای نظر ہے کی تردید کرتا ہے کہ کر بلا سیاسی نہیں بلکہ ایک معنوی اور شخصی واقعہ تھا۔ اس جواب سے ایک اور سوال پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ کہ امام کی حیثیت سے حسینؑ بن علیؑ کے اس اقدام نے اپنے پیروکاروں کو کیا فائدہ پہنچایا؟ یہی وہ مقام ہے جہاں اس سوال کے جواب کے منطقی نتیجے کے طور پر نہیں بلکہ اس سے پیدا ہونے والی فضا سے ممکن ہے یہ تصور وجود میں آئے کہ امام حسینؑ نے اس لیے جام شہادت نوش کیا تاکہ دوسرے لوگ آپ کی عزاداری سنا کر آپ کے وجود سے اپنی آخرت کے لیے فائدہ

اٹھائیں۔ دریاں بات کی جانب اشارہ کیا جا چکا ہے کہ ان چیزوں کا مطلب یہ نہیں ہے کہ مقدمات یا حتیٰ ان کے بعض نتائج (مثلاً مسیحی اس مقل پر رونے کا ثواب) درست نہیں ہیں بلکہ صرف اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان جوہات اور اس لحاظ کے نئے واقعات کر بلا کے سیاسی ہمیں بلکہ صوفیا۔ غلط نظر کے رواج کی راہ ہموار کی ہے۔ مرحوم علامہ مجلسی نے کر بلا کے واقعے سے کسی حد تک سیاسی نتیجہ اخذ کیا ہے جس کی جانب ہم مناسب مقام پر اشارہ کریں گے اس کے باوجود اسوں نے اس ذاتی اور شخصی غلط نظر کے حوالے سے امام حسینؑ کے اپنے ماننے والوں کو فائدہ پہنچانے کی ہمت یوں تحریر کیا ہے کہ

”اور یہ بات جاں لیگا چاہیے کہ یہ دنیاوی ذہنیں ان کے لیے حریہ عزت کا باعث ہیں اور خدا کا دوست ان باتوں سے دلیل نہیں ہوا کرتا۔ جو لوگ انہیں ذلیل کرنا چاہتے تھے آج زمین پر ان کا نام لعن و لعن و لعن کے بغیر نہیں لیا جاتا۔ ان کی نہیں تک ختم ہو چکی ہیں اور اس کی قبروں کے نشان تک مٹ چکے ہیں۔ جبکہ اللہ تعالیٰ نے ان بزرگ استیوں کے ناموں کو بلند کیا اور ان کے علوم اور کمالات کا دنیا بھر میں جہ جہ ہے اور دوست و دشمن انہیں اور نماز کے علاوہ بھی ان پر درود و سلام بھیجتے ہیں اور ان کے قوسا سے درگاہ لگتی ہیں اپنی حاجت طلب کرتے ہیں منبروں اور منبروں اور درہم و دینار کو ان کے ناموں سے حرمین کرتے ہیں اور ریس کے بادشاہ اور سلطانین مملکت شوق و رغبت اور خلوص کے ساتھ ان کے دروازے کی چوکھٹ پر اپنی پیشانی رکھتے ہیں۔

جبکہ ان کی برکت کی برکت سے ہر روز ہزار ہا لوگ بخشے جاتے ہیں ان کے دشمن پر لعنت کے طفیل ہزار ہا لوگ بہشت کے مستحق ہو جاتے ہیں ان پر گریہ و زاری اور ان کے مصائب پر آنسو بہا کر ہر ہر ہا لوگ اپنے سیاہ عمل سے گناہوں کی تلاشت دھو ڈالتے ہیں ہزار ہا لوگ آپ کی احادیث اور تعلیمات کی نشر اشاعت کی برکت سے سعادت ابدی پر فائز ہوتے ہیں ہزار ہا لوگ آپ کی احادیث کی برکت سے معرفت و یقین کی منزل پر پہنچتے ہیں ہزار ہا لوگ آپ کی تعلیمات کی پیروی اور آپ کی سنت پر عمل کے ذریعے سکارم اخلاق اور حسن آداب سے مزین ہوتے ہیں ہزار ہا ایسے لوگ جو ظاہری یا باطنی طور پر ناپسند ہوتے ہیں آپ کے مقدس روضوں پر شایاب ہوتے ہیں اور ہزاروں جسم کی روحانی اور جسمانی بلاؤں میں جکڑا لوگ آپ کے عظیم الشان دارالافتاء سے مستفید ہوتے ہیں۔ (۱)

صوفیانہ نقطہ نظر

جو کچھ صوفیہ نے دہریت کے مفہوم اور اس کے مصداق کے بارے میں کہا ہے اس پر نگاہ دوڑانے سے کام زیادہ آسان ہو جاتا ہے۔ ہمیں اس بات سے غفلت نہیں کرنی چاہیے کہ باوجود یہ کہ بعض صوفی سیاسی رجحان رکھتے تھے اور رکھتے ہیں پھر بھی صوفی فکر کی طبیعت "معنویت کی جانب مائل اور سیاست سے پرہیز کی طبیعت ہے۔ تصوف میں قیادت کا اظہار "ولایت" کی صورت میں ہوتا ہے اور اس کے یہاں "اولیاء" کی اصطلاح صوفیوں فکر کے تشخص کا حصہ ہے۔ اس ولایت کا زمیں سے زیادہ آسمان سے رابطہ ہوتا ہے۔ اگر اس کا زمین پر رہنے والوں سے کوئی رابطہ ہے بھی تو وہ انہیں زمین سے مکمل طور پر کاٹ کر آسمان سے ملنے کے لیے ہے۔ جب چھٹی صدی ہجری سے تصوف تفریع میں بھی داخل ہو گئی تو سنیہ بھی ادب اور خطاب میں شمار کیے جانے لگے۔ اس سے پہلے بعض اماموں کے حالات ابوفہیم اصفہانی کی "احلیۃ الاولیاء" میں بیان ہوئے تھے لیکن اس چیز نے باضابطہ حیثیت اس وقت اختیار کر لی جب صوفیوں کی کتابوں میں بھی بارہ اماموں کے حالات زندگی درج ہونے لگے۔ اسی مرحلے میں دوسرے صوفی قطاب کے ساتھ ساتھ بارہ اماموں کی دہریت بھی قبول کی جاتی تھی۔ البتہ خاتم دہریت کی بحث باقی رہ گئی تھی کہ محمد بن عبد اللہ بن عباس بن مرثیہ کو خاتم کے طور پر پیش کرتا ہے اس عربی کی اس بات پر شیخ صوفی سید حیدر آملی (۱) سخت ناراضگی کا اظہار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خاتم اولیاء وہ نہیں بلکہ علی ابن ابیطالب ہیں۔

رفتہ رفتہ تصوف کا عالم اسلام بالخصوص اس کے مشرقی حصے پر تسلط ہو گیا یہاں تک کہ ان علاقوں کے سنی اور شیعہ دونوں ہی اس کے رہبر اثر آئیے۔ سنی صوفیہ دہریت سے محبت کرنے لگے اور اپنی کتابوں میں ان کا ذکر امام کے عنوان سے کرنے لگے۔ نقشبندیوں کے ہم دہن اوس میں سے ایک "خوہد محمد پارسا" اپنی کتاب "فصل الخطاب" میں بارہ اماموں کے حالات زندگی لکھے۔ حافظ حسین کرہادی نے بھی "روضات الجنان و جنات البہان" میں ایسا ہی کیا۔ فضل اللہ بن روز بہا نجفی صوفی نے بھی کتاب "وسیلۃ القادسی الی اللہ دم در شرح صلوات چہار دہ معصوم" لکھی۔ مؤرخ الذکر باضابطہ طور پر دہریت کی ولایت کو تسلیم کرتا ہے لیکن اس شرط کے ساتھ کہ یہ خلافت سے جدا ہو جائے۔ (۲) یہی وہ مقام ہے جب اس (صوفی) طرز فکر میں ولایت رکھنے کے باوجود دہریت سیاسی شاعت کے حامل ہو جاتے ہیں۔ ایسے ماحول میں ملا حسین

۱۔ جامع الاسرار و مناقب الاولیاء سید حیدر آملی قمی پریس بھری کریم نجفی طہان۔ طبع تہران انتشارات علمی و فنی ۱۳۶۸ھ۔ ص ۱۳۹۶ اور اس کے بعد

۲۔ دیکھئے۔ حصہ ۱ کتاب "وسیلۃ القادسی الی اللہ دم" فضل اللہ بن روز بہا نجفی پیکوش رسول جعفریان۔ طبع قم کتابت آیت اللہ مرثی ۱۳۷۱ھ۔ ص ۲۹ اور اس کے بعد

کاشفی ہنزدار کی جیسا مشہور صوفی "روحۃ الشہداء" لکھتا ہے۔ یہ کتاب صوفیوں اور ان کے بعد کے ادوار میں پھیلنے والی عبادت کی بنیاد بن جاتی ہے۔ (۱)

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا اس نے واقعہ کر بلا اور بنیادی طور پر امام حسین کی شخصیت کی صوفیانہ تعبیر کی ترویج کے لیے اس کتاب میں اپنے صوفیانہ خیالات کا ذکر کیا ہے یا نہیں؟ اس سوال کا جواب نفی میں نہیں دیا جاسکتا۔ کیا کوئی شخص اس قسم کی کتاب لکھتے ہوئے اپنے صوفیانہ رجحانات کو ایک طرف رکھ سکتا ہے؟ ہمیں یہ بات معلوم ہونی چاہیے کہ اس کے بعد سے ایک نئی صوفی کی کتاب واقعہ کر بلا کے تجربے و تحلیل کی بنیاد بن جاتی ہے اور یہ چیز واقعہ کر بلا کے ایک سیاسی سے غیر سیاسی اور صوفیانہ اثرات کے حامل معنوی اور جذباتی واقعے میں تبدیل ہونے میں بہت زیادہ موثر واقع ہوتی ہے۔ اس بات سے بھی غافل نہیں رہنا چاہیے کہ صوفی حکمران بھی تصوف ہی کی پیداوار تھے اور سالہا سال تک ان کی حکومت تصوف زدہ رہی تھی، معاشرے کا ماحول بھی ایسا ہی تھا۔ یہ ماحول فقہاء کے علمی جہاد کے باوجود دلوں پر قرار رہا اور کبھی بھی مکمل طور پر فتنہ نہ ہوا۔

ہدف اور پہلے سے آگاہ ہونا

ایک اور مسئلہ جس کا خاص اثر معاشرہ کی سیاسی یا صوفیانہ تعبیر پر ہونے والی بحث پر پڑتا ہے اور ایک طرح سے امام حسین کی شہادت کے مقصد سے بھی مربوط ہو جاتا ہے وہ امام حسین کا پہلے ہی سے واقعہ کر بلا سے آگاہ ہونا ہے۔ ایک ایسا شخص جسے ایسے کسی حادثے کے واقع ہونے کی پہلے سے خبر نہ ہو قدرتی بات ہے کہ کم از کم ظاہری طور پر اور اپنے نقطہ نگاہ سے وہ صرف دشمن پر غلبے کے لیے کوشاں ہوتا ہے۔ یہ غلبہ محض میدان جنگ میں کامیابی تک محدود نہیں رہتا بلکہ آخر کار حکومت کی تشکیل تک پہنچتا ہے۔

سوال یہ ہے کہ اگر امام حسین کو پہلے سے اس واقعے کا علم تھا تو پھر سیاسی کامیابی دشمن پر غلبے اور حکومت کی تشکیل کے معاملات پر اعتراض کیا جاسکتا ہے۔ بالفاظ دیگر سوال یہ الٹا ہے کہ کس طرح ممکن ہے کہ ایک انسان اپنی شہادت سے واقف ہوا اسکے باوجود ایک صحیح سیاسی ہدف حاصل کرنا چاہتا ہو؟

الف ایک نقطہ نظر یہ ہے کہ پہلے سے باخبر ہونے کا سرے سے انکار کر دیا جائے۔ اس صورت میں زیر بحث مسئلے کی تحلیل زیادہ دشوار نہیں رہے گی۔ مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ شیعوں کے درمیان اس عقیدے کے بہت زیادہ حمایتی نہیں پائے جاتے اسکے برعکس ہماری کتب میں تاریخ اور حدیث کی بکثرت روایتیں اسکے برخلاف

موجود ہیں۔

ب۔ ایک اور امکانی جواب جو بعض لوگوں کی طرف سے دیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ امام حسینؑ اپنی شہادت سے پہلے سے آگاہ تھے لیکن جب تک آپؑ کربلا کی سرزمین پر نہیں پہنچ گئے اس وقت تک آپؑ یہ نہیں جانتے تھے کہ آپؑ کی شہادت اسی سرزمین واقع ہوگی۔ بالفاظ دیگر آپؑ کلی طور پر تو اپنی شہادت سے واقف تھے لیکن آپؑ اس شہادت کی جریات وقت اور مقام سے لاعلم تھے۔ اس مفروضے کے تحت یہ بات پیش نظر رکھی جاسکتی ہے کہ کربلا کی سرزمین پر پہنچنے تک امامؑ کے سامنے ایک واضح سیاسی ہدف موجود تھا اور تو اس ہدف پر ہوا چاہئے والے حادثے پر اُن کی خبر و روایات کو منطبق کیا جاسکتا ہے۔ اور یہ ہدف حصولِ حکومت ہو سکتا ہے۔

ج۔ ایک اور جواب یہ ہے کہ امامؑ کے ہدف کی ایسی تعریف بیاں کی جائے جو اس قسم کی قتل از وقت آگئی سے ہم آہنگ ہو۔ مگر ہدف حکومت پر تسلط ہو تو کم از کم بظاہر یوں محسوس ہوگا کہ فیصلے میں ایک کمر اور تعداد پایا جاتا ہے۔ لیکن اگر ہدف ایک انقلابی تحریک کی داغ بیل ڈالنے کے لیے قربانی پیش کرنا ہو تو اس صورت میں شہادت خود ایک سیاسی ہدف بن جائے گی۔ اس کے معنی یہ ہوں گے کہ امامؑ اپنی شہادت سے اچھی طرح باخبر تھے اور فقط دین کی بھات کے لیے آپؑ نے یہ قدم، شاید تھا۔ دنیا کے انقلابی افراد کے درمیان یہ طرز عمل رائج اور معمول ہے۔ لیکن یہاں جو مشکل پیش آتی ہے وہ یہ ہے کہ اس سیاسی نقطہ نظر کو کم از کم غلط نظر سمجھا جاسکے۔ بالفاظ دیگر امامؑ کا قیام صرف موجودہ حالات کے انکار کا پہلو رکھتا ہے لیکن کیا اس سے کسی نئی صورت حال کو جنم میں لانا بھی ثابت ہوتا ہے؟ دوسرے الفاظ میں امامؑ کے ہدف کی اس تعریف سے یہ بات واضح نہیں ہوتی (بلکہ ثابت نہیں ہوتی) کہ امامؑ حکومت پر تسلط کے لیے کوشاں تھے بلکہ صرف، شاید، چلنا ہے کہ امامؑ نے معاشرے کے بحرانی حالات کی نشاندہی اور حکام کا سدّ آفکار کر کے کے لیے یہ شہادت طلب نہ قدم، شاید۔ اس کے باوجود اس ہدف کو ایک قسم کی خودکشی نہیں سمجھا جاسکے جیسا کہ بعض تدریجی متکلمین نے شیعوں پر اعتراض کرتے ہوئے کہا ہے اور کچھ نے کھسے والوں نے بھی اس کا اہتمام کیا ہے۔ جیسے کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں خاص حالات میں اس قسم کے اقدام کی عقل اور عقلا تائید کرتے ہیں۔ اس نظریے کے بکثرت حامی پائے جاتے ہیں۔

د۔ یہ جواب کہ امامؑ کا مقصد امر بالمعروف اور نہی منکر تھا ہماری اس بات میں کوئی تبدیلی پیدا نہیں کرتا جسے ہم نے مذکورہ بالا جواب میں کہا ہے۔ ماسوائے کہ اگر خودکشی کی مشکل کا جواب دینا چاہیں تو ہمارے پاس اس کے سوا کوئی راستہ ہوتی نہیں رہتا کہ جری صورت میں قتل از وقت آگئی کا انکار کیا جائے۔ اگر اس مشکل سے کوئی تعلق نہ رکھا جائے اور مقصد صرف امام حسینؑ کے لیے ایک صحیح سیاسی ہدف بیاں کرنا ہو تب بھی یہ ثابت کرنے کے لیے

کہ امام حسینؑ کا مقصد حصول حکومت تھا کوئی اور راستہ تلاش کرنا پڑے گا۔ ”امر بالمعروف اور نہی منکر“ کے ہدف میں حصول حکومت کو شامل کر لینے سے بھی زیر بحث سوالات سے چھٹکارا حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ اس صورت میں بات دہی ہو جائے گی کہ امام حکومت کے حصول کے خواہشمند تھے اور یہاں پھر وہی پہلا سوال ہے جواب ہائی رو جائے گا کہ پھر کس طرح یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ آپ اپنی شہادت سے بھی ناخبر ہوں اور حصول حکومت بھی آپ کے فرائض نظر ہو؟

اب جبکہ کر بلا کی سیاسی تعبیر کے بارے میں ہماری بحث امر بالمعروف اور نہی منکر کے اصول تک پہنچی گئی ہے تو اس بات کی جانب اشارہ کر دینا مناسب نظر آتا ہے کہ امام کے قیام کے لیے امر بالمعروف اور نہی منکر کو ایک سیاسی ہدف کے طور پر قبول کر کے ہم نے (واقعہ کر بلا کی) سیاسی تعبیر کی جانب ایک بڑا قدم اٹھایا ہے۔ اس ہدف کو قبول کر لینا اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ ہم واقعہ کر بلا کو صرف ایک ذاتی اور فحشی معاملہ نہ سمجھیں۔ بالفاظ دیگر اگر یہ قبول کر لیا جائے کہ ہر واقعہ قبل از وقت آگئی اور شہادت کی طرف کا حزن ہونے کے ایک خاص حکم کی حد تک محدود تھا تو ممکن ہے ظاہر حقوی لحاظ سے امام کا مرتبہ بلند ہو جائے، لیکن اسی قدر اس معاملے کا سیاسی پہلو محدود ہو جائے گا۔ بہتر ہے یہاں ہم استاد تفسیری مطہریؒ کے خیالات پیش کریں جو خود امر بالمعروف اور نہی منکر کے فکریہ کے حامیوں میں سے ہیں۔ ہم دیکھیں گے کہ استاد تفسیری مطہریؒ اس واقعے کی موبیلا اور انفرادی تعبیر کی جانب سے بہت زیادہ تشویش کا اظہار ہیں۔

”ایک امر جو واقعہ کر بلا کے اپنے اصل راستے سے ہٹ جائے عام لوگوں کے استفادے کے دائرے سے نکل جائے اور آزاد کار و اداری سے جو کلی ہدف فحش نظر ہے اس سے منحرف ہو جانے کا موجب بنتا ہے وہ بعض لوگوں کا یہ کہنا ہے کہ سید الشہداء کی تحریک فحشی معاملے کے امداد کے ایک خصوصی اور مختص حکم کا نتیجہ تھی اور آپ کو خواب یا حالت بیداری میں ایک خصوصی حکم دیا گیا تھا۔ کیونکہ اگر یہ مان لیا جائے کہ آپ نے ایک خصوصی حکم کے تحت اپنی تحریک شروع کی تھی تو پھر دوسرے لوگ اس قسم کے عمل میں انہیں اپنا امام اور مقتدی نہیں بنا سکتے (غور کیجیے کہ واقعہ کر بلا کی سیاسی تعبیر کے بارے میں حدیث اس کے پیروکاروں کے لیے ہے) اور وہ امام حسینؑ کے لیے ایک کتب کے قائل ہیں ہو سکتے اس کے برخلاف ہمیں یہ کہنا چاہیے کہ امام حسینؑ کی تحریک اسلام کے کلی احکام سے ماخوذ تھی۔۔۔۔۔

عام طور پر مقررین اپنے خیال میں امام حسینؑ کا مقام بلند کر کے کے لیے کہتے ہیں کہ امام حسینؑ کو بڑے اور اس زیادہ سے مقابلے کے لیے ایک خصوصی حکم دیا گیا تھا اور (یہ لوگ) اس بارے میں خواب وغیرہ کی بزار باتیں کیا کرتے ہیں۔۔۔۔۔ اس حوالے سے جس قدر خیال باخوں میں اضافہ ہوتا ہے اتنا ہی جن و

ملک اور خصوصی احکام کے تذکرہ کی بھرمار ہو جاتی ہے جو اس تحریک کو بے فائدہ و تباہ دیتی ہے۔۔۔۔۔
ہم اہل شرق ایسے شخص کو بلند مقام پر رکھتے ہیں جس کے بارے میں کہا جائے کہ وہ اہل مکافہ ہے اہل
کرامت و معززہ ہے جن اس کے قابو میں ہیں فرشتوں سے اس کا رابطہ ہے۔ بے شک امام حسینؑ ملکوتی
مقام سے ملک ہیں بلکہ وہ ہمہ جہت مقام کے ملک ہیں انسان کامل ہیں انسان کا مقام فرشتے سے کہیں
زیادہ بلند ہے۔۔۔۔۔“ (۱)

”واقعہ کربلا کی تفسیر اور توحید کے بارے میں سامع نے دلی دوسری معنوی تحریف یہ ہے کہ کہتے ہیں
جانتے ہو کیوں امام حسینؑ نے قیام کیا اور مارے گئے؟ ہم پوچھتے ہیں کیوں؟ تو کہتے ہیں ایک خاص حکم
تھا جو صرف ان کے لیے تھا۔ ان سے کہا گیا کہ جاؤ اور اپنے آپ کو موت کے حوالے کر دو۔ پس اس کا حکم
سے اور تم سے کوئی تعلق نہیں۔ یعنی (امام حسینؑ کا یہ اقدام) بیوردی کے قابل نہیں ہے اسلامی احکامات جو
کلی اور عمومی احکام ہیں ان سے اس کا کوئی رابطہ نہیں ہے۔۔۔ کیا دنیا میں اس سے بڑھ کر بھی کوئی خیانت
ہو سکتی ہے؟“ (۲)

”یہ جو کہا جاتا ہے کہ عارفانہ بحفہ امام کی معرفت ضروری ہے یہ اس لیے ہے کہ امامت و پیشوا کی اس لیے
ہے کہ سے نمونہ عمل قرار دیا جائے۔ امام انسان مافوق ہے نہ کہ مافوق انسان۔ اور اسی بنا پر وہ نمونہ عمل
بن سکتا ہے۔ اگر امام مافوق انسان ہوتے تو کسی صورت نمونہ عمل نہیں بن سکتے تھے۔ لہذا ہم جتنا بھی
شخصیات و مقامات اور حادثات کو معجزانہ اور مافوق انسانی پہنچا دیں گے اتنا ہی انہیں ایک رہبر اور ایک کتب
ہونے سے رو کر دیں گے۔“ (۳)

۱۔ ایک اور جواب یہ ہے کہ اصولاً انبیاء اور ائمہ معصومین کے بارے میں خطا و برا اور باطل کو ایک دوسرے سے جدا
کر دینا پڑیگا۔ حضرات کا فریضہ ظہر کے مطابق ہو کر تا تھا اور وہ اپنی اجتماعی اے داریوں کو اسی فریضے کے
مطابق انجام دیتے تھے۔ البتہ یہ حضرات خدا کے دیے ہوئے اختیار کی بنا پر باطن میں بھی واقعات سے آگاہ
ہوتے تھے۔

۱۔ حوالہ مستفی۔ ج ۳، ص ۸۳۔ ۸۶۔ شہید مطہری نے اسی کتاب کے صفحہ ۳۸ پر بھی لکھا ہے کہ امام حسینؑ کا یہ اقدام کسی خاص حکم کی بناء پر نہیں
تھا بلکہ شہداء اور قربانی دینے والوں کی مسکن کے مطابق تھا۔

۲۔ حوالہ مستفی۔ ج ۳، ص ۶۶۔ ۶۷

۳۔ حوالہ مستفی۔ ج ۳، ص ۹۲

اس جواب میں ہماری بحث سے متعلق چہ یہ ہے کہ حتیٰ اگر ہم یہ فرض کر لیں کہ جو ائمہ امام حسینؑ نے انجام دیے ان کی بنیاد پر آپ کا مقصد اموی حکومت کو زحاکر اپنی قیادت میں ایک نئی حکومت کا قیام تھا تو ظاہر کی بنیاد پر یہ معقول دکھائی دیتا ہے۔ بطور مثال اس بحث کو نبی اکرمؐ کے لوٹ کے گم ہونے سے تشبیہ دیتے ہیں باوجود یہ کہ آپ جانتے تھے پھر بھی اصحاب کو اسے محفوظ رکھنے بھیج دیا اور جب تک ضرورت پیش نہیں آئی آپ نے اپنی اس آگہی کا اظہار نہ کیا۔ اگر کلامی اعتبار سے کوئی اس بحث میں شک و شبہ کا اظہار نہ کرے تو سیاسی نقطہ نظر کے ساتھ چلا جاسکتا ہے۔ علامہ مجلسی اس تحلیل کے مستند تھے اور انہوں نے اپنی حد تک کوشش کی ہے کہ سیاسی نقطہ نظر کا (البتہ حصول حکومت کی حد تک نہیں) ساتھ دیں۔ درحقیقت وہ جس حد تک معنوی نقطہ نظر رکھتے تھے اسی حد تک سیاسی نقطہ نظر کے بھی قائل تھے۔ ظاہر اور باطن میں جدائی کے بارے میں ان کی گفتگو کا ابتدائی حصہ نقل کرتے ہیں۔

”اور اس (نبی اور ائمہ) کا فریضہ علم حقیقی (کی بنیاد پر ہمیں نہیں ہونا چاہیے) انہیں دوسرے انسانوں کے ساتھ ظاہری فریضے میں شریک ہونا چاہیے۔ جیسے کہ ان حضرات پر اشیا کی طہارت و نجاست اور لوگوں کے ایمان و کفر کے بارے میں ظاہر کی بنیاد پر فریضہ عائد ہوتا تھا اگر ان کا فریضہ علم واقعی کی بنیاد پر ہوتا تو انہیں کسی کے بھی ساتھ معاشرت نہیں رکھنا چاہیے تھی ہر چیز کو جس سمجھا چاہیے تھا اور یہاں کی اکثریت کے کافر ہونے کا فیصلہ دینا چاہیے تھا۔ اگر ایسا ہوتا تو رسول اللہؐ حضرت عثمان کے ساتھ اپنی بیٹی کا رشتہ نہ کرتے اور حضرت عائشہ اور طلحہ کو اپنے عقد میں نہ لاتے۔ پس ظاہر کی بنیاد پر امام حسینؑ اس بات کے ذمے دار تھے کہ اپنے اہل ایمان و انصار کے ساتھ منافقوں اور کافروں سے جہاد کریں اور اگر ہمیں ہر روز سے زیادہ افراد کی بیعت اور بارہ ہزار سے زیادہ بے وقوفوں کے خطوط ملنے کے باوجود امامؑ بیٹھے رہتے اور ان کا جواب نہ دیتے تو ظاہر ہی طور پر انہیں حضرت پر محبت حاصل ہو جاتی اور ان لوگوں پر خدا کی محبت قائم نہ ہوتی۔“ (۱)

ظاہر و باطن کی تقسیم اور انہیں ایک دوسرے سے جدا کرنا وہ امر ہے جسے بہت سے شیعوں مشکوکین قبول کرتے ہیں۔ استاد رشید مرتضیٰ مطہریؒ اس بات کی جانب اشارہ کرتے ہوئے کہ تاریخی اطلاعات سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ یہ سفر باکلی اطمینان تھا لکھتے ہیں۔

”اس کے باوجود یہ پہلو اس دوسرے پہلو سے متصادم نہیں کہ امام ایک اور سطح سے جو معنویت اور امامت

کی سطح ہے یہ جانتے تھے کہ آخر کار وہ کربلا میں اتریں گے اور وہیں شہید ہوں گے۔" (۱)

یہ وہ بات ہے جسے آقائے سماکی (نعت اللہ صاکی نجف آبادی مراد ہیں) قبول نہیں کرتے۔ ان کے خیال میں مگر کوئی یہ کہے کہ "امام حسین یہ بھی مانتے تھے کہ وہ کوفہ پہنچنے سے پہلے کربلا میں شہید ہو جائیں گے اور اسی حال میں وہ کوفہ میں حکومت کی تشکیل کا ارادہ بھی رکھتے تھے۔" تو اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ "کوفہ جانے اور کوفہ نہ جانے کا ارادہ ایک وقت امام کے دل میں موجود تھا اور یہ جہاد نہیں ہے جو کسی طور ممکن نہیں۔"

انہیں یہ بات طوطا رکھنی چاہیے تھی کہ تناقض کی کم از کم آٹھ شرائط ہیں جن میں سے ایک وحدت جہت بھی ہے۔ اگر امام یا خاندانِ ہمام کے تمام اہل بیت ہر فیصلے میں یکا ہری اور باطنی فریضے کی بنیاد پر اسے وار ہوں اور دو قسم کے فیصلے کریں تو کس طرح تناقض وجود میں آئے گا جبکہ ایک ظاہری پہلو ہے اور دوسرا باطنی پہلو۔ کیا آپ اپنے ننھے بچے کے ساتھ بالکل اسی طرح کا طرہ عمل اختیار نہیں کرتا۔ وہ دل میں بہت سی باتوں سے واقف ہوتا ہے لیکن علما و سطوں پر عمل کرتا ہے ایک بچے کی خواہش اور انکی تربیت کے پہلو سے اور دوسرے اپنی پہلے سے آگہی کی بنیاد پر۔

ہم دوبارہ علامہ مجلسی کے سیاسی تجزیے کی طرف آتے ہیں جو ظاہر اور باطن میں جدائی کے قائل ہیں۔ وہ اپنے اس نقطہ نظر میں اس بات کے قائل ہیں کہ واقعہ کربلا کا مقصد ظلم کو پشتِ ابرام کرنا اور حیاتِ عیدین دین تھا۔ ہم نے اشارہ کیا ہے کہ کئی ہزاروں سال کی بنیاد پر فریضہ سیاسی نقطہ نظر کے موافق ہو سکتا ہے۔ مگر بعض دوسرے دلائل کی بنیاد پر صوفیانہ نقطہ نظر کی طرف بھی جھکاؤ رکھتا ہے۔ علامہ مجلسی (ایک حد تک معتدل) اخباری عالم کی حیثیت سے معنوی اور مادی دونوں رجحانات کو ملحوظ رکھتے ہیں مگر یہ ماننا پڑے گا کہ اس بحث سے متعلق متعدد روایات ایسی ہیں جو معنوی رجحان کو تقویت پہنچاتی ہیں۔ ہم اس سے پہلے کربلا کے بارے میں ان کے معنوی نقطہ نظر کا ذکر کر چکے ہیں اور اب ان کے سیاسی نقطہ نظر کا جائزہ دیتے ہیں

"اور در حقیقت اگر آپ دیکھیں تو اس امام مظلوم نے اپنی جاں اپنے نانا کے دین پر فدا کر دی۔ اگر وہ بڑے کے ساتھ صلح کر لیتے اور اس کے اعلانِ قیام کی خدمت نہ کرتے تو کچھ ہی مدت میں شریعہ دین اور سید المرسلین کے دین کے اصول و فروع فرسودہ اور بے نام و نشان ہو جاتے۔ مسعودی نے رسولِ مقبول کے آثار کو مٹانے کی اس شہود کے ساتھ کوشش کی کہ ان میں سے بہت سی کم ہوتی رہیں تھے اور وہ کم بھی کچھ ہی مدت میں ختم ہو جاتے اور لوگوں کی نظر میں اس ملائین کے حج اور شیعہ اعمال و افعال پسندیدہ ہو جاتے

اور پوری دنیا پر کفر کا غلبہ ہو جاتا۔ آجانب کی شہادت اس بات کا سبب بنی کہ لوگ کسی حد تک خواہش
 عظمت سے بیدار ہوئے اور ان {مکرموں} کے عقائد اور اعمال کی خرابیوں کو سمجھ گئے اور مختار و فیروا جیسے
 قیام کرنے والے پیدا ہوئے، جنہوں نے اسوی حکومت کے ستون ہلا ڈالے اور یہی چیز ان کے خاتمے اور
 جلا سے انکڑنے کا باعث بنی۔" (۱)

سیاسی تعبیر کی جانب

کہنا چاہیے کہ تشیع موصی (ایم ام کا ایک شاہی خاندان) دور کے بعد سے مزید اجتماعی ہوئی اور اس کا سبب
 سیاست سے قریبی تعلق اور اس میں بھرپور حصہ لینا تھا۔ موصی دور میں شیعوں نے سیاست میں فعال حصہ لیا، لیکن کارپوری
 دور میں حکومت انہیں شامل کرنے سے پرہیز کرتی تھی۔ مشروطہ کے دور (ایران میں آئینی نظام کے قیام کی تحریک کا زمانہ)
 میں جس وقت نظام سلطنت مشکلات کا شکار ہوا اور جانشینی کا مسئلہ سامنے آیا تو ولایت کی طاقت کی بحث میں شدت آگئی
 لیکن ایک جامع نظریے کی حد تک اس کی تشریح نہیں کی گئی۔ مشروطہ کے بعد سیاست میں علمائے دین کی شرکت کو بڑی
 مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ اس کی ایک وجہ خود علم کی گوش نشینی تھی اور دوسری وجہ انہیں اس میدان سے نکالنے کے لیے مکرموں
 کا دباؤ تھا۔ اس کے باوجود کچھ حضرات نے علما کی سیاست میں شرکت کی قیادت کی۔ ۲۰ شعبان کے بعد سے مذہبی
 جذبات عروج پر پہنچ گئے۔ اس کے بعد مغرب اور مشرق کے سیاسی اور اجتماعی افکار کے نفوذ نے شیعہ علما کو مقابلی کی دعوت
 دی۔ مشروطہ میں علما کی شرکت اور اسلام کے سیاسی پہلو کی وضاحت اور تشریح کے لیے اس زمانے میں لکھے جانے والے
 رسالوں کے بعد کچھ عرصے کے لیے جمود طاری ہو گیا۔ اس سوسائٹی جیسوی کے عرصے میں ایک مرتبہ پھر الجھل پیدا ہونے
 کے نتیجے میں یہ جمود ختم ہوا اور ایک بار پھر اسلام کی قیادت کی خواہش میں اضافہ ہوا۔ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگرچہ ان کتابوں میں
 قیادت کے بارے میں خصوصی طور پر بحثیں نہیں ہوتی تھیں اور اگر ہوتی تھیں تو کلی طور پر ہوا کرتی تھیں، لیکن یہ تحریریں
 اس خواہش سے بھری ہوئی تھیں کہ اسلام ہی کو قیادت کرنی چاہیے۔

ان فکری جہادوں کے سیاسی جہادوں کے ساتھ ملاپ نے قیام امام حسینؑ سے استفادے کا راستہ کھول دیا۔ چند
 پہلوؤں سے اس بحث کی ضرورت بالکل واضح تھی۔ اس تحریروں میں ایک خالہ نظام کے بارے میں گفتگو ہوتی تھی جسے
 زمام ختم ہونا چاہیے شہادت کے بارے میں گفتگو ہوتی تھی جو طائفہ پہلوی شہنشاہیت میں ہونے والے قتل عام کی
 صورت میں عیاں نہیں اس تحریروں میں اس بارے میں گفتگو ہوتی تھی کہ شیعہ معاشرے کو جمود سے نکال جائے یہ جمود کربلا

کے بارے میں صوفیہ تعبیر میں افراط سے پیدا ہوا تھا۔ جس زمانے میں امام فہمی علیہ الرحمہ نے کتاب دو بیت فقید لکھی اور ایک جامع حکومتی نظریے کے طور پر نظریۂ ولایت فقید کی تشریح کی۔ اس زمانے میں ایران میں "امام حسینؑ" "الف" دئے لکھ کر قیام امام حسینؑ، "شہید جاوید"، "قریبات عاشورا" اور "شہادت" جیسی کتابیں شائع کی جا رہی تھیں۔ یہ کتابیں مختلف نظریات کی بنیاد پر لکھی گئی تھیں اور بسا اوقات ان کے لکھنے والوں کے درمیان اختلاف رائے بھی پائے جاتے تھے جس سبب اس سٹیج پر پہنچے ہوئے تھے کہ قیام عاشورہ کی سیاسی تعبیر پر در دینا چاہیے۔ ان کتابوں میں سے "شہید جاوید" نامی کتاب پر سب سے زیادہ بحث پڑی۔ اس کتاب پر لکھی انتہاء سے ہونے والی بحثوں اور اس پہلو سے کہے جانے والے اعتراضات سے قطع نظر (بعض لوگوں نے کتاب کے صرف اس حصے پر تنقید کی ہے) کتاب کا مقصد امام حسینؑ کے قیام کو حکومت پر قبضے کی حد تک سیاسی قرارداد بنانا تھا۔ آقائے صالحی حتیٰ یہ بھی قبول کرنے کو تیار نہیں کہ امام حسینؑ کا مقصد ایک حد تک شہادت بھی ہو سکتا ہے جو اپنی جگہ احیائے اسلام کے لیے ضروری بھی ہے۔ وہ اس سے کم و کم سوچنے کے لیے تیار نہیں کہ امام حسینؑ نے حصول حکومت کے لیے قیام فرمایا تھا۔ یوں محسوس ہوتا ہے کہ آقائے صالحی اپنے مقصود تک پہنچنے اور اس قیام کو سیاسی قرارداد بنانے میں ایک طرح کی شدت سے کام لیتے ہوئے بعض بدیہات تک کی مخالفت پر مجبور ہو گئے۔ البتہ یہ بات فراموش نہیں کرنی چاہیے کہ اس کتاب نے افراطی صوفیہ نقطہ نظر کے مقابلے میں ایک ہم نماؤ کھول دیا۔

کتاب سے اس پہلو پر ڈاکٹر حمید حمایت کا تجزیہ قابل توجہ ہے وہ لکھتے ہیں

"جیسا کہ باآسانی دیکھا جاسکتا ہے "شہید جاوید" کا اصل مقصد شیعہ امام شامی کے ایک پہلو کو سیاسی کرنا ہے جسے اب تک مکمل طور پر عارفانہ شاعرانہ اور جذباتی انداز میں برتا گیا ہے۔ اس عمل کا نتیجہ شیعہ مجاہدین کے درمیان ایک اتحاد لیکن بدھتے ہوئے رجحان کی پیداوار تھا کہ وہ کربلا کے واقعے کو بنیادی طور پر ایک انسانی مسئلے کے طور پر دیکھیں اور اس کے نتیجے میں امام کے اس عظیم انقلابی اقدام کو ایک ناقابل تقلید تاریخی، قدیم نہ سمجھیں اور اسے انسانوں کی حد سے بالاتر قرار نہ دیں۔" (۱)

شہادت، سیاسی ہدف

اس بات کی جانب توجہ ضروری ہے کہ مذکورہ ان کتابوں میں اصولاً کربلا کی سیاسی تعبیر کو صرف اس بات میں منحصر نہیں کیا گیا ہے کہ امام حسینؑ نے پر قدم کھن صوبہ حکومت کے لیے نبھایا تھا۔ بلکہ انہی مصطلحات میں سے بعض نے اس بات کا کمر انکار کیا ہے۔ ان میں سے ڈاکٹر علی شریعتی کا نام لیا جاسکتا ہے جو اس واقعے کے بارے میں اپنی سیاسی تعبیر کو مبہوم

شہادت سے حاصل کرتے ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ باقاعدہ طور پر اس بات کا انکار کرتے ہیں کہ امام حسینؑ نے حصول حکومت کے لیے قیام فرمایا تھا۔

در اصل اس واقعے کی سیاسی تعبیر اس طرح کی جاسکتی ہے کہ امام حسینؑ نے اپنے جابرانہ اقدام کے ذریعے لوگوں کو حکومت کے خلاف جدوجہد پر اکسانے کی کوشش کی۔ اس اعتبار سے امام حسینؑ پر گریے اور آپ کی عزاداری سے بھی ایک صوفیانہ تعبیر کی بجائے یکہ سیاسی اقدام کے طور پر استفادہ کیا جاسکتا ہے۔

بعض ایسے افراد جنہوں نے واقعہ کربلا کی سیاسی تعبیر کے بارے میں افراط کی راہ اختیار کی ہے ان کے لیے یہ بات ماننا بہت مشکل ہے کہ امام حسینؑ نے چاہا تھا کہ دنیا کے بہت سے دوسرے جابرانہ قائدین کی طرح ظہور اسلام کو پہنچنے خون سے سیراب کر دیں۔ یہ سوال کہ "امام حسینؑ کا قتل ہو جانا کس طرح دین کی ترویج اور اسلام کی ترقی کا باعث بن سکتا ہے؟" ایک ایسا سوال ہے جو آقائے صالحی کے لیے ایک معرکہ ہوا ہے اور خود ان کے بقول "اب تک یہ میرے لیے حل نہیں ہوا ہے۔" (۱)

امام حسینؑ علیہ السلام کے قتل کے جو مختلف نتائج بیان کیے جاسکتے ہیں جیسے نئی امیر کی رسوائی وغیرہ آقائے صالحی نے انہیں ناقابل قبول قرار دیا ہے لیکن اس بات کی وضاحت نہیں کی ہے کہ کیا اصولی طور پر ممکن ہے کہ کوئی شخص اس قسم کے نتائج کے حصول کے لیے ایسی قربانی پیش کرے۔ اگر خود اس بات میں تردید نہ ہو (جیسے کہ نہیں ہے) تو کیا یہ قبول کیا جاسکتا ہے کہ جس نے ایسا کیا ہے اس نے کچھ نتائج کو پیش نظر رکھا ہوگا اگرچہ ممکن ہے ان کے خیال میں یہ نتائج حاصل نہ ہوئے ہوں۔

یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ حالیہ معرکوں میں جن انقلابی حضرات نے امام حسینؑ کے بارے میں کتابیں لکھی ہیں انہوں نے اس بات کو بآسانی قبول کیا ہے کہ امام حسینؑ نے اپنا خون دے کر اسلام کو بچانا چاہا۔ ان حضرات میں شہید ہاشمیؑ، آزادگان، ام لیا جاسکتا ہے جنہوں نے اپنی کتاب "دری کہ حسینؑ ہاں نہا آسولت" میں اس نقطہ نگاہ کو تسلیم کیا ہے۔

آخری بات

ایک نکتے کی وضاحت باقی رہ جاتی ہے اور وہ یہ ہے کہ رہبر کبیر حضرت آیت اللہ العظمیٰ امام خمینیؑ علیہ السلام کی مضبوط اور مستحکم قیادت میں اسلامی انقلاب کے دوران واقعہ کربلا کی سیاسی تعبیر کو تقویت حاصل ہوئی اور امام خمینیؑ نے مختلف مواقع پر اس بارے میں گفتگو فرمائی۔ اس قسم کی گفتگو "قیام عاشورا اور کلامِ امام خمینیؑ" نامی ایک مجموعے میں

شائع کی گئی ہیں 'خود ان مکتکوں کا جائزہ جو کچھ ہم نے اب تک عرض کیا اس کے مطابق ایک اور تحریر کا خلاصہ کرتا ہے۔ فی الحال اس مضمون کے ضمنی انتظام کے طور پر ہم طبیعت کے دو مجسمے نقل کرتے ہیں۔ آپ نے ایک جتھام پر فرمایا:

"جب حضرت سید الشہداءؑ مکہ تشریف لائے اور پھر مکہ سے اُس حال میں باہر نکلے یہ ایک عظیم سیاسی قدم

تھا۔ آپ کے تمام اقدامات سیاسی اقدامات تھے 'اسلامی سیاسی اور یہ اسلامی سیاسی اقدام ہی تھا جس نے

نئی امید کا خاتمہ کیا اور اگر یہ عمل نہ ہوتا تو اسلام پامال ہو جاتا۔" (۱)

ایک اور مقام پر آپ نے فرمایا ہے:

"سید الشہداءؑ آئے تھے 'حکومت بھی حاصل کرنا چاہتے تھے' بنیادی طور پر آپ اسی لیے آئے تھے اور یہ

ایک انکار ہے۔ جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ حضرت سید الشہداءؑ حکومت کے لیے نہیں آئے تھے 'تو نہیں ایسا نہیں

تھا' آپ حکومت کے لیے آئے تھے' کیونکہ حکومت کو سید الشہداءؑ بھی شخصیت کے ہاتھ میں ہونی چاہیے

ایسے لوگوں کے ہاتھ میں ہونی چاہیے جو سید الشہداءؑ کے شیعہ ہوں۔" (۲)

☆☆☆

علیہ السلام امام زین العابدین

عس الدین زامی کہتے ہیں۔

”کان لعلی بن الحسن جلالۃ عجیبۃ و خُلّ له واللہ ذلک فقد کان اهلاً للامامة

العظمیٰ لشرفہ وسُودۃ و علمہ و تالہ و کمال عقلہ “

”علی ابن اسسین جب جلالت کے ، لک ہیں اور بخداہ اسکا ہر مت کے اعلیٰ بھی ہیں۔ آپ اسے شرف

بزرگواری عظم اور کمال عقل کی بنا پر امامت عقلی کی اہلیت رکھتے ہیں۔“

(سیر اعلام النبلاء، ج ۳۔ ص ۳۹۸)

رکھتے ہوئے امام کی عمر کو ان کی مشہور عمر سے کچھ کم لکھا ہے اور آپ کی ولادت کا سال سن ۴۸ ہجری قرار دیا ہے۔ یہ روایات بتاتی ہیں کہ امام حسین اور ان کے اصحاب کی شہادت کے بعد کچھ لوگ امام زین العابدینؑ کو شہید کرنا چاہتے تھے لیکن بعض لوگوں نے آپ کے تابخ ہونے کی بنا پر آپ کو قتل ہونے سے بچالیا۔ حمید بن مسلم جو خود کربلا میں موجود تھا کہتا ہے: شہر امام کا قتل کرنے کے لیے آیا لیکن میں نے یہ کہہ کر کہ آپ کم سن ہیں آپ کو قتل ہونے سے بچالیا۔ (۱)

اسی طرح یہ بھی نقل ہوا ہے کہ جب عبید اللہ نے امام زین العابدینؑ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو اس نے کچھ لوگوں سے کہا کہ وہ آپ میں بلوغ کی علامتوں کا جائزہ لیں۔ جب ان لوگوں نے آپ کے تابخ ہونے کی شہادت دیدی تو اس نے آپ کے قتل کا حکم صادر کر دیا۔ لیکن امام کے یہ کہنے سے کہ اگر تو خالد بن ولید کے ساتھ "قرباہ" کا دعویدار ہے (ابوسفیان کا پوتا ہونے کے اظہار سے) تو تجھے ان عورتوں کو دینہ پہنچانے کے لیے ان کے ساتھ کسی مرد کو بھیجنا ہو گا! انہیں زیادہ کے لیے ایسی صورت حال پیدا کر دی کہ اس نے آپ کے قتل کا ارادہ ترک کر دیا۔ (۲) ایک اور روایت یہ ہے کہ حضرت زینبؑ نے امام کا قتل ہونے سے بچایا اور فرمایا: "اگر تم انہیں قتل کرنا چاہتے ہو تو پہلے مجھے قتل کرو۔" (۳) جاحظ نے بھی اسوجوں کے جرائم شمار کرتے ہوئے امام کا قتل اس بے حرحی کی طرف اشارہ کیا ہے جو ان لوگوں نے واقعہ کربلا کے بعد آپ کی ہولت کی علامتوں کو تلاش کرتے ہوئے کی تھی۔ (۴) اگر یہ روایات درست ہوں (۵) تو امام کی عمر آپ کی مشہور عمر سے کم ہونی چاہیے۔ کیونکہ بلوغت کی زیادہ سے زیادہ عمر پندرہ سال ہے اور ان روایات کے مطابق جو صورت حال بنتی ہے اس میں لامحالہ امام کی تقریباً یہی عمر ہوگی۔

اگرچہ یہ روایات متعدد ماحذ (sources) میں نقل ہوئی ہیں لیکن ایسے شواہد موجود ہیں جو ان روایات کو قبول کرنے میں مانع ہیں۔

اول یہ کہ مشہور مورخین اور سیرت نویسوں نے آپ کی ولادت سن ۴۸ ہجری میں لکھی ہے جس کی بنیاد پر واقعہ کربلا کے وقت آپ کی عمر ۲۳ سال قرار دی گئی ہے۔

دوم یہ کہ جن روایات کا ہم نے ابھی تذکرہ کیا ہے وہ بھی ان صاحبو دوائے مورخین کی نگاہوں سے پوشیدہ نہیں

۱۔ تاریخ طبری۔ ج ۵۔ ص ۲۲۹ (ناشر موسسہ مزل اللہ یمن)

۲۔ ایضاً۔ ج ۵۔ ص ۲۲۶

۳۔ ایضاً۔ ج ۵۔ ص ۲۳۱

۴۔ شرح بیح البلاغ لکنالی اللہ۔ ج ۱۵۔ ص ۲۳۶

۵۔ علی بن یسینؑ سے حضرت شہیدؑ۔ ص ۳۳۶

تھیں اور انہی ابتدائی صدیوں سے ان کے نزدیک صحیح اُن مشہور روایات کے ساتھ ان روایات کا تصدیق و تائید تھا اور ان پر تنقید بھی کی گئی ہے۔

اہل سنت کی تاریخی روایات کے نمایاں ترین راویوں میں سے ایک محمد بن حنفیہؑ امام جعفر صادق علیہ السلام کا وہ کام نقل کرنے کے بعد جس میں آپؐ نے فرمایا ہے کہ ”علی بن الحسینؑ سنہ ۵۸ ہجری کی عمر میں وفات پائی۔“ لکھتا ہے کہ یہ جملہ اس بات کی دلیل ہے کہ امام جوادؑ ۱۳۵ یا ۱۳۶ سال کی عمر میں کر بلا میں اپنے والد کے ساتھ موجود تھے۔ اس بنیاد پر ان لوگوں کا قول درست نہیں جنہوں نے آپؐ کو ”صغیر“ قرار دیا اور نابالغ متعارف کر پایا۔ حضرت کر بلا میں بیمار تھے اسی وجہ سے آپؐ نے جنگ میں شرکت نہیں فرمائی تھی لہذا یہ بات کیسے قول کی جا سکتی ہے کہ آپؐ نابالغ تھے۔ اسی کے ساتھ ساتھ آپؐ کے فرزند ابو جعفر محمد بن علیؑ باقر نے جابر بن عبد اللہ انصاری سے خلافت کی بجاور ہن سے حدیث بھی نقل کی ہے جبکہ جابر نے سن ۸۷ ہجری میں وفات پائی ہے۔ (۱)

سوم یہ کہ امام زین العابدین علیہ السلام نے عبید اللہ ابن زیاد اور یزید بن ابی سفیان کا جس بانداز سے سامنا کیا اُس سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپؐ کی عمر اس سے زیادہ تھی جو پہلی رائے میں بیان کی گئی ہے اور کہا گیا ہے کہ کر بلا کے میدان میں آپؐ کی بلوغت اور عدم بلوغت کی بات ہوئی تھی۔ آپؐ کو خبر پر جانے کا جو موقع فراہم ہوا تھا وہ بھی آپؐ کے اُس سن و سال کا بتا دیتا ہے جو اُس صورت حال کا تقاضا تھا۔ ایک ایسا شخص جس کے بالغ ہونے میں ابھی شک و شبہ پایا جاتا ہو وہ یزید کی جانب سے ایسا موقع دیے جانے کو قبول نہیں کر سکتا۔

چہاں یہ کہ تاریخی ماخذ (sources) میں امام محمد باقر علیہ السلام کی ولادت کے بارے میں آنے والی متعدد روایات سے یہ ظاہر ہے کہ آپؐ چار سال کی عمر میں کر بلا میں موجود تھے اور کسی نے ان روایات کے بارے میں شک و شبہ کا اظہار نہیں کیا ہے۔ ان روایات کو قبول کرنے کی صورت میں ہمارے پاس اس کے سوا کوئی چارہ نہیں رہے گا کہ ہم اسی مشہور قول کو ایک بار وصال کی کمی بیشی کے فرق کے ساتھ قبول کر لیں۔

آخری بات یہ کہ ”تہذیبی“ جیسے شخص نے ”کتاب الانساب“ میں امام کی ولادت کے بارے میں تین قول (۳۶۳ اور ۳۶۸ ہجری) بیان کیے ہیں اور ان تینوں کے تین اقوال کا پہلے بیان کیے جانے والے قول سے کوئی ربط نہیں ہے۔

۱۔ طبقات الکبریٰ، ج ۵، ص ۱۳۳، مختصر تاریخ دمشق، ج ۱، ص ۲۵۶، کشف الخصال، ج ۲، ص ۱۹۱۔ البتہ صرف چار ہی روایات کے سال سے اختلاف کرتے ہوئے واقعہ کر بلا سے پہلے امام محمد باقرؑ کی ولادت کا بت نہیں کیا جاسکتا اگرچہ اس سے کر بلا کے بعد آپؑ کی ولادت کا احتمال ضرور کم ہو جاتا ہے۔ واقعہ کی سند امام محمد باقرؑ کی ولادت کی روایت ہے نہ کہ جابر کے ساتھ ان کی وفات۔

۳۳ ہجری کا تذکرہ ابن عباسؓ نے کیا ہے (۱) اور زہریؒ نے بھی کہا ہے کہ علیؓ میں اربعین ۲۳ سال کی عمر میں کریمؓ میں اپنے والد کے ساتھ موجود تھے۔ (۲)

امام زین العابدین علیہ السلام کی رحلت بعض کتابوں میں ۹۴ ہجری (۳) بعض میں ۹۳ ہجری (۴) اور بعض میں ۹۵ ہجری (۵) بیان کی گئی ہے۔ آپ کی وفات ۱۰ محرم میں مانی گئی ہے اور مختلف کتابوں میں ۱۰ محرم کی ۱۵، ۲۳ اور ۱۸ تاریخ ذکر کی گئی ہے۔ (۶)

"شہزادی" نے لکھا ہے کہ آپ ۹۴ ہجری میں ولید بن عبدالملک کی طرف سے دیے جانے والے زہر کے اثر سے شہید ہوئے۔ (۷)

اختلافی مسائل میں سے ایک اور مسئلہ جس کے بارے میں تحقیق ہے فائدہ نہیں امام سجادؓ کی والدہ کا صحیح نام اور ان کا نسب معلوم کرنا ہے۔ اس موضوع پر بعض کلمینہ والوں نے وسیع تحقیق کی ہے لیکن اس کے باوجود اسوں یہ ہے کہ اب بھی اس بارے میں کوئی قطعی رائے نہیں دی جاسکتی۔ حالیہ دنوں میں ایک ساسانی شہزادی کے نطفے سے امام سجادؓ کی ولادت کا انکار اکثر اس لیے کیا گیا ہے کہ کہیں دشمنانِ شیعی اس سے استدلال کرتے ہوئے یہ نہ کہیں کہ ایران میں شیعیت کا پھیلاؤ خاندانِ انار کے بزرگِ سوم کی بیٹی (جن کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ امام سجادؓ کی والدہ تھیں) کے ذریعے ایران کے ساسانی شاہی گھرانے سے قائم ہونے والے نطفے کی بنا پر ہوا ہے۔ استاد شہید مطہریؒ نے حاشہ حسینی میں اس بارے میں موجود زیادہ تر روایات کو جمع کیا ہے اور ان پر تنقیدی نظر ڈالی ہے۔ اس کے علاوہ چند روایات ایسی بھی ہیں جو بتاتی ہیں کہ امام سجادؓ کی والدہ کنیز تھیں۔ ان روایات میں پائے جانے والے تمام تراخیات یا ان میں سے بعض کے "تو حاشا" وغیرہ میں درج روایات سے ہم آہنگ نہ ہونے کے باوجود یہ بات یقینی ہے کہ اصل روایت غیر معمولی مشہور ہے اور واقعہ مسلمین (۸) تاریخ

۱۔ مختصر تاریخ دمشق۔ ج ۱۷۔ ص ۲۳۶

۲۔ ایضاً۔ ۲۳۱

۳۔ کشف الغمہ۔ ج ۲۔ ص ۱۰۸

۴۔ سار السید۔ ص ۲۶ مصباح المصباح۔ ص ۲۹۹ لائق العبد۔ ص ۶۶ تاریخ دمشق ترجمۃ الامام زین العابدینؓ۔ ص ۱۲۔ حدیث ۵۵۵

۵۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۲۸۸ اثبات الوصیہ۔ ص ۱۷۱ العبد حب۔ ج ۶۔ ص ۷۷ سرور اللذہب۔ ج ۳۔ ص ۱۶

۶۔ الترتیب بر مشاہیر ۲۸۵ مصباح کلیمی صفحہ ۵۰۹ کتبہ الطالب مطبوعہ ۲۵۳

۷۔ اختلاف عہد الاشراف۔ ص ۱۳۲

۸۔ واقعہ مسلمین۔ ص ۱۲

یعقوبی (۱) 'بصار اللہ رباعیات' (۲) اور تاریخ قم (۳) جیسی قدیم شیعہ کتب میں موجود ہے جو سب کی سب تیسری یا چوتھی صدی ہجری میں تالیف ہوئی ہیں۔ کافی میں بھی امام جعفر صادق علیہ السلام سے ایک روایت نقل ہوئی ہے۔ (۴) اسی طرح چوتھی صدی ہجری میں "قاضی نعمان" نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے (۵) اس حوالے سے امام ربیع العابدین علیہ السلام کو "ابن العنبرین" فہرستہ من العرب المقربین و من المعجم الفارسی و کتات اہل اہلہ کسری (۶) جیسے خاندان سے یاد کیا گیا ہے اور ابو الاسود دہلی (م ۶۹ ہجری) سے ایک شعر بھی منسوب ہے کہ اس نے امام سجادؑ کے بارے میں کہا

و ان سلاما یس کسری و ہاشم

لا کرم من مہط علیہ العمام (۷)

ہم اس محاسن کے تشبیح کے پھیلاؤ کے ساتھ قطن کے بارے میں ایک اور مقام پر تجزیہ کر چکے ہیں اور اس بات کو قبول کرتے ہوئے کہ اصل ماجرے میں شک و شبہ پایا جاتا ہے کہ درمیان رابطے کے بارے میں پائے جانے والے مخالفین کا مناسب تجزیہ و تحلیل کر چکے ہیں۔ (۸) ایسا محسوس ہوتا ہے کہ صرف یہ بات قبول کی جاسکتی ہے کہ امام زین العابدینؑ کی مادر گرامی ایک اہم خاندان سے قطن رکھتی تھیں جو ساسانی شاہی خاندان بھی ہو سکتا ہے جو اس وقت کے ایران کے تمام صوبوں میں سرور و اقتدار تھا۔ لیکن یہ ثابت کرنا دشوار ہے کہ وہ خود اہل بادشاہ کسریٰ کی بیٹی تھیں۔

ان نصوص کے مطابق جو شیعہ محدثین نے روایات کی کتب میں نقل کی ہیں امام سجادؑ اپنے والد حسینؑ میں ملتی کے جانشین اور وصی ہیں۔ ان نصوص کو شیخ کلینی نے "کافی" میں شیخ حر عاملی نے "اثبات الہدایۃ" میں اور دوسروں نے نقل کیا ہے۔ وہ احادیث جو ائمہ کے اسمائے گرامی کے بارے میں بخیر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کی گئی ہیں وہ بھی

۱۔ تاریخ یعقوبی۔ ج ۲۔ ص ۳۳۵

۲۔ بصائر اللہ رباعیات۔ ص ۹۶

۳۔ تاریخ قم۔ ص ۱۹۶

۴۔ کافی۔ ج ۲۔ ص ۳۶۹

۵۔ شرح الامام۔ ج ۳۔ ص ۳۱۶

۶۔ نثر اللہ۔ ج ۱۔ ص ۳۳۹ اور ہاشم ربیع ص ۲۹۹

۷۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۳۶۹ اور نثر اللہ۔ ج ۱۔ ص ۳۳۹ اور ہاشم ربیع ص ۲۹۹

۸۔ دیکھئے تاریخ تشیع و ساریان۔ ج ۱۔ ص ۱۲۵۔ ۱۲۶

اس بات کی تائید کرتی ہیں۔ ان سے قطع نظر تاریخ کے ہر دور میں شیعوں کے درمیان امام سجاد کی مقبولیت اور ان کی امامت کو قبول کرنا بڑا استغداد ہے۔ اس کے دس ہونے کی بھی گواہی ہے۔ وہ واقعہ جو اس زمانے میں اہل بیت کے کچھ طرفداروں میں پیدا ہوا تھا، دھند بن حبیب کی امامت کا مسئلہ تھا جس پر ہم اس کے بعد مختصر روشنی ڈالیں گے اسی طرح شیعہ نصوص کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی توار یا ذرہ جیسی کچھ چیزوں کا ائمہ کے پاس ہونا ضروری ہے جن کی امام سجاد کے پاس موجودگی کا صراحت کے ساتھ اہل سنت کی کتابوں میں بھی ذکر کیا گیا ہے۔ (۱)

جس زمانے میں امام سجاد زندگی گزار رہے تھے یہ وہ دور تھا جب اسماعیلوں کے ہاتھوں قم دینی اقتدار خریف اور تعمیر کا شکار تھیں اور ہم ترین مذہبی شہر (مدینہ) کے لوگوں کے لیے ضروری کیا گیا تھا کہ وہ یزید کے ظلام کے طور پر اس کی بیعت کریں۔ اسلامی حکام ابن زیاد، نجاش بن یوسف اور عبدالملک بن مروان جیسے لوگوں کے ہاتھوں میں کھلونا بن چکے تھے۔ نجاش عبدالملک بن مروان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے الفض اور برتر قرار دیتا تھا اور اپنی نصوص کے تکرار خلال مسلمانوں سے جزیہ وصول کیا کرتا تھا اور معمولی قیمت اور الزام پر لوگوں کو جلاوطنوں کے سپرد کر دیتا تھا۔

ایسی حکومت کے ہوتے ہوئے لوگوں کی دینی تربیت کس حد تک حزل کا شکار ہو جائے گی اور کس طرح راستہ جاہلیت کی افتاد کا احیا ہوگا، بالکل واضح بات ہے۔ ان حالات میں امام سجاد نے ایک عبادت گزار انسان کی حیثیت سے زندگی بسر کی آپ کا اہم ترین جتنی کردار دعا کے ذریعے لوگوں کا دعا سے تعلق پیدا کرنا تھا۔ آپ ایک ایسی شخصیت تھے کہ تمام لوگ آپ کے اخلاق سے متاثر اور آپ کی عادات اور کردار کے شیفتہ تھے۔ بہت سے طالبان علم آپ کی احادیث کے راوی تھے اور آپ کے اس چشمہ فیض سے سیراب ہوتے تھے جس کا سرچشمہ علم نبی اور علم علی تھا۔ اہل سنت کے ایک عالم اور مورخ محمد بن سعد نے ائمہ کی توصیف کرتے ہوئے کہا ہے: "کان علی بن الحسن لقا مامونا کثیر الحدیث عالیا و فہما و ذہنا۔" (۲)

"شافعی" نے جو رسالہ صبر واحد کی محبت کے بارے میں تحریر کیا ہے اس میں لکھا ہے کہ: "وحدت علی بن الحسن۔ و هو الظہ اهل المدينة یعول علی صبر الواحد۔ (علی بن حسین جو پندہاںوں میں فقیہ ترین شخص ہیں) صبر واحد پر بھروسہ کرتے تھے۔" (۳)

"ابن شہاب زہری" باوجود یہ کہ اسماعیلوں سے وابستہ تھا اور اسماعیلوں اور شیعوں کے درمیان موجودہ عداوت کے

۱۔ طبقات الکبریٰ۔ ج ۱۔ ص ۲۸۶-۲۸۸

۲۔ ایضاً۔ ج ۵۔ ص ۲۲۲

۳۔ شرح کج البلاغہ ابن ابی الحدادیہ۔ ج ۱۵۔ ص ۲۷۲

ہو جو امام سجادؑ کے زمانے کے اُن علامہ سے ہے جو اجتماعی اشتیاق اور ذوقِ شوق کے ساتھ امامؑ سے استفادہ کرتا تھا اور اُس نے کثرت کے ساتھ امامؑ کی مدح سرائی کی ہے۔ امامؑ نے ”زہری“ کو ایک خط لکھ کر اسے نصیحت کی تھی کہ اُس نے اپنے مقام اور مرتبہ کو عمومی حکام کے ہاتھوں میں ایک ہتھیار کے طور پر دے رکھا ہے وہ اپنے اس طرزِ عمل پر نظر ثانی کرے۔ (۱) ایک مرتبہ امام زین العابدینؑ نے حضرت علی ابن ابیطالبؑ کی امانت کرنے پر اسے سرزنش بھی کی تھی۔ (۲) اس کے باوجود وہ امام سجادؑ کے علوم کا راوی تھا جیسا کہ مختلف کتابوں میں اس کی نقل کی ہوئی روایات کو درج کیا گیا ہے۔ (۳) اس کے علاوہ امام سجادؑ کی عبادت اور امن کا خلاص کا بھی شیدائی تھا۔ کہنا جاتا ہے کہ کسان السہری الماذکور علی بن الحسن یسکی ویقول دین العلمین (جب کبھی زہری کے سامنے علی ابن الحسنؑ کا تذکرہ آتا تو وہ رونے لگتے اور کہتے کہ وہ عابدوں کی زینت ہیں)۔ (۴) اسی طرح اُس سے نقل کیا گیا ہے کہ علی بن الحسن اعظم الناس منہ علی (علی ابن الحسنؑ وہ جتنی جن کے مجھ پر سب سے زیادہ احسان ہیں)۔ (۵) وہ یہ بھی کہتا تھا: وارایت احداً افقه من علی بن الحسن۔ (میں نے کسی کو بھی علی ابن الحسنؑ سے بڑا فقیہ نہیں پایا)۔ (۶) زہری امام سجادؑ کی اس قدر تعریف کیا کرتا تھا کہ بعض ”مروانی“ اس سے کہا کرتے تھے کہ: یا زہری ما فعل بیٹک یعنی علی بن الحسن۔ (۷)

”دوسرے محدثوں میں سے ”ابو حازم“ کہا کرتا تھا: ما رایت احداً افقه من علی بن الحسن ولا افقه منہ۔ (میں نے ہر مہمچ س میں سے کسی کو بھی علی ابن الحسنؑ سے افضل اور ان میں فقیر ترین نہیں پایا)۔ (۸) ”باحظ“ سے بھی منقول ہے کہ وہ کہا کرتا تھا: علی بن الحسنؑ کی شخصیت کے بارے میں شیعوں، معتزلی، خارجی، عام و خاص سب کا خیال یکساں ہے اور کسی کو (دوسروں پر) اُن کی برتری اور تقدم کے بارے میں شک نہیں ہے۔ (۹)

۱۔ بحوالہ منقول۔ ص ۴۰

۲۔ شرح فیج البلاغ ابن ابی الحدید۔ ج ۳ ص ۱۰۶

۳۔ مثال کے طور پر طبقات الکبریٰ۔ ج ۸ ص ۷۲، طایفۃ الاولیاء۔ ج ۳ ص ۸۶، کشف الخفاء۔ ج ۲ ص ۱۰۲

۴۔ طایفۃ الاولیاء۔ ج ۳ ص ۱۲۵

۵۔ طبقات الکبریٰ۔ ج ۵ ص ۲۱۲

۶۔ زین العابدینؑ سید الخائلیں۔ ص ۲۳

۷۔ شرح الخفاء۔ ج ۲ ص ۱۲۸

۸۔ ذکر الخوفاں۔ ص ۱۸، کشف الخفاء۔ ج ۲ ص ۸۰

۹۔ بحوالہ الطالب۔ ص ۱۲۳

جیسا کہ ہم بعد میں اشارہ کریں گے امام زین العابدین علیہ السلام کی شہرت اور لوگوں میں آپ کی مقبولیت کی ایک دہم دہر دہا کے قالب میں آپ کے خوبصورت کلمات کا لوگوں کے درمیان پھیلا تھا جو سب کو اپنی جانب متوجہ کرتے تھے۔ ایک مشہور محدث سعید بن مسیب امام مجاہد کے بارے میں کہتا تھا: عاصی است اورع من علی بن الحسین۔ (میں نے کسی کو علی بن الحسین سے زیادہ متقی نہیں دیکھا)۔ (۱) امام اپنے زمانے میں ”علی بن الحسین علی الاقر اور علی بن العاصی“ کے ناموں سے مشہور تھے۔ (۲) مالک بن انس کی بھی یہی رائے تھی کہ (اس زمانے میں) اہل بیت رسول میں کوئی بھی امام مجاہد کی مانند نہیں تھا۔ (۳)

ان کے بارے میں ”ابن ابی الحدید“ کہتا ہے۔ کان علی بن الحسین خایة فی العبادۃ (علی بن الحسین انتہائی عبادت گزار شخص تھے)۔ (۴) آپ انتہائی کثرت سے سجدے کیا کرتے تھے جس کا اثر آپ کی پیشانی پر رہا تھا اسی لیے لوگ آپ کو ”ذی الشفصات“ (گنوں والے) کہتے تھے۔ (۵) ”امام حیان“ امام مجاہد کے بارے میں کہتا ہے۔ وکان من الفاضل بنی ہاشم من فقہاء المدینۃ وعبادہم ینقال علی بن الحسین سید العابدین فی ذلک الزمان۔ (وہ مدینہ میں سکونت پذیر ہی ہاشم کے فقہاء اور عبادت گراؤں میں سب سے افضل تھے۔۔۔ علی بن الحسین کو اس زمانے میں سید العابدین کہا جاتا تھا)۔ (۶) ”ابوزہرہ“ نے بھی لکھا ہے۔ فعلی بن العابدین کان امام المدینۃ نبلاً وعلماً (اور علی بن الحسین شرافت ونبوت اور علم میں سب سے افضل ہیں)۔ (۷)

کہتے ہیں کہ جب امام زین العابدین علیہ السلام وضو کیا کرتے تھے تو آپ کے چہرے کا رنگ صبر ہو جاتا تھا۔ جب آپ سے اس کی وجہ پوچھی جاتی تو آپ فرماتے تھے کہ ”الندرون بنی ہدی من اریذ ان القوم۔“ (کیا تم نہیں جانتے ہو میں کس کے سامنے کھڑا ہونے چاہتا ہوں؟)۔ (۸) اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ نماز کے موقع پر امام کا چہرہ فق

۱۔ علیہ السلام۔ ج ۳۔ ص ۱۶۱ کشف المر۔ ج ۲۔ ص ۸۰ مختصر تاریخ دمشق۔ ج ۱۰۔ ص ۲۳۶ تہذیب احمد۔ ج ۷۔ ص ۳۰۵ میر
اعلام العلماء۔ ج ۳۔ ص ۳۹۱

۲۔ شرح نجا ابی ہاشم ابی الحدید۔ ج ۱۵۔ ص ۱۷۲

۳۔ تہذیب احمد۔ ج ۷۔ ص ۳۰۵

۴۔ ایضاً۔ ج ۱۔ ص ۲۷

۵۔ دیکھئے حکم الامام۔ ج ۱۶۔ ص ۱۰۳

۶۔ مناقب۔ ج ۵۔ ص ۱۶

۷۔ الامام الصادق۔ ص ۲۲

۸۔ مناقب احمد۔ ج ۴۔ ص ۵۵ نور الامام۔ ص ۱۷ طبقات الکبریٰ۔ ج ۵۔ ص ۲۶۶ الاموال۔ ج ۱۳۶ المنہج۔ ص ۲۸۱ احمد

الطریقہ۔ ج ۳۔ ص ۱۱۲

اور آپ کے بدن پر گزہ طاری ہو جاتا تھا۔ جب اس کیفیت کا سبب پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: "انہی اس هذا الموقف بین ہمدی ملک عظیم۔" (۱) ایک عظیم بادشاہ کی بارگاہ میں کھڑا ہوا تھا۔ (۱) دورانِ نماز آپ کسی چیز کی جانب توجہ نہ دیتے تھے۔ ایک مرتبہ آپ نماز پڑھ رہے تھے کہ اسی اثنا میں آپ کے ایک فرزند کا ہاتھ ٹوٹ گیا۔ وہ درد سے چیخ رہا تھا۔ ہڈی جوڑنے والے کو بلا دیا گیا جس نے بچے کی ہڈی بٹھا دی اس وقت بھی بچہ درد سے چیخ پکار کر رہا تھا۔ نماز کے بعد جب امامؑ نے بچے کو اپنا ہاتھ گردن سے لٹکائے ہوئے دیکھا تب آپ کو معلوم ہوا کہ اس کا ہاتھ ٹوٹ گیا تھا۔ (۲) دشمنی کہتا ہے ایک مرتبہ علی ابن الحسینؑ نے وضو کی عرض سے پانی میں ہاتھ ڈالا اور بکھٹ سرائھا کرتا سنان چاند اور ستاروں کی طرف دیکھنے اور ان کی عظمت کے بارے میں سوچنے لگے اس سوچ میں ہی قدر فرق ہوئے کہ صبح ہو گئی۔ سوذن صبح کی اذان رے رہا تھا اور آپ کا ہاتھ اسی طرح پانی میں تھا۔ (۳) جب آپ کے ایک خادم سے آپ کے بارے میں پوچھا گیا تو اس نے کہا: "میں کبھی بھی دن میں اُن کے لیے کھانا لے کر نہیں گیا اور نہ میں نے رات میں اُن کے لیے بستر لگایا۔" (۴) کہا گیا ہے کہ ایک دن نماز کے موقع پر ایک سانپ آپ کی جانب بڑھا لیکن امامؑ نے اپنی جگہ سے حرکت نہ فرمائی۔ حتیٰ کہ سانپ آپ کے دونوں پیروں کے درمیان سے گزرا لیکن نہ آپ اپنی جگہ سے اٹھے اور نہ آپ کا رنگ تبدیل ہوا۔ (۵)

مصدق دینے اور غریبوں کی مدد کرنے میں بھی آپ مشغور تھے۔ آپ کی شہادت کے بعد معلوم ہوا کہ موخاندان آپ کی طرف سے دیے گئے خرچے اور صدقات پر زندگی گزار رہے تھے۔ (۶) امام محمد باقر علیہ السلام کے بقول امام سجادؑ رات کے وقت اندھیرے میں اپنی پشت پر روٹیاں اٹھا کر فقیروں کے لیے لے جاتے تھے۔ اور فرماتے تھے: رات کے اندھیرے میں صدقہ اللہ کی آتشِ غضب کو خنثا کرتا ہے۔ (۷) لوگ بھی آپ سے انتہائی محبت کیا کرتے تھے لہذا روایات میں آیا ہے کہ قاری حضرت اس وقت تک کہ کی طرف حرکت نہیں کرتے تھے جب تک امام سجادؑ وہاں سے نہ گزر جائیں اور پھر ان کے پیچھے ایک ہزار سوار چلا کرتے تھے۔ (۸) ایک مرتبہ امامؑ ایک خوب صورت لباس پہن کر گھر سے

۱۔ شرح ۳، ج ۳، ص ۱۵۸

۲۔ ایضاً۔ ج ۳، ص ۲۶۲

۳۔ راجع الاثر ج ۳، ص ۱۶۰، ۱۶۳

۴۔ المناقب ج ۱، شراؤ شوب ج ۲، ص ۱۵۵

۵۔ شرح تاج البلاء ج ۱، بی اللہ ج ۱، ص ۱۰۹

۶۔ حلیۃ الاولیاء ج ۳، ص ۱۶۶، کنف المرح ج ۲، ص ۷۷، مختصر تاریخ دمشق ج ۱، ص ۱۷۸

۷۔ مختصر تاریخ دمشق ج ۱، ص ۱۷۸

۸۔ رجال الکشی ج ۱، ص ۱۷۷

باہر تشریف لائے لیکن فوراً گھر میں واپس لوٹ گئے اور پکار کر کہا: میرا حق پہلا دالہاں لے آؤ۔ گویا میں علی ابن الحسین نہیں ہوں۔ (۱)

جب آپ سواری پر چڑھنے کے کئی کوچوں سے گزرتے تھے تو لوگوں کو اپنی سواری کے آگے سے ہٹانے کے لیے کبھی بھی ”راستہ دُراستہ دو“ کی صدا نہیں بلند نہیں کیا کرتے تھے۔ آپ کا کہنا تھا کہ راستہ سب کا مشترک ہے اور مجھے یہ حق حاصل نہیں ہے کہ میں دوسروں کو ایک طرف ہٹا کر خود آگے بڑھ جاؤں۔ (۲)

سر کے دوران ہر ایسے سے اپنا نسب پوشیدہ رکھتے تھے۔ جب آپ سے پوچھا گیا کہ سر کے دوران آپ اپنے سر کے ساتھیوں سے اپنا نسب کیوں چھپاتے ہیں؟ تو آپ نے فرمایا: مجھے یہ بات پسند نہیں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام پر ایک چیز لوں جسکی میں دوسروں کو دے نہیں سکتا۔ (۳) جو یہ بن اسامہ کا کہنا ہے۔ آپ نے رسول اللہ کے ساتھ اپنی بہت کا ایک درہم بھی نہیں کھایا۔ (۴) آپ کے فرزند امام محمد باقر سے منقول ہے کہ میرے والد نے دو مرتبہ اپنا مال خدا کی راہ میں تقسیم کیا۔ (۵)

محمد بن اسامہ بن زید کی وفات کے موقع پر امام زین العابدین علیہ السلام ان کے سر ہانے پر موجود تھے۔ اس موقع پر محمد سخت گریہ کر رہے تھے۔ امام نے ان سے رونے کا سبب دریافت کیا تو محمد نے کہا: میں چند ہزار درہم کا مقروض ہوں۔ امام نے فرمایا تم پریشان مت ہو میں اس رقم کی ادائیگی کی ذمہ داری لیتا ہوں۔ (۶)

یہ امام زین العابدین علیہ السلام کے فضائل کا کچھ حصہ تھا۔

امام زین العابدینؑ اور شیعہ

جس وقت کربلا کا واقعہ رونما ہوا شیعہ کیمت اور کیمیت کے ائمہ سے بھی اور سیاسی اور اعتقادی صورتحال کے لحاظ

۱۔ مکارم الاخلاق۔ ص ۸۵ وسائل الفیہ۔ ج ۲۔ ص ۳۶۳۔ البتہ یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ آپ بعض مواقع پر ظہور لہاس بھی رہے ہوں کیا کرتے تھے تاکہ کوئی نہ سمجھے کہ آپ فرمانا جاتے۔ ”لکن من خدم ذنبا اللہ البین افروج لہما ہ“ (سورۃ اعراف۔ ۷۔ آیت ۳۴) کے برخلاف عمل پیرا ہیں۔ دیکھئے تفسیر المیزان۔ ج ۲۔ ص ۱۵۔ حدیث ۳۲ مستدرک الوسائل۔ ج ۳۔ ص ۲۲۳ اور دیکھئے مظہر تاریخ و منطق۔

ج ۱۷۔ ص ۳۶

۲۔ مظہر تاریخ و منطق۔ ج ۱۷۔ ص ۳۶

۳۔ بحر الدور۔ ج ۱۲۔ ص ۲۶۱ تاریخ ۱۶۔ ج ۳۔ ص ۶۹

۴۔ سیرۃ الامام علیہ السلام۔ ج ۳۔ ص ۳۹

۵۔ ایضاً۔ ج ۱۷۔ ص ۲۲۸

۶۔ ایضاً۔ ج ۱۷۔ ص ۲۳۹ شرح الاذنیہ۔ ج ۳۔ ص ۲۶۱۔ ۲۶۲ (اس دوسری کتاب میں اس شخص کا نام محمد بن اسامہ بن زید آیا ہے)

سے بھی بدترین حالات سے دوچار تھے۔ کوفہ جو شیعہ رجحانات کا مرکز تھا، ایک ایسے مرکز میں تبدیل ہو چکا تھا جہاں شیعوں کی سرکوبی کی جادری تھی۔ امام حسینؑ کے حقیقی شیعہ جوہرینہ پاکہ میں تھے، باوجود کوفہ سے نکل کر امامؑ کے لشکر میں شامل ہونے میں کامیاب ہو گئے تھے، کربلا میں شہید ہو چکے تھے۔ اگرچہ بہت سے اب بھی کوفہ میں تھے، لیکن کوفہ میں امین زہاد نے جو سخت حالات پیدا کر دیے تھے، ان کی وجہ سے انھیں اپنے وجود کے اظہار کی جرأت نہ تھی۔ نفسیاتی اضمحلال سے واقعہ کربلا شیعوں کے لیے ایک بہت بڑا دھچکا تھا اور بظاہر یوں پیش کیا جاتا تھا کہ اب شیعہ سر نہیں اٹھا سکیں گے۔ خاندان رسالت کے کچھ افراد اور ان میں سرفہرست امام حسینؑ شہید ہو چکے تھے اور نسلِ فاطمہؑ سے امام حسینؑ کا صرف ایک بیٹا زیدؑ ہی تھا، جو ان حالات میں زیادہ مشہور نہیں تھا، بالخصوص جبکہ امام حسینؑ کے بڑے بیٹے، یعنی حضرت علیؑ اکبرؑ بھی شہید ہو چکے تھے۔ امام زین العابدینؑ کی مدینہ میں سکونت اور آپ کی عراق سے دوری نے آپ کو کوفہ میں موجود شیعہ تحریکوں کی رہنمائی سے محروم کر دیا تھا۔

ان حالات میں جبکہ یہ خیال کیا جاتا تھا کہ شیعیت کمر ختم ہو چکی ہے، امام زین العابدینؑ علیہ السلام کے لیے ضروری تھا کہ آپ صفر (zero) سے اپنے کام کا آغاز کریں اور لوگوں کو اہل بیتؑ کی طرف راغب کریں۔ اس سلسلے میں امامؑ کو کافی کامیابی حاصل ہوئی۔ (۱)

تاریخِ امام زین العابدینؑ علیہ السلام کی اس کامیابی کی تائید کرتی ہے، کیونکہ آپ شیعوں کو نئی زندگی دینے اور مستقبل میں امام محمد باقرؑ علیہ السلام اور امام جعفر صادقؑ علیہ السلام کی سرگرمیوں کے لیے سازگار حالات فراہم کرنے میں کامیاب رہے۔ تاریخ گواہ ہے کہ امام زین العابدینؑ علیہ السلام نے چونتیس برسوں پر محیط اپنی سرگرمیوں کے ذریعے شیعیت کو اس کی زندگی کے ایک سخت ترین دور سے نکالا، وہ تاریک دور جس میں روشنی کی کوئی کرن نظر نہیں آتی اور مس ذہن یوں اور مسویوں کے ہاتھوں شیعوں کی سرکوبی ہی دکھائی دیتی ہے۔ عراق پر حجاج کی بیس سالہ حکومت اور پوری مملکت اسلامیہ پر عبدالملک بن مروان کے تسلط کے دوران ان کا صرف ایک ہی واضح ہدف تھا اور وہ شیعوں اور دوسرے طلاقوں میں بنی امیہ کے دیگر مخالفین، خوارج یا عبدالرحمن بن محمد بن اشعث جیسے سرکش عناصر کی سرکوبی۔ حجاج وہ شخص تھا جس کی طبیعت ہر نقطہ شیعوں کا نشانہ لفظ کافر کے سینے سے زیادہ گراں گزرتا تھا۔ (۲)

ان برسوں میں عراق میں دو شیعہ تحریکیں اٹھیں اور یہ دونوں ہی (ان میں سے ایک کی عارضی کامیابی کے باوجود)

۱۔ اساتذہ بحث فی تاریخ الاسلام، ج ۱، ص ۶۶ (طبعی جول)۔ امام احمدؒ کا مبحث الاسلام ص ۶۶۔

۲۔ امام محمدؒ ہذا کے کلمات دیکھئے شرح کج بلائہ، ص ۱۱۱، ج ۱، ص ۱۲۳ اور امام احمدؒ، ج ۱، ص ۱۲۳۔

گھست سے دوچار ہوئیں۔ اس کے بعد بھی شیعہ پوری شدت کے ساتھ اسویوں کی جانب سے قتل ایذا رسانی اور قید و بند کا شکار رہے۔ ان دو میں سے ایک تحریک 'توابعین کی تحریک تھی جس کی قیادت کوفہ کے چند معروف شیعہ سرداروں کے ہمراہ سلیمان بن صرد خزاعی کے ہاتھ میں تھی۔ ہم اس سے پہلے اس بارے میں گفتگو کر چکے ہیں۔ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ توابعین نے علی بن الحسین کی امامت کو قبول کیا تھا۔ (۱) ہمیں ابتدائی حوالہ جاتی کتابوں (primary sources) میں اس مدعا پر کوئی دلیل نہیں مل سکی۔ اہم بات یہ ہے کہ مجموعی طور پر توابعین نے طے کر رکھا تھا کہ کامیابی کی صورت میں معاشرے کی امامت اہل بیت کے سپرد کر دیں گے اور قدرتی طور پر سلسلہ فاطمہ سے علی ابن الحسین کے سوا کوئی اور اس کام لیے موجود نہ تھا۔ لیکن کیا ان کے ذہن میں ٹھیک یہی بات تھی یا نہیں؟ اس بارے میں تاریخ میں کچھ ذکر نہیں ملتا۔ دکھائی دیتا ہے کہ توابعین اور امام زین العابدین کے درمیان کوئی خاص سیاسی رابطہ نہیں تھا اور جس چیز کی وجہ سے اس تحریک پر شیعہ رنگ غالب نظر آتا ہے وہ اس میں کوفہ کے معروف شیعوں کی شرکت اور اس کی جذباتی اساس یعنی حسین ابن علی کی مدد دہ کرنے پر توجہ کرنا اور اس توجہ کی قبولیت کی واحد راہ اپنی شہادت پیش کرنا تھی۔ اس تحریک میں کہیں بھی محمد بن حنفیہ کا نام نظر نہیں آتا۔ توابعین کی حمایت میں سیاسی غلطی یہ تھی کہ انہوں نے حالات کا صحیح اندازہ نہیں لگایا کوفہ سے باہر نکل آئے اور اپنے آپ کو حالات کے حجم و کرم پر چھوڑ دیا۔ غلطی نے بھی اسی وجہ سے اس کا ساتھ نہیں دیا کہ ان کے خیال میں اس تحریک کی قیادت سیاسی اور عسکری مسائل سمجھنے کی صلاحیت نہیں رکھتی تھی۔ حتیٰ وہ شیعوں کی ایک بڑی تعداد کے توابعین کی تحریک کا ساتھ دینے سے گریز کا موجب بھی بنے۔

اس زمانے کی دوسری شیعہ تحریک یعنی عسکری تحریک سے امام زین العابدین علیہ السلام کے رابطے کے بارے میں بھی یہی ابہام پایا جاتا ہے۔ اس رابطے میں نہ صرف سیاسی اعتبار سے بلکہ اعتقادی لحاظ سے بھی کچھ مشکلات موجود ہیں۔ کہتے ہیں کہ عسکری نے کوفہ میں شیعوں کو اپنی جانب مائل کرنے کے بعد امام زین العابدین سے مدد طلب کی تھی لیکن امام نے اسے کوئی مثبت اشارہ نہیں دیا۔ (۲)

اگر ہم اس سیاست کو پیش نظر رکھیں جس پر امام آخر تک کاربند رہے تو آپ کی جانب سے عسکری تحریک کے بارے میں یہ موقف منطقی نظر آتا ہے۔ امام نے واقعہ کربلا کے بعد یہ بات جان لی تھی کہ اس مردہ معاشرے کی قیادت ہاتھ میں لے کر اسے رعبہ نہیں کیا جاسکتا۔ مزید یہ کہ دوسرے طاقتور گروہوں کی موجودگی میں ایک اور سیاسی تحریک میں

۱۔ تشیع در سیر تاریخ، ص ۳۸۶

۲۔ رجال اکثری، ص ۱۲۶

انہیں کے نتیجے میں ایسے خطرات طعنیں مول لینا مناسب نہیں تھی وہی وجہ سے اپنے دور امامت میں امام زین العابدینؑ کی تحریک کی مابیت، بخوبی اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ آپ کی تحریک صرف ایک سیاسی تحریک نہ تھی اور بہت سے مواقع پر عین معنی میں سیاسی سرگرمی سے واضح طور پر متعلق تھی۔

اس معاملے کا مقامی پہلو اس وقت شروع ہوا جب عتقہ نے محمد بن حنفیہ سے اپنی تائید اور حمایت کا مطالبہ کیا۔ محمد بن حنفیہ نے عتقہ کی تائید کی لیکن باضابطہ طور پر نہیں۔ اس کے بعد یہ مشہور ہو گیا کہ عراقی شیعوں نے محمد بن حنفیہ کی امامت قبول کر لی ہے۔ اگرچہ یہ مسئلہ ابھر کر سامنے نہیں آیا لیکن بعد میں جب ”کیسانہ“ کے نام سے ایک فرقہ مشہور ہوا تو کہا گیا کہ اس کا آغاز عتقہ کے زمانے سے ہوا تھا۔

کوفہ کے کچھ شیعوں میں قالیوں کے بعض موصول مقامات درسون کر جانے پر بھی بعد میں عتقہ کو سوردائرم ظہرایا گیا اور یہ مشہور ہو گیا کہ قالیوں کی پیدائش میں عتقہ کا بڑا ہاتھ ہے۔ متحدہ دلائل کی بنیاد پر جنہیں اس مختصر تحریر میں بیان کرنے کی گنجائش نہیں اور ہم نے دوسرے مقامات پر ان کا ذکر کیا ہے ان تمام مسائل میں بدھتھی اس بات میں بھی کہ کیسانہ نامی فرقہ محمد بن حنفیہ کی امامت یا ان کی مہدویت کا عقیدہ رکھتا تھا شک و شبہ پایا جاتا ہے۔ لیکن امام زین العابدینؑ کی جانب سے قالیوں کی مخالفت کے بارے میں شواہد موجود ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ عراقی شیعوں کے درمیان انحراف موجود تھا جس کی وجہ سے امام اس بات پر آمادہ ہوئے تھے کہ ان کے ساتھ برکھو راست تعلق استوار کرنے اور ان کی مکمل حمایت سے اہتمام کریں۔

امام زین العابدینؑ علیہ السلام نے عراقیوں کے ایک گروہ سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا ”احبوا صاحب الاسلام ولا تفرقوا مابینہ و اولیہ“ (ہم سے اسلام کی محبت کرو اور ہمیں اپنی حد سے زیادہ نہ بڑھاؤ)۔ (۱) ایک اور روایت میں ہے کہ امام نے فرمایا ”احبوا صاحب الاسلام ولا تفرقوا صاحب الاصلام“ (اسلام کی محبت میں ہم سے محبت کرو ہم سے بٹوں والی محبت نہ کرو)۔ (۲) نیز ابو خالد کالی کہتے ہیں میں نے امام مجاہد سے سنا کہ آپ فرماتے تھے یہود و نصاریٰ عزیر اور یسعی سے اس قدر محبت کرتے تھے کہ ان کے بارے میں ایسی باتیں کرتے تھے جیسی کہ: ”ان قوماً من شعبۃ بنی اسرائیل یقولوا انہما قاتل الیہود فی عزیر و ماطالب النصارى فی عیسی بن مریم“

۱۔ دیکھئے سیر اعلام النبلاء۔ ج ۲۔ ص ۳۸۹۔ ۳۹۰ طبقات کبیری۔ ج ۵۔ ص ۳۷۴ (دہلی متن) جس طرح سے ہے کہ حضرت نے فرمایا تم اپنے اس افرامی طرح عمل سے اس بات کا سبب بنو کہ لوگ ہم سے نفرت اور دشمنی رکھیں) صحیحۃ دایا۔ ج ۳۔ ص ۳۶۔ یعنی ہمارے بارے میں غلو کر۔

ھلا ھم منا ولا نحن منهم۔“ (۱) اے بعض شیعوں ہماری بہت میں اس حد تک بلا جاتے ہیں کہ ہمارے ہمارے میں ویسی ہی باتیں کرنے لگتے ہیں جیسی باتیں یہود و نصاریٰ مرتزق اور یحییٰ ابن مریمؑ کے ہمارے میں کیا کرتے ہیں ایسے لوگوں کا نہ ہم سے کوئی تعلق ہے اور نہ ہمارا ان سے کوئی تعلق۔ (۱)

شیعوں کاخذ (sources) کی رو سے محمد بن حنفیہ کوئی مغرب شخص نہ تھے اور انہوں نے امام زین العابدین علیہ السلام کی امامت کو قبول کیا ہوا تھا۔ لہذا یہ بات ثابت کرنے میں کئی دشواریاں آئے گی ہیں کہ اتفاقاً محمد بن حنفیہ نے اپنے آپ کو کونہ کے شیعوں کے لیے بطور امام پیش کیا تھا اس مسئلے کے حل کے لیے کئی راستے فرض کیے جاسکتے ہیں مثلاً یہ کہ محمد بن حنفیہ نے امام زین العابدینؑ کے اشارے پر اور امام کو ان مسائل سے ملحدہ رکھنے کے لیے یہ عمل انجام دیا ہو۔ اگرچہ کسی خاص تاریخی حوالے سے اس بات کی تائید نہیں ہوتی۔

یہاں قابل ذکر بات یہ ہے کہ مختلف دلائل کی روشنی میں یہ بات قبول نہیں کی جاسکتی کہ امام زین العابدین علیہ السلام نے عتار کے بارے میں یہ فرمایا ہو کہ ”یكذب علی اللہ و علی رسولہ۔“ (اُس نے اللہ اور اُس کے رسول پر جھوٹ باندھا ہے)۔ (۲) خاص طور پر اس لیے کہ جب عتار نے عبید اللہ ابن زیاد کا سر امام کی خدمت میں بھجوا دیا تو آپؑ نے فرمایا تھا کہ ”جرى اللہ المختار غیراً“ (اللہ مقرر کو جزائے خیر دے)۔ (۳) اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس روایت میں ”لسم یبق من ہنی ہاشم احد الاقام بقطبہ فی النشاء علی المختار و جمول القول فہ“ (نہی ہاشم میں کوئی ایسا نہ تھا جس نے عتار کی تعریف اور اُس کی ستائش میں گفتگو نہ کی ہو اور اُس کے بارے میں کلمات خیر ادا نہ کیے ہوں)۔ (۴) امام محمد باقر علیہ السلام سے بھی روایت ہے کہ آپؑ نے فرمایا ”لا تسبوا المختار فانہ قتل قطنا و طلب ثارنا و وج ارصنا و قسم فی المال علی العسرة۔“ (عتار کو گالی نہ دو اُس نے ہمارے مقتولین کے قاتلوں کو قتل کیا ہماری بیواؤں کے بواہ کرائے اور ہماری تنگی کے ایام میں ہمارے درمیان مال و دولت تقسیم کیا)۔ (۵) اور عتار کے جینے کے جواب میں عتار کے بارے میں مثبت موقف کا اظہار کیا۔ (۶)

بہر طور جیسا کہ پہلے بھی وضاحت کی جا چکی ہے عتار کی تحریک بھی سیاسی صورت میں زیادہ دیر سے تک نہ چل سکی اور

۱۔ رجال اکثی۔ ص ۱۰۲ اور دیکھئے طبقات الکبریٰ۔ ج ۵۔ ص ۲۱۴ نسب قریش مصعب زہری۔ ص ۵۸

۲۔ طبقات الکبریٰ۔ ج ۵۔ ص ۲۱۲

۳۔ رجال اکثی۔ ص ۱۱۷

۴۔ طبقات الکبریٰ۔ ج ۵۔ ص ۲۱۵

۵۔ رجال اکثی۔ ص ۱۱۸

۶۔ ایضاً۔ ص ۱۲۶

سن ۶۷ ہجری میں زہریلوں کے ہاتھوں کچل دی گئی۔ اس کے باوجود اس تحریک نے اہل کوفہ میں پھیلنے کے اعتبار سے شیعہ جذبات و احساسات کو زعمہ رکھنے کی سیاسی معاملات میں شرکت کے حوالے سے سوالیوں میں محرک (motivation) پیدا کرنے کے حوالے سے خاص اثرات مرتب کیے۔

وہ انحراف جس کا ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں اس کی بنیاد پر حتیٰ یہ بھی فرض کیا جاسکتا ہے کہ محمد ابن حنفیہ کی خواہش کے برخلاف بعض لوگوں میں امام کے انتخاب کے بارے میں شکوک و شبہات پائے جاتے تھے۔ کہ لوگ امام کے انتخاب کے بارے میں تردد کا شکار تھے۔ امام زین العابدین علیہ السلام کے ایک صحابی "قاسم بن حنف" خود یہ اعتراف کرتے ہیں کہ ابتدا میں وہ علی ابن الحسین اور محمد بن حنفیہ کے درمیان شش و پنج میں مبتلا تھے (۱) بعد میں وہ امام زین العابدین سے ملحق ہوئے تھے۔ "کشی" کے مطابق ابو حمزہ ثمالی اور فرات بن یحییٰ بھی اسی طرح کے مصائب میں شامل ہیں۔ (۲) سعید بن مسیب کے بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ بعض نے انہیں امام چھڑکے اصحاب میں شمار کیا ہے لیکن جہاد و اہل سنت کے فتویٰ کے مطابق فیصلے کیا کرتے تھے۔ رہا کشی میں سعید کے اس طرز عمل کی وجہ حجاج کے ظلم و ستم سے نجات حاصل کرنے کی کوشش قرار دیا گیا ہے۔ (۳) بہر صورت بے شک وہ امام کا حرام کیا کرتے تھے اور ان کا امام سے علمی اور اخلاقی استفادہ کرنا ظاہر تھا۔ لیکن انہوں نے امام کے جنازے میں شرکت نہیں کی اور اس حوالے سے تنقید کا ہدف بھی بنے۔ (۴)

ان چند افراد کے علاوہ کچھ دوسرے ایسے لوگ بھی ہیں جو شیعہ کتابوں کے مطابق مضبوط ترین شیعوں میں شمار ہوتے ہیں۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ امام کے ابتدائی دور میں آپ کے ساتھ صرف چند افراد تھے۔ سعید بن جبیر، سعید بن مسیب، محمد بن جبیر بن مطعم، یحییٰ بن ام الفضل اور ابو خالد کالی۔ (۵) شیخ الطائفہ (شیخ طوسی) کے مطابق امام سجاد کے اصحاب کی تعداد ایک سو پندرہ تھی۔ (۶)

۱۔ جہاں کشی۔ ص ۱۳۳

۲۔ ایضاً۔ ص ۱۳۳

۳۔ ایضاً۔ ص ۱۳۳

۴۔ ایضاً۔ ص ۱۳۶

۵۔ ایضاً۔ ص ۱۳۵۔ ایک روایت میں تین آدمیوں کا ذکر ہوا ہے اور کہا ہے کہ ان لوگ بعد ازاں انھیں الا ثلاثہ یحییٰ بن ام الفضل، ابو خالد الکالی، جبیر بن مطعم، ثم ان الناس لحقوا و کثروا۔ (امام حسینؑ کے کُل بعد تین افراد کے سوا سب لوگ مرتد ہو گئے تھے۔ یحییٰ بن ام الفضل، ابو خالد کالی اور جبیر بن مطعم۔ اس کے بعد لوگ ان سے مل گئے اور زیادہ ہو گئے اور کچھ اختیار صرف انہیں رہا۔

ص ۱۳۳

۶۔ جہاں الفتویٰ۔ ص ۸۸۔ ۱۰۲

بہر صورت امام زین العابدین علیہ السلام تشیع کو باقی رکھنے بلکہ اُسے وسعت دینے میں کامیاب رہے۔ آپ کی لقمی روش یہ تھی کہ آپ احادیث نبوی کو حضرت علی کے توسط سے نقل کرتے تھے اور شیعوں صرف انہی احادیث کو درست قرار دیتے تھے۔ اس طرح تشیع نے اس زمانے میں موجود انحرافات کی مخالفت کے لیے اولین لقمی اقدام اٹھائے۔ اگرچہ اس کا زیادہ تر کام بعد کے زمانے میں ہوا۔ امام سجادؑ ان دیتے وقت اس میں ”حس علی عبود العمل“ کہا کرتے تھے۔ جب آپ پر اعتراض کیا گیا تو آپ نے فرمایا: ”ہو الاذان الاول“ (شروع میں اذان اسی طرح سے تھی)۔ (۱) اس کے علاوہ عراق میں جو انحرافات پھرت پڑے تھے اُن سے امام کی بیزاری کے نتیجے میں اصل شیعوں اعتقادی بنیادیں محفوظ رہیں۔ امام کی کوششیں شیعیت کی بقا کا موجب ہیں لیکن وہ یہ جس میں ابتدائے اسلام ہی سے کج رویاں گھر کر چکی تھیں اور جسے شیعوں کے خلاف بھڑکایا گیا تھا شیعیت کی نشوونما کے لیے مناسب مقام نہ تھا۔ خود امام سجادؑ فرمایا کرتے تھے کہ مکہ اور مدینہ میں ان کے بچے محبت میں بھی نہیں ہیں۔ (۲) جبکہ عراق میں آپ کے محبوں کی تعداد کم نہیں زیادہ تھی۔

اصولیوں سے امام کا سامنا

اموی حکمرانوں سے امام کا پہلا سامنا واقعہ کربلا کے بعد عبید اللہ ابن زیاد کے ساتھ ہوا۔ لیکن زیاد نے آپ کا نام دریافت کیا۔ امام نے اپنا نام علی بتایا۔ ابن زیاد نے کہا کیا خدا نے علی ابن ابی طالب کو قتل نہیں کیا؟ امام نے جواب دیا میرا ایک بھائی تھا جسے لوگوں نے قتل کر دیا۔ ابن زیاد بولا اُسے اللہ نے قتل کیا ہے۔ امام چلنے لگا: اَللّٰهُ يَمْلِكُ اَلْاَنْفُسَ جَمْعًا مَوْتُهَا (اللہ ہی ہے جو روجوں کو موت کے وقت اپنی طرف بلا لیتا ہے۔ سورہ زمرہ ۳۹۔ آیت ۴۲)۔ اس دلیل میں امام نے اس جانب اشارہ کیا ہے کہ لوگوں نے اُن کے بھائی کو قتل کیا ہے اور خدا نے اُس کی روح بخش دی ہے۔ اس موقع پر ابن زیاد نے امام کو قتل کرنا چاہا لیکن حضرت نعت علیہا السلام کے شہداء انا قدام کی وجہ سے اُسے اپنا ارادہ بدلتا ہوا۔ (۳) شام میں یہ رہنے بھی امام سے متشکک کی (۴) اور آپ کے بے نامناسب الفاظ استعمال کیے۔ اس کے بعد امام نے ایک عظیم الشان خطبہ دیا جس میں شامیوں کے سامنے اپنا اور اپنے خاندان کا تعارف کرایا۔ مسجد میں موجود شامی جو اموی پوپیگنڈے کی وجہ سے غفلت کا فکار تھے اور خاندان رسولؐ سے نا آشنا تھے انہیں امام کے اس خطبے نے کسی حد تک

۱۔ مصنف ابن ابی شیبہ۔ ج ۱۔ ص ۲۱۵ (طبع ہندوستان)

۲۔ شرح کبیر اللہ ابن ابی الحدید۔ ج ۳۔ ص ۱۰۶ اور یکمئے بحار الانوار۔ ج ۳۶۔ ص ۲۲۲ الطائری۔ ص ۵۷

۳۔ تاریخ طبری۔ ج ۵۔ ص ۳۳۶ (مشرعہ ابن) السب قریب مصعب زہری۔ ص ۵۸

۴۔ احمد الطری۔ ج ۵۔ ص ۱۲۶

آگاہ کیا۔ یہی وجہ تھی کہ یزید نے خطبے کے دوران مداخلت کی اور اسے جاری نہ دینے دیا اس کے بعد لوگوں کی توجہ حاصل کرنے کے لیے سارا گناہ امین زیاد کے سر قھوپ دیا اور علی بن الحسینؑ اور دوسرے امیران کو جلا کو عزت و احترام کے ساتھ مدینہ روانہ کر دیا۔

اس خطبے کے اہم نکات میں سے ایک یہ تھا کہ امام زین العابدین علیہ السلام نے اپنے آپ کو اپنے والد گرامی کو اور اپنے گھرانے کو اولاد رسول کا نام دیا جبکہ معاویہ اور امویوں کی کوشش تھی کہ انہیں حضرت علیؑ کی ذریت قرار دیا جائے اور انہیں خود کو ذریت ہوس کہنے کی اجازت نہ دی جائے۔

واقعہ کر بلا کے کچھ عرصے بعد پہلی مدینہ نے امویوں کے خلاف بغاوت کرتے ہوئے 'قیم حرہ' کی بنیاد رکھ دی۔ اس شورش کی قیادت ہشملہ ملائکہ کے ہام سے معروف صحابی رسول حلالہ کے فرزند عبد اللہ کے ہاتھ میں تھی۔ یہ شورش بنی امیہ کے خلاف اور یزید کی خلاف اسلام اور لادین زندگی کی مخالفت میں چاہی تھی۔ امام زین العابدین علیہ السلام اور دوسرے بنی ہاشم کا موقف اس کے موافق نہ تھا اسی لیے آپ اپنے خاندان کے کچھ افراد کے ساتھ شہر سے باہر نکل گئے تھے۔ امام کی رائے میں نہ صرف یہ کہ اس تحریک کی ہیئت شیعہ نہ تھی بلکہ یہ فیک زہریوں کی لائن پر تھی اور وہ بھی مہدائے ابن رہبر کی قیادت میں جو جگہ حمل برپا کرنے والوں میں سے تھا۔ شیعوں کے نام ہونے کے باطن آپ کا معمولی سا ائمہ بھی شیعوں کے لیے عظیم نتائج کا سبب بن سکتا تھا۔ اسی لیے امام نے اس معاملے میں بالکل شرکت نہیں کی جس کی نتو کوئی واضح اور درست لائن تھی اور نارہم تھا۔

حرہ یہ کہ جب ابتدا میں لوگوں نے امویوں کو شہر سے باہر نکال دیا تو امام نے غیرت اور مردوت کی بنا پر مردان بن حکم کی درخواست پر اس کی بیوی کو پناہ دی۔ طبری نے کہا ہے کہ اس کی وجہ مردان اور امام کے درمیان پائی جانے والی قدرتی دوستی تھی۔ (۱) یہ ایک سلیڈ جھوٹ ہے۔ اصولی طور پر امام اپنی اس کم عمری میں اور وہ بھی ایسے حالات میں جبکہ اس خاندان کے ساتھ آپ کے والد گرامی اور آپ کے دادا جان کے سخت ترین تنازعات تھے مردان کے ساتھ قریبی تعلق رکھتی نہیں تھے وہ مردان جس کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ وہ بنی امیہ کا خطیہ ترین شخص تھا۔ مردان وہی شخص ہے جس نے مدینہ میں امام حسینؑ سے طلبہ بیعت کے آغاز ہی میں حاکم مدینہ سے کہا تھا کہ یا تو وہ امام کو بیعت پر مجبور کرے یا انہیں قتل کر ڈالے۔ امام زین العابدینؑ کا یہ طرز عمل بنی امیہ کی رذالتوں کا ایک مؤدبانہ جواب تھا تا کہ تاریخ ان دونوں کے کردار کا موازنہ کرے۔

جس وقت مسلم بن عقبہؓ جو ”سرف“ کے نام سے معروف ہوا اہل مدینہ کی شورش کو سرکوب کر چکا اور نئی امید کے دور کے یک بدترین حرم کا سرکوب ہوا تو اُس نے علی ابن الحسین کے ساتھ زم روپ اپنایا جس کی وجہ یہ تھی کہ امام نے اس شورش میں شرکت نہیں کی تھی۔ مسلم بن عقبہ نے لوگوں سے اس طرح بیعت لی کہ وہ خود کو یہ کلام بھیجیں ”لیس علی بن الحسین کے ساتھ عام طریقے سے بیعت لی گئی۔ (۱) جب تک امام مسلم کے پاس نہیں آئے تھے وہ نہ اور ان کے اہل و عیال کو دشنام دیا کرتا تھا۔ لیکن جب امام تشریف لائے تو اُس نے آپ کے ساتھ حاکم آئیز برتا دیا۔ جب امام وہاں تشریف لے گئے تو لوگوں نے مسلم سے اُس کے اس طریقہ عمل کے بارے میں سوال کیا۔ اُس نے کہا ”معاذ اللہ ذلک لہوای منسوی لقد منسیء فلیس منہ زلیخا“ (میں ان کے ساتھ یہ طریقہ عمل اختیار نہیں کرتا چاہتا تھا لیکن کیا کروں کہ میرا دل رعب اور ہیبت سے لبریز ہو گیا تھا)۔ (۲)

اس سے قطع نظر کہ ہمیں اگر ہمیں اسلام کے اختیار کردہ موقوفہ کا جائزہ لینے ہوئے اُس اودار کی سیاسی صورتحال، عسکری طاقت، تفسیروں کی تفصیل، اور اُس کے بہادر سے کویش نظر رکھنا چاہیے ہر امام سے اُس کا فریضہ اُس دور کی مخصوص شرائط و حالات (circumstances) (۳) میں ایک خاص طریقہ عمل کا تقاضا کرتا ہے اور ہر نقطہ سیاسی اسماں اس بات کو جانتا ہے کہ مختلف معروضی حالات میں ایک ہی طرح کے طریقہ عمل سے کام نہیں لیا جاسکتا۔ جیسا کہ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں تاریخ گواہ ہے کہ امام زین العابدین علیہ السلام نے ہر طریقہ عمل سے ذریعہ شیعوں کے تحفظ اور بعد کی سرگرمیوں کے لیے اُن کی بھادور تقویت کا سوچا ہے۔

بہر صورت علویوں اور اسماعیلیوں کے ماضی کے اختلافات کے پیش نظر اسمعی امام زین العابدین علیہ السلام کی طرف سے شدید بدگماں تھے۔ ان حالات میں امام کی طرف سے کوئی معمولی سی حرکت بھی خطرناک نتائج کی حامل ہو سکتی تھی اور ظاہر ہے امام کی نظر میں اس قسم کے اقدامات پر عمل کی کوئی ہیبت نہ تھی۔ اس زمانے میں امام اہم ترین دینی اور سیاسی اصول ”تہیجے“ پر کاربند تھے۔ تہجد وہ احال ہے جس سے استفادہ تاریخ میں شیعوں کی بقا کا خاص رہا اور شیعوں کے ائمہ سے بارہا انہیں اس سے استفادے کی تاکید کی۔ البتہ وہ لوگ جنہیں اپنی آزادی کی وجہ سے تہجد کی ضرورت نہیں تھی انہوں نے اس کے بارے میں قرآن کی صریحت کے باوجود شیعوں کو کمزور کرنے کی غرض سے اس کا انکار کیا۔ اہل سنت کو اقتدار

۱۔ شرح لجام العلماء، ابن ابی الحدید۔ ج ۳، ص ۲۵۹ اور دیکھئے طبقات النخعی، ج ۵، ص ۲۵۰ کشف المراد۔ ج ۲، ص ۱۰۷ تاریخ یعقوبی۔

ج ۴، ص ۲۵

۲۔ مروج الذهب۔ ج ۳، ص ۷۷

۳۔ مسلم نے یہاں شدہ دھچکے پر مسلط ہونے والی جداگانہ بات نہیں ہے۔

حاصل ہونے کی وجہ سے تجھے کی ضرورت تھی لہذا انہوں نے صرف شیعوں پر الزام تراشی کے لیے تجھے کو اسلام کے مسئلہ فقہی احکام کے دائرے سے باہر نکال دیا۔

امام ربیع العابدین علیہ السلام نے ایک روایت میں فرمایا ہے "ایسا شخص جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ترک کر دے تو وہ اس شخص کی مانند ہے جو کہ پہلے حد کو چھوڑ دیتا اور اس سے روگرداں ہو گیا ہے، سو اس کے کردہ تجھے میں ہو۔ امام سے پوچھا گیا تفسیر کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا "بصاف جہلاً عبداً بصاف ان یفرض علیہ او ان یظلم" (کسی سرکش جاہل کی طرف سے زیادتی یا اس کی جانب سے ظلم کا خوف ہوگا)۔ (۱)

تفسیر اگرچہ ایک قرآنی اصول ہے لیکن فقہی لحاظ سے اس کی تاکید زیادہ تر ان دائرہ کی طرف کی گئی ہے جنہوں نے خود اس پر عمل کیا تھا۔ امام ربیع العابدین علیہ السلام واقعاً بہت دشوار حالات میں زندگی گزار رہے تھے اور آپ کے پاس تجھے کے سوا کوئی وراثت نہ تھا۔ بنیادی طور پر یہی تفسیر تھا جو ان حالات میں شیعوں کی حفاظت کا موجب بنا۔ یہ وہ چیز تھی جس سے ایک شدت پسند گروہ ہونے کی بنا پر خوار مجب ہو کر ہتھیار اسی لیے اسہوں نے بہت سی کاری ضرر میں کھائیں۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ کوئی شخص امام کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے پوچھا آپ کس طرح زندگی گزار رہے ہیں؟ امام نے جواب میں فرمایا "اس طرح سے زندگی گزار رہے ہیں کہ اپنی ہی قوم میں، تہ فرعون کے درمیاں بنی اسرائیل کی مانند ہیں۔ ہمارے بچوں کو قتل کرتے ہیں اور عورتوں کو کتیرے مارتے ہیں۔ لوگ ہمارے بزرگ اور سردار کو دشنام دے کر ہمارے دشمنوں سے قریب حاصل کرتے ہیں۔ اگر قریش حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نسبت کی وجہ سے تمام عربوں پر فخر کرتے ہیں اور اگر عرب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تعلق کی وجہ سے غم پر افتخار کرتے ہیں اور انہوں نے بھی عربوں اور قریش کے لیے یہ فضیلت قبول کر لی ہے تو ہم اہل بیت کو قریش پر بھی برتری کا حامل اور فخر کرنا چاہیے کیونکہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم اہل بیت ہی میں سے ہیں۔ لیکن اس لوگوں نے ہمارا حق چھین لیا ہے اور ہمارے لیے کسی حق کے قائل نہیں۔ اگر تم نہیں جانتے کہ ہماری زندگی کیسے گزر رہی ہے تو جاں لو کہ ایسے گزر رہی ہے جیسے کہ میں نے بیان کیا۔" حدیث نقل کرنے والا کہتا ہے کہ امام اس اعزاز سے بول رہے تھے جیسے چاہتے ہوں کہ جو لوگ نزدیک میں موجود ہیں وہ بھی سن لیں۔

مجموعی طور پر یہ کہنا چاہیے کہ امویوں کے ساتھ امام کے طرز عمل کی سری اس بات کا سبب بنی کہ امام مدینہ میں آزادی کے ساتھ زندگی گزاریں اور اپنی جانب مخالفین کی توجہ زیادہ مبذول نہ ہونے دیں۔ علاوہ ازاں دین کی

حکومت کے سب سے میں امام کا علی پہلور یادہ ابھر کر رہے آئے۔ علانے اہل سنت کی زہاں سے امام کی بکثرت تعریفیں اس حقیقت کی گواہ ہیں۔ اگر امام سیاست میں الجھ جاتے تو وہ کسی صورت امام کے اس پہلو کی توصیف کے لیے تیار نہ ہوتے۔

امام زین العابدین کا دعا سے استفادہ کرنا

جب معاشرہ انحراف کا شکار ہوا تو اس پر آسائش پسندی اور دنیا پرستی کا غلبہ ہو گیا اور اسے سیاسی اخلاقی اور معاشرتی لہجہ اپنے گمیرے میں لے لیا۔ سیاسی لحاظ سے بھی اس میں سائنس لینے کا کوئی روز نہ تھا۔ ایسے حالات میں امام زین العابدین علیہ السلام نے اپنی بعض تعلیمات کے، علماء کے، دعا سے، استفادہ کیا اور معاشرے میں ایک مروجہ مگر معرفت مہارت اور جد کی زندگی کی جانب توجہ کی ایک تحریک پیدا کی۔ اگرچہ بظاہر ان دعاؤں کا اصل مقصد معرفت اور مہارت ہی تھا لیکن اگر ان دعاؤں میں موجود مہارتوں پر غور کیا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ اس مہارتوں کے ذریعے لوگ اُن سیاسی مفاہم سے بھی آشنا ہو سکتے تھے جو امام زین العابدین کے پیش نظر تھے۔

مشہور صحیفہ سجادیہ جو پچاس سے کچھ راند دعاؤں پر مشتمل ہے امام زین العابدین علیہ السلام کی دعاؤں کے صرف کچھ ہی حصے کا مجموعہ ہے۔ دوسرے مجموعوں میں بھی آپ کی دعائیں جمع کی گئی ہیں۔ اس طرح معروف صحیفہ سجادیہ سمیت ان مجموعوں کی کل تعداد چھ تک پہنچی ہے اور ان میں سے بعض میں ایک سو اتنی سے زیادہ دعائیں ہیں۔ (۱) پیدا میں صرف شیعوں ہی میں نہیں بلکہ اہل سنت کے یہاں بھی موجود تھیں (۲) اور اس سے اس بات کی نشاندہی ہوتی ہے کہ امام زین العابدین کی دعا میں اس زمانے کے معاشرے میں مراہت کر چکی تھیں۔ شیعہ اماموں کے درمیان امام زین العابدین اس قسم کی دعاؤں کے حوالے سے سب سے زیادہ شہرت رکھتے ہیں۔

آپ کی دعاؤں میں ایک مہارت ایسی موجود ہے جسے کثرت کے ساتھ دہرایا گیا ہے اور شاید ہی کوئی دعا اس مہارت سے خالی ہوگی۔ یہ مہارت ”عمر آل محمد پر صوات“ ہے۔ اور بنیادی طور پر صحیح دعاؤں کی ایک علامت بھی ہے۔ جس زمانے میں بچوں کا نام تک ملی رکھنا برا سمجھا جاتا تھا روگوں کو صرف اسی وجہ سے خطرات کا سامنا کرنا پڑتا تھا اور امویوں کا کوئی کام حضرت علی علیہ السلام کو برا بھلا کہے بغیر نہیں ہوتا تھا (۳) ایسے حالات میں اس مہارت کا استعمال بخوبی اہل بیت کا عکاس ہے۔ آپ کی دعاؤں میں ”محمدا وآلہ الطیبین الطاہرین الاحبار الاچھین۔“ (۴) جیسی

۱۔ الذریعہ۔ ج ۱۵۔ ص ۱۸۔

۲۔ شرح فیج البلاغہ ابن ابی نجرید۔ ج ۱۱۔ ص ۱۹۶ ج ۱۶۔ ص ۱۸۶ ج ۱۸۔ ص ۵۳

۳۔ شرح فیج البلاغہ ابن ابی نجرید۔ ج ۱۳۔ ص ۲۲۹ انساب الاشراف۔ ج ۱۲۔ ص ۱۸۴

۴۔ صحیفہ سجادیہ۔ دعا نمبر ۶۔ جلد نمبر ۳۳

بہار تہما بار بار - ننگی تہا۔

محمدؐ و پیغمبر اکرمؐ کے ساتھ دینی پر امر اور نہ حقیت ہے جس کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر صلوات بھیجئے گئے جس میں خود خدا سے دیا ہے اور شیعہ عقائد کے بیان کرنے میں اس کی بہت زیادہ اہمیت ہے۔ امام زین العابدین علیہ السلام کی بعض عبادتوں کے مضامین نقل کرنے سے پہلے سترے کہ محمدؐ و آل محمدؐ علیہم السلام کے ساتھ مضبوط دینی کے بارے میں امام رضاؑ کی ایک روایت بیان کر دی جائے۔ آپ فرماتے ہیں: "اِنَّ النَّبِيَّ طَرَفًا عَلِيَّ الْعَالَمِ الصَّلَاةُ عَلَيَّ وَرَسُولِ اللَّهِ وَآلِهِ طَرَفًا عَلِيَّ رَسُولِ اللَّهِ وَلَمْ يَهْبِطْ عَلَيْنَا الْقَوْلُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَقَدْ بَرَزَ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً (اللہ تعالیٰ نے عالم پر اپنے پیغمبرؐ پر درود بھیجنے کو واجب کیا ہے اور میں بھی ان کے ساتھ ملا دیا ہے۔ تو جو رسول اللہ پر صلوات بھیجے لیکن ہم پر درود نہ بھیجے اس نے رسول پر صلوات کو اصرار چھوڑ دیا اور حکم خدا کو ترک کر دیا ہے)۔" (۱) محمدؐ و آل محمدؐ کی نثری حوالہ رسالت سے بارے میں لوگوں نے موقف میں امام اثر مرتب کر رکھی ہے۔

حمید کامرہ کے اہم ترین سیاسی و دینی مضامین میں سے ایک "امامت" ہے۔ امامت کا مفہوم ایک شیعہ مفہوم کی صورت میں جو اہل بیت کے دوسروں سے زیادہ خلافت و رہبری کے حقدار ہونے کے پسو کے علاوہ اہل ترین درجے پر ان کے فنی پسووں عصمت اور انبیاء خصوص پیغمبر اسلامؐ کے علوم سے بہرہ مند ہونے کی نشاندہی بھی کرتا ہے۔ یہاں ہم تیارے میں چند نمونے پیش کرتے ہیں۔ ایف مقام پر نام فرماتے ہیں

"وَبِشْرٍ عَلَى أَطْلَافِ أَهْلِ بَيْتِهِ الَّذِينَ اخْتَرْتَهُمْ لِأَخْبَرِكَ وَجَعَلْتَهُمْ خَرِيَةً عَلَيْكَ وَحَفِظْتَهُمْ بِكَ وَخَلَعْتَكَ فِي أَزْهَكِ وَخَجَعْتَكَ عَلَى عِبَادِكَ وَطَهَرْتَهُمْ مِنَ الرِّجْسِ وَالذَّنْسِ نَظْمُهُمْ إِبْرَادُكَ وَجَعَلْتَهُمُ الْوَسِيلَةَ إِلَيْكَ وَالْمُسْلِكَ إِلَى جَنَّتِكَ" (۲)

"پروردگار! ان سے اہل بیت اطہار پر رحمت نازل فرما، جسوں کو نے حکومت کے لیے منتخب کیا، اپنے علم کا خیر، اور اپنے یہ کام کا اظہار کیا، نازل دے، میں پر اپنا فییدہ اور اپنے بندوں پر اپنی رحمت قرار دیا اور جسوں پر اپنے ارادے سے جسم کی محاسن اور آلودگی سے پاک و صاف رکھا اور جسوں پر اپنے تک پہنچنے کا وسیلہ اور جنت تک نے کاراستہ قرار دیا۔"

ایک اور مقام پر فرمایا:

"اللہم ان هذا المقام لخلعک واضعیاتک ومواضع أمانک فی الدار حجة الزلیعة
النسب اختصصتہم بہا لحد انہزوا حتی غاد صفر نیک وعلیاء ک مغلوبین مفلوہین
مقبورین اللہم اعد انہم من الاذلین والاعزیز ومن رعی بعلیہم واشباہہم
وانباہہم" (۱)

"ہاں یہ مقام تیرے جانشینوں اور برگزیدہ بندوں کے لیے تھا اور تیرے مانند اور اس کا کل تھا تو نے یہ
روح و اعلیٰ منصب اس کے لیے مخصوص کیا تھا نیک دوسروں سے اس سے چھین لیا۔۔۔ یہاں تک
کہ تیرے برگزیدہ اور جانشین ظالموں کے مقابل 'غلوب' و مغبور ہو گئے اور ان کا حق اس کے ہاتھ سے
جاتا رہا۔۔۔ ہاں انہا تو برگزیدہ بندوں کے اگلے پچھلے دشمنوں پر اور ان لوگوں پر جو دشمنوں کے
قفل و کردار سے راضی و خوشنود ہوں اور ان پر جو ان کے تابع و پیروکار ہوں منت فرما۔"

ایک اور عا میں فرمایا:

"وصی علی خیر نیک اللہم من خلقک معتمد وعترتہ الضفوة من بریک الطاہرین
واجعل انہم سامعین ومطہرین کما امرت" (۲)

"ہاں اپنی بہترین مخلوق محمد اور ان کی عترت پر جو کائنات میں تیری منتخب کردہ ہے رحمت نازل فرما اور
میں اپنے فرمان کے مطابق ان کا طاعت گزار قرار دے۔"

"اللہم واجعلنی من اہل التوحید والایمان بک والتصدیق برسولک والانشاء الدین
حسنت طاعتہم" (۳)

"ہاں مجھے توحید کا عقیدہ رکھنے والوں، ایمان پر ایمان لانے والوں اور تیرے رسول اور اس اللہ کی تصدیق
کرنے والوں میں سے قرار دے جن کی اطاعت کو تو نے واجب کیا ہے۔"

ایک اور عا میں فرمایا:

"اللہم انک اہدت ذلک فی کل او ب بامام الحق علی العبادک وصدیقی ہادیک

بَعْدَانِ وَخَلْتُ خَلْفَهُ بِحَبْلِكَ وَجَعَلْتَهُ الْفَرِيضَةَ الَّتِي رَحِمْتُكَ وَالْفَتْحُ حُثُّ طَاعَةٍ
وَحَبْرُوتٌ مَعْصِيَةٌ وَأَمْرٌ بِمَنْشَأَلِ أَوَامِرِهِ وَالْإِنْهَاءُ عُنْدِيهِهِ وَالْإِبْقَالَةُ مُطْلَقٌ
وَالْإِبْقَالَةُ مَنَاقِرُهُوَ عَصْمَةُ الْأَلَدِينَ وَكَهْفُ الْمُؤْمِنِينَ وَغُرُوفَةُ الْمُتَمَسِّكِينَ وَنَهَاءُ
الْعَلَمِينَ " (۱) وَالْمِنْهُ كِتَابُكَ وَخَلُودُكَ وَشَرُّ أَنْعَكِ وَنَسْرُكَ
خَلُودُكَ اللَّهُمَّ عَلَيْهِ وَالْبِهْ وَأَخِي بِهِ مَا مَعَهُ الْفَالِقُونَ مِنْ مَعَالِمِ دِينِكَ وَاجْعَلْ بِهِ صِدَاقَ
الْحَبْرُوتِ عَنْ طَبْرِ نَفْسِكَ وَابْنِ بِهِ الْفُرَاءَ مِنْ سَبِيلِكَ وَارْزُقْ بِهِ الْفَائِزِينَ عَنْ حَبْرِ طَبْعِكَ
وَأَمْحَقْ بِهِ نَهَاءَ فَضْلِكَ عَوْنًا وَاجْعَلْنَاهُ سَامِعِينَ مُطِيعِينَ " (۲)

”ہاں! ہاتھ سے ہر زمانے میں ایک ایسے امام کے ذریعے اپنے دین کی تائید فرمائی ہے جسے تو نے اپنے
بندوں کے لیے نشان دلو اور اپنی زمین پر مشعل ہدایت عطا ہے۔ جبکہ تو نے انکے اور اپنے درمیان ایک
براہ راست رابطہ قرار دیا ہے اور اسے اپنی رضا و خوشنودی کا دریو قرار دیا ہے اور اس کی اطاعت فرض کی
اور اس کی نافرمانی سے منع کیا ہے۔ اس کے احکام کی بجا آوری اور اس نے جس چیز سے منع کیا ہے اس
سے باز رہنے کا حکم دیا ہے اور یہ کہا ہے کہ کوئی اس سے آگے نہ جڑے اور کوئی اس سے پیچھے نہ رہے۔ وہ
پناہ طلب کرے وادوں کے لیے سردسارانِ حفاظت اہل ایمان کے لیے جائے پناہ اور تمام اہل جہاں کی
روحانی و ریاضی ہے۔۔۔ اور اس کے ذریعے اپنی کتاب اور حدود و احکام اور اپنے رسول (ان پر اسے اللہ
تجری طرف سے درود و رحمت ہو) کی سنتوں کو قائم کر اور ظالموں نے دین کے جن نشانات کو مٹا ڈالا ہے
انہیں ان کے ذریعے از سر نو رعمہ کر دے اور علم و جور کے رنگ کو اپنی شریعت سے دور اور اپنی راہ کی
دشوار یوں کو برطرف کر دے اور جو تجری راہ راست سے روگردانی کرنے والے ہیں انہیں قسم اور جو تجری
راہ راست میں لگی پھنسا کر تے ہیں انہیں نیست و نابود کر دے۔ اور ہمیں اس (امام) کی بات پر کان
دھرنے والا اور اس کی اطاعت کرنے والا اور اس کی خوشنودی کے لیے کوشاں رہنے والا ہو۔“

مندرجہ ذیل جملوں سے بخوبی واضح ہے کہ امام اہم ترین فقیہی مفہوم کے عنوان سے ہر بار خدا سے وصیت کے
مفہوم کی ترویج کے لیے کوشاں تھے۔ اہل بیتؑ کے بارے میں ایسے ہی غرضی اور تجدیدی کلمات کو ہم اس سے پہلے حضرت

حق کی خلافت کے بارے میں بحث کی مناسبت سے نچ ابلانہ سے بھی نقل کر چکے ہیں۔

جیسا کہ شروع کیا گیا دعاؤں کا دائرہ محض اسی حد تک نہیں رہتا بلکہ عبادی سیاسی فکری اور دوسرے اہداف و مقاصد بھی خوش نظر رکھے گئے تھے۔ اس حوالے سے، ایک فکری مورد کی جانب اشارہ مناسب رہے گا۔ "ارٹھی" کہتے ہیں کہ امام زین العابدین علیہ السلام مدینہ میں مسہر نبوی میں تشریف فرما تھے۔ اس موقع پر آپ نے دیکھا کہ ایک گروہ اعتقادی بحث و مباحثہ کے دوران خدا کو اس کی مخلوق سے تشبیہ دے رہا ہے۔ امام یہ گفتگو سن کر غیظ میں آ گئے اور وہاں سے اٹھ کر قبر رسولؐ کے پاس گئے اور ایک دعا پڑھنا شروع کر دی جس کا مضمون عقیدہ تشبیہ کی نفی تھا۔ آپ نے ان الفاظ کے ساتھ بارگاہ الہی میں تضرع کیا:

"انہی بدت فخرک ولم تبد ہینہ لجهنوک وفلمروک بالتقدیر علی غیر حالتہ وہ

شہوک واما بریدہ۔ یا الہی من الدین بالنسبہ طلبوک" (۱)

"خدا یا تیری قدرت تو ظاہر ہوئی لیکن تیری وسعت آشکار نہیں ہوئی۔ اس لیے لوگ تجھ سے جا ملے ہیں اور

تجھے یہ سمجھنے میں جیسا تو نہیں ہے۔ تجھے تشبیہ دیتے ہیں۔ اے خدا! میں ان سے بری ہوں جو تشبیہ کے

ذریعے تجھے طلب کرتے ہیں۔۔۔"

مختلف ادوار میں اہل بیت کا ایک قدم یہ بھی رہا ہے کہ لوگوں کو اس بات سے آگاہ کیا جائے کہ قرآن اور سنت

میں جن اہل بیت کے اس قدر حقوق اور فضائل بیان ہوئے ہیں وہ کون لوگ ہیں۔ شام میں بنی امیہ اپنے آپ کو اہل بیت

کے طور پر متعارف کراتے تھے۔ حجاز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعض ازواج اسی خیال میں تھیں۔ بدرجہ

ازواج رسولؐ اس دنیا سے رخصت ہو گئیں اور چونکہ ان کی کوئی اولاد نہیں تھی اس لیے ان کے اہل بیت ہونے کا دعویٰ بھی

خود بخود ختم ہو گیا۔ بہ ان کے بعد اولاد فاطمہ کے سوا کوئی اہل بیت ہائی نہیں رہا تھا۔

اس بات سے لوگوں کو آگاہ کرنا اجتماعی ضروری امر تھا خصوصاً اس لیے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد

عیش آسنے والے حالات و واقعات سیاسی میدان میں خاندان رسالت کی گمنامی کا سبب بن گئے تھے۔ جب امام زین

العابدینؑ کو شام لے جایا گیا تو آپ نے وہاں اہل بیت کا تعارف کرایا۔ یہ بات، امام کے خطبے میں بھی لایا جا رہا ہے اور

بعض تاریخی روایات بھی اس کی تائید کرتی ہیں۔ آئیے اس بارے میں ایک روایت کا مطالعہ کرتے ہیں:

"رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو "توما" نامی دروازے سے دمشق میں لایا گیا اور مسہر کے دروازے

کے نزدیک اس جگہ ٹھہرایا گیا جہاں اسیروں کو رکھا جاتا تھا اس موقع پر ایک بوز حاکم ان کے پاس آیا اور بوز خدا کا شکر اُس نے تمہیں قتل کر دیا۔ کیا اور لوگوں کو تمہاری سرکشی سے نجات دلائی اور میرا المومنین و تم پر غلبہ دیا۔ علی ابن الحسین (امام زین العابدین) نے اس سے کہا: اے شیخ! کیا تم نے قرآن پڑھا ہے؟ کہا: ہاں۔ فرمایا: کیا تم نے یہ آیت پڑھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی زبان سے فرمایا لیل لیل استغفرکم علیہ اجرہ الا الموعودہ فی القریٰ؟ کہا: ہاں۔ فرمایا: اے شیخ! ہم ہی قریٰ ہیں۔ پھر فرمایا: یا رات دا القریٰ سی صفہ والی آیت پڑھی ہے؟ کہا: ہاں۔ فرمایا: اے شیخ! ہم ہی دوی القریٰ ہیں۔ پھر لایا کیا آیت واغلفوا انما عنکم ولدی القریٰ پڑھی ہے؟ اُس نے کہا: ہاں۔ فرمایا: اے شیخ! دوی القریٰ ہم ہی ہیں۔ پھر پوچھا: کیا آیت تمہیں پڑھی ہے؟ دودلا ہاں۔ فرمایا: اے شیخ! ہم ہی دہل بیتہ ہی جس کے لیے خدا نے آیت تمہیں کو بخش کیا ہے۔ یہ سن کر شیخ خاموش اور جھل ہو گیا اور دلا دیا لہذا یا رہا! اُنہی نے جو کچھ اُس سے کہا اور جو کچھ اُن سے رکھا تھا اُس سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ دہل لہذا! اُنہی قسمی محمد و آل محمد سے چیزیں ہوں۔“ (۱)

ان دعاؤں کے قالب میں امام زین العابدین کا یہ اور آپ کی خصائصِ ہدٰی اور عبادت اُن سے رہا اے کے بگڑے ہوئے معاشرے کے لیے جس میں بنی امیہ نے اسلام کو مذاق بنا دیا تھا۔ ایک سبق آموز درس تھا۔ امام کی یہ اشک نشانیوں کر بلائے دردناک واقعے کے لیے بھی تھیں اور امام نہ فرمایا کرتے تھے کہ بیعت کو قحطی طور پر یہ بتائیں تھا کہ جو سخت سرچکے ہیں اُن سے باوجود وہ اُن پر اتار دئے کہ اُن کی آنکھیں سید ہو گئیں۔ لیکن میں نے تو خود اپنی آنکھوں سے اہل بیت کے سولہ افراد و شہید ہوتے دیکھا ہے۔ میں کیسے پتا یہ روک سکتا ہوں؟“ (۲)

اس طرح امام کا یہ فرخندہ ۱۰۰ سالہ دست کا سبب بنا کہ کثرتِ مواقع پر ثوب اللہ کر بلا سے باہر ہوئے۔ پیاس کے علاوہ تھا کہ امام جو مختلف موقعوں پر واقعات کر بلا جانا کیا کرتے تھے۔ (۳)

امام زین العابدین اور غلام

امام زین العابدین علیہ السلام کی کوششیں جو دہلی پہلو کی حامل بھی تھیں اور سیاسی پہلو بھی رکھتی تھیں اُن میں سے ایک کوشش اس طبقے پر توجہ تھی جو خاص طور پر دوسرے طبقہ کے دور سے اور بالخصوص بنی امیہ کے دور میں شدید ترین

۱۔ منتہی ج ۵۔ ص ۳۳۲۔ ۳۳۳

۲۔ مختصر تاریخ دمشق ج ۱۰ ص ۳۳۹

۳۔ دیکھئے تاریخ طبرستان ج ۵۔ ص ۱۹۶ (۱) شریعہ طبرستان

معاشرتی دباؤ کا شکار تھا اور ہندوئی زمانے کے اسلامی معاشرے کے محروم ترین طبقات میں شمار ہوتا تھا۔ امام اور کثیر یں ایرانی ہوں یا مصری، رومی ہوں یا سواحلی، سب پر سخت ترین کام مسلہ کیے جاتے تھے اور وہ اپنے مالکوں کی طرف سے شدید قویوں کا نشانہ بنتے تھے۔

امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام مسیوں نے اپنے، سادی طرہ فعل سے عراق کے سواہیوں کے ایک حصے پر اپنا گردہ دینا چاہا تھا، انہی کی طرح امامین العابدین علیہ السلام نے بھی اس طبقے کی معاشرتی حیثیت بلند کرنے کی کوشش کی۔ ایک مرتبہ آپ سے اپنی ایک کثیر کو آرا دیا اور پھر اس سے عقد کر لیا۔ عبدالملک بن مروان نے آپ کو بدنام کرنے اور آپ کا مذاق اڑانے کی غرض سے اس عقد پر آپ کی سرزنش کی کہ آپ نے آخر ایسا کام کیوں کیا؟ امام حجاز نے اس کے جواب میں آیت لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ پڑھا کہ حضرت مصی کے بارے میں رسول اللہ کی سیرت کی طرف اشارہ کیا، نیز یہ بھی یاد دلایا کہ آنحضرتؐ نے اپنی پھوپھی رابعہ کا عقد زید بن حارثہ کے ساتھ کیا تھا۔ (۱) اس طرح آپ سے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت طیبہ کا ایک مرتبہ پھر ایسا کیا جو اس زمانے میں مسیوں کے نزدیک شتم ہو چکی تھی۔

سیدنا علیؑ نے لکھا ہے، باوجود یہ کہ، ہم کو غلاموں کی ضرورت تھی، پھر بھی آپ انہیں خرید لیا کرتے تھے۔ یہ خریداری صرف، نہیں آرا دہ کرنے کے لیے ہو کرتی تھی۔ کہتے ہیں کہ امام نے تقریباً ایک لاکھ غلاموں کو آرا دیا۔ وہ غلام جو امام کے اس راہ سے باخبر ہو جاتے وہ اپنے آپ کو امام کی نگاہوں کے سامنے، تے، تاکہ آپ انہیں خرید لیں۔ امام ہر مہینے ہزار ہزار اور ہر سال انہیں آرا دہ کرتے رہتے تھے۔ اور عالم یہ ہو گیا تھا کہ یہ میں جہی تعداد میں آرا دہ شدہ سواہی مردوں اور عورتوں کا ایک لشکر دکھائی دیتا تھا جو سب کے سب امام کے سواہی (آرا دہ کردہ) تھے۔ (۲)

علامہ ابنی نے بھی لکھا ہے کہ امامین العابدین علیہ السلام ہر ماہ رمضان کے آخر میں ان میں سے میں افراد کو آرا دیا کرتے تھے۔ اسی طرح انہوں نے تحریر کیا ہے کہ آپ کسی عمامہ یا ایک ماس سے زیادہ نہیں دیکھتے تھے حتیٰ آزاد کرنے کے بعد ان کو کچھ مال بھی دیا کرتے تھے۔ (۳) اس عرصے میں وہ نزدیک سے امام سجادؑ کی عظیم علمی اخلاقی اور پیرگار شخصیت سے واقف ہو جاتے تھے اور قدرتی بات ہے کہ اس میں سے بہت سے لوگوں کے دلوں میں امام سجادؑ اور شیعیت سے رغبت پیدا ہو جاتی تھی۔

۱۔ طبقات النکیر کی ج ۵، ص ۲۳، المجلد الثانی، ج ۷، ص ۱۳۰

۲۔ ابنی العابدین سید الملاح، ص ۷۷

۳۔ همان المجلد، ج ۳، ص ۲۶۸ (منہج قول)

ایک مرتبہ ایک کثیر ہاتھ میں پانی کا برتن لیے امامؑ کے ہاتھ پر پانی ڈال رہی تھی کہ اچانک برتن اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر امامؑ کے درجہ انور پر لگا اور اسے زخمی کر دیا۔ امامؑ نے اس کی طرف دیکھا تو کبیر نے کہا: **وَالْكَطْبُ جَبَنُ الْفَيْضِ** امامؑ نے فرمایا میں نے اپنا حصہ پی لیا۔ کبیر نے کہا: **وَالْعَافِيَةُ عَلَى النَّاسِ** امامؑ نے فرمایا میں نے تجھے معاف کیا۔ کبیر ایک بار پھر کود ہوئی **وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُفْتَخِرِينَ** (۱) امامؑ نے فرمایا میں نے تجھے خدا کی راہ میں "زکریا" (۲)

ایک مرتبہ امام زین العابدین علیہ السلام مسجد سے نکل رہے تھے کہ ایک شخص نے آپ کو برا بھلا کہا۔ امامؑ کے ساتھیوں نے اس پر حملہ کر دیا۔ لیکن امامؑ نے انہیں اس عمل سے باز رکھا اور فرمایا ہمارے باطن کا جو کچھ اُس سے پوشیدہ رہا ہے وہ اس سے کہیں زیادہ ہے جو وہ بول رہا ہے۔ اس طرح آپؑ نے اُس شخص کو شرمندہ کر دیا اور آخر کار اُس شخص کو امامؑ نے اپنے طلبہ سے سزا دلوائی (۳)

اب جبکہ گفتگو کے آخر میں ایک بار پھر امام زین العابدین علیہ السلام کے قصود و گزراؤ کا ذکر آیا ہے تو مناسب نظر آتا ہے کہ ایک اور پیادہ کی روایت نقل کر دیں۔ عبداللہ بن محمد بن عمر کہتے ہیں: **بِشَامِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ** (حدیث میں امویوں کا گورنر) ہمارے کے حقوق بھلا کر ہمیں تکلیف دیا کرتا تھا بالخصوص علی بن الحسینؑ نے اس کی طرف سے دی گئی بہت سی تکلیفیں برداشت کیں۔

جب وہ معزول ہوا تو وید نے حکم دیا کہ اسے لوگوں کے سامنے کھڑا کر دیا جائے تاکہ جو چاہے اس سے اپنا بدلہ لے لے۔ **بِشَامِ** کہتا ہے کہ مجھے علی بن الحسینؑ سے زیادہ کسی سے خوف نہ تھا۔ **بِشَامِ** مروان کی دیوار کے ساتھ کھڑا ہوا تھا اس حال میں امام مجاز اس کے قریب سے گزرے۔ آپؑ نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ اس سے مزاح نہ ہوں حتیٰ اس سے ایک بھی سخت لفظ نہ بولیں۔ جب امامؑ گزر گئے تو **بِشَامِ** نے چلا کر کہا: **"اللَّهُ أَكْبَلُكُمْ خَيْثَ يَتِمُّلُ بِسَلَفِهِ"** (۴) اللہ جانتا ہے کہ اپنی رسالت کہاں فرمادے۔

☆☆☆

۱۔ سورۃ آل عمران ۳۔ آیت ۱۴۴

۲۔ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۶۹

۳۔ کشف المصفر ج ۲ ص ۱۰۱ الخلاف ج ۳ ص ۳۸۸ مضمون: راجع دمشق ج ۱ ص ۱۴۴

۴۔ تاریخ طبری ج ۱ ص ۵۲۶ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۶۹

علیہ السلام

امام محمد باقر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چاہنے والے

"انکب تبطی حتی تری رجلاً من ولدی الشبہ الناس ہی، اسمه اسمی، لئلا یرتبه لم یفعل

علیک فافرغہ بنی السلام۔ جامعہ موسیٰ بن جعفر

"تم میرے بعد تھے میرے رشتہ دار ہو گئے کہ میری اولاد میں سے ایک شخص سے ملاقات کرو گے جو لوگوں

میں سب سے زیادہ مجھ سے مشابہ ہوگا اور اس کا نام میرے نام پر ہوگا۔ جب تم اس سے ملو تو اسے میرا

سلام پہنچانا اور میری اس وصیت پر ضرور عمل کرنا اس میں سستی نہ رہنا۔"

(شرح کج البلاغہ ج ۱۵ ص ۷۷)

امام محمد باقرؑ کی شخصیت

شیعوں کے پانچویں امام محمد بن علی ابن اسمعیل علیہ السلام میں مسیوں کے باقر کے نام سے شہرت پائی ہے۔ آپ کی مادر ترمذی فاطمہ بنت امام حسن ابن علی ہیں جس کا ذکر امام جعفر صادقؑ نے ان الفاظ میں فرمایا ہے کہ "کانت صدیقة لم لدرک مثلها فی آل الحسن" (جسبیں آل حسن میں اس جیسا سچا کوئی نہیں ملے گا)۔ (۱) اس طرح امام محمد باقرؑ دو پہلے شخصیتوں میں سے ہیں۔ (۲) امام حسینؑ کی مثل۔ (۳) امام حسنؑ کی مثل سے ہیں۔ (۴)

آپ کی وصال ۱۱۰ھ میں بعض کہ میں نے جب اور بعض میں میں ستر قرار دی گئی ہے۔ (۵) آپ کی وصال ۱۱۰ھ کا سال متعدد کتابوں میں ۵۷ھ ہجری (۴) اور بعض میں ۵۸ یا ۵۹ ہجری قرار دیا گیا ہے۔ (۵) یعقوبی نے قاسم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا "قتل جندی الحسین و فی أربع سنين و اسی لاد ثمر مقلد و مانا لسا فی ذلک الوقت" (اپنے اور حسینؑ کی شہادت کے وقت میں چار سال کا تھا۔ مجھے اس کی شہادت کا واقعہ اور جو کچھ اس دن ہم پر ہوا سب یاد ہے)۔ (۶)

شیخ صدوق سے نقل ہوئے والی ایک روایت میں آیا ہے کہ "رأیہ" سے امام محمد باقرؑ کی خدمت میں عرض کیا کہ "کیا آپ سے امام حسینؑ کو دیکھا ہے؟ تو امام نے فرمایا "اذکروا ما معہ فی المسجد الحرام وقد دخل فیہ"

۱۔ دعوات امام حسنؑ۔ ص ۶۸۔ حدیث ۱۶۵ بحار الانوار۔ ج ۴ ص ۲۱۵

۲۔ مرآۃ الطالب۔ ص ۱۱۵۔ کامل و کرامت ہے کہ مسیوں نے امام حسنؑ کی والدہ فاطمہ بنت حسینؑ کی زندگی، انہی خصوصیات کے مالک تھے۔

۳۔ پہلا قول سید القیود کے ص ۳۳ پر ہوتا ہے اور دوسرا قول کشف الخضر کی جلد ۲ ص ۱۳ پر آیا ہے۔

۴۔ کلین شیخ سعید اور شیخ طوسی نے کالی کی جلد ۱ ص ۶۶ پر سید القیود ص ۳۳ پر اور محمد علی جلد ۲ ص ۱۳ پر یہ سال ذکر کیا ہے۔

۵۔ انکسار الوحیہ۔ ص ۳۷

۶۔ تاریخ یعقوبی۔ ج ۲ ص ۳۶

یعقوبی لکھتے ہیں کہ ان سُبْحٰی الْبَاطِر لَآئِهٖ بِفِرَ الْعِلْمِ (۱) آپ کو اس وجہ سے باقر کا نام دیا گیا ہے کہ آپ نے علم کو شکستہ کیا۔ (۱) اراغب اسفہانی نے بھی اسی طرح کی بات کی ہے۔ (۲)

ابن منظور نے لفظ باقر کے بارے میں یوں کہا ہے: الْبَاطِرُ التَّوَسُّعُ فِي الْعِلْمِ وَالْمَالِ وَكَانَ يُقَالُ مُحَمَّدٌ بِنِ عَلِيٍّ بِنِ الْحُسَيْنِ بِنِ عَلِيٍّ الْبَاطِرُ وَهُوَ الَّذِي عَلَيْهِمُ لَآئِهٖ بِفِرَ الْعِلْمِ وَعُرِفَ اَصْلُهُ وَاسْتَبْطِطَ فِرْعَوْنُ (علم اور مال کے زیادہ مقدار میں بونے کو "بَطْر" کہتے ہیں اور محمد بن علی بن حسین بن علی رضوان اللہ علیہم کو اس لیے باقر کہا جاتا تھا کہ آپ نے علم کو شکستہ کیا اس کے اصولوں کو بھی کیا اور اس کے اصولوں سے اس کے فروعات کے استخراج کا طریقہ بیان فرمایا)۔ (۳)

جابر بن عبد اللہ انصاری نے امام محمد باقر علیہ السلام کی عنایت میں ایک روایت نقل کی ہے جسے ابن شہر آشوب کے مطابق عراق اور مدینہ کے تمام فقہاء نے بیان کیا ہے۔ (۴) اس روایت میں جابر کہتے ہیں: رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے مخاطب کیا اور فرمایا:

"اَنْتَ نَفْسِي حَتَّى تَرَى رَجُلًا مِّنْ وَلَدِي اَشَبَّ النَّاسِ بِي اِسْمَهُ عَلِيٍّ اِسْمِي، اِذَا رَأَيْتَهُ لَمْ يَخُلْ عَلَيْكَ فُفْرَةٌ مِّنِي وَالسَّلَامُ."

"تم میرے بعد اتنے عرصے زندہ رہو گے کہ میری اولاد میں سے ایک شخص سے ملاقات کرو گے جو لوگوں میں سب سے زیادہ مجھ سے مشابہ ہوگا اور اس کا نام میرے نام پر ہوگا۔ جب تم اس سے ملو تو اسے میرا سلام پہنچانا اور میری اس وصیت پر ضرور عمل کرنا اس میں سستی نہ برتنا۔"

تاریخ یعقوبی میں اس حدیث کے بعد یہ بھی آیا ہے

"فَلَمَّا كَبُرَ سَنَ جَاهِرٍ وَخَافَ الْمَوْتَ جَعَلَ يَقُولُ يَا بَاطِرُ يَا بَاطِرُ! اَيْ اَنْتَ؟ حَتَّى رَأَاهُ فَوَقَعَ عَلَيْهِ بِمَعْلُومَةٍ وَرَجَلُهُ وَ يَقُولُ: يَا بِي وَنَفْسِي شَبَّ اَبِي رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اِيَّاكَ يَقْرَأُكَ السَّلَامُ."

"جب جابر بڑھے ہو گئے اور انکی اپنا وقت و وقت قریب ہوتا نظر آنے کا تو وہ مسلسل کہا کرتے تھے

۱۔ یعقوبی، ج ۲، ص ۳۸۸

۲۔ مفردات، ص ۵۴

۳۔ ابن شہر آشوب، لفظ باقر کے ذیل میں۔

۴۔ دیکھئے حدیث کو اس ج ۲، ص ۳۸۸

کہ اسے باقر اسے باقر کہاں ہو؟ یہاں تک کہ ایک دن انہوں نے آپ کو دیکھ لیا وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس حال میں کہ آپ کے ہاتھوں اور پردوں کو چھتے جاتے تھے اور کہتے جاتے تھے کہ میرے ماں وپا آپ پرندہ ہوں! آپ اپنے بعد رسول خدا کی شبیہ ہیں۔ رسول خدا نے آپ کو سلام کہا ہے۔“ (۱)

یہ روایت امام جعفر صادق علیہ السلام سے بھی نقل ہوئی ہے اور آپ نے اس روایت میں لفظ ”باقر“ کو اپنے والدِ گرامی کے لیے ایک خاص فضیلت قرار دیا ہے۔ (۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس روایت کے نقل ہوئے کی وجہ سے آپ ”باقر“ کے لقب سے مشہور ہو گئے۔ اس کے بعد جب آپ کی مجلس کثیر تعداد میں اہل سنت کے علماء و علما اور محدثین کے جمع ہوئے اور ان کے استفادے کا مقام بن گئی تو اس لقب نے اپنی اصلی شکل بھی ظاہر کر دی۔

جب زید بن عقیق شام کے پاس تھے تو شام کے امام محمد باقر کے بچے ”بقرة“ کا لقب استعمال کر کے امام کی توجیہ کرنا چاہی اس پر جناب زید نے اسے جواب دیا ”مساء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ باقر العلم“ و انت نسبه البقرة لقد اختلفوا اذا “ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں باقر العلم کا نام دیا ہے اور تم انہیں بقرة (گائے) کہہ رہے ہو تمہارے اور رسول اللہ کے درمیان کتنا فرق ہے!)۔ (۳)

یہ روایت مختلف کتابوں میں اتنی زیادہ نقل ہوئی ہے کہ اس کی صحت اور درستی کے بارے میں معمولی سا بھی شک نہیں۔

محمد بن کعب قرظی نے بھی امام کے بارے میں ایک شعر میں کہا ہے

بسیطر العلم لاهل الفضل

و عیون من کنت علی الاجمل (۴)

امام محمد باقر کا علمی مقام

یہ بات بلا شک و تردید کہی جاسکتی ہے کہ بہت سے علمائے اہل سنت کی رائے میں امام محمد باقر علیہ السلام کو اپنے

۱۔ تاریخ بغداد، ج ۲، ص ۲۲۰، بحوالہ ابن اثیر، ص ۲۲۰، ج ۲، ص ۲۲۰

۲۔ انصاری، ص ۶۱

۳۔ بحوالہ ابن اثیر، ص ۲۲۰، ج ۲، ص ۲۲۰

۴۔ بحوالہ ابن اثیر، ص ۲۲۰، ج ۲، ص ۲۲۰

رہا حیات میں بہت زیادہ شہرت حاصل تھی اور آپ کی بزم تمام اسلامی شہروں اور سرزمینوں سے تعلق رکھنے والے آپ کے محبوں سے جڑی رہتی تھی۔ ایک عالم اور فقیر کی حیثیت سے اور بالخصوص علوم ہدلی بیت کے ایک نمائندے کی حیثیت سے آپ کا علمی مقام بہت سے لوگوں کو اس بات پر مجبور کرتا تھا کہ وہ آپ کی بزم سے استفادہ کریں اور اپنی علمی اور فنی مشکلات کا حل آپ سے طلب کریں۔ اس میں سے ہل عراق جس میں شیعوں کی بڑی تعداد موجود تھی آپ کی شخصیت کے گرد بچہ و بزرگ تھے۔ (۱)

آپ کے پاس آنے والوں میں آپ کی علمی شخصیت کے بارے میں قدر کا جزی اور انکساری کا اظہار نظر آتا تھا کہ عبد اللہ بن مطاعی کہتے ہیں: میں نے ملا کو کسی کے سامنے اتنا منکسر نہیں دیکھا جتنا وہ ابو جعفر (امام محمد باقر) کے حضور ہمارے کرتے تھے۔ ہمیں عید لوگوں کے درمیان اپنی تمام زم علمی عظمت کے باوجود آپ کے سامنے ستار کے حضور رانوں نے ادب تہذیب کے پیشے ایک بچے کی طرح نظر آتا تھا۔ (۲)

آپ کی علمی شہرت کے بارے میں اس حد کے الفاظ ہیں کہ: کما وسع العلم وافر العلم (آپ وسیع علم اور کثیر علم کے مالک تھے) جہاں حوالے سے آپ اتنے زیادہ مشہور ہیں کہ کسی کے پاس کرے کی ضرورت نہیں ہے۔ (۳) آپ کی شہرت کا ذکر خود آپ کے پاس رہنے والے میں صرف مجاز میں جاتا تھا کہ: کان سید فقہاء الحجاز (آپ فقہائے حجاز کے سید مراد تھے)۔ (۴) بلکہ عراق اور خراسان میں بھی انکی صدائیں گونجتی تھیں۔ جیسا کہ راوی کہتا ہے: میں نے دیکھا کہ خراسان کے لوگ آپ کے رافقہ بنائے ہوئے آپ سے اپنی علمی مشکلات کے بارے میں سوالات کر رہے ہیں۔ (۵)

”ایم“ امام محمد باقر علیہ السلام کے بارے میں لکھتے ہیں: آپ لوگوں میں سے ایک تھے جن میں علم و عمل، عبادت و شرافت اور دولت و محتانت یکجا تھی اور آپ میں خلافت کی اہلیت پائی جاتی تھی۔ (۶)

خاص امام محمد باقر علیہ السلام کے علم و دانش سے فیضیاب ہونے کے لیے آپ کی بزم کا رخ کرتے تھے اس

۱۔ ارشاد: ج ۲۸۲، ص ۱۱۱، ج ۳۶۶، ص ۳۳۲، کشف المر: ج ۲، ص ۱۶۹، المصنوعی: ص ۲۴۴

۲۔ مکتبہ تارخ و ادب: ج ۳۳، ص ۹۷، نوید: ص ۱۸۱، علیہ السلام: ج ۳، ص ۱۶۱، کشف المر: ج ۲، ص ۱۷۷، ۱۱۸

۳۔ مرآۃ الطالب: ص ۱۹۵

۴۔ شرح کج ۱۸۱، ص ۱۱، علیہ السلام: ج ۱۵، ص ۷۷

۵۔ کافی: ج ۱، ص ۲۶۶، بحار: ج ۱، ص ۳۶۶، ج ۲، ص ۳۵۷

۶۔ میر اعلام: ج ۲، ص ۳۰۴

بارے میں استاد ایزد ہر دیکھتے ہیں: امام محمد باقر علیہ السلام ملامت اور لوگوں کی بدایت کے سلسلے میں امام جعفر کے وارث تھے۔ اسی لیے تمام اسلامی شہروں کے طاہر طرف سے آپ کی بزم عیادت تھے۔ اور جو کوئی بھی مدینے کی زیارت کو آتا آپ کی خدمت میں ضرور شرفیاب ہوتا اور آپ کے بے پایاں علوم سے بہرہ مند ہوتا۔

وہی دیکھتے ہیں لحدود حدیث کے بہت سے بزرگ ملا آپ کے علم سے استفادے کی غرض سے آپ کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے تھے۔ (۱)

محدث الاخبار سے مقلوب ہے کہ فقہا آپ سے طالع و قیام (کے احکام) سیکھا کرتے تھے۔ (۲)

آپ اپنے والد امام زین العابدینؑ کی طرح جنہیں لوگوں کے درمیان عظیم علمی شہرت حاصل تھی خاص و عام میں عزت و احترام کی نظر سے دیکھے جاتے تھے۔ محمد بن سکندر جو خود اہل سنت کے ایک مشہور محدث ہیں امام محمد باقرؑ کی علمی عظمت کے بارے میں کہتے ہیں: میں نے علی ابن ابی حمزہؑ کے فرزند محمد باقرؑ کی خدمت میں پہنچنے سے قبل حکماء ان کے بچوں میں سے کسی کو (علم و فضیلت میں) ان کا جانشین نہیں پایا تھا۔ (۳)

بہت سے علمائے اسلام نے امام محمد باقر علیہ السلام کے علمی اور فقهی مقام کے بارے میں انتہائی خوب صورت بیانات کہے ہیں جنہیں استاد مسد حیدر نے اپنی کتاب میں جمع کیا ہے۔ (۴)

فقہ عطاء نور دوسرے اسلامی علوم کے بارے میں امام کی عیاں کردہ روایات کی کثرت اور وسعت اس بات کا سبب بنی کہ اہل سنت محدثین نے بھی آپ سے احادیث کو نقل کیا ہے ان میں سے ایک معروف ترین "ابو حنیفہ" ہیں۔ انہوں نے اہل سنت طریق سے آنے والی بہت سی روایات کو قبول نہ کرنے کے باوجود اہل بیت کے طریق سے اور خصوصاً امام محمد باقرؑ کی روایات کو نقل کیا ہے۔ (۵) ذہبی نے امام سے روایت کرنے والوں میں عمرو بن دینار، عیسیٰ بن عمار، عیسیٰ بن ابی جریج اور قرقہ بن خالد کا ذکر کیا ہے۔ (۶)

ابو اسحاق جب آپ کی خدمت میں پہنچے اور آپ کے عظیم اور تعجب انگیز علمی مقام کا مشاہدہ کیا تو آپ کی تعریف

۱۔ الامام الصادقؑ میں ۳۳۸۔ اثر دار الفکر بیروت

۲۔ حیات الامام باقرؑ ج ۱ ص ۳۸

۳۔ الامام ج ۳ ص ۳۵

۴۔ الامام صادقؑ دار الایمان بیروت ج ۲ ص ۳۳۵-۳۳۶

۵۔ تذکرۃ الفقہ ص ۱۱۷۔ میں نے دیکھے جامع سیدہ ام المومنین عظیمہ

۶۔ تذکرۃ الفقہ ص ۳۳

کرتے ہوئے کہا: میں نے ان جیسا کوئی نہیں دیکھا۔ (۱)

ابو محمد مثقلی بھی آپ کے بارے میں کہتے ہیں: ابو جعفر کا شمار عظیم ترین علما میں ہوتا ہے۔ (۲)

جراث کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ شیعہ اماموں میں امیر المؤمنین حضرت علی علیہ السلام کے بعد ان کے روایات کی سند امام محمد باقر اور امام جعفر صادق تک جاتی ہے اور اس کی وجہ اس زمانے کے مخصوص سیاسی حالات تھے جن کی بنا پر ان دو اماموں کو دوسرے اماموں سے زیادہ علوم آلِ محمدؐ کی نشر و اشاعت کا موقع ملا۔ یہی وجہ ہے کہ حدیث کے شیعہ مجموعوں میں اہل بیتؑ کی روایات کا ایک بڑا حصہ انہی دو اماموں سے نقل ہوا ہے۔ یہی لیے امام محمد باقر کے بارے میں کہا گیا ہے کہ: لم یظہر من والہ الحسن والحسین من العلوم ما ظہر منہ فی التفسیر والکلام والاحکام والحدیث والحدیث والحدیث والحدیث (تفسیر، کلام، احکام اور حدیث اور حلال و حرام کے بارے میں جو کچھ آپ سے صادر ہوا ہے وہ حسن اور حسین کی اولادوں میں سے کسی اور سے صادر نہیں ہوا)۔ (۳)

ان احادیث کی نشر و اشاعت کی وجہ سے اس زمانے میں آپ کو ایک عالم امام فقیر اور محدث کی حیثیت سے عظیم علمی شہرت حاصل ہوئی۔ ابو زہرے آپ کی خدمت میں شریاب ہونے والوں اور آپ سے علمی استفادہ کرنے والوں کے انہو کثیر میں سے سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ (مکہ کے محدث) اور ابو حنیفہ کی جانب اشارہ کیا ہے۔ (۴)

ابو یوسف نے شام میں عبد الملک سے پوچھا: من هذا الذي لداك عليه الناس (یہ کون ہے جس کے گرد لوگ ٹوٹے پڑے ہیں؟) اور اس سے سوالات کر رہے ہیں؟ شام نے جواب دیا: یہ لوگوں کے نبی ہیں اپنے آپ کو رسول اللہ کا فرزند عظم کو شکار کرنے والا اور مسلم قرآن بھیجتے ہیں۔ (۵)

ایک اور روایت میں آیا ہے کہ شام نے آپ کو "المفسون به فعل العراقي" (وہ شخص جس کے اہل عراق شیخ ہیں) کہا تھا۔ (۶)

ملا کی جانب سے آپ کی اس قدر جمید و عظیم کے بعد انیس مروی عن الصادق من یختص به۔ (امام محمد باقر

۱۔ بحار، حدیث ۱۱۲، ص ۱۱۲، ج ۲، ص ۱۳۵، ایمان علیہ، ج ۲، ص ۲۰۲، ص ۲۰۲

۲۔ مناقب ابن شہر آشوب، ج ۳، ص ۱۲

۳۔ مناقب آلِ ابی طالب، ج ۲، ص ۱۲۷، بحار، ج ۲، ص ۱۳۶، ص ۱۳۶

۴۔ بحار، حدیث ۱۱۲، ص ۱۱۲

۵۔ بحار، ج ۲، ص ۱۳۵، مناقب، ص ۱۲، ج ۲، ص ۱۳۵، مناقب، ص ۱۲، ج ۲، ص ۱۳۵

۶۔ بحار، ج ۲، ص ۱۳۵، مناقب، ص ۱۲، ج ۲، ص ۱۳۵، مناقب، ص ۱۲، ج ۲، ص ۱۳۵

سے روایت کرنے والے افراد قابل قبول نہیں۔ (۱) کہنے کی وجہ بے حاشی کی انتہا ہے۔

امام محمد باقر علیہ السلام کے بارے میں اس قسم کے ناروا اظہار رائے کی وجہ بہت سے غیر شیعہ محدثین کی تنگ نظری ہے۔ جب بھی وہ کسی کو اہل بیت اور ان کے علوم کی طرف مصلحتی سی بھی توجہ دیتا ہوا دیکھتے ہیں تو چاہے وہ شخص شیعہ ہو یا نہ ہو ان کی نظر میں حجت اور علمی سلامیت سے محروم ہو جاتا ہے۔ یہ بات کچھ نہیں آتی کہ اہل سنت کے جو محدثین اپنی حدیث کی کتابوں میں امام محمد باقر کی اس قدر احادیث نقل کرتے ہیں وہ ان سے حدیث کی تصحیح کے لیے ہر ممکن کس طرح ان لوگوں میں شامل ہیں جن کو حجت نہیں سمجھا جاسکتا۔ جیسا کہ پہلے اشارہ ہو چکا ہے سفیان ثوری اور ابی ابو حنیفہ اور کچھ دوسرے افراد بھی جن کے نام تہذیب احمد، تہذیب میں ان کے نام نے بیان کیے ہیں ان میں شامل ہیں۔

امام محمد باقر اور اسلامی فرقوں کے درمیان فقہی اختلافات

سن ۹۴ ہجری سے لے کر ۱۱۴ ہجری تک کے درمیانی سال وہ زمانہ ہے جس میں خلف فہمی شرب پیدا ہوئے اور فقیر کے بارے میں نقل حدیث اپنے عروج پر تھی۔ طائے اہل سنت میں سے اس شہاب زہری کی کھول "لادۃ اشام بن مردودہ غیر حدیث نقل کرنے اور فتویٰ دینے میں مشغول تھے۔ زہری اہل اہم فہمی اور اہل بازر جاہ بن حیا آجیسے طائے جو سب کے سب کوئی کم کوئی زیادہ اسوی حکام سے وابستہ تھے ان کی اس وابستگی کی وجہ سے ایک اہم ضرورت اس بات کی تھی کہ بطریق اسلام کی اس حقیقی سنت کو زندہ کیا جائے جس میں خلفاء اور ان سے وابستہ طائے کی عمری تحریف کا شائبہ تک نہ ہو امام محمد باقر نے سدا خیر کے نام ایک خط میں طائے سواد کی شکایت کرتے ہوئے فرمایا:

"الخرف الشبہ الاحبار والزہاب الدین ساروا بکتمان الکتاب و تحریفہ لعماریت
لعماریتہم وما کذبوا مہملین۔ ثم الخرف اشباحہم من هذه الأئمة الملین المأموا حروف
الکتاب و حرقوا حلوہ فہم مع السادة و الکثرة فلذا تفرقت لادۃ الہواء کتلوا مع
اکثرہم دنیا و ذلک مہملہم من العلم۔" (۲)

"احبار دُرجان جیسے ان لوگوں کو دیکھو وہ احبار مسیوں نے کتاب خدا کو لوگوں سے چھپایا اور اس میں تحریف کی اور اس کے باوجود ان کی اس قہارت کا کوئی قاعدہ نہ ہوا اور نہ وہ ایمان کے سبب اپنی جیسے لوگ اس امت میں ہیں جو قرآن کے الفاظ کی قوت حاصل کرتے ہیں لیکن اس کے حدود میں تحریف کرتے

۱۔ طبقات الکبریٰ، ج ۵، ص ۳۴۴، اس کے بعد ہی قابل قبول نہیں ہیں۔

۲۔ روح الکافی، ص ۷۷

ہیں۔ یہ لوگ سرداروں اور بڑے لوگوں کے ساتھ ہیں۔ جب خواہشات کے چھاری یہ رہبر متحرق ہوں گے تو یہ اہل لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن کے پاس زیادہ دنیا ہوگی۔ ان کا علم بس اسی قدر ہے۔“

اس زمانے میں نقل ہونے والی بکثرت روایات اور اس دور کے محدثین کے درمیان علم فقہ کی شہرت کو نظر میں رکھتے ہوئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ اہل سنت میں اس کے بعد علم فقہ دین کے سرے میں داخل ہوا تھا۔ ولقد کربلا کے بعد سیاسی طاؤ کو ختم کرنے اور ابن زہر کی شکست اور اس کے خاتمے اور سرداریوں کے مکمل اقتدار نے مجبوراً بہت سے علما کو ہست سے دور کر کے درس وحدیث کے میدان میں داخل کر دیا اور انہیں اس بات پر ابھارا کہ وہ کسی نہ کسی صورت سے روایات کے اختلاف کو حل کریں اور لوگوں کے لیے فقهی فتاویٰ صادر کریں۔ دہلی بار سن ۱۰۰ ہجری میں عرب بن عبدالعزیز نے ابو بکر بن حزم کے نام احادیث کی تدوین کا فرمان جاری کیا۔ (۱) یہ خود اس بات پر بہترین دلیل ہے کہ دوسری صدی کے آغاز میں امام محمد باقرؑ کے دور میں اہل سنت کے علمی کوششوں کا آغاز کیا۔ فقہ الامام نے اس بات کو محسوس کیا کہ مختلف وجوہات کی بنا پر اہل سنت کی احادیث میں جو غراقات شامل ہو گئے ہیں ان کے مقابلے میں اہل بیتؑ کے فقهی نظریات کے اعتبار اور نشر و اشاعت کے ذریعے اپنے موقف کا اظہار کیا جائے۔ اگرچہ اس دور تک شیعوں کا نقطہ نظر محدود سطح پر اور ادا ان تھے، غناؤ میت وغیرہ کی حد تک واضح ہو چکا تھا لیکن امام محمد باقرؑ کے ذریعے اس سلسلے میں اہم قدم اٹھایا گیا اور شیعوں کے درمیان ایک لاکھ تیس عظمیٰ دھڑکی تحریک شروع ہوئی۔ اسی زمانے میں شیعوں نے اپنے علوم (جوفقہ تفسیر اور اخلاق پر مشتمل تھے) کی تدوین کا آغاز کیا۔

اس سے پہلے اسلامی معاشرے میں فقہ اور فقهی احادیث وسیع پیمانے پر اور مکمل طور پر بے اعتنائی کا شکار تھیں۔ سیاسی کشاکش اور شدید مادی افکار جو رہار پر مسطح تھے وہ لوگوں کے درمیان خود دین اور خصوصاً فقہ سے غفلت کا سبب بن گئے تھے۔ خلیفہ اہل اور دوئم کے حکم سے حدیث کی تدوین پر پابندی فقہ کی کوششیں کے اہم ترین اسباب میں سے تھی وہ فقہ جس کا کم از کم اتنی فیصد حصہ بن گیا کہ اس سے روایت شدہ احادیث پہلی تھا۔ ذہبی نے حضرت ابو بکر سے نقل کیا ہے

”فلا تطلبوا عن رسول اللہ (ص) شیئاً فمن سألکم فقولوا: یسئروا بکم کتاب اللہ

فامسجلوا حلالہ وسحرثوا حرامہ“ (۲)

”رسول اللہ سے کوئی چیز نقل نہ کرو اور جو کوئی تم سے کسی مسئلے کا حکم پوچھے اس سے کہہ دو کہ ہمارے درمیان

۱۔ المصنف۔ ج ۹۔ ص ۲۲۷ سنن ترمذی۔ ج ۲۔ ص ۲۸۲ تہذیب العلم۔ ص ۱۰۰

۲۔ صحیح ترمذی۔ ج ۲۔ ص ۲۸۲

”کتاب خدا (قرآن) موجود ہے اس کے مطالعہ کو حلال اور اس کے حرام کو حرام سمجھو۔“

اس بارے میں حضرت عمرؓ سے بھی یہ نقل کیا گیا ہے۔

”انظروا آية عن رسول الله وانا شريككم“ (۱)

”رسول خدا سے تم حدیثیں نقل کرو اس عمل میں میں بھی تمہارے ساتھ شریک ہوں۔“

معاویہؓ سے نقل کیا جاتا ہے کہ انہوں نے کہا:

”عليكم من الحديث بما كان في عهد عمر لانه كان قد اعطى الناس في الحديث

عن رسول الله (ص)۔“ (۲)

”رسول خدا سے جو روایات عمرؓ کے دور میں روایت کی گئی ہیں انہی پر اتنا کفر کیونکہ عمرؓ لوگوں کو بغیر اکرمؓ

کی احادیث نقل کرنے سے روکتے تھے۔“

لوگوں کی بے خبری اس وقت اپنی انتہا کو پہنچ گئی جب اسلامی فتوحات کا آغاز ہوا۔ مگر اس طبقہ اور عوام الناس اس

شرح کشور کشائی جنگی امور اور مالی معاملات میں مشغول ہو گئے کہ کوئی بھی کسی بھی طرح کی علمی سرگرمیوں اور دینی تربیت

سے دلچسپی نہیں رکھتا تھا۔ جب ابن عباسؓ نے ماورضان کے آخر میں فتوحات کے مراکز میں سے ایک اہم مرکز ہمدان میں

منبر پر جا کر کہا کہ انھو جوا صلفاً صوبکم (اپنے روزے کا صدقہ نکال دو) تو لوگوں نے ان کی بات نہیں سنی۔ لہذا

ابن عباسؓ نے کہا: مدینہ کے جو لوگ یہاں موجود ہیں وہ کفر سے ہو جائیں اور دوسروں پر روزے کے صدقے کا منہم

واضح کریں: فانهم لا يعلمون من ركنا الفطرة الواجبة شيئاً (یہ لوگ ذکاوت فطریہ واجب کے بارے میں کچھ بھی

نہیں جانتے)۔ (۳)

بعد ازاں بنی امیہ کے دور اقتدار میں دین سے اس نادانیت میں حریت شدت پیدا ہو گئی۔ جیسا کہ ذاکر علی حسن

لکھتے ہیں: بنی امیہ کا دور جس میں دینی امور پر کوئی توجہ نہیں دی جاتی تھی اس دور میں لوگ فقہ اور دینی مسائل سے ناواقف

تھے اس بارے میں کچھ بھی نہیں جانتے تھے اور صرف اہل مدینہ اس قسم کے مسائل سے واقفیت رکھتے تھے۔ (۴)

کچھ دوسرے منابع (sources) میں بھی لکھا ہے کہ پہلی صدی ہجری کے دوسرے نصف میں لوگ حتی نماز

۱۔ تذکرۃ الرجال ج ۱ ص ۷۰

۲۔ ایضاً

۳۔ کامی فی الأصول ج ۱ ص ۲۰۶

۴۔ تقریرات امامیہ ج ۱ ص ۱۱۰

پڑھنے اور حج کی ادائیگی کے طریقے سے بھی ناواقف تھے۔ (۱)

انس بن مالک اپنے زمانے کے بارے میں کہا کرتے تھے معلوف شبہاً منافقان علی عہد رسول اللہ، قبل انصلاۃ اقال انکس صنفم ما صنعہم فیہا (جو چیزیں رسول اللہؐ کے زمانے میں معمول تھیں ان میں سے مجھے کچھ بھی نظر نہیں آتیں۔ کہا گیا نماز اہل بیت نے کیا تو انہیں اس نماز میں نہیں کی جس (۱)۔ (۲)

یہ سب علتِ اسلمین میں فقہ کو بھلا بیٹھے کی دلیل ہے۔ اور یہی امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ علیہما السلام کے فقہ کی جانب توجہ دینے سے لوگوں کے درمیان فز و سرور برپا کرنے اور فقہ کی تدوین اور اس کی دوبارہ نگارش میں داخل ہونے دہلی تحریف کی روک تھام کے لیے سرگرم عمل ہونے کا اہم ترین سبب ہے۔

امام محمد باقر علیہ السلام کتبِ اہل بیت کے نمائندے اور کتبِ تشیع کے مکتبہ نظر سے تفسیر اور فقہ کے اولین بانیوں میں سے ہیں۔ اس کتب کے مطابق حقیقی اسلامی علوم تک و سراسر صرف اہل بیت کے دساتے ہی سے ممکن ہے جو علم رسول کا دروازہ ہیں اور اسی لیے امام محمد باقر علیہ السلام کے کلمات میں ایسے کثرتِ نسخوں ملتے ہیں جس میں آپ لوگوں کو اہل بیت کے علم سے استفادے کی دعوت دیتے ہیں اور درست حدیث کو صرف انہی کے پاس فرمودہ دیتے ہیں۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ آپ صلوة بن کھنڈل اور حکم بن غنیمہ سے فرماتے تھے

"خبرواؤ غریباً فلا تجد ان علماً صحیحاً الا شیعاً خرج من علما" (۳)

"مشرق اور مغرب میں جا کر کھنگال ڈالو تو تمہیں ہمارے علم کے سوانح علم نہیں ملے گا۔"

اسی طرح ایک اور کلام میں اس زمانے کے مشہور علما میں سے ایک حسن بصری کی جانب اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: "قلب لخب الحسن (یعنی البصری) یحیانا و شملا فواللہ ما یوجد العلم الا ہینا" (حسن بصری جہاں جا رہا ہے جہاں خدا کی قسم ہمارے سوا سے کہیں اور سے علم نہیں ملے گا)۔ (۴)

ایک اور روایت میں آیا ہے

"فالیخب الناس حث شاء و فواللہ لیس الامر الا من ہینا" (رواۃ الی بیہ) *

۱۔ کتب انتشاری فی تاریخ اسلام ص ۵۶

۲۔ حلی الاسلام۔ ج ۱ ص ۶۸۔ نقل از بحارِ انوار ص ۳۳۳ روایات و بحث فی تاریخ الاسلام۔ ج ۱ ص ۵۶۔ ۵۷

۳۔ حلیہ و سرور از جلال۔ ص ۲۹۔ ۳۰۔ کافی۔ ج ۱ ص ۶۹۔ ۷۰۔ بحارِ انوار ج ۱ ص ۶۹

۴۔ کافی۔ ج ۱ ص ۱۵۰۔ بحارِ انوار ج ۱ ص ۱۵۰

”لوگ جہاں چاہیں چلے جائیں، خدا کی قسم یہ اس جہاں کے سوا کہیں اور نہیں لے گا (۱)۔ اور اپنے گھر کی طرف اشارہ فرمایا۔“

آپ کے یہ کلمات کھلے غصوں میں لوگوں کو دعوت دیتے ہیں کہ وہ حقیقی دینی معارف کے حصول کے لیے عزت کو معیار قرار دیں۔ اس دعوت کو قبول کرنا تشیع کو قبول کرنے کے مترادف تھا۔ امام محمد باقر علیہ السلام کی ایک حدیث گفتگو میں ہے: ”آل محمد ابواب اللہ والدعاء علی الجنة واقفادہا البہا“ (آل محمد علوم الہی کے دروازے جنت کی طرف بلائے والے اور اس کی جانب لوگوں کو بڑھانے والے ہیں)۔ (۲)

ان کلمات کو اتنی تفصیل کے ساتھ بیان کرنے سے ہمارا مقصد اس نکتے کی وضاحت ہے کہ ان جملوں نے تاریخی اظہار سے تشیع کی تکمیل میں اپنا ایک خاص کردار ادا کیا ہے۔

جیسا کہ امام محمد باقر علیہ السلام سے نقل ہوئے والی ایک حدیث میں آیا ہے: ”ایہذا الناس الہیں تلمیذون و الہیں یراد بکلمہ ایہذا خدی الخ و اولکم و بنا ختم آخرکم۔“ (اے لوگو! کہاں جا رہے ہو اور کہاں لے جائے جا رہے ہو؟ تمہیں ابتدا میں بھی اللہ نے ہمارے ذریعے سے ہدایت دی اور تمہارا اختتام بھی ہم ہی پر ہوگا)۔ (۳)

جب ہشام مدینہ یا تو امام نے اپنا تقریر میں فرمایا: ”الحمد للہ الذی بعث محمد بالحق نبیا و اکرمنا بہ منصفو اللہ علی خلقہ و عہدہ علی عبادہ و خلفائہ فالحمد من اتبعنا و الشفیع من ہادانا و مخالفنا“ (حمد اس خدا کے لیے جس نے محمد کو برحق نبی مبعوث کیا اور ہمیں ان کے ذریعے عزت و احترام دیا۔ پس ہم خدا کی مخلوق میں سے اس کے منتخب اور اس کی جانب سے منصوب خلفاء ہیں۔ خوش بخت وہ ہے جو ہماری پیروی کرے اور بد بخت وہ ہے جو ہم سے دشمنی رکھے اور ہماری مخالفت کرے)۔ (۴)

امام محمد باقر علیہ السلام کتب اہل بیت کے نمائندے کی حیثیت سے دوسروں کے ساتھ اپنے مناظروں میں اس بات کی کوشش کیا کرتے تھے کہ اہل بیت کی فقیہی آراء کی ترویج کریں اور ساتھ ہی ساتھ جہاں اہل سنت انحراف کا شکار ہوئے ہیں اسے واضح کر کے لوگوں کے لیے اس کی تباہی کریں۔ امام اپنے زمانے کے چوٹی کے ملاکی رائے کے مطابق صحیح اور غلط کی پہچان کا معیار تھے اور کثرت مواقع پر یہاں ہوا ہے کہ وہ اپنے حقائق آپ کے سامنے پیش کرتے تھے

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۲۹۹۔ بحار ج ۱۔ ص ۳۰۱

۲۔ تفسیر المیزان۔ ج ۱۰۔ ص ۲۸۶۔ وسائل الشیخہ۔ ج ۱۸۔ ص ۹

۳۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۳۰۲

۴۔ وسائل الشیخہ۔ ج ۱۰۔ ص ۲۸۶۔ بحار ج ۱۰۔ ص ۳۰۱

ناکاران کی صحت اور ستم سے واقف ہو سکیں۔ امامؑ کے ابوحنیفہ کے ساتھ ہونے والے ایک مناظرے کا احوال نقل کرنے کے بعد ابوہریرہؓ نے یوں لکھا ہے: "اس خبر سے امامؑ محمد باقر علیہ السلام کی لاسمت ملا کے لیے واضح ہو گئی۔ یہ لوگ آپ کی خدمت میں آیا کرتے اور آپ ان کے حکم اور نظریات پر تنقید کرتے۔ گویا آپ ایک ایسے سربراہ تھے جو اپنے ماتحتوں پر حکمرانی کرتا ہو تاکہ انہیں راہِ ہدایت پر چلائے۔ اور اس زمانے کے ملا آپ کی سربراہی کے آگے سر تسلیم خم کیے ہوئے تھے اور آپ کی اطاعت کیا کرتے تھے۔"

ایک مرتبہ عبداللہ بن عمرؓ (عمر) ایسی امامؑ محمد باقر علیہ السلام کے پاس آیا اور آپ سے پوچھا یہ جو مشہور ہے کہ آپ نے حد کے حلال ہونے کا فتویٰ دیا ہے کیا یہ درست ہے؟ امامؑ نے فرمایا: "اسألہا اللہ فی کتبہ و سنہا رسول اللہ و جعل فیہا لصاحبہ۔" (خدا نے اسے اپنی کتاب میں حلال قرار دیا ہے سنتِ پیغمبرؐ اس پر قرار دیا ہے اور آپ کے اصحاب نے اس پر عمل کیا ہے)۔ (۱)

مبادیٰ نے کہا: لیکن عمرؓ نے اس سے متنازع کیا ہے امامؑ نے جواب دیا: "فأنت علی قول صاحبک و انا علی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔" (تم اپنے دوست کے حق پر عمل کرو اور میں رسول اللہؐ کے حکم پر عمل کروں گا)۔ (۲)

جیسا کہ ہم نے دیکھا امامؑ نے کتاب و سنت کی بنیاد پر استدلال کیا اور جو لوگ اس کے علاوہ دوسری چیزوں سے استدلال کرتے ہوئے انہیں سند قرار دیتے امامؑ ان کی مخالفت کیا کرتے تھے۔ درج ذیل روایت امامؑ کی اسی روش کی نشاندہی کرتی ہے۔

"نحوں بن ابراہیمؓ قیس بن ربیع سے روایت کرتے ہیں۔ میں نے ابو اسحاق سے جنوں پر سے سج کے بارے میں پوچھا۔ انہوں نے جواب دیا: میں لوگوں کو جنوں پر سے سج کرتے دیکھا کرتا تھا یہاں تک کہ میری طاقت بنی ہاشم کے ایک فرد سے ہوئی جو محمد بن علی بن الحسین (امام محمد باقرؑ) تھے میں نے ان سے جنوں کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: "ثم یسکن امیر المسلمین یصبح علیہا (وکان یقول) سبی الکتاب المسح علی الخنین۔" (امیر المؤمنینؑ صبح کی جوتوں پر سے سج نہیں کیا کرتے تھے اور آپؑ فرماتے تھے) کتاب خدائے بھی اسے جوڑ نہیں کیا ہے)۔ (۳)

اس کے بعد ابواسحاق اپنی بات کو جاری رکھتے ہوئے کہتے ہیں: جب سے مجھے امام نے منع کیا ہے میں نے جوتوں پر سے کچھ نہیں کیا۔ قیس بن ریح کہتے ہیں: میں نے بھی جب سے ابواسحاق سے یہ مسئلہ سنا ہے جوتوں پر سے کچھ نہیں کیا۔“

کتب و سنت کی بنیاد پر امام کے مضبوط استدلال نے نہ صرف ابواسحاق بلکہ قیس بن ریح کو بھی آپ کی بات قبول کرنے پر مجبور کر دیا۔

ایک اور موقع پر جب باغی سنی عمر نے کسی حکم پر استدلال کی فرض سے ایک حدیث کو نقل کیا اور غلط صورت سے اس کی روایت کی تو امام نے اس تحریف سے پردہ اٹھایا اور حدیث کو صحیح شکل میں روایت کیا۔ (۱) امام نے اس کا ایسی حالت میں انکار کیا جبکہ دونوں کے درمیان بیچا توئی و سیدہ ہاتھ۔

امام محمد باقر علیہ السلام کے اصحاب بھی فقہی مسائل میں ابوحنیفہ کے کثرت دلائل کے مقابل انھیں کھڑے ہوتے تھے اور فقہی اہل ہار سے ان کی مخالفت کیا کرتے تھے۔ (۲)

امام محمد باقر علیہ السلام نے ان لوگوں کے دلائل کو سختی کے ساتھ مسترد کیا جو قیاس سے کام لیا کرتے تھے (۳) اور آپ کے بعد آپ کے فرزند امام جعفر صادق علیہ السلام نے بھی ان لوگوں کی مخالفت جاری رکھی۔ امام محمد باقر علیہ السلام نے ان منفرات اسلامی فرقوں کے خلاف سخت ذہنی اختیار کیا اور اپنے اس طرز عمل کے درپے مختلف میدانوں میں اہل بیتؑ کے صحیح اعتقادات کو دوسرے فرقوں کے مقابل واضح اور ممتاز کرنے کی کوشش کی۔

مرجہ کے خلاف امام کا موقف انتہائی روشن اور حساس تھا۔ اس درست بات سے قطع نظر کہ زہابی ایمان ایک انسان کو اسلامی معاشرے میں مسلمانوں کے تمام حقوق سے بہرہ مند کرتا ہے بعض مرجہ حقیقی ایمان کو بھی ایک باطنی اعتقاد کے سوا کچھ اور نہیں دیکھتے تھے اور اس میں عمل صالح کی کسی حیثیت کے قائل نہ تھے۔ علاوہ ازیں مرجہ امیر المؤمنین کے دشمنوں کے ہارے میں شیعہ عقائد کے بھی مخالف تھے۔ ایک مقام پر امام اس فرقے کی جانب اشارہ کرتے ہوئے یوں فرماتے ہیں: ”اَللّٰهُمَّ الْعَنِ الْمَرْجُوَّةَ فَلَانَهُمْ اَعْدَاءُ مَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ“ (بارالہا! مرجہ کو پٹی رحمت سے دور رکھ کہ یہ لوگ دنیا اور آخرت میں ہمارے دشمن ہیں)۔ (۴)

۱۔ دعائم الاسلام۔ ج ۲۔ ص ۲۶۰ مستدرک الوسائل۔ ج ۵ ص ۶۸۵ ۶۸۶۔

۲۔ دعائم الاسلام۔ ج ۱۔ ص ۵۵ مستدرک الوسائل۔ ج ۵ ص ۶۸۶۔

۳۔ وسائل الشیعہ۔ ج ۵ ص ۳۹

۴۔ کافی۔ ج ۸ ص ۶۷۷ بحار نور۔ ج ۳ ص ۳۹

امامؑ نے خوارج کے خلاف بھی موقف اختیار کیا جو اس زمانے میں ایک خاص گزہ کے مالک تھے۔ آپ کی رائے میں وہ لوگ جاہل عہدوت گزہ کے اصل مقدسین اور سنی دیندار تھے جو اپنے عقائد میں انتہائی متعصب اور تنگ نظر تھے۔ آپ نے ان کے بارے میں فرمایا

”اِنَّ الْخَوَارِجَ طَائِفَةٌ عَلَىٰ اَنفُسِهِمْ وَجْهَاتِهِمْ لَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْوَسْعُ مِنْ ذٰلِكَ۔“

”خوارج نے اپنی جہالت کی وجہ سے دین کو انتہائی محدود قرار دیا ہوا تھا جبکہ دین میں ان کے قصور سے کہیں زیادہ وسعت پائی جاتی ہے۔“ (۱)

یہودیوں اور اسرائیلیات سے مقابلہ

اس زمانے کے اسلامی معاشرے کی بھی نظائر کمرے شرافت مرتب کرنے والے خطرناک گمراہوں میں سے ایک یہودی بھی تھے۔ یہودیوں کے کچھ احبار (یہودی علماء) جو ظاہر مسلمان ہو گئے تھے اور کچھ دوسرے لوگ جو ابھی تک اپنے دین پر باقی تھے، اسلامی معاشرے میں پھیل گئے تھے اور انہوں نے سادہ لوح مسلمانوں کی طبعی قیادت اپنے ہاتھ میں لی تھی۔ اسلامی علوم پر انہوں نے جزائر و بلاد اسرائیلیات کے نام سے جنم لیا احادیث کی صورت میں ظاہر ہوا۔ ان احادیث کا زیادہ تر حصہ تفسیر اور انبیائے سلف کی زندگی اور ان کی سیرت کے بارے میں گھڑا گیا تھا۔ مسلمان علماء میں سے جن لوگوں نے ان اسرائیلیات کو اپنی تالیفات میں جگہ دی ان میں مشہور مفسر طبری بھی شامل ہے جس نے تفسیر قرآن کے بارے میں اکثر روایات کو (بالواسطہ یا بلاواسطہ) یہودیوں کی کتب سے حاصل کیا ہے۔

یہودیوں کی ان علمی کاوشوں نے (اسلامی معاشرے کے اندر خاص طور پر مسلمانوں کی طبعی مداخلت میں) قیمتی اور اعتقادی مسائل پر بھی تشویش ناک اثر مرتب کیا۔ یہ بات تاریخ میں اس قدر واضح ہے کہ اس میں معمولی سے بھی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ (۲)

یہودیوں اور اسلامی تعلیمات میں ان کی طرف سے داخل کی گئی ناشائستہ باتوں کے خلاف مزاحمت اہم ظاہرین کے لائحہ عمل کا ایک اہم حصہ تھا۔ انبیائے الہی کے بارے میں یہودیوں کی گھڑی ہوئی جعلی احادیث اور ان آسانی استیوں کے چرے و انداز ہونے کا باعث بننے والی باتوں کی تکذیب اہم مصومین کے لائحہ عمل اور انداز کار میں بخوبی دیکھی جاسکتی ہیں۔ یہاں ہم اس سلسلے کے دو نمونوں کی جانب اشارہ کرتے ہیں۔

۱۔ احمد، ج ۱، ص ۲۳۸، سنن لا مختصر، ص ۸۲۔

۲۔ بحث میں اہل سنت و ائمہ، ص ۵۵۔

الف۔ دو افراد حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں ایک تازہ لے کر آئے تو آپ سے اسے مل کرنے کی درخواست کی۔ سورہ "ص" کی تیسویں اور چوبیسویں آیات اسی واقعے کے بارے میں ہیں۔ جو تازہ پیش کیا گیا وہ یہ تھا کہ ان میں سے ایک شخص کے پاس ۹۹ بھیڑیں تھیں اور دوسرے کے پاس صرف ایک بھیڑ تھی۔ جس شخص کے پاس ایک بھیڑ تھی اس نے دوسرے کی شکایت کی کہ اس کا یہ بھائی جس کے پاس ۹۹ بھیڑیں ہیں وہ اس کی ایک بھیڑ پر بھی قبضہ کرنا چاہتا ہے۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے دوسرے شخص کی کوئی بات سنے بغیر یہ فیصلہ کیا کہ: **فَالَّذِي ظَلَمَكَ بِسَوْأِلِ نَفْسِكَ إِلَىٰ نَجَابِهِ** اس نے تیری بھیڑ کو اپنی بھیڑوں سے ملانے کا سوال کر کے تجھ پر ظلم کیا ہے۔۔۔

اس بارے میں یہودیوں نے حدیثیں گزر کر مسلمانوں کے درمیان رائج کر دیں کہ اس واقعے میں "اوربا" کی بیوی کے ساتھ حضرت داؤد علیہ السلام کی شادی کا اشارہ ہے۔ بن جلی احادیث کے مطابق حضرت داؤد ایک کبوتر کا حق قب کرتے ہوئے سمیت پر چلے گئے وہاں سے آپ کی نگاہ "اوربا" کے گھر میں اس کی بیوی پر پڑ گئی جسے دیکھ کر (نمود باضہ) آپ اس کے عشق میں مبتلا ہو گئے۔ پھر انہوں نے اپنا حضور حاصل کرنے کے لیے "اوربا" کو نکاح جنگ کے اگلے سو چوں پر بھیج دیا جہاں وہ مارا گیا اور حضرت داؤد نے اس کی بیوی سے شادی رکھ لی اور خداوند تعالیٰ نے اس آیات میں سلامتی طور پر اس واقعے کا ذکر کیا ہے۔

واضح ہے کہ یہ بھیوئی روایات کس حد تک اور کن کن پہلوؤں سے حضرت داؤد کی عظمت اور شخصیت کو داغدار کر سکتی ہیں۔ یہ احادیث جو اسلام کے ابتدائی دور میں "کعب الاحبار" اور "عبداللہ بن سلام" جیسے لوگوں کے ذریعہ رائج ہوئی تھیں ان پر علی بن ابیطالبؑ نے بھی تنقید کی ہے۔ آپ نے اس بارے میں فرمایا "لا اؤنسی ہو جل بزمہ انی داؤد تزوج امیرنا اور ہما الا جلتہ حلتہن حلتا للنسوة وحلتا للاسلام" (جو شخص اس بات کا معتقد ہوگا کہ حضرت داؤد نے اوربا کی بیوی سے شادی کی تھی میں اس پر دو حدیں جاری کروں گا ایک حد تو کن نبوت کی اور دوسری حد اسلام کی وجہ سے)۔ (۱)

امام علی رضی اللہ عنہ کی اسرائیلی احادیث کی مذمت کیا کرتے تھے۔ (۲)

سبب۔ دو یہودی جو اسلامی معاشرے میں زندگی گزار رہے تھے (چاہے وہ کدو جو ظاہر مسلمان ہو گیا تھا یا وہ جو اپنے

دین پر باقی تھے) ان کی کوشش ہوتی تھی کہ مسلمانوں کو یہ باور گرا دیں کہ کعبہ پر بیت المقدس (جو یہودیوں کا قبلہ تھا) کو برتری حاصل ہے۔ اس مقصد کی خاطر انہوں نے حدیثیں گھڑیں اور بڑے پیمانے پر انہیں مسلمانوں کے درمیان رائج کر دیا۔ دربارہ نقل کرتے ہیں، میں امام محمد باقرؑ کی خدمت میں حاضر تھا، امامؑ جو کعبہ کے سامنے تشریف فرما تھے آپؑ نے فرمایا: بیت اللہ کی طرف دیکھنا بھی عبادت ہے۔ اسی وقت خیلہ خیلہ کا ایک شخص جسے عام بن عمر کہتے تھے امامؑ کے پاس آیا اور بولا کعبہ لا حبار کہتا ہے کہ کعبہ ہر روز بیت المقدس کے سامنے سجدہ کرتا ہے۔ امامؑ نے فرمایا: کعبہ لا حبار کی اس بات کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ اس شخص نے کہا: کعبہ ٹھیک کہتا ہے۔ امامؑ نے فرمایا: ”کھلیٹ و کھدب کعبہ الاحبار معک“ (تم بھی اور کعبہ لا حبار بھی دونوں کے دونوں بھونے ہو)۔ اس کے بعد شدید غیظ کے عالم میں فرمایا: ”ما خلق اللہ عمروا جل بقعة فی الارض احسب المومنینہا“ (اللہ تعالیٰ سے روئے زمین پر کوئی ایسا مقام ہے انہیں کیا جو اس کے نزدیک کعبہ سے زیادہ محبوب ہو)۔ (۱)

بعد میں شیعوں کے دوسرے ائمہ بھی ”لا تہتہو اسلمہو“ یعنی یہودیوں کی شاہدیت اختیار نہ کرو (۲) جیسی حمارتوں کے ذریعے اس بات کی کوشش کیا کرتے تھے کہ مسلمانوں اور یہودیوں کے درمیان پیدا ہونے والے اس ناپسندیدہ علمی رابطے کو توڑا جائے جو رفتہ رفتہ اسلام کے حقیقی اور بھرپور علمی سرمائے کو انحراف کی طرف لے جا رہا تھا۔ جبکہ دوسرے اسلامی فرقوں کے راویوں نے سادہ لوحی کے ساتھ اس احادیث کو توڑ کیا انہیں اپنی کتابوں کے مختلف ابواب میں نقل کیا اور اپنے علمی متاع کو ان سے آلودہ کر لیا۔ لیکن اہل بیتؑ کے ہی وکاران کے فیضان سے اس انحراف اور عوام پسند افکار کے مقابل ہوشیار رہے اور ان کے نقصانات سے محفوظ رہے۔

اس روایت کی طرف بھی اشارہ مناسب ہے کہ اسرائیلی روایات کا ایک راوی محمد بن کعب قرظی اور امام محمد باقر علیہ السلام ایک جگہ ایک ساتھ تھے کہ وہاں ہشام بن عبد الملک کا ذکر چڑ گیا۔ اس موقع پر قرظی نے امام کو منع دیتے ہوئے کہا: آپ کا گھرانہ کوار کے درجے اپنا مقصد حاصل نہیں کر سکا۔ اسے بعد اس نے ایک اسرائیلی روایت نقل کر کے اپنی یہ بات ثابت کرنے کی کوشش کی۔ (۳)

۱۔ کمالی۔ ج ۳۔ ص ۲۲۹، بحار النور۔ ج ۳۶ ص ۳۵۴

۲۔ وسائل المفید۔ ج ۳ ص ۵۷

۳۔ روضۃ المفرد۔ ج ۱ ص ۸۴۳، ۸۴۴

امام محمد باقر کی علمی میراث

شیعوں کی فقہی اور تفسیری سنانید پر طائرانہ نگاہ ڈالتے ہی سے یہ بات بخوبی محسوس کی جا سکتی ہے کہ شیعوں کی فقہی، اخلاقی اور تفسیری روایات کا ایک بڑا حصہ امام محمد باقر علیہ السلام سے متحول ہے۔ وہ مسائل الفقہ اور تفسیری کتابیں جیسے بحرانی کی البرہان اور فیض کاشانی کی صافی میں بہت سی روایات فقہی مسائل کی تشریح، قرآنی آیات کی توضیح اور ان کی شان نزول کے بارے میں ہیں جو امام محمد باقر سے روایت ہوئی ہیں۔ اس کے علاوہ امیر المومنین اور جنگ مصلحین کے بارے میں بہت سی تاریخی روایات بھی آپ ہی سے متحول ہیں۔ (۱)

اسی طرح اخلاقیات کے موضوع پر بھی امام محمد باقر علیہ السلام کے گہر بار بار بڑے مطرعات نقل کیے گئے ہیں یہ مفکر جیلے انتہائی خوب صورت ہیں اور امام کی روح صحت اور آپ کے باطنی کمالات کا نتیجہ ہیں۔ اربابی نے لکھا ہے کہ انبیاء کے بکثرت حالات امام محمد باقر سے نقل ہوئے ہیں اور لوگوں نے آپ سے غزوات کی باتیں بھی نقل کی ہیں اور آپ نے احکام نیز مسائل کے بارے میں جو کچھ رسول مقبول سے نقل کیا ہے اس سے استناد کیا ہے۔ اسی طرح انہوں نے تفسیر قرآن میں بھی آپ سے روایات کو ذکر کیا ہے اور شیعہ دینی سب نے آپ سے حدیث کو نقل کیا ہے۔ (۲)

اس بارے میں ابو زہرہ لکھتے ہیں آپ مطہر قرآن اور شارح فقہ اسلامی تھے آپ اور امروا اسی کے قلعے سے آشنا تھے اور ان کے انتہائی ہدف سے بھی ہماری طرح باخبر تھے۔ (۳)

ابو زہرہ امام کے افکار اور احادیث و اجتماعی افکار و کلمات کے بارے میں لکھتے ہیں آپ کے کامل نفسانی روشنی قلب اور قوت ادراک کی وجہ سے خدا کو محال نے آپ کی زبان پر حیرت انگیز حکمتیں جاری کر دیں اور انفرادی و اجتماعی اخلاق کے بارے میں آپ سے ایسی مہارتیں روایت ہوئی ہیں کہ اگر انہیں حجب کیا جائے تو اخلاق کے میدانوں میں ان سے ایک امام اور جامع روش وجود میں آ سکتی ہے۔ (۴)

امام کے عملی اخلاق سے جو دروس حاصل ہوتے ہیں ان میں سے ایک اسقاط تقدس کی حفاظت ہے۔ آپ مثلاً ان لوگوں کی حفاظت کیا کرتے تھے جن کا یہ گمان تھا کہ عمل طور پر دنیوی نعمتوں کو ترک کر دیا اسلامی تقویٰ اور زہد ہے۔ حکم

۱۔ دیکھئے شرح نہج البلاغہ، ج ۲، ص ۱۲۲-۱۲۳، ج ۳، ص ۲۲۳، ج ۴، ص ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ج ۶۔

۲۔ دیکھئے نہج البلاغہ، ج ۲، ص ۱۰۶، ج ۳، ص ۱۰۷، ج ۴، ص ۱۰۸، ج ۶، ص ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱

بن ختنہ کہتا ہے۔

”ایک دن میں ابو جعفر (امام محمد باقرؑ) کی خدمت میں شریاب ہوا میں نے دیکھا کہ آپ ایک آراستہ اور سجے ہوئے کمرے میں تشریف فرما ہیں۔ آپ نے ایک نرم و لطیف کراہن درجہ بہت تن کیا ہوا تھا اور اس کے اوپر ایک رنگین ادنیٰ شل ڈال ہوئی تھی جس کے رنگ کا اثر آپ کے شانے پر بھی ظاہر تھا۔ میں کمرے اور اس کی اس تزئین و آرائش کو دیکھ رہا تھا کہ امامؑ نے مجھ سے فرمایا تم کمرے کی اس حالت کے بارے میں کیا کہتے ہو؟ میں نے عرض کیا: اب جبکہ آپ اس حال میں ہیں تو میں کیا کہہ سکتا ہوں لیکن ہمارے درمیان یہ کام لو جو ان کیا کرتے ہیں۔ فرمایا: اے عظیم! ”جن ریخوں کی اللہ نے لوگوں کو اجازت دی ہے اور جس روزی کو اس نے حلال قرار دیا ہے اسے کس نے حرام کیا ہے؟“ یہ جو تم دیکھ رہے ہو یہ اسی قسم سے ہے جسے خدا نے لوگوں کے لیے حلال قرار دیا ہے۔ البتہ یہ کمرہ جسے تم دیکھ رہے ہو میری نئی وجہ کا ہے جس سے میں نے حال ہی میں شادی کی ہے۔ میرا کمرہ وہی ہے جو تم جانتے ہو۔“ (۱)

کچھ لوگ یہ سمجھتے تھے کہ بلاشبہ معاشی جو بہتر زندگی کے لیے جدوجہد کی علامت ہے اچھی بات نہیں۔ امام محمد باقر علیہ السلام کے زمانے کا ایک حلقہ قرآن مجید بن مکتہ آپ کی توصیف کرتے ہوئے کہتا ہے میں انہیں نصیحت کرتا چاہتا تھا لیکن انہوں نے مجھے نصیحت کر دی۔ پوچھا گیا کیسے؟ اس نے کہا: ایک دن میں مدینہ سے باہر نکلا تو وہاں صحرا میں محمد بن علی بن حسینؑ کو دیکھا۔ وہ اپنے ہماری بدن کے ساتھ دو سیاہ قام نظاموں کے ہمراہ کام میں مشغول تھے۔ میں نے دل میں سوچا سبحان اللہ! قریش کا ایک برک شخص اس وقت اور اس حالت میں حصول دنیا کی کوشش میں مشغول ہے مجھ سے نصیحت کرنی چاہیے۔ میں ان کے پاس گیا اور کہا: خدا آپ کو سلامت رکھے، مگر آپ کو اس حال میں موت آجائے تو کیا کریں گے؟ فرمایا: اگر اس حال میں میری موت آجائے تو میں اس دنیا سے احاطہ الہی کی حالت میں رخصت ہوں گا۔ میں کام کر کے اپنے اہل و عیال کو تیرا اور دوسرے لوگوں کا محتاج بننے سے محفوظ رکھتا ہوں۔ میں اس وقت موت آجائے سے ڈروں گا جب وہ مجھے خدا کی نافرمانی کی حالت میں آدہ ہے۔ میں نے عرض کیا: اے فرزند رسول! آپ نے درست فرمایا ہے میں آپ کو نصیحت کرتا چاہتا تھا لیکن ان آپ نے مجھے نصیحت کر دی۔ (۲)

۱۔ کافی۔ ۶ ج۔ ص ۲۶۶ بحوالہ نور ج ۳ ص ۳۲۱

۲۔ کافی۔ ۵ ج۔ ص ۲۳۱ بحوالہ ۶ ج۔ ص ۲۳۶ بحوالہ ۱ ج۔ ص ۲۳۵ بحوالہ ۱ ج۔ ص ۲۳۲ بحوالہ ۶ ج۔ ص ۲۳۲ بحوالہ ۱ ج۔ ص ۲۳۲

تہذیب احمد ج ۱ ص ۲۳۲

امام محمد باقر علیہ السلام خصوصاً تفسیر کے بارے میں بے انتہا مشہور ہیں اسی لیے آپ کی علمی شخصیت کے بارے میں کہا گیا ہے۔ **لَمْ يَظْهَرْ عَنْ أَحَدٍ مِنْ وَلَدِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ مِنَ الْعُلُومِ مَا ظَهَرَ مِنْهُ مِنَ التَّصْوِيرِ وَالْكَلَامِ وَالْفَصَاحَةِ وَالْأَحْكَامِ وَالْحِلَالِ وَالْحَرَامِ** (حسن اور حسین کی اولاد میں سے جو کچھ تفسیر، کلام، فتویٰ اور طلال و حرام کے احکام کے بارے میں آپ سے صادر ہوا ہے وہ کسی اور سے صادر نہیں ہوا)۔ (۱)

مالک بن انیس مجبئی ایک شہر میں امام محمد باقر علیہ السلام کی اس طرح توصیف کرتا ہے۔

إِذَا طَلَبَ النَّاسُ عِلْمَ الْقُرْآنِ كَانَتْ قُرَيْشٌ عَلَيْهِمْ عِيَالٌ

وَأَنْ فَاهُ لَهُمُ ابْنُ بَيْتِ النَّبِيِّ فَلَمَّا بَدَأَ فَرَوْعاً طَوَّالاً (۲)

”یعنی اگر لوگ قرآن کا علم حاصل کرنا چاہیں تو بنی قریش میں سے اہل و عیال کے اہل و عیال ہیں اور اگر دوسرے رسول کے فرزند (امام محمد باقر) اس بارے میں لب کھولیں تو اس کی بہت سی فروعات (شائیں) پیش کر دیں گے۔“

کلامی مسائل میں بھی امام محمد باقر علیہ السلام توحید اور صفات خدا (۳) پر مشتمل امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام کے کئی خطبوں کے راوی ہیں۔ اسی طرح آپ نے شیعوں اور اہل سنت کے درمیان کلامی مسائل میں موجود اختلافات کے بارے میں بہت سے اہم اور باریک نکات کی بھی وضاحت کی ہے۔ اصول کافی میں اس قسم کی متعدد روایات نقل آتی ہیں۔ ابن ندیم نے ”المختصر“ میں تفسیر سے متعلق ایک کتاب کو امام محمد باقر علیہ السلام سے منسوب کیا ہے اور کہا ہے کہ اسے ابی الجارود و یونان منذر نے نام سے نقل کیا ہے۔ (۴) ان روایات کا بڑا حصہ تفسیر نبوی اور مجمع البیان جیسی عظیم تفسیر میں آیا ہے۔

امام محمد باقر علیہ السلام اور ان کے بعد امام جعفر صادق علیہ السلام کی انتھک کوششوں سے شیعہ فقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث اور ائمہ علیہم السلام کے فتوے پر ہونے والے فقہی الہامات و اشراقات پر نگاہ کرتے ہوئے اہل

۱۔ المناقب ابن شہر آشوب۔ ج ۲۔ ص ۲۷۷۔ بحوالہ نور۔ ج ۳۷۔ ص ۲۹۳

۲۔ الاختلاف حب الشرائع۔ ص ۱۲۲۔ کشف اللہ۔ ج ۲۔ ص ۱۲۲۔ عمدة الطالب۔ ص ۱۶۵۔ الفصول الجہد۔ ص ۶۱۔ ۶۲۔ میر نظام الدین۔ ج ۲۔ ص ۲۰۲۔ نور البہار۔ ص ۳۳

۳۔ دیکھئے حیات الامام باقر باقر شریف قزنی۔ ج ۱۔ ص ۱۹۰

۴۔ دیکھئے تاجیس الفہم العلوم الاسلام۔ ص ۲۷۷۔ تفسیر ابی الجارود تفسیر نبوی میں حدیث کی گنجی ہے۔ جامع تفسیر ابی الجارود کی سند کے طرحوں پر محققین نے اعتراض کیا ہے۔ دیکھئے الفہرید تفسیر ابی الجارود کی دلیلیں۔

در حقیقت آپ علوم پیغمبر کو حضرت علیؑ کے توسط سے لوگوں کے لیے روایت کیا کرتے تھے اور یہ وہ زمانہ تھا جب کھول (۱) جیسے لوگ امیر المومنین حضرت علیؑ سے کوئی حدیث نقل کرتے تھے تو خوف کی وجہ سے آپ کو ایڑھیں پہناتے تھے۔ اسی بنیاد پر ہمیں احادیث رسول اللہؐ کے واحد وارث شیعی نظر آتے ہیں اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اس میراث کی ایک ایک چیز کی سند قرآن مجید ہے۔ لہذا امام محمد باقرؑ کا ارشاد ہے: ”۱۳۱ حلفکم بشیروہ فسالونی عن کتاب اللہ“ (جب میں تمہارے لیے کوئی حدیث نقل کروں تو اس کی کتابہ خدا سے مطابقت کے بارے میں مجھ سے سوال کیا کرو)۔ (۲)

یہ امام محمد باقر علیہ السلام کی میراث ہی ہے جو حدیث کی تحریقات سے شیعوں کے محفوظ رہنے کا سبب بنی۔ جبکہ حدیث کے نہ لکھنے اور دوسرے اسباب کی بنا پر ان تحریقات کے لیے دین ہوا اور ہنگامی تھی۔ امام محمد باقرؑ نے متعدد طریق سے رسول اللہؐ سے نقل ہونے والی حدیث ”علیؑ بلغکم“ (علیؑ تم میں بہترین قصائد کرنے والے ہیں) کی بنیاد پر اس بات کی کوشش کی کہ ایک نئی عالم کو امیر المومنین کے احکام قضائی قبول کرنے پر مجبور کر دیں اور اس عالم کے اس نظریے کو باطل ثابت کر دیں کہ دوسروں کے احکام قضائی پر عمل کرنا جائز ہے۔ (۳) اسی طرح آپ بعض اوقات ان علوم کو دلوں انداز میں باطل قرار دیتے تھے جو بعض صحابہ سے نقل ہوئے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ احکام کو ”اسلامی“ اور ”جالی“ میں تقسیم کرنے کے بعد فرمایا ”انفہذکم علی قد بن ثابت فقد حکم فی الفرائض باحکام الجعلیہ“ (میں تمہیں رہنمائی دیتا ہوں کہ انہوں نے میراث کے مسئلے میں احکام جالیہ کے مطابق حکم دیا ہے)۔ (۴)

امام محمد باقرؑ کے نقطہ نظر سے شیعوں کی صورت حال

امام محمد باقر علیہ السلام کا دور امامت وہی دور تھا جب بنی امیہ اور ان کے حکام کی جانب سے عراق کے شیعوں پر شدید دباؤ جاری تھا۔ عراقی شیعوں کا اصل مرکز تھا اسی لیے امام محمد باقرؑ کے بارے میں کہا جاتا تھا کہ: المنفقون بہ اهل العراق (وہ شخص جس کے اہل عراق شیعہ ہیں)۔ (۵) امام اهل العراق (اہل عراق کے امام)۔ (۶) ”الذی لد

۱۔ ابن بابی اللہؑ نے کہا ہے کہ وہ امیر المومنین سے بغض رکھتا تھا۔ دیکھئے: اختصاص ص ۸۹

۲۔ المیزان ص ۶۰۶ میں نقل از کافی

۳۔ اجلہ ص ۶۷۰ میں نقل از کافی ص ۶۷۰ میں نقل از الفہرہ ص ۱۸۱ میں

۴۔ کافی ص ۶۷۰ میں نقل از اجلہ ص ۶۷۰ میں

۵۔ شکر ص ۸۱

۶۔ میزان الفہرہ ص ۱۸۱ میں

لداک علیہ الناس مسلکونہ۔ (جس کے گرد لوگ جوق در جوق جمع ہو کر سوال کرتے ہیں)۔ (۱)

شیعہ ہر سال حج کے موقع پر امام سے ملاقات کیا کرتے تھے۔ یہ ملاقاتیں عام طور پر مکہ میں یا حج سے واپسی پر حایوں کے مدینہ سے گزرتے ہوئے ہوا کرتی تھیں۔ اس بارے میں امام علی رضا علیہ السلام فرماتے ہیں: "مع ما فیہ (الحج) من العفۃ و نقل الخیار الا نفعہ" (حج میں دین کی کچھ بوجھ اور اس کی روایات کے نقل جیسے فوائد موجود ہیں)۔ (۲) البتہ بعض روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عراقیوں کو مدینہ میں امام محمد باقرؑ کے پاس جانے سے روک دیا گیا تھا۔ (۳)

اس زمانے میں امام اور ان کے شیعوں کو غالیوں کا مسئلہ درپیش تھا جن کی تعداد میں روز بروز اضافہ ہو رہا تھا۔ یہ لوگ امام کی روایات سے سوء استفادہ کر کے اور آپ سے جعلی احادیث منسوب کر کے ہنر اور شیعوں کے مقام سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کرتے تھے اور سادہ لوح شیعوں کو اپنا ہی دیکار بنا کر اپنے مقاصد حاصل کرتے تھے۔ جس زمانے میں امام مدینہ میں تھے ان لوگوں کا یہ سوء استفادہ بہت شدت اختیار کر گیا تھا۔ جب امام نے غالیوں کو اپنے سے دور کیا تو آپ کے اصحاب نے بھی انہیں اپنے اجتماع سے باہر نکال دیا۔ ضمرہ بن سعید اور یحییٰ بن سمان جو دونوں کے دونوں غالیوں کی مشہور ترین شخصیات اور ان کے قاتلین میں سے تھے انہیں امام محمد باقرؑ کے اصحاب کی طرف سے کافر قرار دیا گیا۔ اس بارے میں ابو ہریرہؓ نے اپنے اشعار میں کہا ہے:

ابا جعفر است الاسلام نعبہ و سرہنی الذی ترضی بہ و تدابع
التعار جمال محمطون علیہکم احادیث قد حلفت بہن الاضالع
احادیث المشاہع المہیرۃ عنکم و سرہ الامور المحدثات البدالع (۴)

"اے ابو جعفر! آپ وہ امام ہیں جن سے ہم محبت کرتے ہیں۔ اور جس پر آپ راضی ہیں اس پر ہم بھی راضی ہیں اور اس کی پیروی کرتے ہیں۔ کچھ لوگ ہمارے پاس آتے ہیں اور انکی احادیث آپ سے منسوب کرتے ہیں جنہیں بن کر ہم دل گرفتہ ہو جاتے ہیں۔ یہ وہ احادیث ہیں جو ضمرہ آپ سے روایت کرتا ہے اور بدترین چیز بد قسمتی ہی تو ہیں۔"

۱۔ کافی۔ ج ۸۔ ص ۵۵

۲۔ وسائل الشیعہ۔ ج ۸۔ ص ۸۱

۳۔ تفسیر طبرستان۔ ج ۳۳۔ ص ۸۳

۴۔ مناقب شریف۔ ج ۲۔ ص ۷۷۔ بحوالہ نقی۔ ص ۳۳

یہ اشعار عابدوں کی سرگرمیوں اور ان کی طرف سے عرقی شیعوں کو اپنے گرد جمع کرنے کے لیے ائمہ سے منسوب کر کے جموٹی احادیث پھیلانے کی ننگی تدبیر کرتے ہیں۔ یہ لوگ اطاعتِ امام کے بہانے اپنے آپ کو اسلامی فرائض کی ادائیگی سے آزار و اذیت دیتے تھے اور نہ تنگاری اور باطنی اسلامی مقاصد تک رسائی کے لیے صرف حضرت امام کو کافی سمجھتے تھے۔ اس کے مقابلے امام محمد باقر علیہ السلام مسلسل مسلسل صالح کی ضرورت پر زور دیا کرتے تھے۔ امام محمد باقر کی درج ذیل احادیث اور ان جیسے دوسرے کلمات عابدوں کے موقف اور ان کے فاسد افکار کے خلاف ایک اقدام تھا۔ اس قسم کی گفتگوؤں کا سبب کم از کم ایک مذہبی (angle) سے شیعوں میں سے عابدوں کے افکار کے اثرات کو ختم کرنا بھی ہے۔

ایک موقع پر آپ نے فرمایا:

”اَنْ شِعْبًا مِنْ اطَاعِ اللّٰهِ“ (۱)

”خاندانِ شیعہ اللہ کی اطاعت گزار ہیں۔“

ایک اور مقام پر فرمایا:

”شِبْحُ الْعِلِّ الرُّوحِ وَالْإِجْتِهَادِ وَعِلُّ الْوَفَاءِ وَالْإِمَانَةِ وَعِلُّ الزُّهْدِ وَالْعِبَادَةِ وَأَصْحَابُ أَحَدَى وَعِصْمَتَيْنِ رَكْعَةٍ فِي الْحَرَمِ وَاللَّيْلَةِ الْفَقَائِمُونَ بِاللَّيْلِ وَالصَّائِمُونَ بِالنَّهَارِ بِرُغْمِ أُمُورِهِمْ وَمُحِبُّونَ السَّيِّئِ وَمُحِبُّونَ كُلِّ مُحَرَّمٍ“ (۲)

”ہمارے شیعہ اہلِ تقویٰ اور جدوجہد کرنے والے ہیں۔ یہ اہلِ وفا اہلِ ایمانیت زاهد عابد اور دن رات میں ایک دو رکعت نماز پڑھنے والے رات کے ہماری اور دن کے روزہ دار ہیں۔ یہ اپنے اہل کی زکاات دیتے ہیں، ناجائزات سے بچتے ہیں اور ہر حرام کام سے بچتے ہیں۔“

نیز فرمایا:

”لَسْ مِنْ أَوْلِيَاءِنَا مَنْ هُوَ عَلَى طَرِيقَةِ طَرِيقَةِ الْإِلَافِ وَعِلُّ لِيهِمْ مِنَ عِلِّ اللّٰهِ أَوْ رَحْمَةٍ“ (۳)

”جو دس ہزار کی آبادی والے علاقے میں سب سے زیادہ با تقویٰ نہ ہو وہ ہمارے دوستوں میں سے نہیں ہے۔“

۱۔ اصول النہج۔ ص ۲۳

۲۔ مفاتیح المعتمد۔ ص ۱۲۳

۳۔ بحار النہج۔ ج ۴۰ ص ۳۰۳

اور فرمایا:

”اِنَّ شَيْعَتَيْنِ شَبَّحَا وَاتَّبَعَا تَابُوا وَخَذُوا بِمَا عَمَلْنَا“ (۱)

”ہمارے شیعہ دو لوگ ہیں جو ہماری اور ہمارے آثار و اعمال کی پیروی کریں۔“

عبد اللہ بن یحییٰ بزار سے منقول ہے کہ امام محمد باقر علیہ السلام روزانہ پچاس رکعت نماز پڑھا کرتے

تھے۔ (۲)

امام محمد باقر علیہ السلام کی طرف سے شیعوں کو اہل کی جانب ترغیب بالواسطہ (indirect) طور پر ان تمام فرقوں

کے مقابل آپ کے موقف کی عکاس ہے جن کی نظر میں محل صالح کو کوئی اہمیت حاصل نہ تھی۔

اس بارے میں ایک اور روایت بعض عالمیوں کی سازش کی نشان دہی کرتی ہے جن کے ساتھ امام علیؑ سے پیش آتے

تھے۔ علی بن محمد نوٹی کہتے ہیں:

”مغیرہ بن سعید امام محمد باقرؑ کے پاس آیا اور بولا آپ لوگوں سے کہیے کہ میں علم فریب جاننا ہوں میں بھی

مرا لیں کو یہ بات ماننے پر تیار کروں گا۔ امامؑ نے سختی سے اسے اپنے پاس سے چٹا کیا اور بعد میں یہ

بات ابو ہاشم بن محمد بن خنبلہ کو بتائی اور انہوں نے بھی مغیرہ بن سعید کو سخت درو کو ب کیا یہاں تک کہ فریب

تھا کہ وہ مر جاتا۔“ (۳)

اہل عراق کی ایک مشکل یہ تھی کہ امام کو ان کے عقیدے اور ایمان کی پائیداری پر کوئی خاص بھروسہ نہ تھا۔ اگرچہ وہ لوگ

شدت کے ساتھ محبت کا اظہار کیا کرتے تھے اور اہل بیتؑ کی احادیث کی نشر و اشاعت کے لیے بھرپور کوشش کرتے تھے

لیکن بعض وجوہات کی بنا پر (جس میں سے بعض کا تعلق کوفہ اور عراق کے لوگوں کی تاریخ سے تھا) وفاداری کے اس

اظہار پر کامل یقین نہیں کیا جاسکتا تھا۔ بریے بھٹی سے نقل ہوا ہے کہ انہوں نے امام محمد باقرؑ سے کہا: کہتے ہیں کہ کوفہ میں ہمارے

دوستوں کی ایسی کثیر جماعت موجود ہے کہ اگر آپ انہیں حکم دیں تو وہ آپ کی اطاعت اور آپ کے فرمان کی متابعت کریں

گے۔ امامؑ نے فرمایا کیا تم اپنے سوسن بھائی کی جیب سے اپنی ضرورت کے مطابق کچھ نکال سکتے ہو؟ میں نے عرض کیا: نہیں۔

امامؑ نے جواب دیا: ”بندہم نہن۔“ یعنی وہ اپنے خون کے سطلے میں (اس سے) ان پانچ نکل نہیں۔ (۴)

۱۔ بحار الانوار، ج ۶۸، ص ۱۵۴

۲۔ مفکر بنیاد، ج ۳، ص ۹۷

۳۔ شرح النجاشی، ج ۱، ص ۸۷

۴۔ وسائل الشیعہ، ج ۳، ص ۴۷۵

دوسری طرف کیونکہ امام تھے پر مجبور تھے اور عراقی شیعوں کی ایک بڑی تعداد شدید دباؤ اور گھٹن زدہ ماحول کی وجہ سے اس بات کی خواہش نہ تھی کہ امام عراقی شریف لاکر مسلح جدوجہد کریں مجتہد اقدسی طور پر ان میں سے بعض لوگ آپ کی امامت کے بارے میں شک و شبہ کا فکار ہو گئے اور اس بنا پر اور اس وجہ سے بھی کہ آپ کی امامت کے بارے میں مناسب معلومات ان تک نہیں پہنچی تھیں نہ آپ لوگ آپ کے بھائی زید بن علی کے درمیان تردد میں پڑ گئے تھے۔ یہی تردد شیعوں میں گروہ بندیوں کا سبب بنا۔

اگرچہ جس وقت زید نے کوفہ میں قیام کیا اس سے سات سال پہلے ہی امام اوقات فرما چکے تھے لیکن اسی دور میں اور اس کے بعد بھی بہت سے شیعوں کے درمیان زید کی امامت کی جانب رجحان پیدا ہو گیا تھا۔ ان تمام وجوہ کیوں کے ہر جز کیونکہ شیعہ ساموی مفادات کے خلاف اقدامات میں مشغول رہا کرتے تھے اس لیے انہیں اندرونی اختلافات سے زودہ خطرہ نہیں تھا۔ لیکن بنی ہاشمی دباؤ کم ہونے کے ساتھ ہی قائلوں کا مسئلہ بدتر بنا زور پکڑا گیا یہاں تک کہ امام جعفر صادق علیہ السلام کے زمانے میں تو یہ شیعوں کا سرگرم ترین مسئلہ بن گیا تھا۔ بنی امیہ کی طرف سے جو سختیاں شیعوں پر کی جاتی تھیں نہ عمر بن عبدالعزیز کے دو سال دور حکومت (۹۹-۱۰۱۵ ہجری) کے سوا سبوں کے ہر دورے دور اقتدار میں انتہائی شدت کے ساتھ جاری رہیں۔ اس قسم کے پہلے کہ "مَنْ بَلَغَ مِنْ شَيْعَةٍ لَوْ كَانَ كَذِبًا فَهُوَ كَذِبٌ كَذِبٌ لَهُ أَجْرُ الْغُلَبِ شَهِيدٌ" (ہمارے شیعوں میں سے جو شخص بھلا اور مصیبت میں گرفتار ہو اور میرے کام لے تو اللہ تعالیٰ آپ ایک۔ زبردست سیدوں ہ) ثواب عطا فرمائے گا) اس دباؤ کی عکاسی کرتے ہیں جو شیعوں پر اولا جاتھا اور امام کو شش کیا کرتے تھے کہ ان عملوں کے ذریعے شیعوں کو زیادہ سے زیادہ سبوتاہ و استقامت کی دعوت دیں۔

شیعوں کے سیاسی حالات اور ابتداء سے آپ کے رہنے کے خلفاء کی طرف سے شیعوں پر ہونے والی غتوں کے تجزیے اور تحلیل کے بارے میں امام محمد باقر علیہ السلام سے ایک تفصیلی روایت نقل ہوئی ہے۔ اس بارے میں امام کے نقطہ ہائے نظری وضاحت کے لیے ہم اس روایت کا ترجمہ نقل کرتے ہیں

"ہم اہل بیت نے قریش کے مظالم اور اس کے خلاف ان کی صف بندی نہ وجہ سے کیا کچھ برداشت کیا ہے اور ہمارے شیعوں اور ہمارے بدستوں پر لوگوں نے کیا کیا ستم ہے ہیں۔ اپنی رطبت سے نقل رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے اعلان فرمایا تھا کہ ہم لوگوں پر خدا ان سے (زیادہ دلی ہیں۔ لیکن قریش نے ایک دوسرے کے تعاون سے اس امر کو اس کے محور سے دور کر دیا۔ انہوں نے حکومت حاصل کرنے کے لیے حکومت پر ہمارے حق اور ہماری اولیت ہی سے استدلال کیا اور ہمارے حق پر قبضہ کر لیا۔ پھر حکومت قریش کے ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں بھرتی رہی یہاں تک کہ وہاں ہم اہل بیت کے پاس

لوٹ آئی۔ لیکن لوگوں نے ہماری بیعت کو توڑ ڈالا اور ہمارے خلاف جنگ چا کر دی یہاں تک کہ امیر المومنینؑ شہادت کے بعد رہے پر قائم ہونے تک باوجود حالت کے تنہا جموں کے شیبہ و فراز کا شکار رہے۔ ان کے بعد آپ کے فرزند امام حسن کی بیعت کی گئی اور ان کے ساتھ وفاداری کا وعدہ کیا گیا۔ لیکن ان سے بھی بے وفائی کی گئی۔ ان کے بعد ہم مسلسل حقیر اور ظلم و ستم کا نشانہ بنے اپنے شہر اور گھر سے نکالے گئے اپنے حقوق سے محروم کیے گئے اور قتل اور مصلوب کا شکار رہے حتیٰ کہ ہم لوہار ہمارے ہی دیکاروں سے جانوں کی سلامتی مکمل طور پر چھین لی گئی۔

جھوٹ گھڑنے والوں اور حق کا انکار کرنے والوں نے اپنے جھوٹ اور انکار کے لیے میدان ہموار پایا اور اپنے اس جھوٹ اور انکار کو پوری مملکت اسلامیہ میں ظالم حکمرانوں، قاضیوں اور دین کے اہل کاروں سے تقریب کا رویہ سمجھا لہذا جھوٹی روایتیں گھڑنا اور انہیں پھیلانا شروع کر دیا۔ ان لوگوں نے ہماری طرف سے ایسی باتیں نقل کیں جو ہماری زبان پر جاری ہوئی تھیں اور ہم نے ان کے مضمون پر عمل کیا تھا۔ اس عمل کے ذریعے وہ لوگوں کو ہم سے متنفر اور ان کے دل میں ہمارے خلاف نفرت اور عداوت کا بیج بوتا چاہتے تھے۔ یہ وہ سیاست تھی جس پر امام حسن کی شہادت کے بعد معاویہ کے دور میں شدت کے ساتھ عمل ہو رہا تھا۔ اس ذریعے پہنچنے والے کے بعد ہر جگہ شیعوں کا قتل عام کیا گیا اور معمولی سے قتل پر بھی ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیے جاتے۔ جو لوگ ہماری دوستی اور برادری میں مشہور تھے انہیں قید کر دیا گیا۔ ان کا مال لوٹ لیا گیا اور ان کے گھروں کو سہاڑ کر دیا گیا۔ یہ طرز عمل "حیدر اللہ ابن زیاد" کے دور تک روز بروز شدید تر ہوتا چلا گیا یہاں تک کہ کوفہ کی باگ ڈور جابر بن یوسف کے ہاتھوں میں آ گئی۔ اس نے طرح طرح کی اذیتیں دے کر شیعوں کو قتل کیا اور وہ معمولی سے سوام سخن اور کسی بھی الزام میں انہیں قید کر دیتا۔ ہمارے ہی دیکاروں پر عرصہ حیات اس قدر تنگ ہو گیا تھا اور بات یہاں تک جا پہنچی تھی کہ اگر کسی کو "زندہ بقی" یا "کافر" کہا جاتا تو یہ اس کے لیے امیر المومنینؑ کا "شیعہ" کہلانے سے بہتر ہوتا تھا۔ یہاں تک کہ جو لوگ تنگی اور بھلائی کی وجہ سے معروف ہو کر تھے اور شاید درحقیقت بھی پرہیزگار اور راسخو لوگ تھے انہوں نے بھی بعض ساتھ خلفاء کی فضیلت میں ایسی حیرت انگیز حدیثوں کی روایت کی (۱) کہ نہ خدا نے ایسی کوئی چیز پیدا کی تھی اور نہ ان سے کوئی ایسی بات وقوع پذیر ہوئی تھی۔ بعد میں آنے والے

راوی ان باتوں کی صداقت پر یقین رکھتے تھے کیونکہ اس قسم کی باتیں ایسے لوگوں سے منسوب کی جاتی تھیں جو جمہور اور تقویٰ کی کمی میں معروف نہ تھے۔“

یہ روایت اس دور کی صورت حال کے بارے میں امام محمد باقر علیہ السلام کے تجزیے کو بیان کرتی ہے اور شیعوں پر جو زیادہ تر عراق میں رہتے تھے، اموی حکمرانوں کی سختیوں کی تشریح پر مبنی ہے۔ البتہ مدینہ اور مکہ میں بھی شیعہ تھے لیکن ان کی تعداد عراقی شیعوں کے مقابلے میں بہت کم تھی، انہی میں سے ایک ”ابن یسویں“ تھے۔ ایک دن امام نے اس سے پوچھا: کلم اللہم بمذک؟ (مک میں تم کتنے لوگ ہو؟) انہوں نے کہا: ہم چار افراد ہیں۔ آپ نے فرمایا: انکم نوڑ علی ظلمات الارض، (تم لوگ زمین کی تاریکیوں میں نور ہو)۔ (۱) اگرچہ یہ تعداد خالص شیعوں کی ہوگی۔

امام محمد باقر علیہ السلام شیعہ شاعروں کا بہت زیادہ احترام کیا کرتے تھے۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ لوگوں نے دیکھا کہ مخنف و سوار ہے اور امام محمد باقر علیہ السلام کے ساتھ بیڈل چل رہے ہیں۔ مخنف پر اعتراض کیا گیا تو اس نے کہا: امام نے مجھے یہ حکم دیا تھا۔ میرا اس کی اطاعت کرتے ہوئے سواری پر ہونا ان کی نافرمانی کرتے ہوئے بیڈل چلنے سے بڑھ کر ہے۔ (۲)

بہت سے شیعہ تشیع کے بلند درجات تک نہیں پہنچے تھے اور ان میں سے کچھ لوگ اہل سنت کی احادیث سے استفادہ کرنے کے ساتھ ساتھ طوم اہل بیت سے بہرہ مند ہونے کے بھی حتمی تھے۔ اسی لیے ایسے لوگوں کو طوم رجال کی کتابوں میں اصحاب امام میں شمار کیا گیا ہے۔ شیخ طوسی کی کتاب رجال میں امام محمد باقر کے جن ۱۳۶ اصحاب کے نام ذکر ہوئے ہیں ان کا امام کے ساتھ رابطہ دوسروں کی نسبت زیادہ قوی تھا حالانکہ اہل سنت کی کتابوں میں ایسے کی تعداد کم تھی۔ امام محمد باقر سے حدیث نقل کی ہے، یسویں وہ لوگ آپ کے اصحاب میں شمار نہیں ہوتے۔ عراق میں سیاسی شیعوں (یہی وہ لوگ جو ان کی امامت پر اعتقاد رکھنے کی وجہ سے نہیں بلکہ اہل بیت کی انسانی اور سیاسی شخصیت کی برتری کی وجہ سے ان کی حاکمیت کے طرفدار تھے) کی تعداد بہت زیادہ تھی۔ (۳) لیکن کوئی بھی ان کے علاوہ سے پرکاسیوں کے کم ترین امکانات کے ساتھ ایک سیاسی تحریک کی داغ بیل ڈالنے پر تیار نہ تھا۔ امام محمد باقر کے ساتھ بڑے مصلح کی شکل میں جس کا ذکر ہم پہلے کر چکے ہیں اسی حقیقت کو نمایاں کرتی ہے۔

امام محمد باقر علیہ السلام کے اصحاب میں سے کچھ حضرات دوسروں سے زیادہ شہرت رکھتے ہیں اور شیعہ حدیث کے

مجموعوں میں امام محمد باقرؑ سے روایت ہوئے والی تصنف سے زیادہ احادیث ائمہی حضرات سے نقل ہوئی ہیں۔

زمرہ ابن ائین معروف بن خریز بردی بن معاویہ عقی ابو بصیر اسدی فضیل بن یار اور محمد بن مسلم وہ حضرات ہیں جو امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ دونوں کی صحبت سے سرفراز ہوئے تھے اور شیخ عطاء کی جانب سے ان کی مکمل توثیق بھی تائید کی گئی ہے۔ (۱)

امام جعفر صادقؑ علیہ السلام نے زمرہ کے بارے میں فرمایا ”رحم الله رولوة بن ائین“ لولا رولوة لانت لولت آثار النبوة واحادیث ائین۔“ (خدا زمرہ بن ائین کی محفرت فرمائے۔ اگر وہ نہ ہوتے تو آثار نبوت اور میرے والد کی احادیث ناپید ہو جاتیں)۔ (۲)

محمد بن مسلم جیسے حضرات نے ائمہ کی گہری معرفت حاصل کر لی تھی اور انہوں نے صرف امام محمد باقرؑ اور ان کے بعد امام جعفر صادقؑ سے ہی علم حاصل کیا تھے۔ وہ خود اس بارے میں کہتے ہیں میں جس چیز کے بارے میں شک و شبہ کا شکار ہوتا تھا اسے ابو جعفر (امام محمد باقرؑ) سے پوچھ لیتا تھا۔ میں نے آپ سے تمیں بزرگوار اور ابو عبد اللہ (امام جعفر صادقؑ) سے سور بزرگوار احادیث حاصل کیں۔ (۳) بعض شیعہ محمد بن مسلم کو شیعوں میں فقیر ترین شخص قرار دیتے ہیں۔ (۴) جابر بن یزید بھی ایک اور معروف شیعہ تھے وہ جب بھی امام محمد باقرؑ سے حدیث نقل کرتے تو کہتے صلانی وصی الاوصیاء و وارث علم الاہلباء محمد بن علی بن محمد بن علی (۵) فرمایا۔ (۵)

یہ وطن کھات ہیں جو کتبہ اشترخصی نے امیرالمؤمنین حضرت علیؑ علیہ السلام کی جانب اشارہ کرتے ہوئے لوگوں کو مخاطب کر کے کہے تھے ”ایہا الناس اعطوا وصی الاوصیاء و وارث علم الاہلباء“ (اے لوگو! یہ اوصیاء کے اوصی اور علم انبیاء کے وارث ہیں)۔ (۶) حنفیہ جابر کو ایک بے مثال انسان قرار دیتے ہوئے کہتے ہیں تلمس حدی فی الکوفہ فی بابہ اکبر منہ (میری نظر میں کوہ میں اس باب میں ان سے بڑھ کر کوئی فصیح نہیں پائی جاتی)۔ (۷)

۱۔ دہل کشی۔ ص ۳۳۸

۲۔ دہل کشی۔ ص ۹۰۹ اختصاص۔ ص ۳۹

۳۔ اختصاص۔ ص ۲۰۱ دہل کشی۔ ص ۱۰۹

۴۔ اختصاص۔ ص ۱۰۲

۵۔ شاد۔ ص ۳۸ طبعہ اولہ دار۔ ج ۳۔ ص ۴۲

۶۔ ترمذی بخاری۔ ج ۲۔ ص ۹۶

۷۔ مناقب لکھنؤ۔ ج ۱ ص ۱۸۰ تقریباً امام جعفر صادقؑ سے ۷

حمران بن ائمن اور عبداللہ بن شریک جیسی کم نظیر شخصیات بھی ائمہ کے اصحاب میں شامل تھیں۔ (۱)

امام جعفر صادق علیہ السلام اپنے والد کے اُن اصحاب کے بارے میں 'حآپ کی احادیث کے راوی تھے' فرمایا کرتے تھے: "ما أجدنا أحداً أصحاً ذكراً أو أنثى مني (علیہ السلام) إلا ذريراً وأبو بصیر المرادی ومحمد بن مسلم وبرید بن معاویة وولولاء هؤلاء ما كان أحد يستبط عذی هؤلاء حفاظ الدین وأمناء أئمة (علیہ السلام) علی حلاله وحرامه وهم المسلمون النجفی النعمانی والاعرجة" (میرے والد کی احادیث کو ذراریہ ابو بصیر مرادی محمد بن مسلم اور برید بن معاویہ کے سوا کسی اور نے نخواستہ اور ناچاہیہ ہو جانے کے خطرے سے محفوظ نہیں رکھا۔ اگر یہ لوگ نہ ہوتے تو کسی کو حیات نہ ملتی۔ یہ دین کے حافظ اور طلال و حرام ائمی کے بارے میں میرے والد کے کاغذی احباب افراد ہیں۔ ان لوگوں نے دنیا و آفات میں ہماری جانب سبقت اختیار کی ہے)۔ (۲)

امام محمد باقر اور سیاسی مسائل

زیدی شیعوں نے امام کے شمشیر ہر دستہ قیام کو مسئلہ امامت میں اپنے مذہب کی ایک بنیاد قرار دیا ہے۔ مذہب یہ کہ نظر میں ایک وی فرد کو اسی وقت امام کی حیثیت سے قبول کیا جاسکتا ہے جب وہ مسلح قیام کرے۔ بصورت دیگر وہ اسے امام نہیں مانتے۔ اگر مذہب کے اس عقیدے کے نتیجے پر نظر الٹیں تو اس کا حاصل دو بیخ و بریض اسلامی مملکت کے گوشہ و کنار میں نفس رکیہ ان کے بھائی ابراہیم حسین ابن علی المعروف شہیدؑ اور بعض دوسرے افراد کے ہاتھوں اٹھنے والی چند پراگندہ اور نا کام تحریکوں کے علاوہ کچھ اور نظر نہیں آتا۔ طبرستان کی مسلح تحریک جس کے قائدین کے بارے میں فلک و شہ کا اظہار کیا جاتا ہے کہ وہ مذہب تھے یا امامیہ (اگرچہ یقین کے قریب احتمال لگتا ہے کہ مذہب تھے) کے علاوہ کسی تحریک نے کوئی خاص کامیابی حاصل نہیں کی جس کا نتیجہ یہ برآمد ہوا کہ

الک وہ لوگ خدا کے برگزیدہ بندوں یعنی ائمہ کا برہنہ کی بجائے کوار اٹھالینے والے ہر علوی کے پیچھے چل

پڑے۔

ب۔ طلی اعتبار سے تفسیر انوار کلام میں امامیہ شیعوں کی نسبت وہ کسی منظم اور مربوط طم کے مالک نہ ہو سکے۔ یہ لوگ فقہ میں تقریباً اربعہ فی فقہ کے اور کلام میں پورے طور پر مغفل کے ہی درکار تھے۔ اس کے باقائل شیعہ اماموں بالخصوص امام محمد باقر اور امام جعفر صادق کے طلی اقدامات کے نتیجے میں اپنی نوعیت کا ایک ایسا خاص صبر و طلی

کتب وجود میں آیا جس نے بعد میں بحیب جعفری کے نام سے شہرت پائی۔ اس کا کتبہ باقری کے نام سے مشہور ہوا بھی ہے جواز نہ تھا۔ یہ فکری کتب جو تمام میدانوں میں علوم اہل بیت کو مستقیم طور پر پیش کرتے ہیں ان دو اماموں کی نصف صدی (۹۳ ہجری سے ۱۳۸ ہجری تک) پر پھیلی ہوئی انگلی تختوں کا نتیجہ ہے۔

اس زمانے کے سیاسی حالات میں جبکہ یہ اسیہ اور ان کے بعد بنی عباس اپنی حکومت کی جگہ کے بچا چنے ہر مخالف اور ہر مخالفت کو کھل دیا کرتے تھے پیدا ست (مسی اور فکری جد و جہد) منتخب کرنے کے بعد قدرتی طور پر ممکن نہ تھا کہ اس کے ساتھ ساتھ اہم سیاسی اقدامات میں بھی شرکت کی جاسکے۔ اور ہمیشہ اور ہر جگہ واحد کامل قدرت بات یہی نہیں ہوتی کہ ہر صورت اور ہر قیمت پر سیاسی عمل میں شرکت کی جائے چاہے اس کے لیے معارف حق کے بیان سے چشم پوشی کرنی پڑے اور ایک قوم پر ہمیشہ کے لیے راستہ بند کر دیا جائے۔ اہل بیتؑ نے اس دور میں اپنا بنیادی پروگرام یہی قرار دیا تھا کہ اسلام کے حقیقی دینی معارف کو بیان کیا جائے اور آپ معجزات نے اپنا بنیادی کام مذہبی فکر کی تدوین ہی قرار دیا تھا جس کا نتیجہ آج ہم بخوبی دیکھ رہے ہیں۔

اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ انہوں نے باہر حکمرانوں کے خلاف کبھی کوئی موقف اختیار نہیں کیا۔ تقریباً تمام ہی شیعہ اور حنفی بنی اسیہ بھی بخوبی جانتے تھے کہ اہل بیتؑ خلافت کے دو عیار ہیں اور جیہ کہ امام محمد باقر علیہ السلام کا کلام نقل کیا گیا ان کا نقطہ نظر یہ ہے کہ خلافت پر ان کا اور ان کے آبا کا حق تھا اور قریش نے انہیں اس سے زبردستی محروم کیا ہے۔ اسی لیے وہ اپنے شیعوں کو صرف اشتیاقی اور حامی و جہات کی بنا پر تجویز کیے جانے والے مواقع کے سوا حکمرانوں کے ساتھ تعاون سے منع کیا کرتے تھے۔ لیکن یہ ہم تعاون ایک باقاعدہ مسلسل اور مستحکم جنگ اور انتہائی قیاموں کی صورت میں سامنے نہیں آیا۔ لہذا احکام کی مخالفت ان کے ساتھ ہم تعاون کی دعوت اور ان کے بائیکاٹ کی صورت میں ان کے خلاف جد و جہد امام کا واضح موقف تھا۔

شیعوں میں سے ایک شخص ”عبد بن جبر اسدی“ امام محمد باقر علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنے قبیلے میں اپنے بلند مقام و درجے کی جانب اشارہ کرتے ہوئے کہے گا: ہمارے قبیلے میں ایک شخص غیب تھا جس کا انتقال ہو گیا اب قبیلے کے لوگ مجھے اس کی جگہ غیب (۱) بنانا چاہتے ہیں۔ اس بارے میں آپ کی رائے کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا:

صَمْعًا عَلَيْنَا بِحَسْبِكَ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی دَلَّعَ بِالْاِيْمَانِ مَنْ كَانَ النَّاسُ مَسْمُوْمًا وَهَبْنَا الْاِيْمَانَ
مُسْمُوْمًا وَرَوَّجِعَ بِالْكَفْرِ مَنْ كَانَ يَسْمُوْنَهُ شَرِيْضًا الْاِيْمَانَ كَاْفَرًا فَلَيْسَ لِاَحَدٍ فَضْلٌ اِلَّا

بِقَوْلِ اللَّهِ إِنَّا قَوْلُكَ إِن قَوْلُكَ كَانَ لَهُمْ عَرِيفٌ لَهْلُكَ فَأَرَادُوا أَن يَهْرُقُوهُ عَلَيْهِمْ
فَإِن كُنْتَ تُكْفِرُ الْبِجَّةَ وَتُبْغِضُهَا فَصَرَفَ عَلَى قَوْلِكَ يَا أَعْدَا السُّلْطَانِ بِمُزْمَعٍ مُّسَلِّمٍ
بِمُفْكَ دَعَا فَشَرَّكَهُمْ لِي دَعَا وَعَسَى أَن لَا تَنَالُ مِنْ دِيَارِهِمْ شَيْءٌ

”کیا تم اپنے حسب و حسب کے ذریعے ہم پر احسان جتاتے ہو؟ اللہ تعالیٰ سوئیں کو اس کے ایمان کی وجہ سے بلند مقام عطا فرماتا ہے، حالانکہ لوگ اسے معمولی سمجھتے ہیں اور کارکردگی کم کرتے ہیں جبکہ لوگ اسے بڑا سمجھتے ہیں۔ اور یہ جو تم کہہ رہے ہو کہ تمہارے قبیلے میں ایک خبیث تھا جس کا انکشاف ہو گیا ہے اور اب قبیلے والے تمہیں اس کی جگہ حصارف کرنا چاہتے ہیں تو اگر تمہیں جنت نری لگتی ہے اور تمہیں وہ ناپسند ہے تو اپنے قبیلے کا خبیث بنا قبول کر لو کہ اگر حاکم کسی مسلمان کا خون بہائے گا تو تم اس کے خون میں شریک قرار پاؤ گے اور شاہ تمہیں ان کی دنیا سے بھی کچھ مل سکے۔“ (۱)

یہ روایت بتاتی ہے کہ امام کس طرح اپنے شیعوں کو حکومت میں کوئی بھی مہمہ حاصل کرنے، حتیٰ اس میں خبیث تک بننے سے روکتے تھے جس کی کوئی حائل اسے داری بھی نہیں ہوتی تھی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ آپ کی نظر میں لوگوں پر حکمرانوں کے ظلم و ستم اور ان کے گناہوں میں شریک ہونا تھا۔

امام محمد باقر علیہ السلام لوگوں کو مختلف طریقوں سے حکمرانوں پر اعتراض اور انہیں نصیحت کرنے کی ترقیب دیا کرتے تھے۔ آپ کی ایک روایت میں آیا ہے:

”مَنْ مَشَى إِلَى سُلْطَانٍ جَاهِلٍ فَامْرَهُ بِقَوْلِ اللَّهِ وَوَعْدِهِ وَخَوَّلَهُ كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ الظَّالِمِينَ مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ وَمِثْلُ أَجْرِهِمْ“

”جو شخص ظالم حاکم کے پاس جا کر اسے تنویر الہی اختیار کرنے کی تاکید کرے اسے نصیحت کرے اور اسے قیامت کا خوف دلائے اس کے لیے جن دافس کا سا اجر ہوگا۔“ (۲)

فقیرہ بنیادی ترین احوال ہے جس کی بنیاد میں شیعوں نے اپنے آپ کو نبی ماسیہ اور ہی ماس کے تاریک استبدادی اور حکومت میں محفوظ رکھا۔ جیسا کہ امام محمد باقر علیہ السلام نے اپنے والد گرامی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”إِنَّ الْعَقِبَةَ مِنْ دِينِي وَدِينِ آبَائِي وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا نَصِيحَةَ لَهُ“ (بے شک فقیر میرا اور میرے جد ادا کا دین ہے اور جس کے

اربابین اشیر کہتا ہے عراق و نجد عرب ہے۔ وہ کسی قبیلے یا گروہ کے کاموں کا ذمہ دہن ہوتا ہے جن کے امور انہما ہوتا ہے اور میرا ہی کے ذریعے سے قبیلے و اہل سے گوارہ ہوتا ہے۔ (لسان العرب)

پاس تھی نہیں اس کے پاس دین نہیں)۔ (۱)

خاندان رسالت کی جانب سے اپنی امامت کے دعوے کے بارے میں بکثرت تاریخی دلائل اور شواہد موجود ہیں اور یہ بات اکثر لوگوں کے لیے ائمہ میں الجھن تھی اور سب جانتے تھے کہ ائمہ اہل بیت امامت کو صرف اپنا حق سمجھتے ہیں۔ امام محمد باقر اور دوسرے تمام ائمہ پھر پرانے انداز میں حکمرانوں کے کاموں کو باطل اور ان کی حکمرانی کو شرعاً ناجائز قرار دیتے تھے اور لوگوں کے سامنے اسلامی معاشرے میں سچی امامت کے قیام کی ضرورت کو یہاں کرتے رہتے تھے۔

”وَكذلك بنامحمد (بن مسلم) من اصبح من هذه الامة لا انعام له من الله عز وجل ظاهراً عادلاً اصبح حالاً تاتياً وان مات على هذه الحالة مات ميتة كاهن وفانق واغلم يا محمد اني اتة الجور واتباعهم لمحروكون عن دين الله فخذ صلوا واحلوا فاعمالهم التي يعملونها كرماد انتضت به الريح في يوم حاصف لا يلبثون منها كسوا على شيء ذلك هو الضلال البعد۔“

”اسی طرح اے محمد (بن مسلم) اس امت کا جو شخص بھی ظاہر و عادل اور خدا کی طرف سے مصوب امام کے بطور زندگی گزارنے وہ گمراہی میں پڑ گیا اور حیرانی و سرگردانی میں مبتلا ہوا اور اگر وہ اسی حال میں مر جائے تو کفر و فتناء کی حالت میں مرے گا۔ اے محمد! ظالم حکمران اور ان کے پیروکار خدا کے دین سے منحرف ہو گئے ہیں وہ خود بھی گمراہی میں پڑے ہیں اور دوسروں کو بھی گمراہی کی طرف کھینچ رہے ہیں۔ جو عمل وہ انجام دیتے ہیں وہ اس راکھ کی مانند ہے جس پر طوفانی دن میں تیز ہوا چلی ہو انہوں نے جو کچھ انجام دیا ہے اس میں سے کچھ بھی ان کے ہاتھ نہیں آئے گا اور یہ حق سے دور کرنے والی گمراہی کے سوا کچھ اور نہیں ہے۔“ (۲)

اس قسم کے کلمات کا قدرتی نتیجہ لوگوں کی اہل بیت کی جانب رہنمائی کرنا اور انہیں حاکموں اور گورنروں کے ظلم و ستم سے آگاہ کرنا تھا۔ امام کا بار بار اس بات پر زور دینا کہ ولایت نماز روزہ حج اور زکات کے پہلو پہ پہلو اسلام کے پنج بنیادی احکام میں سے ایک ہے اسی بنیاد پر تھا۔ جیسا کہ آپ نے حدیث کے کمالے جیسے میں ولایت پر تاکید کی خاطر فرمایا: ”وَلَمْ يَسَدَ بَشِيءٌ كَمَا تَدْعِي بَلْ لَوْلَا بَلَاغُهَا لِنَاسٍ بَارِعٍ وَلَمْ يَكُنْ الْوَلَايَةُ“ (خدا نے لوگوں کو ولایت سے بڑھ کر کسی اور چیز کی طرف دعوت نہیں دی ہے اس کے باوجود لوگوں نے چار چیزوں کو تو لیا لیکن ولایت کو چھوڑ دیا)۔ (۳)

روایت کی گئی ہے کہ ایک دن امام محمد باقر علیہ السلام ہشام بن عبد الملک کے یہاں گئے تھیں اُسے خلیفہ اور امیر المؤمنین کی حیثیت سے سلام نہیں کیا۔ ہشام کو یہ بات ناگوار گزری ہو اس نے اپنے اور گروہ موجود افراد کو حکم دیا کہ وہ امام کی سرزنش کریں۔ اس کے بعد ہشام نے امام سے کہا: "ایک قول ہے: منکم شیء عاصیہ مسلمین و دعا علی عاصیہ" یعنی ہر زمانے میں آپ کے یہاں سے کسی نہ کسی نے مسلمانوں کے درمیان اختلاف ڈالا ہے اور لوگوں کو اپنی طرف دعوت دی ہے۔ اس کے بعد اس نے امام کو نہ بھلا کہنا شروع کیا اور دوسروں کو بھی حکم دیا کہ امام کی سرزنش کریں۔

اس موقع پر امام نے لوگوں کی طرف رخ کیا اور فرمایا:

"انہما الناس این تلعہون و این یراءکم؟ لعلہی اللہ فو لکم و یناعنکم آخرکم لئان یکن لکم ملک معجل لئان لنا ملک مؤجل و لیس بعد ملکنا ملک الا ناعمل بیت العاقبۃ یقول اللہ: و العاقبۃ للمتقین۔"

"اے لوگو! کہاں جا رہے ہو اور کہاں دیکھے جا رہے ہو؟ ابتدا میں بھی اللہ نے تمہیں ہمارے ذریعے ہدایت دی اور تمہارا اختتام بھی ہم پر ہی ہوگا۔ اگر تم نے محبت کرنا حکومت کو ہاتھ میں لے لیا ہے تو آخر کار امت مسلمہ کے امور ہمارے ہی ہاتھ میں آئیں گے۔ کیونکہ ہم وہ مکرانہ ہیں جس کے ساتھ عاقبت ہے۔ خدا کا فرمان ہے: انجام کار متقین کے لئے ہے۔"

ہشام کے حکم سے امام کو قید کر لیا گیا۔ جو لوگ قید خانے میں بنام کے ساتھ تھے وہ آپ سے متاثر ہوئے اور آپ

سے محبت کرنے لگے۔ جب اس بات کی اطلاع ہشام کو ملی تو اس نے کہا کہ آپ کو رہا کر دیا جائے۔ (۱)

امام محمد باقر علیہ السلام کے زمانے میں اموی حکام اہل بیت کے ساتھ سخت گیری سے کام لیتے تھے اور اس سخت گیری کی وجہ اہل بیت کی جانب سے اپنی راست لارہ یعنی دنیاوی قیادت کا دعویٰ تھی جس کے تحت وہی اسے کو قاصب سمجھے تھے۔ تاریخ (جس کی صحت بائعہم کے بارے میں بھی تحیک تحیک اور واضح طور پر معلوم نہیں) بتاتی ہے کہ اموی خلفاء میں سے صرف عمر ابن عبد العزیز تھا جس نے اہل بیت کے ساتھ نسبتاً نرم رویہ اپنایا۔ اسی وجہ سے اہل بیت نے اس کے بارے میں امام محمد باقر سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا: "ہم من عبد العزیز نحب ہی امیہ۔" (ہم ابن عبد العزیز بنی امیہ کا نیک آدمی ہے)۔ (۲)

اسی طرح شیعہ کتابوں میں آیا ہے کہ مرثیہ بن عبدالحزیز بیت المال سے اہل بیتؑ کا حصار لدا کیا کرتا تھا (۱) اور اس نے بنی ہاشم کو فک بھی دہا جس کو دیا تھا۔ (۲) ایک روایت میں آیا ہے کہ ایک مرتبہ امام محمد باقرؑ عربی صدر مصر کے یہاں گئے تو اس نے آپ سے کہا کہ اسے کچھ نصیحت فرمائیں۔ آپ نے فرمایا میری نصیحت یہ ہے کہ چھوٹی عمر کے مسلمانوں کو اپنے بچوں کی طرح سمجھو متوسط عمر والوں کو اپنے بھائیوں کی طرح اور عمر رسیدہ لوگوں کو اپنے باپ کی طرح۔ اپنے بچوں پر رحم کر دے اپنے بھائیوں کی مدد کرو اور اپنے باپ سے شکلی کرو۔ (۳)

یہی اسے کے دور میں اہل بیتؑ پر سب سے زیادہ سختیاں ہشام بن عبدالملک کی طرف سے ہوئیں اسی کے تحت اور توہین آمیز کلمات تھے جنہوں نے کوفہ میں (سال ۱۲۱ ہجری میں) زید بن علیؑ کو قیام پر مجبور کیا۔ زید اور ہشام کے درمیان جو ملاقات ہوئی اُس میں ہشام نے حتی ابو جعفر محمد بن علی (امام محمد باقرؑ) کی بھی توہین کی اور مسویوں کے مخصوص اندازِ تسبیح اور طرحہ اذیت کے مطابق امام کو جن کا لقب باقر تھا (نور ہاشم) ”بقرد“ (گائے) کہا۔ زید جو اس کی اس جسارت پر انتہائی غضبناک ہو گئے تھے انہوں نے فرمایا: ”سبحانک رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) الباطل والانت تسمیہ البقرة للشاة“ ”ما عجلنا ما ولا نعلنا الفتن فی الآخرہ کما عجلنا فی الدنیا لہر الدینۃ و لہ الدنار“ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں باقر نام دیا ہے اور تو انہیں بقرد کہہ رہا ہے۔ تیرے اور رسول اللہؐ کے درمیان کس قدر اختلاف ہے! تو آخرت میں بھی ان کی اسی طرح کا نفرت کرے گا جس طرح دنیا میں ان کا مخالف ہے۔ اس وقت وہ جنت میں داخل ہوں گے اور تو جہنم میں)۔ (۴)

ہشام کی سوجھ بوجھ میں ایک عیسائی شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی توہین کی لیکن اُس نے کسی ردِ عمل کا اظہار نہیں کیا۔ بعد میں زید نے اس مسئلے پر بہت سخت ردِ عمل کا مظاہرہ کیا تھا۔ جیسا کہ کہا گیا ہے یہ طرزِ عمل اموی حکومت کے خلاف زید کے قیام کے بنیادی اور اہم محرک تھے۔ اور یہ سچ ہے کہ وسیع و عریض اسلامی مملکت خاص طور پر مملکت اسلامیہ کے مشرقی حصے اور ایران میں اموی حکومت کے خلاف مسلسل چلنے والی تحریکوں کا آغاز اسی قیام سے ہوا تھا۔

جیسا کہ شیعہ منابع (sources) میں آیا ہے امام محمد باقر علیہ السلام کو ان کے فرزند امام جعفر صادق علیہ السلام

۱۔ قربلا ص ۱۶۰۔

۲۔ بحال ص ۱۲۰۔ ۳۔ ۱۵۰ ص ۱۵۰۔ ۴۔ تاریخ الخلفاء ص ۲۳۰۔

۵۔ بحوالہ اس ص ۳۰۔ ۶۔ ۱۵۰ ص ۱۵۰۔ ۷۔ ۲۳ ص ۲۳۔

۸۔ شرح الصحاح ص ۱۱۱۔ ۹۔ ۱۵۰ ص ۱۵۰۔ ۱۰۔ ۱۵۰ ص ۱۵۰۔

کے ساتھ شام بلایا گیا تھا تا کہ وہاں ان کی توہین کی جائے اور اس طرح حکومت کے حصول اور موجودہ حکومت کی مخالفت کا خیال ان کے ذہن سے نکالا جائے۔ امام جعفر صادقؑ نے ایک طویل روایت میں اس واقعے کو بیان کیا ہے۔ ہم ذیل میں اس روایت کا کچھ حصہ اس کے دہائی نقل کرتے ہیں۔

ایک سال شام مناسکہ جج کی اورنگی کے لیے کرا آیا ہوا تھا۔ امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ بھی اس سال جج کے لیے وہاں تشریف لائے ہوئے تھے۔ امام جعفر صادقؑ نے چند جگہوں میں (جو بنی امیہ پر بنی ہاشم کی برتری کے فکاس تھے) فرمایا

”الحمد لله الذي بعث محمدا بالحق نبيا واشكر منابه الحسن صلوة الله على خلقه

وعبرته على عباده وعظماؤه فاقسموا من قبحنا والشقي من عادانا لو خالفنا“

”حماس خدا کے لیے جس نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نبی مبعوث کیا اور ان کے بارے میں ہمیں عزت و احترام بخشا۔ پس ہم اس کی مخلوق میں برگزیدہ اور اس کی جانب سے منصوب خلیفہ ہیں۔ وہ شخص جو مخالفت ہے جس نے ہماری پیروی کی اور وہ شخص بد بخت ہے جس نے ہم سے دشمنی رکھی اور ہماری مخالفت کی۔“

یہ خبر شام تک پہنچی تو وہ دمشق پہنچے تک خاموش رہا اور اس بارے میں کوئی بات نہ بان پر نہ لایا۔ دمشق پہنچنے کے بعد اس نے مدینہ کے گورنر کے پاس ایک قاصد بھیجا اور اس سے کہا کہ وہ امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ کو شام بھیج دے۔ یہ دونوں امام شام پہنچے۔ شام نے ان کی توہین کرنے کے لیے تین دن تک ان سے ملاقات نہ کی اور پھر تھوڑے دن اپنے دربار میں بلائے کی اجازت دی۔ اس وقت دربار میں بہت سے بڑے لوگ اور قریش کی بڑی بڑی شخصیات موجود تھیں۔ اس نے امام محمد باقرؑ سے (جو نرسیدہ تھے) درخواست کی کہ وہ تیرا اعزازی کے مقابلے میں شرکت کریں۔ ابتدا میں امام نے مصطفیٰ کا بہانہ کر سکا ہے مگر چاہا لیکن شام نے اصرار کیا۔ مجبوراً امام نے مکان ہاتھ میں لی اور پہلا تیرنشتانے پر بیٹھا اور اسکے بعد یکے بعد دیگرے نو تیر ایک کے نو پر ایک ٹھنڈا ہے۔

شام جو شدید حرمت کا شکار ہو گیا تھا یوں گویا ہوا اما طلعت ان فی الارض احدا یومئ من قبل حلف الزمی۔ یعنی میں نہیں سمجھتا کہ میں پر کوئی ان جیسا تیر انداز ہوگا۔ اس کے بعد اس نے بنی امیہ اور بنی ہاشم کی قرابت داری کا ذکر کر کے کوشش کی کہ ان دونوں گھرانوں کو مسدوی قرار دے۔ امام محمد باقرؑ نے تاکید کی کہ دوسرے گھرانے اہل بیتؑ میں موجود فضائل اور معنوی کمالات سے محروم ہیں۔

شام نے اپنی گفتگو جاری رکھتے ہوئے امیر المؤمنین حضرت علی علیہ السلام کے بارے میں شیعوں کے اعتقاد کا مذاق اڑایا اور یوں علی علیہ السلام کا دعویٰ کیا کرتے تھے حالانکہ خدا نے کسی کو بھی اس سے آگاہ نہیں کیا ہے۔ جواب میں امام

نے امیر المومنین کے توسط سے معافی قرآن اور علوم فقہیہ کی شہرہ شاعت کی جانب اشارہ کیا۔
آخر کار ہشام نے انہیں آزاد کر کے مدینہ روانہ کرنے کا حکم صادر کر دیا۔

اسی دوران شام میں رہنے والے عیسائی راہبوں اور پادریوں اور امام محمد باقر کے درمیان ایک مذکرہ ہوا جسے حدیث کی کتابوں میں تفصیل سے درج کیا گیا ہے۔ اسی کے بعد ہشام نے حکم دیا تھا کہ امام جلد از جلد دمشق کو چھوڑ دیں تاکہ کہیں شام کے رہنے والے آپ کے علم و دانش سے حاشیہ ہو جائیں۔ اس نے بلا تاخیر مدینہ کے گور کے نام ایک خط ارسال کیا جس میں اس نے امام محمد باقر اور امام جعفر صادق کے بارے میں یہ لکھا: ”ہم تو آپ کے پیرو ہیں جو شام سے مدینہ کے لیے روانہ ہوئے ہیں جاؤ گے ہیں اور اسلام کا جھوٹا عقیدہ کرتے ہیں۔ کیونکہ یہ (نحوذ اللہ) عیسائی راہبوں سے حاشیہ ہو گئے ہیں اور نصاریٰ کی طرف مائل ہو گئے ہیں۔ میں نے ان سے اپنی قرابت داری کی وجہ سے انہیں تکلیف پہنچانے سے گریز کیا ہے۔ جب وہ مدینہ پہنچیں تو لوگوں سے کہنا کہ جو ان سے کوئی معاملہ کرے گا یا معاملہ باسلام کرے گا میں اس سے بری الذمہ ہوں۔ کیونکہ یہ (نحوذ اللہ) اسلام سے منحرف ہو گئے ہیں۔“ لوگوں نے اس فرمان سے متاثر ہو کر آپ کی قرینہ کی تحین مایہ نے اس کو صحت کی اور انہیں طے اب الہی سے ڈرایا یہاں تک کہ وہ آپ کی اہانت سے دستبردار ہو گئے۔ (۱)

درج بالا روایت اہل بیت کا چہرہ و انداز کرنے کے لیے ہشام کی نگاریوں کی نشاندہی کرتی ہے نیز یہ بھی بتاتی ہے کہ ائمہ ظاہرین و سرورین کے سامنے اہل بیت کی شان اور عظمت بیان کرنے پر کس قدر اصرار کیا کرتے تھے۔

☆☆☆

علیہ السلام
امام جعفر صادق

جاہل کہتے ہیں۔

”جعفر بن محمد الدی ملا الدینا علمہ و فقہہ“

”جعفر بن محمد وہیستی ہیں جنہوں نے دنیا کو اپنے علم اور حق سے معذور کر دیا۔“

(شرح نجا البلاغ ص ۱۵۔ ص ۲۷۳)

امام جعفر صادقؑ کی شخصیت

(65) سال

شیعوں کے چھ امام جعفر بن محمد صادق علیہ السلام ہیں جن کی ولادت تاریخی منابع (sources) کے مطابق سن ۸۰ ہجری (۱) میں اور بعض دوسرے منابع کے مطابق سن ۸۳ ہجری میں ہوئی۔ (۲) آپ کی والدہ "فروہ بنت قاسم ابن محمد ابن ابی بکر" ہیں۔ مورخین اس بات پر متفق ہیں کہ امام کی وفات سن ۱۴۸ ہجری کے ماہ شوال میں منصور عباسی کے دور خلافت میں ہوئی (۳) اور بعض کتابوں میں کہا گیا ہے کہ اس دن ۲۵ شوال تھی۔ (۴)

امام جعفر صادق علیہ السلام فکری اور عقیدتی اعتبار سے شیعوں کے اصل پشتیان تھے۔ احادیث اور علوم اہل بیت کے ایک بڑے حصے کی نشر و اشاعت آپ ہی کے توسط سے ہوئی۔ شیعوں کے درمیان پیدا ہونے والے مختلف فرقوں میں امام جعفر صادق حد فاصل کی حیثیت رکھتے تھے۔ آپ نے شیعوں کو اخراجات سے محفوظ رکھنے کی اہم ذمہ داری کو اپنے پرگرام میں سر فہرست دکھا تھا آپ نے انہیں اس ذمہ میں موجود ایسے اخراجات سے متاثر ہونے سے بچایا جو ان کی خالص فکر اور عقیدے دوران کے کتب کے استتال کے لیے سلسلہ خطرہ بنے ہوئے تھے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام کی امامت کے بارے میں جو روایات نقل ہوئی ہیں وہ روایات کے متعدد مجموعوں اور شیعہ تاریخ کی کتابوں جیسے کافی (کتاب الجہ) کشف المہجۃ فی معرفۃ الائمہ (۵) اثبات الوصیۃ ارشاد مفید اور اثبات الہدایۃ میں موجود ہیں۔

۱۔ کشف المہجۃ۔ ج ۲۔ ص ۱۶۸ اثبات الوصیۃ ص ۱۶۸

۲۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۲۷۲ ارشاد۔ ص ۲۸۴ ترقی العقیدہ۔ ص ۷۸

۳۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۱۷۲ ارشاد۔ ص ۲۸۴ ترقی العقیدہ۔ ص ۷۸

۴۔ تہذیب النبی و آلہ ص ۶۸

۵۔ کشف المہجۃ۔ ج ۲۔ ص ۱۶۷-۱۶۸

امام محمد باقر علیہ السلام مدینہ میں رہتے تھے لیکن امام جعفر صادق (اس وجہ سے کہ آپ کے کفر شیعہ عراق میں تھے یا کچھ اور دوسری وجوہات کی بنا پر) ایک مدت تک عراق میں رہے۔ (۱)

امام جعفر صادق علیہ السلام کے زمانے میں بنی امیہ کو زوال پایا اور حکومت بنی عباس کے ہاتھ میں آ گئی۔ آپ نے (دوسرے ائمہ کی نسبت) سب سے زیادہ عرصے لوگوں کی ہدایت و رہنمائی کی اور سن ۱۴۸ ہجری میں اس دنیا سے رحلت فرمائی اور شیعوں کو اپنی جدائی کے سخت اور دائمی غم میں مبتلا کر گئے۔ امام جعفر صادق کی شہادت کے بارے میں ایک روایت اہل سنت کے منابع (sources) سے نقل کی گئی ہے (۲) لیکن ابو زہرہ اسے درست نہیں سمجھتے اور اپنی رائے کو صحیح ثابت کرنے کے لیے انہوں نے منصور کی رہائی امام جعفر صادق کی قریب اور آپ کی رحلت پر اسکے اظہارِ تاسف (جسے یقوتی نے نقل کیا ہے) کو دلیل بنایا ہے۔ (۳) اسی طرح انہوں نے منصور کی طرف سے اس اقدام کو اس کی اس روش کے بھی خلاف قرار دیا ہے جو اس نے اپنی حکومت کی بنیادیں مستحکم کرنے کے لیے اختیار کی ہوئی تھیں۔ (۴)

لیکن یہ بتادینا ضروری ہے کہ ان دونوں میں سے کوئی بھی بات امام کے شہید نہ ہونے پر تاریخی نصوص اور دلیل نہیں ہے کیونکہ منصور کا ایک خلیفہ کے طور پر اظہارِ نفوس کرنا (جو بظاہر یہ قیوس نہیں کرنا چاہتا تھا کہ امام جعفر صادق کو اس کے حکم پر شہید کیا گیا ہے) ایک مکمل طور پر قدرتی بات ہے۔ ایسی ہی ایک اور مثال امام علی رضی اللہ عنہ کے حوالے سے ماسون کی بھی موجود ہے۔ بنیادی طور پر یہ حکمرانوں کا اور ان کے حکم پر کیے جانے والے سیاسی قتل کے مواقع پر ایک عمومی رویہ ہے۔ اسی طرح منصور کا کردار اس کے ہاتھوں بکثرت ہونے والے قتل اور ان کے ساتھ اس کی کئی دشمنی جو ہمیشہ کسی وقت کے چہرہ رہی تھی وہ منصور کے طرزِ عمل کے بارے میں ابو زہرہ کے اظہارِ کردہ موقف کی تائید کرتے ہیں۔

اسکے برعکس منصور کے حکم پر امام جعفر صادق علیہ السلام کے قتل کا امثال اسکے اعجازِ حکومت کے عین مطابق ہے اس کا اپنے دشمنوں کے ساتھ معمول کا رویہ یہی تھا۔ اگرچہ اسکے اس قسم کے اقدامات مکمل طور پر فطری طریقے سے ابھام دیے جاتے تھے تاکہ وہ اسکے ردِ عمل سے محفوظ رہ سکے۔ لہذا اگر منصور کے حکم پر امام جعفر صادق کو زہر دینے کی کوئی تاریخی اطلاع موجود ہو تو منصور کے اظہارِ نفوس کو بنیاد بنا کر اس کی نفی کرنے کے مقابل اسے قیوس کرنے کے بہت سے حوالے موجود ہیں۔

۱۔ لعل داقل۔ ج ۱۔ ص ۱۷۷

۲۔ لا تحلف حب الاثراف۔ ص ۱۷۷

۳۔ تاریخ یقوتی۔ ج ۳۔ ص ۱۷۷ امام جعفر صادق ابو زہرہ۔ ص ۶۷

۴۔ امام جعفر صادق۔ ص ۶۴

امام جعفر صادقؑ کی اخلاقی اور فقہی شخصیت

امام جعفر صادق علیہ السلام کی علمی شخصیت کے بارے میں کثرتِ شواہد موجود ہیں۔ شیخ طہ نضر سے آپ کو مقامِ امامت خداوندِ عالم کی جانب سے عطا کیا گیا تھا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ میں اس منصب کے لیے ضروری شرطیں پائی جاتی تھیں۔ آپ کو حدیث کی روایتِ ظاہر اور ائمہ کے اقباع سے اہل سنت کے درمیان بلند مقام حاصل ہے یہاں تک کہ وہ آپ کو ابو صیدنا ملک بن اسیر اور اپنے دور کے دوسرے بکثرت چولی کے محدثین کے منقسم اساتذہ میں شمار کرتے ہیں۔ مالک بن انس ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے کچھ عرصے امام جعفر صادقؑ کی شاگردی اختیار کی ہے وہ آپ کی شخصیت کے بارے میں کہتے ہیں

"وَلَقَدْ كُنْتُ أَنَسَى جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَكَانَ كَثِيرُ الْمَرَاجِ وَالتَّبَسُّمِ فَلَمَّا ذُكِرَ عِنْدَهُ النَّبِيُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) أَحْضَرُوهُ وَأَصْغَرُوهُ لَقَدْ اختلفتُ إِلَيْهِ زَمَانًا وَمَا كُنْتُ أَرَاهُ إِلَّا عَلَى ثَلَاثٍ عَصَاٍ أَمَّا مَصْنُوعًا وَمَا صَدَمًا وَمَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَمَا رَأَيْتُهُ قَطُّ يَحْذِثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) إِلَّا عَلَى الظُّهَارَةِ وَلَا يَتَكَلَّمُ لِي مَا لَا يَحِبُّهُ وَكَانَ مِنَ الْعُلَمَاءِ الرَّهَادِ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ اللَّهَ وَمَا رَأَيْتُهُ قَطُّ إِلَّا يَخْرُجُ الْوَسَادَةَ مِنْ تَحْتِهِ وَيَجْعَلُهَا نَحْصِي" (۱)

"میں کچھ عرصے تک جعفر بن محمد کی خدمت میں حاضر ہوا کرتا تھا۔ آپ اہل حراج تھے اور بروقت آپ کے ہوں پر ایک ہنگامی مسکراہٹ ہوا کرتی تھی۔ جب ان کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر ہوتا تھا تو آپ کا رنگ سفید اور بھر رومی مائل ہو جاتا تھا۔ جس زمانے میں میری آپ کے یہاں آمد و رفت تھی میں نے کبھی آپ کو ان تین حالتوں کے سوا نہیں دیکھا یا تو آپ نماز کی حالت میں ہوتے تھے یا در۔۔۔ کے عالم میں یا تلاوتِ قرآن میں مشغول۔ آپ کبھی بھی بغیر وضو کے رسول اللہ سے حدیث روایت نہیں کیا کرتے تھے۔ کوئی فضول بات نہیں کرتے تھے۔ آپ نہ زائد علم میں سے تھے جن کے پاس سے دُور پر غرضِ خدا چھایا ہو۔ میں جب بھی ان کی خدمت میں حاضر ہوتا تھا آپ اپنی پشت نکال کر میرے لیے کھدیا کرتے۔"

۱۔ المناقب۔ میں مثنیٰ از جہر بہرہ نام مالک۔ ص ۶۳-۶۵ اور دیکھئے امام الصادقؑ والہ امہ ابی ہریرہ۔ ج ۲۔ ص ۵۳ اخلاص والوسیلہ

حسن بن علی الوشاء کہتے ہیں میں نے مسجد کوفہ میں ایسے نو سو افراد کو دیکھا ہے جو خلیفہ جعفر بن محمد (ہم سے جعفر بن محمد (امام جعفر صادق) سے حدیث بیان کی) (۱) کہتے تھے۔ بعض منابع (sources) میں آپ کے شاگردوں اور آپ سے حدیث سے والوں کی تعداد تقریباً چار ہزار بیان کی گئی ہے۔ (۲)

سعید بن ثوری (اہل سنت کی کتب میں جن کے علم اور زہد کا شہرہ ہے) نے صیر بن کثیر کے ساتھ امام کے حضور راتوں کے مکہ تہ کیے اور آپ سے علمی اور اخلاقی استفادہ کیا۔ (۳) صیر بن کثیر سفیان ثوری کے مراد زمانہ معراج میں امام کی خدمت میں پہنچا اور عرض کیا: میں نے رے چار ماہوں مجھے کوئی ایسی چیز نہیں سیکھی جس کے درجے میں نہایت حاصل کر سکوں۔ امام نے انہیں ایک دعا تعلیم فرمائی۔ (۴) اور دوسرے مواقع پر بھی وہ عاجزانہ طور پر امام سے درخواست کرتے تھے کہ آپ ان کے لیے کوئی حدیث بیان فرمائیں۔

ان ہی لوگوں کے درمیان کچھ افراد ایسے بھی تھے جو امام جعفر صادق علیہ السلام سے جھوٹی حدیثیں منسوب کر کے آپ کی حیثیت کو کم کرنا چاہتے تھے۔ اس بارے میں "شریک" کہتے ہیں جعفر بن محمد ایک صالح اور متقی انسان ہیں لیکن آپ کے پاس کچھ جاہل افراد کی آمد و رفت رہتی ہے جو ہر نفل کر آپ کی طرف سے جعلی حدیثیں نقل کرتے ہیں۔ یہ لوگ حرام سے ہال بنورنے کے لیے آپ سے ہر برائی کو بہت دیتے ہیں۔ ان ہی میں سے ایک مشہور عالم "بیا بن سمعان" سے جو یہ دعویٰ کرتا ہے کہ امام کی معرفت نماز روزے اور تمام شرعی واجبات و فرائض کے مقابلے میں کافی ہے۔ شریک اپنی گفتگو کے آخر میں کہتے ہیں امام جعفر صادق کی شخصیت اس تمام جھوٹی باتوں سے پاک اور سزا ہے لیکن جب لوگ ان باتوں کو سنتے ہیں تو ان کی نظر میں امام کا مقام کم ہو جاتا ہے۔ (۵)

ان باتوں سے قطع نظر امام اپنے زمانے میں حاکم کرطا اور دانشوروں کی نظر میں انتہائی عظمت کے مالک تھے۔ اس بارے میں ابو ذرہ لکھتے ہیں:

"ما اجمع علماء الاسلام علی اختلاف طوائفهم فی امر کمنا اجمعوا علی فضل الامام

۱۔ امام جعفر صادق۔ ص ۱۳۹ اور کہیں ۱۴۰ جعفر صادق والہ ابواب و باب ۱۰ ص ۶۷

۲۔ مختلف افسر۔ ج ۲ ص ۱۳۶

۳۔ محمد بن یحییٰ۔ ج ۳ ص ۱۷۵ تذکرۃ اصحاب۔ ج ۱ ص ۱۷۵ مختلف احادیث۔ ج ۲ ص ۱۷۵

۴۔ نسبی تاریخ ج ۱ ص ۵۵۴ اہل بیت علیہم السلام۔ ج ۵ ص ۱۷۲ ابن عبد البر فی التاج فی تاریخہ۔ ج ۱ ص ۱۷۲

۵۔ جہاں لکھی۔ ص ۳۳۳-۳۳۴

الصادق وعلمہ" (۱)

"بچے تمام تر شرعی اختلافات کے باوجود نئے اسلام کے درمیان امام صادق کے علم و فضل کے بارے میں اتفاق پایا جاتا ہے۔"

"مطل وائل" جیسی مشہور کتاب کے مصنف شہرستانی امام کی علمی اور اخلاقی شخصیت کے بارے میں لکھتے ہیں۔
 "و هو ذو علم غریبی الدین و ادب کامل فی الحکمة و رعبہ بالغ فی الدنیا و ربح لایم
 عن الشهوات" (۲)

"آپ دینی مسائل و معاملات میں بے پایاں علم و دانش و حکمت میں ادیب کامل و دیوانی معاملات اور اس کے ذریعہ دین کے بارے میں انتہائی زہد کے مالک اور نفسانی شہوتوں سے مکمل طور پر دور رہنے والے تھے۔"

ایضاً نے امام محمد باقر علیہ السلام سے استفادہ کرنے کے علاوہ امام جعفر صادق علیہ السلام سے بھی احادیث نقل کی ہیں (۳) لہذا امام جعفر صادق سے ان کی روایات ان کی کتاب "آثار" میں کثرت کے ساتھ دیکھی جاسکتی ہیں۔ (۴) وہ خود امام جعفر صادق علیہ السلام کے بارے میں کہا کرتے تھے

"مرا بیت افقہ من جعفر بن محمد و انہ اعلم الائمة" (۵)

"میں نے کسی کو بھی جعفر بن محمد سے زیادہ حق نہیں پایا وہ امت اسلامی کے عالم ترین انسان ہیں۔"
 مشہور مورخ ابن خلکان آپ کے بارے میں کہتا ہے۔

"احمد الامتۃ الانسی عشر علی مذهب الامامیۃ و کان من مصادات اهل البیت و لقب
 بالصادق لصديق مقالہ و فضلہ اشہر من ان یدکر" (۶)

"آپ نہ سبوا امام کے بارے میں سے ایک امام اور لای بیت رسول کے ایک بزرگ تھے۔ آپ اپنی

۱۔ امام صادق۔ ص ۲۹

۲۔ مطل وائل۔ ج ۱۔ ص ۱۲۱ امام صادق۔ ص ۳۹

۳۔ جامع السانید۔ ج ۲۔ ص ۳۳۹

۴۔ امام صادق۔ ص ۳۸

۵۔ جامع السانید۔ ج ۱۔ ص ۱۲۲ امام صادق۔ ص ۲۲۲ نور اللامع ۲۶۱ ایضاً۔ ص ۷

۶۔ دیلمت الامامان۔ ج ۸۔ ص ۱۰۵

صدائے سخن کی وجہ سے صادق کے قہر سے مشہور ہوئے۔ آپ کا علم و فضل اتنا مشہور ہے کہ محتاج بیان نہیں۔"

بلخ مفید آپ کے بارے میں فرماتے ہیں

"و لم یفل العلماء عن احد من اهل بیتہ ما نقل عنہ" (۱)

"ملائے سلام اہل بیت میں سے کسی سے بھی آپ کے برابر حدیثیں نقل نہیں کی ہیں۔"

منصور عباسی جو مسلسل ملویوں سے برسرِ پیکار رہا کرتا تھا وہ مالک بن انس جیسے بعض اہل سنت فقیہوں کو سامنے لا کر امام جعفر صادق علیہ السلام کی فتنی شخصیت کو کم کرنے کی کوشش کرتا تھا۔ وہ مالک سے کہتا تھا: خدا کی قسم تو فکند ترین انسان ہے۔۔۔ اگر میں زندہ رہا تو تیرے قہادی اور اقوال کو قرآن کی طرح نکھ کر پوری دنیا میں پھیلادوں گا اور لوگوں کو انہیں ماننے پر مجبور کروں گا۔ (۲)

منصور کا یہ اقدام مالک سے محبت کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ اس لیے تھا کہ مالک کو نمایاں کر کے امام جعفر صادق اور اپنے مخالف دوسرے علما کے لیے اپنے دل میں بھڑکنے والی کیسے اور حسد کی آگ کو شعلہ کرے۔

منصور امام جعفر صادق علیہ السلام کی علمی اور فتنی شخصیت کو نقصان پہنچانے کے لیے ہر حربہ اختیار کرتا تھا۔ لہذا اس نے ابو صفیہ کو آباد کیا کہ وہ امام کے سامنے جا کر آپ سے بحث و مباحثہ کریں تاکہ ابو صفیہ کی کامیابی کی صورت میں اسلامی علم و دانش کے میدان میں امام کی حقیر کرے۔ ابو صفیہ نے خود یہ واقعہ اس طرح نقل کیا ہے

"منصور نے مجھ سے کہا: لوگ جعفر بن محمد کی طرف حیرت انگیز حد تک متوجہ ہیں اور لوگوں کا سیلاب ان کی طرف بہا چلا جا رہا ہے۔ تم چند مشکل مسئلے تیار کر کے ان کے حل جعفر بن محمد سے دریافت کرو۔ جب وہ تمہارے پیش کیے ہوئے مسائل کے جواب نہیں دے سکیں گے تو لوگوں کی نظروں سے گر جائیں گے۔ لہذا میں نے چالیس بہت عجیب و غریب اور مشکل مسئلے تیار کیے۔

اس کے بعد حمروہ میں امام جعفر صادق اور ابو صفیہ کی منصور کی موجودگی میں ملاقات ہوئی۔

منصور کے دربار میں اپنے واسطے کے بارے میں خود ابو صفیہ یہ کہتے ہیں

"جب میں دربار میں داخل ہوا تو میں نے جعفر بن محمد کو دیکھا جن کی شخصیت کی ہیبت و عظمت حتیٰ

خود منصور پر بھی چھائی ہوئی تھی۔ میں نے سلام کیا اور اپنی جگہ پر بیٹھ گیا۔ اس کے بعد منصور نے مجھ سے مخاطب ہو کر کہا: اپنے سوالات ابو عبد اللہ کے سامنے پیش کرو۔ میں جو مسائل اپنے ساتھ لایا تھا کچے بعد دیگرے انہیں آپ سے پوچھنے لگا۔ آپ ان کے جواب میں فرماتے تھے: اس مسئلے کے بارے میں تمہارا عقیدہ یہ ہے اور اہل بیت اس کے بارے میں یہ کہتے ہیں اور ہماری رائے یہ ہے۔ آپ کی رائے بعض مسائل میں ہمارے نقطہ نظر سے بعض میں اہل بیت کے عقیدے سے اور بعض میں ہم دونوں سے مختلف ہوا کرتی تھی اس طرح میں نے آپ کی خدمت میں چالیس مسئلے پیش کیے اور ان کا جواب لیا۔

مناظرے کے اختتام کے بعد بے اختیار بوضیفہ نے امام جعفر صادق کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اپنے آخری کلمات میں ادا کیے: اِنِّیْ اَعْلِمُ النَّاسَ اَعْلَمَهُمْ بِاَخْتِلَافِ النَّاسِ (عالم ترین انسان وہ ہے جو مسائل کے بارے میں لوگوں کے اختلاف و رائے سے بھی واقف ہو)۔ (۱)

امام جعفر صادق علیہ السلام بھی اپنے جد امیر المومنین کی طرح فرماتے تھے

”سَمِعْتُ قَبْلَ اَنْ تَقْلُبُوْا سِیْرَتَهُ لَا یُحَدِّثُکُمْ اَحَدٌ عِنْدِیْ بِمِثْلِ حَدِیْثِیْ“ (۲)

”قبل اس کے کہ مجھے نہ پاسکو مجھ سے پوچھو کیونکہ میرے بعد کوئی ایسا نہیں ہے جو تمہیں میری طرح حدیث سنا سکے۔“

امام جعفر صادق علیہ السلام سے نہ صرف فقہی مسائل کے بارے میں بلکہ تفسیر عظیم کلام اور اخلاقیات کے بارے میں بھی مگر اہل احادیث ہم تک پہنچی ہیں۔ کتاب ”کافی“ کے اصول کے حصے کے مطالعے کے ذریعے اسلام کے عقلی مسائل کے بارے میں امام کی علمی مہربانی اور وسعت نظر کھل کر سامنے آ جاتی ہے۔ ”البرہان“ اور ”صافی“ جیسی شیعہ روائی تفسیریں اس بارے میں امام کی جان کردہ بکثرت احادیث پر مشتمل ہیں۔

اس بارے میں اہل سنت عالم دین ابو زہرہ لکھتے ہیں:

”وَلَمْ یَكُنْ عِنْدَهُ مَقْصُورٌ عَنِ الْحَدِیْثِ وَفَقَّهَ الْاِسْلَامَ اَهْلَ کَانَ یَسْمَعُ عِلْمَ

الْکَلَامِ“ (۳)

”آپ کا علم صرف حدیث اور فقہ اسلامی تک منحصر نہ تھا بلکہ آپ علم کلام کی بھی تدریس فرماتے تھے۔“

۱۔ تہذیب الکمال۔ ج ۵۔ ص ۷۹۔ ۷۸، الکافی فی ضعفاء الرجال۔ ج ۲۔ ص ۵۵۶، الامام الصادقؑ۔ ص ۷۷، الامام الباقیہ۔ ص ۷۹۔ ۷۸۔

۲۔ تہذیب الکمال۔ ج ۵۔ ص ۷۹، سیرۃ نظام الملک، ج ۶۔ ص ۷۹، الکافی فی ضعفاء الرجال۔ ج ۲۔ ص ۵۵۹۔

۳۔ الامام الصادقؑ۔ ص ۷۶۔

یہاں امام جعفر صادق علیہ السلام کے کلامی کھریات کو تفصیل کے ساتھ بیان نہیں کیا جاسکتا، لیکن جبر و تقویٰ کے مسئلے کے بارے میں امام کا فریاد ہوا معروف حدیث لا جبر ولا تقویٰ بل امر بین الامرین " (نہ جبر نہ اور نہ تقویٰ بلکہ سعادہ ان دونوں کے درمیان ہے اس مسئلہ کے بارے میں بیان ہونے والی خوبصورت ترین جامع ترین اور حقیقی ترین تعبیر ہے۔

ابورہ' اپنی کتاب کے ایک اور مقام پر امام جعفر صادق علیہ السلام کے بارے میں کہتے ہیں
 "و لوق هذه العلوم قد كان الامام الصادق علی علم بالاخلاق و عبادی الہی
 فسادھا" (۱)

"ان سب علوم سے بڑھ کر امام صادق و اخلاق اور اس کے بگاڑ کے اسباب و محرکات کے بارے میں
 انہی ہی حقیقی معلومات رکھتے تھے۔"

جن راویوں نے امام سے حدیث نقل کی ہے ان کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ ان کے نام "حری" کی "تہذیب
 الکمال" (۲) اور رجال کی دوسری کتابوں جیسے "تہذیب محمد بن احمد" وغیرہ میں دیکھے جاسکتے ہیں۔ ان میں اہل سنت کی
 بہت سی اہم شخصیات بھی شامل ہیں۔ ذہبی نے "سیر اعلام النبلاء" میں امام جعفر صادق سے حدیث نقل کرنے والے
 راویوں کے نام درج کیے ہیں۔ (۳)

یہاں حالات میں ہے جبکہ بہت سے محدثی امیہ کے عہد میں امام سے حدیث نقل کرنے کی جرأت نہیں کرتے
 تھے۔ مالک بن انس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ تم مرو عن جعفر بن محمد بن محمد بن محمد بن علی بن ابی العباس
 (انہوں نے بنی عباس کے حکومت سنبھالنے تک جعفر بن محمد (امام صادق) سے حدیث نقل نہیں کی)۔ (۴)

امام جعفر صادق کے شیعہ

امام جعفر صادق علیہ السلام کے اصحاب کی تعداد میں اضافہ اور شیعہ کا پھیلاؤ قدرتی طور پر مختلف اختلافات اور
 گونا گوں پسندیدہ امور کے ساتھ ساتھ تھا۔ اس زمانے میں آپ کے تمام شاگرد و شیوخ اپنی فکر اور اپنے نظریے کو ایک جگہ

۱۔ امام صادق۔ ص ۷۷

۲۔ تہذیب الکمال۔ ص ۵۵۔ ص ۵۶

۳۔ سیر اعلام النبلاء۔ ص ۱۶۶

۴۔ الکامل فی فضائل رجال۔ ص ۵۵۵۔ سیر اعلام النبلاء۔ ص ۱۶۶

زاویے میں نہیں رکھ سکے تھے اور اپنے تمام دینی معارف کو محمد بن مسلم در زرارہ کی طرح اس کے اصل سرچشمے یعنی خاندان رسالت سے نہیں لے پائے تھے۔

ان میں سے بہت سے افراد اہل سنت محمد ثین کے حلقہ درس میں بھی جایا کرتے تھے جو اپنی جگہ ان کے طرز فکر اور کچھ بوجھ پر اثر انداز ہوتا تھا۔ دوسری طرف آپ کے ماننے والوں کی کثرت اس دائرے کی وسعت اور ان لوگوں کے دور اور نزدیک کے علاقوں میں پھیلے ہوئے نے ان سب کے لیے نام سے ذاتی طور پر رجوع کرنا ناممکن بنا دیا تھا۔ لہذا یہ لوگ اپنے فقہی عقیدتی اور دوسرے مسائل میں مشہور و معروف شیعوں سے رجوع کیا کرتے تھے جس کی وجہ سے ان حضرات کا اختلاف رائے قدرتی طور پر دوسرے شیعوں کے درمیان بھی پھیلنے لگتا تھا۔ اس کے علاوہ سیاسی کشمکش کے دوران بعض شیعوں کا مہاسیوں کی نئی حکومت کی طرف جھکاؤ بھی محسوس کیا جا رہا تھا کیونکہ اس سے پہلے یہ لوگ شیعہ جماعتات میں بھرپور شرکت کیا کرتے تھے اور یہ جھکاؤ خود شیعوں کے درمیان اختلافات کے اسباب میں ایک اور سبب کا اضافہ کر رہا تھا۔

ان سب کے علاوہ ریہ یہ گروہ بھی اس تفرقے کا ایک عامل ہو گیا تھا۔ اس کے انقلابی اقدامات کی وجہ سے بہت سے سیاسی اہل تشیعہ اس کی طرف مائل ہو کر ان کے گرد جمع ہو گئے تھے۔ اس قسم کی باتوں نے شیعوں پر کم دیش ناپسندیدہ اور نہایتا گہرے اثرات مرتب کیے تھے۔

اس کے باوجود امام جعفر صادق علیہ السلام کے اصحاب اور پیروکاروں میں ایسے لوگ بھی شامل تھے جو آپ کے حقیقی شیعہ شمار کیے جاتے تھے اور جنہوں نے حضرت کے طبعی اور روائی آثار کی حفاظت کے لیے عزم اور انتھک جدوجہد کا مظاہرہ کیا تھا۔

خود امام جعفر صادق علیہ السلام اس بارے میں فرماتے ہیں:

”ما احلنا حیث ذکرنا و احادیث ابی الازرارۃ و ابو بصیر لیث المرادی و محمد بن مسلم
و میرید بس معاویۃ المجلی و ثولاً و ثولاً ما کان احد یستبط هذا هؤلاء و حفاظ الدین
و امناء ابی (علیہ السلام) علی حلال اللہ و حرامہ و ہم السابقون الیہ فی الدنیا
و السابقون الیہ فی الآخرۃ۔“ (۱)

”زرارہ ابو بصیر مرادی محمد بن مسلم اور میرید بن معاویہ مجلی کے علاوہ کسی نے ہمارے ذکر اور میرے

والدی احادیث کو رد نہیں رکھا۔ اگر یہ لوگ نہ ہوتے تو کوئی بھی ہمارے نور ہماری احادیث کے متعلق نہ جاسا۔ یہ حافظانِ دین اور خدا کے حلال اور حرام کیے ہوئے پر میرے دواغ کے قائل اہلِ خدا و افراد ہیں۔ جس طرح انہوں نے دنیا میں ہماری طرف سبقت اختیار کی ہے اسی طرح آخرت میں بھی ہماری طرف سبقت لیں گے۔

نیز آپ ہی کا ارشاد ہے:

”رحمہ اللہ و رارۃ بن اعمش لولا درارۃ و نظرائہ لانتہی من احادیث ابی“ (۱)
 ”خدا زارارہ بن اعمش پر رحمت نازل فرمائے اگر زارارہ اور اس جیسے افراد نہ ہوتے تو میرے والد کی احادیث کا خاتمہ ہو جاتا۔“

انہی افراد کے درمیان کچھ لوگ ایسے بھی تھے جس کا نام حضرت صادق علیہ السلام نے اپنے شیعوں کے لیے مرجع کی حیثیت سے تشریف کر لیا تھا۔ لہذا اپنے ایک شیر کے جواب میں اس نے آپ سے پوچھا تھا کہ جب کبھی ہمارے لیے کوئی مسئلہ پیش آئے تو ہم کس کی طرف رجوع کریں؟ آپ نے فرمایا ”علیک بسا لاسدی یعنی ابابصیر“ (ضمیمہ اسدی یعنی ابوبصیر کی طرف رجوع کرنا چاہیے)۔ (۲)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں

”ما یصحک من محمد بن مسلم الثقفی فانہ سمع من ابی و کان عنہ و جہا“
 ”محمد بن مسلم ثقفی سے کھل رہا جو نہیں کرتے انہوں نے میرے والد سے حدیث سنی ہے اور وہ اس کے نزدیک محترم تھے۔“ (۳)

اس کے برعکس کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو مذہبِ فطری اور یہیہ کے درمیان متذبذب کا شکار تھے۔ ایک مرتبہ جب امام جعفر صادق علیہ السلام نے عبداللہ بن عمر سے اس کے جنگ میں شریک نہ ہونے کی وجہ پوچھی تو اس نے جواب دیتے ہوئے کہا

”قال الریدۃ یقولون لیس ہذا من جمیع خلاف الا انہ لا یری الجہاد“

۱۔ وسائل الشیعہ۔ ج ۳ ص ۳۶

۲۔ وسائل الشیعہ۔ ج ۳ ص ۸۴

۳۔ ہیئت۔ ج ۸ ص ۱۰۵

"زیادہ کہتے ہیں کہ ہمارے اور جعفر صادق کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے سوائے اس کے کہ وہ جہاد پر اعتقاد نہیں رکھتے۔"

امام نے اس الحرام کا جواب دینے کے بعد فرمایا:

"ہمیں واللہ اتنی لازماً و لکنی اکبرہ ان ادع علمی الی جہلہم" (۱)
 "خدا کی قسم! میں خدا کی راہ میں جہاد پر اعتقاد رکھتا ہوں لیکن مجھے اپنے علم کو ان کے جہل کے ساتھ رکھنا پسند نہیں ہے۔"

ایک مشہور شیعہ شاعر "سید حمیری" ایک اور قسم کے انحراف کا شکار ہو گئے جسے مہ سیوں نے ایجا د کیا اور پر دان چڑھا دیا۔ وہ کیسانی مذہب کی طرف مائل ہو گئے تھے جو بعض متفقین کے خیال میں مہ سیوں کا بنایا ہوا تھا۔ لیکن بعد میں وہ امام جعفر صادق علیہ السلام کے پاس آئے اور اپنا عقیدہ بدل کر آپ کے تلامذہ شیعوں میں شامل ہو گئے۔ (۲)
 وہ خود اپنے ایک شعر میں جو ان کے واپس پلٹنے اور امام جعفر صادق علیہ السلام کے ساتھ ملحق ہو جانے کو بیان کرتا ہے کہتے ہیں

لجعفرؑ باسم اللہ واللہ اکبر

و اہفت ان اللہ یعفو و یغفر

"خدا کے نام سے جو بزرگ و بڑے ہیں میں جعفر بن محمد کی طرف پلٹ آیا ہوں اور مجھے یقین ہے کہ خدا میرے گناہوں سے درگزر فرمائے گا اور انہیں بخش دے گا۔"

بعد میں امام جعفر صادق علیہ السلام نے بھی اس پر رحمت کی دعا کی اور اس کا اب اشارہ کرتے ہوئے کہ وہ گناہوں

کا مرتکب ہوا ہے فرمایا

"وما عطر ذنب عند اللہ ان یغفرہ لمحب علی" (۳)

"مٹی سے بھروسے گناہوں سے درگزر کرنا خدا کے لیے کوئی بڑی بات نہیں ہے۔"

۱۔ وسائل الشیعہ۔ ج ۱۱ ص ۳۶

۲۔ رہنما لکھی۔ ص ۲۸۸ الاغانی۔ ج ۷ ص ۳۳۳۔ ابو الفرج نے اس کے پلٹ جانے کو نقل کرنے کے بعد ابن سائر سے ایک روایت نقل کی ہے کہ اس نے کہا: وہ اپنے عقیدہ سے نہیں ہٹتا تھا۔ خود ابو الفرج بھی اس کے پلٹ جانے کو قبول نہیں کرتا لیکن شیعہ کتابوں میں اس کے اپنے عقیدے سے پلٹ جانے کی بار بار تاکید کی گئی ہے۔ دیکھئے الاغانی۔ ج ۷ ص ۲۳۵

۳۔ الاغانی۔ ج ۷ ص ۲۳۲

شیعوں میں افتراق و اختلاف یا دوسرے الفاظ میں ان کے درمیان تفرق کی پیدائش کے حوالے سے ایک توجہ طلب نکتہ پایا جاتا ہے اور وہ یہ کہ دہری ملہ کا ایک گروہ جو سہی مہاسی کی خدمت میں رہا کرتا تھا وہ اس اختلافات کو ہوا دینے اور انہیں بڑھ کر کے پیش کرنے کے سلسلے میں شدت کے ساتھ کوشاں رہتا تھا۔ اس بارے میں ”کشی“ نے ”اہل مفصل“ نامی ایک شخص کا ذکر کیا ہے جس نے فرقوں کے بارے میں ایک کتاب لکھی ہے اور امام جعفر صادق علیہ السلام کے ہر صحابی کا ذکر ایک شیعہ فرقے کے سربراہ کی حیثیت سے کیا ہے۔

مفسر گو کے اس حصے میں اس بات کی طرف اشارہ کرنا بھی ضروری ہے کہ امام کا کفر شیعہ عراق میں اور وہ بھی کوفہ میں رہتے تھے۔ اور سمرقند میں یا توشیو تھے ہی نہیں یا بہت کم تعداد میں تھے البتہ کبھی کبھی خراسان سے بھی کچھ لوگ امام کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ سے فقہی احکام کے بارے میں سوال کیا کرتے تھے۔ (۱)

حنفیان غیاث حدیث بیان کرنے کی غرض سے بصرہ گیا۔ اس سے کہا گیا کہ وہ کچھ لوگوں کی حدیث روایت نہ کرے ان میں جعفر بن محمد بھی شامل تھے۔ اس کی وجہ اہل بصرہ میں پایا جانے والا مثالی مزاج تھا جو جبکہ جمل کے وقت سے یہاں رائج تھا۔ حنفی نے ان سے کہا: ”مگر تم یہ بات کوفہ میں کہو تو لا یدخلکم المصل المطفولہ (لوگ تمہیں جڑوں سے ہار دیں گے)۔“ (۲)

امام جعفر صادقؑ اور غلو

امام جعفر صادق علیہ السلام نے بھی اپنے والد گرامی کی طرح غلو کا شدید مقابلہ کیا۔ یہ کہنے میں کوئی مضائقہ نہیں کہ حضرت علی علیہ السلام سے لے کر امام محمد باقر علیہ السلام کے مہد تک برہمچاری کی محنتوں کے نتیجے میں مسلمان معاشرے میں اہل بیت کے لیے محبت کے جذبات پیدا ہو گئے تھے اور عراق اور بعض دوسرے علاقوں میں شیعیت کافی رواج کر گئی تھی۔ اب غالیوں کی یہ کوشش تھی کہ شیعوں کے اندر رخنہ پیدا کر کے انہیں اندرونی طور پر کٹھرو کر دیں اور ان کا چہرہ و انداز بگاڑ لیں۔

غلو کی یہ تحریک کئی پہلوؤں سے شیعیت کے لیے خطرناک تھی کیونکہ یہ نہ صرف اندرونی طور پر شیعوں کے اتحاد میں انتشار کا سبب تھی اور انہیں اسلامی معاشرے سے کٹا رہی تھی بلکہ شیعوں کو دوسروں کی نظر میں فردوس دین پر عمل کے حوالے سے غیر متبیہ اور بے عمل لوگ ظاہر کر دی تھی اور دوسرے تمام لوگوں میں شیعوں سے بدگمانی پیدا

۱۔ تاریخ علی بن ابی طالب۔ ج ۴ ص ۲۴۳

۲۔ الکامل فی صفہ باہر ج ۱ ص ۵۵۵ تہذیب الکمل ج ۵ ص ۸۷ سیر اعلام النبلاء ج ۳ ص ۲۵۷

کر رہی تھی۔ (۱)

آج فرقوں پر کھس مٹی کتابوں کے ایک سرسری مطالعے کے ذریعے ہی یہ حقیقت سامنے آ جاتی ہے کہ اگرچہ فرقوں کی تقسیم بندی کے وقت شیعہ عابیوں کا ذکر علیحدہ سے کیا جاتا ہے، لیکن نہ صرف اکثر اہل باہانہ فرقہ و مذاہب نے بلکہ اہل سنت کی عام شخصیات نے بھی شیعہ گردہوں کے درمیان کوئی خاص فرق ملحوظ نہیں رکھا اور لوگوں کو اس کی احادیث قبول کرنے سے پرہیز کی تلقین کی ہے۔ اس بدگمانی کی کم، در کم ایک وجہ شیعوں میں عابیوں کے انکار کا شروع کر جانا ہے جس کے آثار شیعہ ائمہ اور ان کے بعد اصحابی شیعہ علماء کی بھرپور کوششوں کے باوجود کم و بیش ہوتی ہیں۔ ان کی مثال حدیث سے متعلق بعض شیعہ کتابوں میں تحریر قرآن کے بارے میں روایات کی موجودگی ہے، جبکہ ان روایتوں کا سرچشمہ غالی ہیں۔ (۲)

بہر صورت، شیعیت کی صحیح، خلوی لٹی اور شیعوں کو غالی تحریک سے دور رکھنے کے سلسلے میں امام کا علمی قیام اسلام کی حقیقی تعلیمات (جس کے سلا ائمہ تھے) کو محفوظ رکھنے کے لیے امام جعفر صادق علیہ السلام کے اہم ترین اقدامات میں سے ہے۔ یہاں ہم ایک نظر ان اقدامات پر ڈالیں گے جو امام نے عابیوں کی لٹی ان کے نظریات کو مسترد کرنے اور اس گردہ کی عفر کے لیے اٹھائے تھے۔

امام کے اقدامات میں سے ایک قدم حقیقی شیعوں کو مغرب عابیوں سے دور کرنا تھا۔ واضح ہے کہ شیعوں اور عابیوں کے درمیان رہا و ضبط، شیعوں کے درمیان عابیوں کے لیے محسوس کی جانے والی ممکنہ کشش کی وجہ سے بعض شیعوں کو خلوی طرف کھینچ سکتا ہے۔ بالخصوص جبکہ غالی غلط بیانی سے کام لیتے ہوئے اپنے آپ کو ائمہ سے مربوط ظاہر کرتے تھے، اور ائمہ کی جانب سے کی جانے والی اپنی کذب کے متعلق کہتے تھے کہ ائمہ صرف تجھے کی وجہ سے ان کی کذب کرتے ہیں۔ سادہ لوح شیعوں کو دھوکا دینے کے لیے یہ بات بہت موثر تھی۔

ایک روایت جس کی سند موجود ہے اس میں امام جعفر صادق علیہ السلام کا یہ قول بیان ہوا ہے کہ آپ نے ابو الخطاب کے ساتھیوں اور دوسرے عابیوں کی جانب اشارہ کرتے ہوئے "مفضل" سے فرمایا:

"يَا مُفَضَّلُ لَا تَخْلَعُوا لَهُمْ وَلَا تَزُواكُلُوهُمْ وَلَا تَشَارِبُوهُمْ وَلَا تَصَافَحُوا بِهِمْ" (۳)

۔ یہاں تک کہ ایک حارثی نے ایک شیعہ پر الزام لگایا تھا کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ اہل بیت سے محبت کی وجہ سے ان کے لیے اہل صالح کی انجاء ہی ضروری نہیں ہو رہے، اہل بد کی وجہ سے ان پر مطالبہ بھی نہیں ہوگا۔ دیکھئے: الاغانی، ج ۱۰، ص ۷۰، اقل الاستبصار، الشریعۃ فی الاسلام۔

ص ۳۴

۶۔ دیکھئے: اکند، خریف القرآن، بین المشرق والمغرب، ص ۲۹

۳۔ رجال، تلمیذی، حدیث ۲۵۵، مستدرک الوسائل، ج ۳، ص ۳۱۵

”اے محصل ابن (غالیوں) کے ساتھ نشست و برخاست نہ رکھو۔ اس کے ساتھ کچھ کھاؤ پیراؤ نہ ان کے ساتھ مصافحہ کرو۔“

ایک اور روایت میں امام نے ایک مرتبہ ہمراہی بات کی تاکید کرتے ہوئے فرمایا:

”و اما ابو الخطاب محمد بنی رجب الاحمد ملعون واصحابہ ملعونون فلا تجالس اهل مخالفتهم فانی منهم بری و آملی منهم براء“ (۱)

”ابو خطاب اور اس کے اصحاب ملعون ہیں۔ اس کی باتوں پر اعتقاد رکھنے والوں کے ساتھ میل ملاپ نہ رکھو کہ میں اور میرے بامان سے برتر ہیں۔“

امام خاص طور پر شیعہ جوانوں کے بارے میں زیادہ حساس تھے اور فرماتے تھے

”اخذرو اعلیٰ شباہکم العلاء لا یسدوہم العلاء شر خلق اللہ یسفرون عظمة اللہ و یدھون البریۃ لعباد اللہ“ (۲)

”اے جوانوں کے بارے میں غالیوں سے ہوشیار رہو کہ کہیں وہ انہیں خراب نہ کر دیں۔ عالی خدا کی بدترین مخلوق ہیں یہ خدا کی عظمت کو کم کرتے ہیں اور بدگاہ خدا کی رویت کا دعویٰ کرتے ہیں۔“

امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنے شیعوں کو صرف غالیوں ہی کی ہم نشینی سے نہیں روکا بلکہ آپ انہیں ہر بدعت گزار کے ساتھ نشست و برخاست سے روکا کرتے تھے

”واخذرو مجالس اهل البدع فلنھا نسب فی القلب کفرا وحلا لا مینا“ (۳)

”اہل بدعت کے ساتھ ہم نشینی سے پرہیز کرو کیونکہ یہ دل میں کھری مٹو اور کلی گری کا سبب بنتی ہے۔“

امام نے شیعہ معاشرے سے غالیوں کو دور کرے کی عرض سے ان کے عقائد کو مسترد کیا اور اپنی طرف منسوب احادیث و روایات کو پرکھنے کے لیے ”کتاب اللہ“ کو میزان اور پیمانہ قرار دے کر شیعوں سے چاہا ہے کہ وہ غالیوں کے چھوٹے دعووں کو قبول نہ کریں۔

شہرستانی کے قول سے میر فی المم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا میری جان آپ پر فدا ہو! آپ کے

۱۔ مجمع۔ ص ۷۷۰ متحدک الوسائل۔ ج ۳۔ ص ۳۱۵

۲۔ مائتہ مشکوٰۃ۔ ج ۲۔ ص ۳۸۹

۳۔ متحدک الوسائل۔ ج ۱۲۔ ص ۳۱۵ از مصباح الشریعہ۔ ص ۳۸۹

شیعوں میں آپ کے بارے میں اختلاف پیدا ہو گیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ آپ کے کان میں بات کہی جاتی ہے، بعض کہتے ہیں آپ پر وحی ہوتی ہے، کچھ کا کہنا ہے کہ آپ کے دل پر الہام ہوتا ہے، کچھ کہتے ہیں کہ آپ کو خواب میں ہدایات دی جاتی ہیں، بعض کہتے ہیں کہ آپ اپنے آباء اجداد کی کتابوں سے فتویٰ دیتے ہیں۔ ان میں سے کوئی بات کو قبول کیا جائے؟

امام نے فرمایا:

”لَا تَسَاعِدْ بِشَيْءٍ مِمَّا يَقُولُونَ، حَتَّىٰ يَخْرُجَ إِلَيْكَ وَأَمَّا هَٰذَا عَلِيٌّ عَنِ خَلْقِهِ، لَمَّا لَمَسَ كِتَابَ اللَّهِ وَحَرَامًا لَهُ“ (۱)

”جو تمہیں یہ لوگ کہتے ہیں، ان سب کو چھوڑ دو۔ ہم اللہ کی محبت اور اس کی مخلوق پر اس کے ائمن ہیں۔ ہمارا حلال و حرام کتاب خدا سے ہے۔“

یہ روایت اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ عایوں کی طرف سے ائمہ کی جانب معمولی باتیں منسوب کرنے کی وجہ سے بعض لوگوں کے دہن میں یہ تصورات پیدا ہوئے۔ لگے بگے کہ کیا حج ائمہ کوئی یاد دین لے کر آئے ہیں؟ اور کیا ان پر کوئی نئی وحی سوتی ہے؟ یا معاذ کچھ اور ہے؟ امام نے اس بات کی تاکید کر کے کہ ان کے پاس جو کچھ ہے وہ کتاب اللہ ہی کی تعلیمات ہیں، اپنے شیعوں سے چاہا کہ وہ اس غلط فہم کو مٹانے اور ان کی پیروی کرنے سے پرہیز کریں۔

ایک اور روایت، جسے شہرستانی نے تحریر کیا ہے، اس میں ہے کہ فیض بن علی امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں پہنچے اور عرض کیا میں آپ پر لہا ہو جاؤں، آپ کے شیعوں میں یہ کیسا اختلاف پیدا ہو گیا ہے؟ میں کبھی کبھی کوہ میں اُس کے پاس جاتا ہوں تو شک و شبہ کا شکار ہونے لگتا ہوں۔ پھر میں مفضل سے ملتا ہوں اور وہاں وہ کچھ حاصل کرتا ہوں جو میرے اطمینان کا باعث بنتا ہے۔ امام نے فرمایا:

”اجِبْ! اِنَّ النَّاسَ اَهْوَا بِالْكَذِبِ عَلَيْنَا حَتَّىٰ كَانُوا لِلَّهِ فَرَحَهُ عَلَيْهِمْ لَا يَزِيدُ مِنْهُمْ غَيْرًا“ وَاَلَيْسَ لَاحِدَثٍ اَحَدُهُمُ الْحَدِيثُ، فَلَا يَصْرَحُ حَتَّىٰ يَتَاوَلَهُ عَلِيٌّ غَيْرَ تَاوِيلِهِ“ (۲)

”دیکھو لوگ ہم پر جھوٹ باندھنے کی گرائی میں مبتلا ہو گئے ہیں، گو یہ خدا نے ان پر یہ فرض کر دیا ہے اور وہ اس کے علاوہ اُس سے کچھ اور نہیں چاہتا۔ میں ان میں سے کسی کے لیے کوئی حدیث بیان کرتا ہوں، لیکن وہ میرے پاس سے اٹھ کر اس کی ایسی تاویل کرتا ہے جو اصل معنی کے برخلاف ہوتی ہے۔“

۱۔ دیکھئے: بحوالہ ”تراثا“ شمارہ ۶۔ ص ۷۷۔ ۱۸ مقالہ ”اہل البیت فی رأى صاحب المنزل و النحل“

۲۔ مناقب الاسرار۔ برگ ۲۶۔ نقل از بحوالہ ”تراثا“ شمارہ ۱۲۔ ص ۱۸

ایک اور روایت جسے "سبحی" نے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے اس میں ہے کہ عیسیٰ الخمرانی نے کہا میں جعفر بن محمد الصادقؑ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے پوچھا: جو کچھ میں نے اس لوگوں سے سنا ہے کیا وہ آپ کو بتاؤں؟ فرمایا: ہرگز۔ "فان طائفة منهم مملوک و انحدوک الہام من دون اللہ و طائفة انصری و الوالک النہود" (۱) "ن کا ایک گروہ آپ کی عبادت کرتا ہے اور خدا کی بحالہ آپ کو معبود مانتا ہے اور ایک گروہ آپ کو نبوت تک لے جاتا ہے اور۔۔۔ ایسے ہیں کہ انہیں اس قدر گریہ فرمایا کہ آپ کی ریش مبارک تر ہو گئی۔ اس کے بعد فرمایا: "ان امکسی اللہ من ہولاء فلم یسک دمک دعتہم سفک اللہ دم ولدی علی ہدی" (۲) "اگر خدا مجھے ان پر غلبہ مٹا فرمائے اور میں ان کا خون نہ بہاؤں تو خدا میرے ہاتھوں میرے بیٹے کا خون بہائے۔"

اس بات کا امکان ہے کہ اس قسم کی خبروں کے راوی بالخصوص وہ لوگ جو اہل سنت کا مزاج رکھتے تھے انہوں نے ان میں اپنی طرف سے کچھ باتوں کا اضافہ کر دیا ہو لیکن بہر صورت ان سے اس بات کی نشاندہی ہوتی ہے کہ عالمیوں کی وجہ سے اسلامی معاشرے میں ائمہ کی شخصیت پر انگلیاں اٹھانی جاری تھیں اور بہت سے لوگوں کے اذہان میں اس قسم کے سوالات جنم لے رہے تھے۔

بعض عالمی حضرات، امام محمد باقر علیہ السلام کے مہدی ہونے کا عقیدہ بھی رکھتے تھے جس کی امام جعفر صادق علیہ السلام نے تردید کی۔ (۳) عالمی بعض ائمہ کی نبوت کا عقیدہ بھی رکھتے تھے۔ اس بارے میں امام جعفر صادقؑ نے فرمایا: "من قال: انما انبیاء علیہ لحدۃ اللہ و من شک فی ذلک فعلیہ لحدۃ اللہ" (۴) "جو یہ کہے کہ ہم نبی ہیں اس پر اللہ کی لعنت ہو اور جو ہماری اس بات میں شک کرے اس پر بھی اللہ کی لعنت ہو۔"

بعض عالمیوں نے فقہ "الہ" اور فقہ "ام" کو ایک ہی قرار دیا اور آیت و نحو السیف فی الشفاء بالہ و فی الاذ حب الہ (سورہ زمر ۴۳۔ آیت ۸۴) کی تاویل کرتے ہوئے کہا کہ زمین کے "الہ" سے مراد امام ہیں۔ ایسی ہی باتیں تھیں جو اس بات کا سبب بنیں کہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے عالمیوں کو یہود نصاریٰ اور مشرکین سے

مذکر قرار دیا۔ (۱)

انہم نے غایوں کے اُن عقائد کے خلاف انتہائی سخت زور دیا اختیار کیا جن میں وہ ائمہ سے "الوہیت" کے کسی پہلو کو نسبت دینے کی کوشش کرتے تھے۔ آپ فرماتے تھے۔

"لَعَنَ اللَّهُ مَن قَالَ لِمَا لَا نَقُولُهُ لِمَن انصَبوا لَعَنَ اللَّهُ مَن ارادنا عَنِ الْعِبَادَةِ لِلَّهِ، الَّذِي

مَحَلُّنَا وَالْهِ مَا بَيْنَا وَمَعَادُنَا وَمَبْدُؤُا مَرَاغِبِنَا" (۲)

"اس شخص پر خدا کی لعنت ہو جو ہمارے بارے میں ایسی بات کہے جو ہم خود اپنے بارے میں نہیں کہتے۔

خدا کی لعنت ہو اس پر جو ہمیں اس خدا کی عبادت سے جد کر دے جس نے ہمیں خلق کیا ہے اور جس کی

طرف ہمیں لوٹنا ہے اور اسی کے ہاتھ میں ہماری تقدیر ہے۔"

ایک اور روایت میں آپ نے فرمایا ہے۔

"لَعَنَ اللَّهُ لَمَعْلُوصَةً" (۳) فَانْهَم صَهْرُوا عَصَا نِ اللَّهِ وَ كَفَرُوا بِهِ اَصْرُ كُوَا ضَلُّوا وَ اَضَلُّوا

فَوَدَّ اَمَّنَ الْقَامَةِ الْفَرَانِضِ وَادَّاءِ الْحَقُوقِ" (۴)

"خدا مخلوق پر لعنت کرے۔ انہوں نے خدا کی نافرمانی کو معمولی کر دیا ہے خدا کا انکار کیا ہے شرک

کیا ہے مگر وہ ہوسے اور گمراہ کیا ہے تاکہ فرائض کی انجام دہی اور حقوق کی ادائیگی سے راہ فرار

اختیار کریں۔"

اسلام کے بدیہی اور ضروری امور کا انکار کرنے والے افراد کو کافر قرار دینا فقہائے اسلام کے نزدیک قائل قبول امر

ہے۔ اس امر کو کہ اس کے لغوی طریقے سے استعمال کیا جائے تو اس کے ذریعے بعض انحرافات کا مقابلہ کیا جاسکتا ہے۔ امام

نے غایوں کی تحفیر کے ذریعے اس بات کی کوشش کی کہ انہیں مسلمان معاشرے سے دور رکھا جائے اور شبیہی فکر کو اس کی خباثتوں

سے بحال طور پر نجات دلائی جائے۔

غایوں کے وہ اقدامات جو تاویل کی جانب مائل ہوا کرتے تھے ان میں سے ایک اقدام یہ تھا کہ انہوں نے دینی

معارف کو علامتی (symbolic) بنا دیا تھا۔ اس طرح یہ معایم اپنے اصل معنی سے جدا ہو کر کسی اور معنی سے نزدیک

۱۔ رجال کلینی۔ ص ۳۰۰

۲۔ ایضاً ص ۳۰۲

۳۔ وہ لوگ جو غایوں سے ایک مذہب بننے لگے ہیں۔

۴۔ مغل الاثر ص ۱۰۷ ج ۱ ص ۱۲۷ بحار الانوار ج ۳۳ ص ۲۷

ہو جاتے اور اپنی حقیقت کھمبھتے تھے۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے غالیوں کے ایک سرفزا بولفظ ب کو ایک خط میں تحریر فرمایا:

”بلغی انک نزعہم ان الزنا رجل وان العمور رجل وان الصلاة رجل وان الصيام رجل
وان الفواحش رجل وليس هو کما تقول انما اصل الحق وفروع الحق طاعة الله
وعبدون اصل الشر وفروعهم الفواحش“ (۱)

”میں سے سنا ہے کہ تم نے کہا ہے کہ زنا شر ہے اور نماز روزہ اور فرائض پر کھمبھتے لوگوں کے نام ہیں۔ تم جیسے کہ
رہے ہو ایسا نہیں ہے۔ ہم حق کی اصل ہیں اور حق کی فروع خدا کی اطاعت ہے۔ امام سے دشمن شر کی اصل
ہیں اور اس کی فروع فواحش اور برائیاں ہیں۔“

ایک اور روایت میں امام سے فرمایا

”عسی ایسی الخطاب لعنة الله والملائكة والناس اجمعین فلاشہد انه کافر فاسق
مشرک“ (۲)

”ابو الخطاب پر خدا فرشتوں اور تمام انسانوں کی لعنت ہو۔ میں شہادت دیتا ہوں کہ وہ کافر فاسق اور
مشرک ہے۔“

ایک اور مقام پر امام نے غالیوں سے فرمایا:

”کنو بو الی الله فانکم فساق کفار مشرکون“ (۳)

”خدا کی بارگاہ میں تو یہ کہہ کر تم لوگ کافر فاسق اور مشرک ہو۔“

امام کی جانب سے خوارج (غالیوں) کی کھلے پنوں میں ٹکھیر سے غالیوں کے اُن برہمن کے مہو نے دھوئے کا راستہ
بند ہو گیا جن کے تحت وہ یہ ظاہر کیا کرتے تھے کہ امام جعفر صادق نے صرف مجھے کی وجہ سے اُن کے ساتھ یہ طرز عمل اختیار
کیا ہوا ہے۔ یہ رویہ اور وہ بھی اس صریح انداز میں غالیوں کے ساتھ شیعوں کے میل جول کے مکمل طور پر خاتمے کا سبب
بناتھا۔

وہ چیزیں جو غالیوں کے نظریات پہنچنے کا سبب تھیں اُن میں سے ایک یہ بھی تھی کہ وہ اپنے پیروکاروں کو ”فقہی

فروعات پر عمل کی پابندی سے چھٹکارے اور بسا اوقات "شرعی محرمات" پر عمل کی دعوت دیتے تھے۔ وہ امام جعفر صادق کا ایک قول بیان کیا کرتے تھے کہ "جو کوئی امام کی معرفت حاصل کر لے وہ جو عمل چاہے انجام دے سکتا ہے۔" امام نے اس شبہ کے جواب میں فرمایا:

"أَمَّا قُلْتُ إِذَا عَرَفْتُ مَا عَمِلَ مَا شِئْتُ مِنْ قَلِيلِ الْخَيْرِ وَكَثِيرِ الْمَالِ فَقُلْ مَسْكٌ."

"میں نے کہا ہے جب تم نے (امام کی) معرفت حاصل کر لی تو کم عمل خیر انجام دو یا زیادہ (اس معرفت

کی وجہ سے) تمہارے اعمال قیوس ہوں گے۔" (۱)

امام کا مقصد اس اہم اصول کو بیان کرنا تھا جس پر شیعہ عقیدہ رکھتے تھے اور وہ یہ کہ احکام امر و نہی کے تابع ہوتے ہیں اور اگر ولایت نہ ہو تو بغیر ولایت رکھے اس اعمال کی انجام دہی سے کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوگا۔ غایوں نے اس عقیدے کی اس کے عقلی معنی سے بہت کرناویں کی تھی۔

غایوں کی یہ بھی اس بات کا سبب بنی کہ شیعوں نے انہیں پہچاننے کے لیے احکام فقہی کا لحاظ رکھنے کو معیار قرار دے دیا اور وہی طریقے سے غالی و غیر غالی شخص میں تمیز کرتے تھے۔ (۲) روایات میں احکام شرعی پر عمل کرنے کے لیے اس کی تاکید ایک اعتبار سے غایوں کی تکدیہ ہے۔ "أَمَّا شَيْعَتُنا مِنْ أَطَاعِ اللَّهَ" (یقیناً ہمارے شیعہ خدا کی اطاعت کرنے والے لوگ ہیں) اور "لَا تَسْأَلُوا بِنَا إِلَّا بِالْمَعْلُومِ" (ہماری محبت تقویٰ کے بغیر حاصل نہیں ہوتی) (۳) جیسی عبارتیں اسی قسم کی روایات سے تعلق رکھتی ہیں۔

غایوں کی پیدائش میں حاکم کے اثرات کو نظر انداز نہیں کرنا چاہیے۔ (۴) سادہ الفاظ میں وہ غالی جو اس کی نجات کا دعویٰ کرتے تھے اور انہیں مقام الوہیت تک پہنچاتے تھے تاکہ خود کو ان کا نبی ظاہر کریں ایسے غالیوں کی دنیا طلبی اور اپنے گمراہیوں کا مجمع بنانے کی خواہش بھی غایوں کی پیدائش میں اہم ترین شرک تھی ہے۔ امام جعفر صادق علیہ السلام فرمایا کرتے تھے

"إِنَّ الْمَسْأَلَةَ أَوَّلُ الْكُذِبِ هَلْبَا وَاتَّقُوا حَدِيثَ أَهْلِ بَيْتِ فَالْأَخْرَجَ مِنْ عِلْدِي

حَسْبِيَ بِنَاؤُهُ هَلْبَا غَيْرَ نَاوِيْلِهِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ لَا يَطْلُبُونَ بِحَدِيثِنَاوِ بِحَبْنِا مَعْدِ اللَّهِ وَالْمَا

۱۔ کافی۔ ج ۴۔ ص ۴۶۴

۲۔ رجال طوسی۔ ص ۵۴۰

۳۔ مناقب الامام امیر المؤمنین (محمد بن حسین کوثری)۔ ج ۲۔ ص ۴۸۶

۴۔ بیضا۔ ص ۲۵۵

يطلبون الدنيا. (۱)

"لوگوں کو ہم پر بھوت ہانڈھنے کی حرص ہے۔۔۔ میں ان میں سے کسی کے سامنے کوئی حدیث بیان کرتا ہوں اور وہ میرے پاس سے اٹھنے سے پہلے ہی اس کی اس کے اصل معنی کی بجائے دوسرے معنی میں تاویل کر دیتا ہے۔ ایسا اس لیے ہے کہ یہ لوگ ہماری حدیثوں اور ہماری محبت سے اس چیز کے طلبگار نہیں جو خدا کے پاس ہے (یعنی ثواب) بلکہ وہ صرف دنیا کے طالب ہیں۔"

اُمّ سے اس مقصد کے لیے کہ شیعہ کسی متضاد حدیثوں کا کفر اور کھوتا پن جانچ لیں (جن میں سے بہت سی غالیوں کی گزری ہوئی تھیں) قرآن مجید کو کوئی قرار دیا اس سلسلے میں آپ نے ایک مقام پر فرمایا

"لا تطلبوا علينا احدينا الاما وافق القرآن والسنة او مجدون معه شاهدا من احاديثنا المتقدمة لغير المصنوعة من سعيد لعنة الله من في كتب ابي احاديث لم يحدث بها ابي تاتفوا الله ولا تغفلوا علينا ما خالف قول ربنا تعالى وسنة نبينا فلما اذا حدث قلنا قال الله عز وجل وقال رسول الله (۲)

"ہم سے روایت کی جانے والی صرف ان حدیثوں کو قبول کرو جو قرآن و سنت کے موافق ہوں یا ہماری پہلی حدیثوں میں تمہارے پاس ان کا کوئی شاہد موجود ہو۔ منیر (ابن سعید) (اس پر خدا کی لعنت ہو) نے میرے والد کی کتابوں میں ایسی احادیث شامل کرنی میں جو ہرگز میرے والد نے بیان نہیں کی ہیں۔ لہذا خوف کرو اور ہم سے نقل ہونے والی ان باتوں کو قبول نہ کرو جو ہمارے پروردگار اور ہمارے نبیؐ کی سنت کے مخالف ہوں۔ یہی کہ ہم جب حدیث بیان کرتے ہیں تو کہتے ہیں خدا اور اس کے رسولؐ نے فرمایا ہے۔"

دوسرے مواقع پر بھی مذکورہ بالا روایت میں بیان ہونے والی غالیوں کی اس خبیث حرکت کا ذکر ہوا ہے اور اس روایت میں ابن تہامیوں کا تذکرہ کیا گیا ہے ان کا مقصد بھی واضح کیا گیا ہے۔ امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔

"منیر (امام محمد باقر علیہ السلام کے اصحاب کی ٹکسی ہوئی کتابوں کو مطالعے کے بہانے اپنے گمراہے جاتا اور

"و يَدُسُّ فِيهَا الْكُفْرَ وَالزُّلْمَةَ وَيَسْتَهْزِئُ اِىَّيْهِمْ يَطْلَعُهَا اِلَى اصْحَابِهِ" (اس میں کفر اور

زندگی کی باتیں شامل کر کے انہیں میرے والد سے منسوب کر دیتا اور پھر وہ کتابیں اصحاب کو واپس کر دیتا۔“

اما نذر پایا کرتے تھے

”فكُنْ لِمَا كَانَ فِي كُتُبِ اصْحَابِ ابْنِ الْعَلَوِ لِمَا كَانَ مَعْدُودًا مَعْدُودًا مَعْدُودًا“
 گنبد (۱)

”میرے والد کے اصحاب کی کتابوں میں جو کچھ نلو ہے وہ ان کتابوں میں منبرہ کی شامل کی ہوئی باتیں ہیں۔“

امام جعفر صادق علیہ السلام کے اس راست اقدام کے نتیجہ میں بچے شیعوں سے محفوظ رہے۔ لیکن انہوں نے اس کے باوجود یہ اثرات نے شیعیت کی بھرپور پیشرفت میں رکاوٹ کھڑی نہ کی۔ ابو حنیفہ سے غلو کی وجہ سے اپنے اصحاب سے کٹا تھا کہ وہ حدیث پر کوفہ نہ کریں۔ (۲) اگرچہ یہ کام نقل حدیث کی دنیا میں بہت برا سمجھا جاتا ہے لیکن اس سے اس بات کی تائید ہی ہوتی ہے کہ غلو کی تحریک نے امیر المومنین کے مخالف کے بارے میں صحیح ترین حدیثوں کی روایت کو بھی کس قدر نقصان پہنچایا ہے۔

اہل بیت کی روایات پر مبنی شیعہ فرقہ

امام محمد باقر اور امام جعفر صادق علیہ السلام کا اور مختلف میدانوں میں علوم اہل بیت کی نشر و اشاعت کا دور تھا۔ یہ بات امام جعفر صادق کے بارے میں زیادہ صادق آتی ہے۔ اور اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ کے دور امامت کے کچھ حصے میں آریاسی تضامیں تھیں جو ایک طرف بنی امیہ کی طاقتور حکومت کے زوال اور دوسری طرف بنی عباس کے اقتدار میں آنے کی وجہ سے پیدا ہونے والے سیاسی خلا کا نتیجہ تھیں۔ امام نے شیعوں کی مکمل توجہ اہل بیت کی جانب مبذول کروائی اور انہیں دوسروں کی احادیث کے ساتھ وابستگی سے منع کیا۔ یہ امر شیعوں کی مستقل اور خالص صورت میں تکمیل کا اہم ترین سبب تھا اور اس کی اہمیت پہلے ہی سے تریا۔ امام محمد باقر علیہ السلام کے دور میں واضح ہو گئی تھی۔ اس کے باوجود ہم یہاں اس بارے میں امام جعفر صادق علیہ السلام کی تاکیدوں پر ایک نظر ڈالتے ہیں۔ آپ نے ایک روایت میں فرمایا:

”انتم اهل البيت عليكم بالنار رسول الله وسنة وآثار الائمة الهداة من اهل بيت رسول

(۱) "اللہ"

"اے شیوا رسول! آئے آمار اور اس کی سخت اور رسول اللہ کے اہل بیت میں سے اللہ ہوتی کے آثار پر توجہ دو۔"

اسی طرح آپ نے یونس بن ضیوان سے فرمایا:

"یابوس! اذ انت المعلم الصحيح فستداعل البیت لاننا و لنا و اولنا شرع الحکمة و فصل العطاء۔" (۲)

"اے یونس! اگر تم صحیح علم حاصل کرنا چاہتے ہو تو وہ ہم اہل بیت ہی کے پاس ہے کیونکہ حکمت کے راستے اور حق اور باطل کی پہچان کی ہر ان میں دراشت میں ملی ہے۔"

شیخ حرمالی نے "وسائل الشیعہ" میں "باب وجوب الرجوع فی جمیع الاحکام الی المعصومین" (تمام احکام میں معصومین کی طرف رجوع کرنا واجب ہے) کے عنوان سے ایک باب قائم کیا ہے جو اسی حوالے سے اہل بیت عصمت و مہارت کی احادیث پر مبنی ہے۔ (۳)

ابان بن تغلب امام جعفر صادق علیہ السلام کے ایک بچے اور آگاہ شیعہ کی حیثیت سے شیعہ مذہب کی تعریف ان الفاظ میں کرتے ہیں

"الشیعة الدیة اذا اختلف الناس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باحدوا بقول علی واذا اختلف الناس عن عتی احدوا بقول جعفر بن محمد۔" (۴)

"شیعہ وہ ہیں کہ جب بھی لوگوں کے درمیان قول رسول میں اختلاف پیدا ہوتا ہے تو وہ حضرت علی کا قول قبول کرتے ہیں اور جب لوگوں میں حضرت علی کے قول میں اختلاف پیدا ہوتا ہے تو وہ جعفر بن محمد (امام جعفر صادق) کا قول قبول کرتے ہیں۔"

یونس بن یحویب سے امام جعفر صادق علیہ السلام سے عرض کیا میں نے خود آپ سے سنا ہے کہ آپ نے علم کلام سے منع فرمایا ہے۔ امام نے ان کے جواب میں فرمایا "اتسما قللت، وعلی لهم ان یسکروا ما قول و لیسوا الی ما

۱۔ وسائل الشیعہ۔ ج ۱۸، ص ۲۳۳

۲۔ وسائل الشیعہ۔ ج ۱۸، ص ۷۷

۳۔ ص ۱۱۱

۴۔ رجال النجاشی۔ ص ۵۵

سیرہ سلون " (میں نے کہا تھا: وائے ہوان پر اگر وہ اس چیر کو چھوڑ دیں جو میں کہتا ہوں تو اس طرف چلے جائیں جسے وہ خود چاہتے ہیں)۔ (۱)

اسی لیے امام اپنے شیعوں کو ایک دوسرے کی مدد کی تاکید کیا کرتے تھے اور فرماتے تھے "رحم اللہ من احبہ" اور فرما "یعنی خدا اس شخص پر رحمت نازل کرے جو ہمارے ہمارے کو مدد کرتا ہے۔"

امام جعفر صادق علیہ السلام اپنی روایات اپنے شاگردوں کے سامنے بیان کرتے تھے اور آپ کے شاگرد چاہے وہ شیعہ ہوں یا کسی آپ کی روایات کو لکھ لیا کرتے تھے۔ فرق یہ تھا کہ پہلی سنت ان احادیث کو اس انداز سے بیان کرتے تھے کہ جعفر بن محمد سے اور انہوں نے اپنے پیروگرانی سے اور انہوں نے اپنے اجداد سے اور انہوں نے رسول اللہ سے نقل کیا ہے۔ (۲) بالفاظ دیگر پہلی سنت سند کا ذکر کیا کرتے تھے جبکہ آپ کے شیعہ شاگرد سند کے بغیر صرف "عن ابی عبد اللہ" لکھ کر نقل کرتے تھے۔ کیونکہ شیعوں کا اثر مبنی صحت ان کی امامت اور قول امام کی حجت پر اعتقاد انہیں سند کا ذکر کرنے سے بے یار کر دیتا تھا۔ اس کے ساتھ ساتھ خود امام یہ تاکید فرماتے تھے کہ ان کی احادیث احادیث رسول ہی ہیں۔ "حدیثی حدیث ابی و حدیث ابی حدیث جعفی و حدیث جعفی حدیث علی بن ابی طالب و حدیث علی حدیث رسول اللہ و حدیث رسول اللہ قول اللہ" (میری حدیث میرے پیروگرانی کی حدیث ہے، میرے پیروگرانی کی حدیث میرے والد کی حدیث ہے، میرے والد کی حدیث میرے دادا کی حدیث ہے، بن ابی طالب کی حدیث ہے، علی کی حدیث رسول اللہ کی حدیث ہے اور رسول اللہ کی حدیث اللہ کا قول ہے)۔ (۳)

اثر عظیم اسلام کی تقریباً تمام ہی احادیث اسی انداز سے نقل ہوئی ہیں ماسوائے کہ کبھی حسب ضرورت کسی دور سے نقل کیا کرتے تھے۔ اور کبھی عیاش سے کہا گیا جعفر بن محمد تک رسائی کے باوجود تم نے ان سے حدیث کیوں نہیں سنی؟ اس نے کہا میں نے جعفر بن محمد سے ان کی بیاں کی ہوئی احادیث کے بارے میں پوچھا کیا آپ نے ان میں سے کوئی چیز خود سنی ہے؟ (یعنی کیا حدیث میں آپ کا کوئی استاد ہے؟) تو انہوں نے کہا: نہیں "لکنہا رواہ روایتنا عن آہلنا" (جو وہ روایتیں ہیں، ہمیں ہم اپنے آبا سے نقل کرتے ہیں)۔ (۴)

یہ روایت بہت زیادہ اہمیت کی حامل ہے اور حقیقت شیعہ عقائد کی ماہیت کو بنیادی اعتبار سے واضح کرتی ہے۔

۱۔ کافی۔ ج ۱۰۔ ص ۱۸۱۔ بحوالہ ج ۱۰ ص ۱۸۱

۲۔ بحوالہ ج ۱۰ ص ۱۸۱۔ بحوالہ ج ۱۰ ص ۱۸۱

۳۔ کشف الخفاء۔ ج ۲۔ ص ۱۸۱۔ بحوالہ ج ۲ ص ۱۸۱

۴۔ تہذیب الکمال۔ ج ۵۔ ص ۱۸۱۔ بحوالہ ج ۵ ص ۱۸۱

اگر علیہم السلام کی روایات نے اہل سنت کی فقہ میں بھی سرایت کی اور ان کے بہت سے محدثین نے امام محمد باقر اور امام جعفر صادق سے روایات نقل کیں جن میں سے کچھ اس کی احادیث کے مجموعوں میں موجود ہیں۔ حتیٰ یہاں تک کہا جاسکتا ہے کہ کتب اہل سنت میں ایسی کثرت روایات مل سکتی تھیں جو کبھی نقلی اعتبار سے اور کبھی مضمون کے اعتبار سے اہل بیت کی روایات سے مشابہ ہیں۔

اہل سنت فقہاء کے درمیان شدید اختلاف کی وجہ یہ تھی کہ انہیں بہت جلد اجتہاد کی ضرورت پیش آگئی تھی اور انہوں نے اسے احکام حاصل کرنے کے لیے روایات سے استنباط کا کام شروع کر دیا تھا جبکہ شیعوں تک ائمہ کی روایات کی خصوصیت یہ نقل کرتے رہے۔

اہل سنت کے کام کی اہم ترین حاشیہ یہ تھی کہ اس کے پاس کافی مقدار میں احادیث کا ذخیرہ موجود نہیں تھا (۱) اور جو مقدار موجود تھی وہ بھی چند لوگوں کے حافظے میں محفوظ تھی جو مختلف دور دراز شہروں میں پھرے ہوئے تھے۔ علاوہ ازیں مضمون کے اعتبار سے بھی ان کے درمیان بہت سا اختلاف پایا جاتا تھا۔ بعد ان روایات نے ان کے کام کی مشکل کو کئی گنا بڑھا دیا تھا۔ علمائے اہل سنت نے اس بڑی ناقابل حل مشکل کو خلفاء صحابہ اور تابعین کے افعال کو شرعی قرار دے کر ایک حد تک حل کیا۔ البتہ اس طرح کا عمل کس حد تک دینی اور عقلی اصولوں سے سازگار ہے یہ ایک ادھم مسئلہ ہے۔

میر شیعوں کی روایات کے ضعف کے بارے میں امام جعفر صادق علیہ السلام کے طریق سے ایک دلچسپ روایت نقل ہوئی ہے

”مَنْ يَتَّبِعْ هَذِهِ الدِّينَ يَدْعُوهُمْ فُقَهَاءُ عُلَمَاءُ فَهُمْ لَهُ الْبُتُوْا جَمِيعُ الْفَقْهِ وَالِدِّينِ مِمَّا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْأَمْنَةُ وَلَيْسَ كُلُّ عِلْمٍ رِسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا حَصْرُ لَهُمْ مِنْ رِسُولِ اللَّهِ وَلَا عَرَفُوهُ وَذَلِكَ أَنَّ النَّاسَ مِنْ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَالْأَحْكَامِ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ لِيَسْأَلُوْا عَنْهُ وَلَا يَكُوْنُ عَنْهُمْ لِيَهْزُوْا عَنْ رِسُولِ اللَّهِ“ (۲)

”نقاہت اور طہارت کا دعویٰ کرنے والے یہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ وہ سارا کام اللہ اور دین جس کی لوگوں کو ضرورت ہے ان کے پاس موجود ہے حالانکہ یہ لوگ رسول اللہ کے علم میں سے کچھ بھی نہیں جانتے اور ان کے پاس رسول اللہ سے کچھ بھی نہیں پہنچا ہے۔ کیونکہ جب ان سے حلال و حرام کے احکام کے

۱۔ اس کا اصل سبب یہ تھا کہ رسول خدا کے بعد لوگوں کو حدیث لینے کی بہت کم ضرورت پڑی تھی۔

۲۔ تفسیر المیزان، ج ۶، ص ۲۶۸، مسائل فقہ، ج ۱، ص ۴۸۰

ہارے میں پوچھا جاتا ہے تو اس مسئلے کے بارے میں ان کے پاس رسول اللہ کی کوئی حدیث موجود نہیں ہوتی۔“

اہل سنت میں روایات کا یہ ضعف اور صحابہ اور تابعین کے نقل پر ان کا تکیہ کرنا قدرتی طور پر اس کے فقہی اذعان کی کمزوری کا باعث بنا۔ کیونکہ صحابہ اور تابعین کے درمیان نقطہ نظر اور مزاج کا اس قدر زیادہ اختلاف تھا کہ اس نے ان کی آراء اور فتاویٰ کو جمع کرنا بہت مشکل بنا دیا تھا۔ ابوہریرہؓ اس زمانے کے ہارے میں جس میں ابوحنیفہ اور امام جعفر صادقؑ سے زندگی بسر کرتی تھیں سمجھے ہیں۔

”ولقد كثرو المانور من فتاوى الصحابة في ذلك العصر كثرة عظيمة شملت عقول

الفهاء وانما عملوا سراً في اجتهادهم فتأثروا بها في اجتهادهم۔“ (۱)

”اس زمانے میں صحابہ کے فتاویٰ پر مشتمل روایات اس قدر کثیر مقدار میں ملتی تھیں کہ فقہاء کے اذعان ان میں مشغول ہو گئے تھے اور ان لوگوں نے اپنے اجتہاد کے لیے ان روایات کو چرچا لہا رہا تھا اور شدت کے ساتھ ان کے زیر اثر آ گئے تھے۔“

فقہائے اہل سنت نے غم اور غم کے ماخذ کے طور پر صحابہ اور تابعین کی سیرت پر تو تکیہ کیا ہی لیکن اس کے علاوہ بھی کچھ اور چیزیں سامنے لائے جن میں سے اہم ترین قیاس ہے۔ ایک اہل سنت عالم نے قیاس کا سہارا لینے کی توجیہ کرتے ہوئے صریح کی کہ قیاس کا مسئلہ اٹھا ہوا ہے۔ (۲) بالکل اسی زمانے کا اٹھارہویں زمانے میں امام جعفر صادق علیہ السلام نے کیا تھا۔ آپ نے مذکورہ بالا حدیث میں آگے چل کر روایات کے سلسلے میں اہل سنت کی حسی دہی کے بارے میں فرمایا ہے۔

”ويستحيون ان ينسبهم الناس الى الجهل ويكرهون ان يسألوا فلا يجيبون فيطلب

الناس العلم من حشده فلهذا لك استعمالوا الرأي والقصاص في دين الله وتركوا

الانذار وادوا بالبدع۔“ (۳)

”انہیں اس بات سے شرم محسوس ہوتی ہے کہ لوگ انہیں جاہل اور نادان کہیں اور انہیں لوگوں کے سوالات کے جواب نہ دینا بھی پسند نہیں (کیونکہ اس کے نتیجے میں لوگ ظلم کو اس کے معذور (اہل بیت) سے

۱۔ امام ابوحنیفہ ص ۱۰۵

۲۔ البدل للفقہی امام۔ ج ۱ ص ۳۷ نقل از مجلہ ”نور علم“ ج ۲ ص ۵۵

۳۔ وسائل الشریعہ۔ ج ۱ ص ۳۶

حاصل کریں گے۔ اسی لیے انہوں نے دین خدا میں رائے اور قیاس کو داخل کر دیا اور رسول اللہ کے آثار کو ایک طرف ڈال کر ہدایت اختیار کر لی۔“

در پنج بالا روایت میں نام نے رائے اور قیاس کی طرف فقہائے اہل سنت کے رجحان کی وجہ ان کے یہاں روایات کی کمی کو قرار دیا ہے اور خود اس رجحان کو روایات سے اس کی رو کر انہی کا سبب بتایا ہے۔

در اصل ان کا حدیث کی کمی پوری کرنے کے لیے رائے اور قیاس کا سہارا لینا خود اس بات کا سبب بنا کہ وہ نصوص کے سامنے فقہ کی بجائے رائے اور قیاس کو حکمِ حق کے (قریب قریب) ماخذ کا مقام دے دیں۔ انکی فقہ ایسے ماخذ کے ساتھ ایک درست اور روایات و احادیث کے مطابق فقہ نہیں ہو سکتی۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے اس قسم کے فقہی مکتب کے مخالف موقف اختیار کیا اور اپنی علمی سرگرمیوں کا بیشتر حصہ رائے اور قیاس کی مخالفت کے لیے مختص کر دیا۔ لہذا آپ سے اس بارے میں متعدد روایات نقل کی گئی ہیں۔ ہم نمونے کے طور پر ان میں سے چند روایات پیش کرتے ہیں۔

ابو حنیفہ ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے رائے اور قیاس پر عمل میں گویا دوسروں پر سبقت لی ہوئی تھی اور اُن کا فقہی مکتب عراق میں کتبہ رائے کے طور پر مشہور تھا۔ اس کی وجہ بھی یہ تھی کہ وہ ان روایات کو صحیح نہیں سمجھتے تھے جو اہل سنت کے طریق سے روایت ہوئی ہیں۔ اس بارے میں ابنِ عثرون لکھتا ہے: ”ابو حنیفہ کے نزدیک قطعی قبول روایات کی کل تعداد صرف سترہ یا اس کے قریب قریب تھی یہی طرح مالک، تین سو حدیثوں کو صحیح سمجھتے اور قبول کرتے تھے۔“ (۱) ابو بکر بن داؤد کہتا ہے: ”جو روایات ابو حنیفہ نے نقل کی ہیں ان کی تعداد ایک سو پچاس سے زیادہ نہیں ہے۔“ (۲)

ابو حنیفہ کے رائے اور قیاس کی جانب رجحان اور انہوں پر عمل کو چھوڑنے کی دو وجوہات تھیں

۱۔ موجودہ روایات کو تسلیم نہ کرنے کی وجہ سے وہ ان کو نقل کرنے اور ان پر عمل کرنے پر تیار نہیں تھے۔

۲۔ جب سے انہوں نے رائے اور قیاس پر عمل شروع کیا تھا اس وقت سے اُن کی نظر میں ایسے ماخذ انہیں نصوص سے بھی بے نیاز کر دیتے تھے یہاں تک کہ انہوں نے اس روایت سے بھی ہاتھ اٹھا لیا تھا جس میں وہ صحیح اور قطعی استناد سمجھتے تھے اور پورے طور پر رائے اور قیاس کے موثر رہ گئے تھے۔ ابنت محمد بن مس شیبانی اور ابو حنیفہ کے دوسرے پیروکار اسے ایک اثرِ اہم قرار دیتے ہیں۔

بہر کیف حراق جو کتبہ رائے کے پھیلاؤ کا مرکز شمار کیا جاتا تھا دعویٰ خطہ تھا جہاں شیعوں بھی بڑی تعداد میں بستے تھے۔ جہد اشیوں اور اصحاب رائے کا آئنا سا رہنا ہونا کا کلی اعتبار نظر آتا ہے۔ اسی ہے امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنی پوری قوت رائے قیاس اور امتیاز چھپے واحد کو مسترد کرنے کے لیے صرف کی۔

امام جعفر صادق علیہ السلام اور ابو حنیفہ کے درمیان متاخرے کے بارے میں نقل ہونے والی ایک مشہور روایت کے مطابق امام سے نہیں دین میں قیاس کرے سے منع فرمایا اور چند محالات میں نہیں حرج کیا کہ ان میں قیاس کسی صورت میں مکمل نہیں ہے۔ امام نے اس سے پوچھا کہ بار بار یہ اہم ہے یا کسی کو نقل کرنا؟ ابو حنیفہ نے کہا: نقل۔ امام نے فرمایا: حدیث کے احکام کی روایت کرنے سے بچو کہ وہاں کا اور نقل کے دعوے کے ثبوت کے لیے دو گواہوں کا تقاضا کیا جاوے۔ مقتضائے قیاس کے خلاف ہے۔ اس کے بعد آپ نے پوچھا: نماز اہم ہے یا روزہ؟ انہوں نے کہا: نماز۔ امام سے فرمایا: عورت پر ایام حیض میں جھوٹ جانے والی نمازوں کی تعداد جب نہیں لیکن اس حالت میں جھوٹ جانے والے روزوں کی قضا سے کیا کرنا چاہیے۔ یہ بھی قیاس کے ذریعے کا کلی جواب نہیں ہے۔ (۱)

اسی طرح کی اور مثالیں دوسری روایات میں ذکر ہوئی ہیں۔ (۲) یوں امام نے اس بات کی نشاندہی کی کہ قیاس پر عمل نتیجہ کو کس طرح اسلام کے ثابت اور مسلم احکام کے خلاف فتویٰ دینے پر آمادہ کرتا ہے۔ اس روایت کو ”سائلین کی“ نے ابو حنیفہ کے مناقب میں اس انداز سے نقل کیا ہے کہ گویا یہ مناظرہ ابو حنیفہ اور امام محمد باقر علیہ السلام کے درمیان ہوا تھا۔ مذکور امام جعفر صادق علیہ السلام اور ابو حنیفہ کے درمیان۔ ساتھ ہی ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ابو حنیفہ نے یہ مثالیں امام محمد باقر کے سامنے پیش کی ہیں اور امام کے اعتراض کے جواب میں وہ یہ ظاہر کرنا چاہتا ہے کہ وہ قیاس کو قبول نہیں کرتا۔ (۳)

امام جعفر صادق علیہ السلام اپنے اصحاب کو اس صورت میں اہل رائے کے ساتھ میل جول سے روکتے تھے جب ان کے ان سے متاثر ہونے کا امکان ہو۔ (۴) اسی طرح قیاس پر عمل کی خدمت میں امام سے بکثرت روایات نقل کی گئی ہیں۔ (۵) اور آپ ان لوگوں کے حوالے سے اپنی شدید پریشانی کے اظہار میں درج فرماتے تھے: جو آپ سے حدیث میں نقل کرتے تھے اور قیاس پر بھی عمل کرتے تھے۔

۱۔ دیکھئے المصنفات۔ ص ۷۷۷ سے شرح ج ۲ ص ۲۴

۲۔ سال ۱۸۰ھ۔ ج ۱۸ ص ۳۰۳ کا حواض۔ ص ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱

واکاؤ بن رہاں کہتے ہیں میں نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے سنا کہ آپؑ نے فرمایا:

”انسی لأحدث الرجل بالحدیث وایہا عن الحدال والعراء فی دین اللہ وانہا عن القیاس الخیروج من عندی فیما نول حدیثی علی غیرناویلہ“ (۱)

”نہی میں کسی شخص کے لیے حدیث بیان کرنا ہوں اور اسے دین خدا میں جدال اور مراد سے منع کرنا ہوں اور قیاس سے روکتا ہوں لیکن جوں ہی وہ میرے پاس سے نکلتا ہے میری حدیث کی میری مراد کے برخلاف کسی اور طرح تبدیل کر دیتا ہے۔“

یقیناً، امام جعفر صادق علیہ السلام قیاس اس کے حامیوں اور اس کو ایجاد کرنے والوں کے مقابل اس دو ٹوک انداز سے کھڑے نہ ہوتے تو عراق میں شیوہ فقہ جو اصحابِ ہائے سے کچھ زیادہ فاصلے پر نہ تھی اس سے متاثر ہو کر اپنی مسائل سے محروم ہو جاتی۔ اس کے برعکس ہم دیکھتے ہیں کہ شیوہ فقہ کس طرح وسیع حد میں نصوص کے تابع تھے اور انہوں نے احکام کے استنباط کے دوران اسی کو اپنی مستقل روش بنایا ہوا تھا۔ زمانہ گزرنے کے ساتھ ساتھ انہوں نے، فنی نصوص کی بنیاد پر فردی احکام بیان کیے اور مستحکم اصول قواعد کا حامل ایک ژوتہ اور پھر پور فقیہی کتب پیش کیا۔ یہ وہ کام ہے جس کی صورت گری میں شیخ طوسی نے ”مبسوط“ کے ذریعے بنیادی کردار ادا کیا ہے۔

سودے مسئلے میں اہل سنت کے سامنے کئی دشواریاں حائل تھیں۔ اسی لیے ابوحنیفہ ان احادیث پر اعتماد نہیں کرتے تھے۔ یہ نوکدان۔ حدیث سے بیشتر طریق اہمیاں بخش سیں تھے اور ایک جہد میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ غیر شیوہ فقہ کا بھی احادیث کے ایسے ناقص مجموعوں پر تھا جس پر اعتماد کرنا مشکل تھا۔ اس کے مقابلے میں شیوہ حضرت امیر اور اہل بیت کے ذریعے سرچشمے سے وابستہ تھے جس میں ہر فہرست امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام تھے۔ اس لیے اس حوالے سے انہیں کوئی مشکل درپیش نہ تھی۔ حتیٰ بہت سے اہل سنت علماء کو بھی اس حقیقت میں کوئی شک نہ تھا۔ خود ابوحنیفہ نے بھی قابل لحاظ تعداد میں اہل بیت کے طریق سے آنے والی احادیث کو قبول کیا ہے۔ (۲) اہل بیت کی روایات پر، ابوحنیفہ کا ۱۵۰ درجہ ذیل نقل سے معلوم ہوتا ہے:

”ایک دن ابوحنیفہ امام جعفر صادق علیہ السلام سے ایک حدیث من کتاب کی مجلس سے باہر آئے۔ ان

۱۔ رجال کلینی ص ۱۷۰ (۱۳۹۱) ۱۳۹۰

۲۔ دیکھئے: آقا جاب احمد بن حنبل سے اس سند کے بارے میں پوچھا گیا: ”عن موسیٰ بن جعفر عن جعفر بن محمد عن محمد بن علی بن علی بن الحسن بن علی بن علی بن ابی طالب عن النبیؐ“ تو انہوں نے کہا: یہ اسکی سند ہے جسے اگر کسی نے پانچ مرتبہ نہ خواہاں ہو جائے نہ دیکھئے نہ لکھتا تب لکھنا شرعاً شوب۔ ج ۲ ص ۴۷۸

سے کہا: آپ نے جعفر بن محمد سے ان کے نور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے درمیان موجود واسطے

کے بارے میں کچھ نہیں پوچھا؟ ابو حنیفہ نے جواب دیا: مجھے یہ حدیث اسی طرح قبول ہے۔“ (۱)

جس مرحلے پر شیعوں کا تکیہ تھا اہل سنت کے لیے بھی وہ قابل قبول تھا کیونکہ امام جعفر صادق علیہ السلام احادیث

کو اپنے آپ کے واسطے سے روایت کرتے تھے جس کی بنیاد امیر المومنین اور پھر رسول خدا تک پہنچتی تھی۔ امیر المومنین مسلسل

ساتھ اس رسولِ کرام کی خدمت میں رہے تھے اور آپ تمام فقہاء اور محدثین کے لیے ایک قابل اعتماد محدث تھے۔

اموی دور میں شیعوں کی حالت کے سوا دوسروں کے باقی ماندہ آثار طاق لیبیاں کی ریخت بن گئے اور صرف اہل

بیت نے "فصرت" کے آثار کی حفاظت کی اور انہیں دست بہ دست اپنی اولادوں اور ان کے ذریعے سے اپنے

شیعوں تک پہنچایا۔

ابو ہریرہؓ کی اسے کے دور حکومت میں امیر المومنین علیہ السلام کے بہت سے کلام کے بار بار جاننے کی طرف اشارہ

کرتے ہوئے لکھتا ہے: یہ بات غیر معقول نظر آتی ہے کہ وہ مبروں پر تو غلطی پر سب دشمن کریں اور اس بات کی جازت دیں

کہ لوگوں سے درمیان اس کی احادیث علوم اسلامی کے چھٹکے ہوئے سرچشمے کے طور پر عام رہیں۔۔۔ لہذا ان کے علوم

صرف ان کے اہل بیت کے پاس باقی رہ گئے۔ اسی لیے ہم اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ امیر المومنین سے روایت کا علم اپنی مکمل

صورت میں آپ کے خاندان کے پاس محفوظ تھا۔ آپ کی اولاد نے اس احادیث کو جو آپ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ

سے روایت کی تھیں انہیں آپ کے قادی اور ذوق کو مکمل یا قریب قریب مکمل طور پر نقل کیا ہے۔ (۲)

جس روایت کا سلسلہ سدا امام جعفر صادق علیہ السلام سے دوسرے حدیثی علیہ السلام تک مکمل ہو اس کی سند کسی

اور سند کے ساتھ قابل موازنہ ہے ہی نہیں۔ اگر علیہم السلام کی شخصیت اخلاقی اعتبار سے بھی اور علمی اعتبار سے بھی "حق اہل

ملت" آنکھ میں جو سادہ ترین معیار پڑا جاتا ہے اس کے مطابق بھی ہر شخص سے بالاتر ہیں۔ لہذا علم رجال میں اہل سنت

کے قدیم ترین ماہر نقلی "امام جعفر صادق کے نام کے ذیل میں لکھتے ہیں: جعفر بن محمد بن علی بن الحسن

بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم اجمعین اولہم شیء لیس لہم ہم خصیصة ائمة (ان کو ایسا اعتبار

حاصل ہے جو کسی اور کو حاصل نہیں اور وہ یہ کہ یہ پانچ امام ہیں)۔ (۳)

۱۔ اہل بیت صفحہ ۷۱-۷۲

۲۔ الامام الصادقؑ ص ۱۹۵

۳۔ تاریخ اشکات ص ۹۸

قرآن حدیث پر حاکم ہے

امام جعفر صادق علیہ السلام نے قرآن کو اصل اور حدیث کو فرع کے طور پر پیش کیا اور حدیث کے صحیح یا غلط ہونے کا معیار اس کی قرآن کے ساتھ مطابقت کو قرار دیا۔ یہ وہ اصول ہے جس کی ترویج تمام اہل بیت کیا کرتے تھے۔ (۱)

امام جعفر صادق نے اپنے شیعوں کو حکم دیا کہ وہ صرف اس حدیث کو صحیح سمجھیں جو قرآن کے مطابق ہو۔ امام جعفر صادق سے متعدد بار یہ روایت نقل ہوئی ہے کہ

”ادروا عنہکم حدیث فوجہتموہ لہ شاهد من کتاب اللہ ومن قول رسول اللہ والا

فانہی جاءکم بہ اولیٰ بہ“ (۲)

”جب تمہیں کوئی حدیث ملے تو اگر اس پر قرآن یا حدیث رسولؐ سے کوئی شہادت دستیاب ہو تو اسے قبول کرلو۔ بصورت دیگر یہ حدیث اسی کے لیے بہتر ہے جس نے اسے تمہارے لیے نقل کیا ہے۔“

نیز فرمایا:

”ما اتاکم عننا من حدیث لا یصلہ کتاب اللہ فہو باطل“ (۳)

”جس حدیث کی تاہ کتاب اللہ سے نہ ملے وہ باطل ہے۔“

اور فرمایا:

”ما لم یوافق من الحدیث القرآن فہو معروف“ (۴)

”جس حدیث کی موافقت قرآن سے نہ ہو وہ درست نہیں ہے۔“

یہ نظریہ کہ قرآن حدیث پر حاکم ہے ایسے بہت سے فکری اخراجات سے روکنا تھا جو ”السبۃ الفاسیۃ علمی الکتاب“ (یعنی سبت کتاب پر حاکم ہے) کے نظریے سے پیدا ہوتے تھے۔ اسی طرح یہ نظریہ غالیوں کے انکار و نظریات کی راہ میں بھی رکاوٹ تھا جو قرآن کا احتمال دے کر اپنی تمام غلط باتوں کو ان کے نام سے اور حدیث کے طور پر

۱۔ اس بارے میں ابن ابی عمیر کی احادیث ”جامع الخیر“ اور ”تاج الدین“ (مؤرخ موسس امام الشہیدی) جلد اول صفحہ ۳۹۵-۳۹۶ میں آئی ہیں۔

۲۔ کالی۔ ج ۱۰۔ ص ۹۹، الناصح۔ ج ۱۰۔ ص ۲۲۵، بحار انوار۔ ج ۲۔ ص ۲۳۳

۳۔ الناصح۔ ج ۱۰۔ ص ۲۲۱، تفسیر المصباحی۔ ج ۱۰۔ ص ۹

۴۔ کالی۔ ج ۱۰۔ ص ۶۹

بھیلانے کی کوشش کیا کرتے تھے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام خود امام و مفسر قرآن تھے جن کی تفسیری روایات مجمع البیان اور اس سے پہلے تفسیر فی اور تفسیر عیاشی میں درج ہوئی ہیں۔ آپ قرآن کے بارے میں فرماتے تھے "ان القرآن حسی لم یمت والہ یجوری کما یجوری اللیل و النہار و کما یجوری الشمس و القمر" (قرآن زندہ ہے، کبھی نیکس مرے گا اور پیدائش رات اور چاند سورج کی طرح جاری رہے گا)۔ (۱) اسی طرح آپ نے فرمایا "ان القرآن فی کل زمان جلیلہ" (قرآن ہر زمانے میں جلیلہ ہے)۔ (۲)

۱۔ سہ۔ دو امام جعفر صادق علیہ السلام نے قرآنی سورتوں کی تلاوت کے مضامین کے بارے میں روایات یہاں کر کے مسلمانوں کے ارہمان قرآن کو زندہ کرنے کی کوشش کی۔ ایک روایت میں آپ سے نقل کیا گیا ہے کہ وہ قیامت بارگاہِ خدا میں تیس چیریں شکایت کریں گی۔۔۔ اور تیسری چیز "مصحف معلق فلو یقع علیہ العبار لا یقرء فیہ" (وہ قرآن ہے جس پر خراجِ حیاتے اور اسے پڑھا۔ گیا ہو)۔ (۳)

حضرت تاکید فرماتے تھے کہ دو تجارتوں کے بازار سے گھر لپٹتا ہے اسے بھی قرآن کا ایک سورہ پڑھنا چاہیے۔ (۴) نیز آپ اس بات پر بھی زور دیتے تھے کہ قرآن کو گزرنے کے ساتھ پڑھا جائے۔ (۵)

امام جعفر صادق کے دور میں حدیث کی کتابت

رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رحلت کے بعد حدیث لکھنے پر پابندی لگادی گئی تھی یہاں تک کہ مدتوں لوگ سے لکھنا ناپسند کرتے تھے حتیٰ بعض اہل سنت محدثین تیسری صدی ہجری میں بھی حدیث لکھنے سے گریز کیا کرتے تھے۔ (۶) اس کے مقابل اہل بیتہ صحت ابتدائی سے اپنے اصحاب کو حدیث لکھنے اور سے فراوانی سے بچانے کی ترغیب دیتے تھے۔ (۷) امام جعفر صادق بھی اپنے آباؤ اجداد کی روش کی پیروی کرتے ہوئے اس امر کی تاکید کیا کرتے

۱۔ تفسیر عیاشی۔ ج ۲۔ ص ۲۰۴

۲۔ میزان اخبار الرضا۔ ج ۲۔ ص ۵۷۵ اخبار الامام۔ ج ۲۔ ص ۳۸

۳۔ کالی۔ ج ۲۔ ص ۱۶۳ التلخیص۔ ص ۱۶۲

۴۔ کالی۔ ج ۲۔ ص ۳۹۹

۵۔ کالی۔ ج ۲۔ ص ۲۱۳

۶۔ تذکرۃ الحفاظ۔ ج ۱۔ ص ۳۶۱/۳۶۲/۳۶۳ جامع البیان المصنوع۔ ج ۱۔ ص ۷۸/۷۹/۸۰/۸۱/۸۲/۸۳/۸۴/۸۵/۸۶/۸۷/۸۸/۸۹/۹۰/۹۱/۹۲/۹۳/۹۴/۹۵/۹۶/۹۷/۹۸/۹۹/۱۰۰/۱۰۱/۱۰۲/۱۰۳/۱۰۴/۱۰۵/۱۰۶/۱۰۷/۱۰۸/۱۰۹/۱۱۰/۱۱۱/۱۱۲/۱۱۳/۱۱۴/۱۱۵/۱۱۶/۱۱۷/۱۱۸/۱۱۹/۱۲۰

۷۔ طائقات لکھنؤی ج ۱ ص ۱۶۸ تھبہ المصنوع ص ۸۹/۹۰/۹۱/۹۲/۹۳/۹۴/۹۵/۹۶/۹۷/۹۸/۹۹/۱۰۰/۱۰۱/۱۰۲/۱۰۳/۱۰۴/۱۰۵/۱۰۶/۱۰۷/۱۰۸/۱۰۹/۱۱۰/۱۱۱/۱۱۲/۱۱۳/۱۱۴/۱۱۵/۱۱۶/۱۱۷/۱۱۸/۱۱۹/۱۲۰

دیکھئے مقدمہ ۳، کتاب تہذیب حدیث۔ ج ۱، نوادر علم و ادب ص ۱۱۱/۱۱۲

تھے۔ اگرچہ آپ کے زمانے میں بعض افراد نے حدیث جمع کرنے اور اسے لکھنے کا کام شروع کر دیا تھا لیکن اس معاملے میں اب بھی بہت سے لوگ شک و شبہ کا شکار تھے۔ ابوہریرہؓ نے یہ نقل کرتے ہوئے کہ امام جعفر صادقؑ حدیث کی کتابت کے طرفدار تھے اس بات کا دعویٰ کیا ہے کہ حدیث کی کتابت اس زمانے میں عام ہو چکی تھی جیسے کہ لک بن انسؒ نے اپنا مجموعہ حدیث "الموطا" اسی دور میں تالیف کیا۔ (۱) یہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگرچہ حدیث کی کتابت کا کام دوسری صدی کی ابتدا میں شروع ہو چکا تھا اور اس کے بعض مجموعے تالیف ہو چکے تھے لیکن جیسا کہ تاریخ کو اسی دہائی ہے الموطا جیسے کام بہت کم ہیں اور حدیث کی زیادہ تر کتابیں دوسری صدی کے اواخر اور نمایاں طور پر تیسری صدی میں تالیف ہوئی ہیں۔ بطور مثال ابو سعیدؓ نے اس حوالے سے کوئی مجموعہ تیار نہیں کیا ہے۔

کہتے ہیں کہ ابو سعیدؓ کہا کرتے تھے میں حدیث کے استادوں سے ملا ہوں اور ان سے حدیث سنی ہے لیکن جعفر بن محمدؓ بھی ہیں۔ جب یہ بات امام جعفر صادقؑ کے کانوں تک پہنچی تو آپ مسکرائے اور فرمایا: وہ کج کہتا ہے میں سنی ہوں میں نے اپنے اجداد کے صحیفوں اور ابراہیمؑ و موسیٰؑ کے صحیفوں کو پڑھا ہے۔ (۲) اپنے اجداد کے صحیفوں سے وابستگی اس بات کی نشاندہی کرتا ہے کہ امام کو اپنے اجداد سے صحیحی وراثت میں ملی تھی اور یہ خود اس حقیقت کی واضح تائید ہے کہ شیعہ فقہ کو رسول خداؐ کے زمانے ہی سے حدیث کے ایک مَدِیْنِ شَدِہ مجموعے کی پشت پناہی حاصل رہی ہے۔ اس بارے میں شیعہ کتب احادیث میں موجود سب سے روایات اس بات کی نشاندہی کرتی ہیں کہ ائمہ علیہم السلام لوگوں کے لیے حدیث کے ان صحیفوں سے حدیثیں روایت کیا کرتے تھے اور بعض مواقع اس بات پر اصرار کرتے تھے کہ آپ کے اصحاب ان صحیفوں کا مطالعہ کریں۔ (۳) جبکہ دوسرے محدثوں کو صرف حفظ کرتے تھے اور صحیفوں پر اعتقاد نہیں رکھتے تھے۔ قہد اسعید بن عبد العزیزؓ سے منقول ہے کہ انہوں نے کہا: لا یلا هذا العلم من صحیفی (کسی صحیفے سے علم حدیث نہیں لیکھا جاسکتا)۔ (۴)

امام جعفر صادقؑ علیہ السلام سے اسکی متعدد روایات نقل ہوئی ہیں جن میں آپ نے اپنے اصحاب کو حدیث لکھنے کی ترغیب دی ہے یہ روایات اس بات کی علامت ہیں کہ آپ کے دور میں مَدِیْنِ شَدِہ حدیث کی جانب بہت کم رجحان پایا جاتا تھا۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ امام جعفر صادقؑ نے فرمایا: "اكتب و ثبت علمک فی امورنا کما کان مث لحدوث کتبک ہیک " (لکھو اور اپنا علم اپنے بھائیوں میں پھیلاؤ اور جب مرنے لگو تو اپنی کتابیں اپنے بچوں کے

۱۔ اہل بیتؑ حدیث میں ۵۵

۲۔ روایات اہل بیتؑ ج ۸ ص ۱۶۹

۳۔ کمالی، صفحہ ۹۵-۹۸، اخصاص نے کتابت رسولؐ میں ۳۷۷

۴۔ تذکرۃ صحفہ ج ۱ ص ۱۶۹

لیے وراثت میں چھوڑ جاؤ۔ (۱)

امام جعفر صادق اور اہل سنت کی فقہی بنیادیں

شیعہ کا فقہی کتب بعض پہلوؤں سے اہل سنت کے فقہی نظریے سے مختلف ہے۔ امام محمد باقر اور امام جعفر صادق سے دور میں حدیث، سنت اختیار کرنا تھا اور وہ یہ مسائل پر بھی احکامی تعلیق کے بارے میں مختلف الہامیں اور تفسیریں وضع کی جا رہی تھیں۔ امام جعفر صادق کی رائے بھی یہ تھی کہ رسول اللہ کے عمل کا صرف اہل بیت رسالت کے پاس ہیں۔ کیونکہ جب دوسرے انہیں ضائع کر رہے تھے تو انہوں نے ان آثار کو ہر قسم دست برد سے پی کر مکمل طور پر اپنے پاس محفوظ رکھا۔ راوی کہتا ہے کہ میں نے امام سے عرض کیا

”اصحک اللہ! انی رسول اللہ (ص) بالناس بما یکتھون فی عہدہ“ قال نعم و ما یحتاجون الیہ فی یوم القیامۃ ففعلت ففصاع من ذلک شیء“ فقال لا ہو عند اہلہ“ (۲)

”اے فرزند رسول! کیا رسول خدا نے اپنے زمانے میں وہ سب کچھ لوگوں تک پہنچا دیا تھا جس کی ان کو ضرورت تھی؟ آپ نے فرمایا ہیں انہیں رد و قیامت تک جس چیز کی بھی ضرورت تھی وہ سب آپ نے ان تک پہنچا دیا تھا۔ میں نے عرض کیا کیا اس میں سے کوئی چیز ضائع ہوئی ہے؟ آپ نے فرمایا سیں آحضرت کے اہل بیت کے پاس موجود ہے۔“

شیعوں پر سیاسی وباؤ

امام جعفر صادق علیہ السلام کے دور امامت میں صرف دوسری صدی ہجری کے تیسرے عشرے میں نہایت آزادانہ مہر تھی۔ البتہ اس عشرے میں بھی آپ کی اور آپ کے شیعوں کی سرگرمیوں کی نگرانی کی جاتی تھی۔ لیکن اس سے پہلے ہی سب (عراق کی حکومت کا حاکم بن ۱۳۲ ہجری میں ہوا) کے دور میں اور اس کے بعد منصور عباسی کی طرف سے شیعوں پر بہت زیادہ سختیاں رو رکھی جاتی تھیں۔ یہاں تک کہ اس سے اپنے وجود کے اٹھارہ کا ہر قسم کا امکان سبب کر لیا گیا تھا۔ ایک روایت میں آیا ہے: ”ابو جعفر ثانی (امام محمد تقی علیہ السلام) کے ایک صحابی نے آپ سے پوچھا: ہمارے مشائخ نے اپنے زمانے کی سخت پابندیوں کی وجہ سے حدیث نقل کرنے سے گریز کیا اور صرف حدیث لکھنے پر اکتفا کیا۔ اب وہ کتابیں

ہمارے پاس موجود ہیں کیا ہم ان کتابوں سے حدیث نقل کر سکتے ہیں؟ امامؑ نے فرمایا: ان کتابوں میں موجود روایات سچی ہیں۔ تم ان سے حدیث نقل کر سکتے ہو۔“ (۱)

درجہ ۱۱: روایت اس حقیقت کی ترجمان ہے کہ سرمانے میں اہل بیتؑ اور ان کے شیعوں پر سیاسی پابندیاں اس حد پر پہنچی ہوئی تھیں کہ شیعہ مشائخ ائمہ کی احادیث بھی نقل نہیں کر پاتے تھے۔ صحابہ امامؑ اپنے آپ کو منصور کی گزند سے محفوظ رکھنے کے لیے عمل طور پر تنقید کرنے اور اس بات کا خیال رکھنے پر مجبور تھے کہ اس سے معمولی سی جگہ پر احتیاطی توجہ نہ جائے۔ یہ پابندی قدرتی طور پر اس بات کا سبب نہیں کہ اہل بیتؑ کے علوم اور ان کے فقہی فتویٰ ایک حد تک متروک ہو گئے۔

امام بن قنبل نے امامؑ سے عرض کیا میں مسجد میں بیٹھا ہوں اور لوگ مجھ سے فقہی مسائل کے بارے میں سوالات کرتے ہیں اور جب تک جواب دہاں میری جہاں نہیں چھوڑتے۔ مگر میں آپ کی رائے بیان کروں تو افشکالات پیش آئیں گے۔ میں کیا کروں؟ امامؑ نے فرمایا: ان کی مسوائے کو تم چاہنے ہو وہ انہیں متادو۔ (۲)

۱۔ جعفر صادق علیہ السلام کا ارہارمچے کی تاکید تھا: احوال سیاسی و کی موجودگی کی واضح دلیل ہے۔ شیعوں پر پھار کا خطرہ اتنا شدید تھا کہ امامؑ نے اس کی حفاظت کے لیے تنقید ترک کرنے کو ہمار ترک کرنے کے مترادف قرار دیا۔ (۳) اسی سلسلے میں امامؑ نے مصلیٰ بن حمیس (جو اپنے رہائے کے حکام کے ہاتھوں مارے گئے) سے فرمایا: ”ہما صلیٰ! اکتبہ امر ما ولا تدرعه کلا“ میں حکم امر ما ولا یدہدہ اعزہ اللہ فی الدنیا“ (اے مصلیٰ! اسے امر کو پوشیدہ رکھو اور اسے برکس کے سامنے چاں نہ کرو۔ جو کوئی ہمارے امر کو پوشیدہ رکھے گا اور اسے برکس نہیں کرے گا اللہ تعالیٰ اسے دنیا میں عزت دے گا)۔ (۴)

بہر کیف ایسی روایات موجود ہیں جو بتاتی ہیں کہ یہ سختیاں اس قدر زیادہ تھیں کہ شیعہ ایک دوسرے کی جانب دیکھے پھر ایک دوسرے کے قریب سے گزر جاتے تھے۔ (۵)

ایک اور روایت میں ابو جعفر منصورؑ کے چاسوس کے ہرے میں آیا ہے کساں لہ بہا المدینۃ جو امیس

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۵۳ ذوالحجہ ۱۸۰ھ۔ ج ۱۸۔ ص ۵۸

۲۔ بیہا۔ ص ۲۲

۳۔ مستدرک الوسائل۔ ج ۱۲۔ ص ۲۵۲، ۲۵۵ ذوالحجہ ۱۸۰ھ۔ ج ۱۹۔ ص ۲۵۹

۴۔ مختصر بحار القدریات۔ ص ۱۰ ذوالحجہ ۱۸۰ھ۔ ج ۱۹۔ ص ۲۶۵

۵۔ بیہا۔ ص ۲۷۸ مستدرک الوسائل۔ ج ۱۲۔ ص ۲۶۷، ۲۶۹ ذوالحجہ ۱۸۰ھ۔ ج ۱۹۔ ص ۲۶۸

بظروں علیٰ من اتقى شيعة جعفر ليضرهون عنة (ہند میں منصور کے ایسے جاسوس تھے جو جعفر کے شیعوں کے یہاں رفت و آمد رکھنے والوں کی نگرانی کرتے اور ان کی گردن جدا کر دیتے تھے)۔ (۱)

واقعہ نئی تل کے مطابق امام جعفر صادق علیہ السلام کے غار میں سے ایک غلام محبوب کو منصور نے گرفتار کر لیا اور اسے ایک سردار کے ہاں دے مارے یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہوئی۔ (۲)

اس زمانے میں کسی پر بھی راضی کا احترام نہ کیا جاسکتا تھا کی جاں و مال کو خطرے میں ڈالنے اور اس پر تشدد کا دور زہ کھولنے کے لئے کافی تھا۔ (۳)

امام جعفر صادق اور اہم سیاسی واقعات

الف: زید بن علی کا قیام

امام جعفر صادق علیہ السلام کے زمانے میں اہم سیاسی واقعات رونما ہوئے اس میں علویوں کے قیام (۱۲۲ ہجری میں زید بن علی کا قیام ۱۳۵ اور ۱۳۶ ہجری میں محمد بن عبد اللہ بن حسن اور اس کے بھائی ابراہیم کا قیام) اور عباسیوں کی قرینہیں شامل ہیں جن سے نتیجے میں بنی امیہ کی حکومت کا خاتمہ ہوا اور اقتدار کی باگ ڈور بنی عباس کے ہاتھ میں آئی۔ عباسیوں نے علویوں کی جدائی بھی (جس کے لیے عباسیوں کے اقتدار میں آنے سے پہلے ہی راہ ہموار ہو چکی تھی) امام جعفر صادق نے دور میں پیش آنے والے اہم واقعات میں شامل ہے۔

یہاں ہم دہلی صدی ہجری کی ابتدا سے علویوں اور عباسیوں (مجموعی طور پر بنی ہاشم) کے ہاتھوں وجود میں آنے والے تمام سیاسی اور دینی مسائل کو پوری تفصیل کے ساتھ دور کھل طور پر یہاں نہیں کر سکتے لیکن مذکورہ مسائل میں سے ایسے مسائل کی وضاحت کی کوشش کریں گے جو کسی بھی طرح امام جعفر صادق کے ساتھ مربوط ہیں۔

مجاہد اہل بیت کے دلوں میں جو بیت علویوں (خاصہ طاہیوں) کے لیے تھی بنی عباس اس سے محروم تھے۔ اس صورتحال کی متعدد وجوہات تھیں جن میں سے اہم ترین ان کے ساتھ خودی، کرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا برتاؤ تھا۔ علاوہ ازیں امیر المومنین اور اس کے فرزندوں کی امامت کا مسئلہ جو کم از کم شیعوں کے لیے انتہائی اہمیت کا حامل تھا اس نے ان کی محبوبیت کو اور بڑھا دیا تھا۔ سبب رسول میں صرف فاطمی تھے اور یہ بات بھی انہیں ایک خاص اہمیت اور مقام دے سکتی تھی۔

۱۔ وسائل المفید - ص ۳۸۲-۳۸۳

۲۔ منتخب منہیل لیل - ص ۲۵۲

۳۔ الحاشیہ - ص ۱۹، حیات الامامین - ج ۱، ص ۲۵۶

امام حسین علیہ السلام کی شہادت کے بعد کچھ عرصے کے لیے محمد بن حنفیہ ایک قابل توجہ اجتماعی اور سیاسی مقام کے حامل رہے۔ انہیں رت و خونِ امامہ بنی العادہ بن علیہ السلام کی علمی اور اخلاقی شخصیت نے معاشرے میں اپنی جگہ پیدا کی اور آپ اہل بیت رسول کی واحد مرکز نگاہ شخصیت بن گئے۔ آپ کربلا کے ہولناک حادثے میں مدد دینے والے امام حسین کے واحد فرد نہ تھے اور آپ کی جگہ سے امام حسین کی دلدار سے مدد دینے والے حضرت رسول حضرت فاطمہ کی نسل منٹ جائے سے بچ گئی۔

عبد اللہ بن عباس صدیق اسلام کی ایک معروف علمی شخصیت تھے۔ حسین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مصاحبت بھی حاصل رہی تھی اور جو آپے رسالت کے ایک بڑے اور قابل اقتدار ترین محدث شمار ہوتے تھے۔ جب تک وہ زندہ تھے (سن ۶۸ ہجری) علویوں اور بنی عباس کے درمیان کوئی خلاف سبب پیدا نہ ہوا تھا لیکن ان کے بعد بتدریج اختلافات کا آغاز ہوا۔ اُن کے کربلا میں نہ صرف وہ بلکہ عباسیوں میں سے کوئی ایک فرد بھی موجود نہ تھا۔ دوسری صدی ہجری کی ابتدا میں عباسیوں میں علویوں سے علیحدہ خود مختار سولے کی بنیاد پڑی اور وہ خفیہ طور پر لوگوں کو اپنی طرف دعوت دینے لگے۔ انہیں انہیں اپنی کامیابی کی کوئی خاص امید تھی۔ اس کی وجہ بھی یہ تھی کہ لوگ صرف آل علی کو بانی بنی عباس والی نسلِ پیغمبر سمجھتے تھے۔ خصوصاً کربلا کے درناک واقعے کے بعد اس گھبرانے کی مظلومیت نے لوگوں کے درمیان ان کی سماجی حیثیت کو حیرت انگیز طور پر بڑھ کر دیا تھا۔

ریہ بن علی بن الحسین نے جس تحریک کا آغاز کیا تھا اس کے ذریعے عراقیوں کے درمیان علویوں کی اہمیت کی تاکید ہوئی تھی۔ زید بن علی امام محمد باقر کے بھائی تھے لیکن امام محمد باقر کو انہیں اہمیت سے معاشرے میں جو اہمیت حاصل تھی اس کی وجہ سے ریہ اور ان کی انقلابی تحریک کو میر مسمون مقام حاصل نہ ہو سکا۔ اگرچہ ان کا شمار محدثوں میں بھی ہوتا تھا اور علوی ہونے کی وجہ سے اہل عراق کی ایک کثیر تعداد کی توجہ بھی انہیں حاصل تھی۔

امام محمد باقر علیہ السلام نے ۱۱۴ یا ۱۱۵ ہجری میں رحلت فرمائی اور ان کے بعد امام جعفر صادق علیہ السلام نے شیعوں کے چھٹے امام کے طور پر نگاہوں کو اپنی جانب مبذول کر دیا۔ دوسری صدی ہجری کے دوسرے عشرے کے اواخر میں ”زید“ نے ہشام بن عبداللہ کے ساتھ پورے اختلافات اور فتنوں کے بعد حکومت کے خلاف اقدام کا فیصلہ کیا اور ۱۱۵ صفر ۱۲۲ ہجری میں کوفہ میں ایک انقلابی تحریک شروع کی اور دو دن تک جاری رہے والے مسلح تصادم کے بعد جامِ شہادت نوش کیا۔ یہاں جو چند ہمارے لیے اہمیت کی حامل ہے وہ حضرت زید بن علی کے انقلابی اقدام اور زید بن علی کے فراتے کے بارے میں (جس نے حضرت زید کی شہادت کے بعد عراق میں اپنی موجودیت کے اظہار کا آغاز کیا تھا) امام جعفر صادق کا طرزِ عمل تھا۔

بعض شیعہ روایتوں میں آیا ہے کہ یہ شیعا تھے جن میں امام محمد باقر اور امام جعفر صادق بھی شامل ہیں کی امامت

کے قائل تھے۔ جیسا کہ ان سے نقل ہوا ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے: جعفر امامنا علی الحلل والحرام۔ (جعفر طلال و حرام میں ہمارے امام ہیں)۔ (۱)

اور یہ برقی کے بارے میں امام جعفر صادق کی ایک روایت میں آیا ہے
 "رحمہ اللہ امامہ کان موماً وکان عالما وکان صدوقاً امامہ لو ظفر لوفی امامہ
 لو ملک يعرف کیف یضغها" (۲)

"خدا ان پر رحمت فرمائے اور مومن عالم اور راست گواہان تھے۔ اگر وہ کامیاب ہو جاتے تو دعا کرتے۔ اور گمراہ حاکم ہو جاتے تو جانتے تھے کہ حکومت کس کے سر درگزی ہے۔"

اس بارے میں متعدد روایات نقل ہوئی ہیں۔ اسی طرح کچھ اور روایات بھی نقل ہوئی ہیں جن کا مضمون ان روایات کے برعکس ہے۔ ممکن ہے کہ یہ امام جعفر صادق علیہ السلام کی علمی امامت کو قبول کرتے ہوں لیکن آپ کی سیاسی امامت کے قائل نہ ہوں اور انہوں نے امام کی صریح اجازت کے بغیر اپنی تحریک کا آغاز کیا ہو۔ بہر طور یہ نے اصویوں کے خلاف (جو ان کی نگاہ میں حمایت کی علامت تھے) اس شورش کی قیادت کی اور ان کے اور زید کے خاندان کے درمیان تقریباً اسی سال سے اسلامی خلافت کے لیے جنگ و جدال جاری تھی۔ امام جعفر صادق کی چند روایات میں کوفہ کے محلے "کناسہ" میں رہنے کی شہادت کی خبر دی جا چکی تھی۔ (۳)

آئیے "اور روایت کے مطابق امام جعفر صادق علیہ السلام نے زید سے برائت کا اظہار کرنے والے شیعوں کے سامنے رہنے کی تاکید کی ہے۔ (۴) یہ دونوں قسم کی روایات اہل سنت کے منابع (sources) میں نقل ہوئی ہیں لیکن عموماً اس سے اس قیام سے آپ کی رضامندی کی شاعری نہیں ہوتی۔ خصوصاً جبکہ "کالی" اور حدیث کے بعض دوسرے شیعہ مجموعوں میں رہنے کی تحریک کے خلاف تنبیہیں بھی کی گئی ہیں۔ اس سب کے باوجود یہ یقینی ہے کہ امام زید کے قیام کو ایک ظالم کے خلاف قیام کی نظر سے دیکھتے تھے اسی طرح آپ رہنے کی اخلاقی شخصیت کی بھی تائید فرماتے تھے اور کسی کو ان کی توہین کرنے کی اجازت نہیں دیتے تھے۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ حکیم بن میاش کہی جو مثنوی مذہب تھا اس نے

۱۔ حیات الامام (پارہ ۱) ص ۳۵۶۔ ۲۶۱۔ جال انہامی۔ ص ۱۳۰ کتب الاثر۔ ص ۳۷۷ اور دیکھئے میر و قیام زید بن علی الزمینی مگر بحال۔ ص ۳۹ اور اس کے بعد۔

۲۔ ایضاً ص ۳۸۵

۳۔ میں اس بار پر فرما۔ ۱۔ باب ۱۲۵ ص ۱۷۱۔ مجلس ۱۰ ص ۲۰ نتیجہ تحقیق۔ ۲۔ ص ۳۶۸ میر و قیام زید بن علی۔ ص ۱۶۸

۴۔ خلافت علی۔ ج ۳ ص ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔ ۱۵۱۲۔ ۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۵۱۵۔ ۱۵۱۶۔ ۱۵۱۷۔ ۱۵۱۸۔ ۱۵۱۹۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۲۱۔ ۱۵۲۲۔ ۱۵۲۳۔ ۱۵۲۴۔ ۱۵۲۵۔ ۱۵۲۶۔ ۱۵۲۷۔ ۱۵۲۸۔ ۱۵۲۹۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۳۱۔ ۱۵۳۲۔ ۱۵۳۳۔ ۱۵۳۴۔ ۱۵۳۵۔ ۱۵۳۶۔ ۱۵۳۷۔ ۱۵۳۸۔ ۱۵۳۹۔ ۱۵۴۰۔ ۱۵۴۱۔ ۱۵۴۲۔ ۱۵۴۳۔ ۱۵۴۴۔ ۱۵۴۵۔ ۱۵۴۶۔ ۱۵۴۷۔ ۱۵۴۸۔ ۱۵۴۹۔ ۱۵۵۰۔ ۱۵۵۱۔ ۱۵۵۲۔ ۱۵۵۳۔ ۱۵۵۴۔ ۱۵۵۵۔ ۱۵۵۶۔ ۱۵۵۷۔ ۱۵۵۸۔ ۱۵۵۹۔ ۱۵۶۰۔ ۱۵۶۱۔ ۱۵۶۲۔ ۱۵۶۳۔ ۱۵۶۴۔ ۱۵۶۵۔ ۱۵۶۶۔ ۱۵۶۷۔ ۱۵۶۸۔ ۱۵۶۹۔ ۱۵۷۰۔ ۱۵۷۱۔ ۱۵۷۲۔ ۱۵۷۳۔ ۱۵۷۴۔ ۱۵۷۵۔ ۱۵۷۶۔ ۱۵۷۷۔ ۱۵۷۸۔ ۱۵۷۹۔ ۱۵۸۰۔ ۱۵۸۱۔ ۱۵۸۲۔ ۱۵۸۳۔ ۱۵۸۴۔ ۱۵۸۵۔ ۱۵۸۶۔ ۱۵۸۷۔ ۱۵۸۸۔ ۱۵۸۹۔ ۱۵۹۰۔ ۱۵۹۱۔ ۱۵۹۲۔ ۱۵۹۳۔ ۱۵۹۴۔ ۱۵۹۵۔ ۱۵۹۶۔ ۱۵۹۷۔ ۱۵۹۸۔ ۱۵۹۹۔ ۱۶۰۰۔ ۱۶۰۱۔ ۱۶۰۲۔ ۱۶۰۳۔ ۱۶۰۴۔ ۱۶۰۵۔ ۱۶۰۶۔ ۱۶۰۷۔ ۱۶۰۸۔ ۱۶۰۹۔ ۱۶۱۰۔ ۱۶۱۱۔ ۱۶۱۲۔ ۱۶۱۳۔ ۱۶۱۴۔ ۱۶۱۵۔ ۱۶

اپنے اشعار میں کہا

صلبانکم ریدنا علی جذع محلبة و لم نر مهلتنا علی الجذع یضرب
والنسم بغنمان علیا سفاهة و غنمان خیر من عسی و اطیب
”ہم سے رید کو درخت کے تنے پر چھنسی و سعدی اور کوئی سعدی ایسا نہیں دیکھا گیا جسے یوں چھنسی دی گئی
ہو۔ تم لوگوں کی بے وقوفی ہے جو علی کا سوا نہ عثمان کے ساتھ کرتے ہو حالانکہ عثمان علی سے بہتر اور زیادہ
پاکیزہ ہیں۔“

جب پراشعار امام جعفر صادق علیہ السلام تک پہنچے تو آپ سے اس حال میں اپنے ہاتھ آسان کی طرف بلند کیے کہ
اور زور سے تھے اور فرمایا

”اللہم ان کان عندک کاذبا فسلط علیہ کلک“

”اے اللہ! اگر وہ کذاب ہے تو اس پر اپنا کتا مسلط فرما دے۔“

کہا جاتا ہے کہ کسی امیر نے اسے کسی کام سے کون بھی قہر کر راستے میں ایک شیر نے اسے مار ڈالا۔ جب یہ خبر امام
جعفر صادق کوئی تو آپ کہہ سے میں ”رگئے اور فرمایا: ”الحمد لله امدی ابجر ماعا و عدا“ (تمام تعریفیں اس خدا کے
لیے ہیں جس نے تم سے کیا جو اوجھ پورا کیا)۔ (۱)

ایک اور روایت میں ہے کہ امام نے ”ابو ولاد کا علی“ سے زید کے بارے میں پوچھا۔ اس نے کہا: میں نے انہیں
چھانسی پر لٹکے ہوئے دیکھا ہے۔ کچھ لوگ انہیں برا بھلا کہہ رہے تھے اور کچھ لوگ ان کی تعریف کر رہے تھے۔ آپ نے
فرمایا ”ان کی تعریف کرنے والے ان کے ساتھ جنت میں ہوں گے اور انہیں برا بھلا کہنے والے ان کے جہنم میں شریک
ہیں۔“ (۲)

رید کے قیام اور خصوصاً بنی عباس کے اقتدار میں آجائے کے بعد بنی حسن بنی حسین سے جدا ہو گئے اور زید اور ان
کے بیٹے کئی کاہن لے کر محمد بن عبد اللہ بن حسن بن حسن بن علی بن ابی بنی حسن کے ایک فرد کو نصران بنائے کے لیے کمر بستہ
ہو کر سید بن میں اتر گئے۔ ان لوگوں نے ریزہ ریزہ شیعوں کے ایک سردار کو بھی اپنے گرد جمع کر لیا جن کو رید پر کھانے لگا۔
جیسا کہ ہم آگے دیکھیں گے جعفریوں اور ریدیوں کے درمیان شدید اختلافات اور درپردست جنگ و جدال کا آغاز ہوا

حس کے دوران، یہ جوں نے امام جعفر صادق کو اپنے الزامات کا نشانہ بنایا۔

ایک حدیث میں آیا ہے: یہ یہ امام جعفر صادق علیہ السلام پر الزام لگایا کرتے تھے کہ آپ راوند، میں جہاد پر عقائد ہیں، لیکن۔ امام نے اس الزام کی تردید کرتے ہوئے فرمایا: **لكنى اكره ان ادع علمى الى جهلهم** (میں اپنے علم کو اس کے جمل کے ساتھ رکھنا پسند نہیں کرتا)۔ (۱)

ب: امام جعفر صادق اور ابو مسلمہ کی دعوت

امام جعفر صادق علیہ السلام کی پالیسی میں اولین مقام ملی کاموں اور ایسے اصحاب کی تربیت کو حاصل تھا جو فقہ اور حدیث کے اعتبار سے جعفری تشیع کے مؤسس شمار ہوئے۔ اس حالات میں حکومت وقت کے خلاف آپ کی سیاسی جدوجہد اس وقت کی حکومت سے آپ کی ناخوشی اسے غیر قانونی قرار دینا اور اسلام و مسلمین کے لیے خاندان رسالت کی امامت اور نبوت کے اعتراف کی حد تک محدود تھی۔ امام جعفر صادق کے خیال میں ضروری مقدمات فراہم کیے بغیر (جن میں اہم ترین بھی اور فکری کام تھا) حکمرانوں کے خلاف مسلح تحریک چلے سے، مکاری کے سوا کوئی تہیہ برآمد نہ ہوگا۔ اس مقصد کے لیے امامت پر عقیدہ رکھنے والی ایک وسیع شیعہ تحریک کی ضرورت تھی تاکہ اس کی بنیاد پر عسکرانوں کے خلاف تحریک کا آغاز کیا جائے اور اس تحریک کے لیے کامیابی کا حصول ممکن ہو۔ دوسرے ایک خام لارجلہ بازی پر مبنی اقدام نہ صرف دوام پذیر نہیں ہوگا بلکہ موقع پرست عناصر اس سے استفادہ کرتے ہیں۔

مجھے کہ یہ سب مطلق درآن کے بعد خراسان میں بھی نہ رہی کی تحریک سے سب سے زیادہ فائدہ مبنی عباس نے اٹھایا اور اپنے آپ کو **رضا من آل محمد** نے سرے کا صدیق قرار دے کے لیے ربر دست پر دوپٹہ کیا۔ ان کوششوں کے ساتھ ساتھ اسوں نے حاضرین کے اس گروہ کو بھی قتل کر دیا جو بعض لوگوں کے بقول **"ابو ہاشم بن محمد بن حنفیہ"** کی جانشینی کی حمایت میں سرگرم تھے۔

اس عمل کے سال کے بعد میں سامنے آئے: **کیونکہ جعفری آپ**۔ یہ تشیع کی دہائی بنی حس نے روز بروز ترقی کی سر میں بنے تھے۔ جبکہ یہ یہ اور خورن جو صرف سیدان میں سرزمین تھے بہت جلد علمی اور فکری محدودیت کا نشانہ ہوئے اور رفتہ رفتہ اپنی بیٹا مضبوط پوزیشن سے محروم ہو کر زوال کا شکار ہو گئے۔ اس کے نتیجے میں بنی عباس کو سیاسی اور عسکری کامیابی حاصل ہوئی اور انہوں نے وسیع و عریض اسلامی سلطنت کی باگ ڈور سنبھال لی۔ یہ اس حال میں ہوا تھا کہ حکمران کے لیے بنی ہاشم کا امیدوار امام حسن کی نسل سے تعلق رکھنے والا **"محمد بن عبد اللہ"** نامی ایک فرد تھا جس کے بارے

میں ہم اس کے بعد گفتگو کریں گے۔ یہاں ہم ہی عباس کے قیام کے ساتھ امام جعفر صادقؑ کے رابطے کا ذکر کر رہے ہیں۔
 ہی عباس کی دعوت کا اصل کام دو افراد (اور یا اس محمد کے نام سے مشہور ابو سلمہ خذل (۱) اور ابو مسلم خراسانی) کے
 ذریعے انجام پایا۔ جیسا کہ اپنے مقام پر یہ بات ثابت ہوئی کہ ان کی تحریک کا اصل نعرہ "الرضا من آل محمد" تھا۔ عوام
 ہٹاس کو اس سرے سے بھی سمجھا تا تھا کہ یہ بات ملے سے کہ عائشہ اب رسول کا کوئی قص غلیب بنے گا جو قدرتی طور پر طلویوں
 میں سے کسی فرد کے سوا کوئی اور نہیں ہو سکتا۔ لیکن طلویوں کی سیاسی کمزوری اور بنی عباس کی مسلسل کوششوں نے ہنس پردہ
 معاملات کو بنی عباس کے حق میں تبدیل کر دیا۔ اس حال میں تحریک کے آخری ایام تک عراق کے سارے معاملات کی کئی
 ابوسر ظلال کے ہاتھ میں تھی جس نے کوفہ میں سلاج اور منصور کو اپنے کنٹرول میں رکھا ہوا تھا یہاں تک کہ جوں ہی
 اسویں کا تختہ اٹا اس نے لوگوں سے سلاج کے لیے بیٹ لے لی۔ لیکن کچھ ہی عرصے بعد لوگوں کو طلویوں کی طرف
 دعوت دینے اور طلویوں کو ہتھیاروں کی جگہ بنھانے کے الزام میں اسے قتل کر دیا گیا۔ یہ باہر اچھ بوس تھا کہ ابوسر نے امام
 جعفر صادقؑ اور دوسرے دو طلویوں کو ایک خط لکھا اور اس رجحان کا اظہار کیا کہ اگر وہ قبول فرمائیں تو وہ ان کے لیے لوگوں
 سے بیت لے لے۔ امام جعفر صادقؑ جانتے تھے کہ اس دعوت کی کوئی ہمت نہیں ہے اور ارمیاد ہوتی جب بھی آپ اس
 وقت ایک شیعو امام کی حکومت کے قیام کے لیے حالات سازگار نہیں سمجھتے تھے۔

امام جعفر صادقؑ علیہ السلام کی نظر میں ابوسر کی دعوت حقیقت پر مبنی تھی اسی لیے آپ نے اس کے خط کے جواب
 میں اس کے قاصد سے فرمایا "ابوسر کسی اور کا شیوہ ہے۔" (۲) بعض دوسری جگہوں پر تحریر ہے کہ ابوسر نے بھی اس
 بار سے میں ایک خط امام جعفر صادقؑ کو لکھا تھا جس کے جواب میں امام نے تحریر فرمایا "مناہت من رجالی ولا الزمان
 زمانہ۔" (۳) (تم میرے آدمی ہو اور نہ زمانہ میرا زمانہ ہے)۔ (۳)

بہر صورت اس اقدام کے مقابل امام نے احتیاط اور دعوت کے مقاصد سے عدم موافقت کا طرز عمل اختیار کیا۔ اسی
 طرح آپ نے عبد اللہ بن حسن کو ان کے فرزند محمد (عس رکب) کے بارے میں بھی یہی موقف اختیار کرنے کی تاکید کی
 تھی۔ بنی عباس کے ساتھ ابوسر کی وفاداری اور ان کے خاندان میں امامت کو قرار دینا اس بات کی نشاندہی کرتا ہے کہ وہ
 اپنی دعوت میں قصص نہیں تھا۔

۱۔ ابو رباح الکتاب۔ ص ۸۴ و ۸۵۔ ج ۱۔ مسند ابی سلمہ خراسانی۔

۲۔ مروی از ابی۔ ج ۳۔ ص ۲۶۹۔ ابو رباح الکتاب۔ ص ۸۶

۳۔ مسند ابی حنیفہ ج ۱ ص ۱۲۸۔

حتیٰ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ وہ اپنی دعوت میں مصمم اور پر عزم تھا تب بھی ابو مسلم جیسے اشخاص اور عباسیوں کی موجودگی میں اس کام کا ہونا ممکن نہ تھا اور اس کی دعوت قبول کر لینا 'ابودی' کے تڑسے میں تڑے کے سزاوار تھا۔ شاہ عباسیوں نے انھیں ابو مسلم غزال اور ابو مسلم زراسانی کے قتل کو اس مامر کا بہترین گواہ قرار دیا جاسکے۔

ج: منصور کے مسائل طرزِ عمل

امام جعفر صادق علیہ السلام کی زندگی کا آخری حصہ منصور کے دورِ حکومت میں بسر ہوا۔ امام جعفر صادق بنی ہاشم کے درمیان ایک سحر، روحانی شخصیت کے مالک سمجھے جاتے تھے۔ (۱) آپ کو منصور کے زمانے میں علمی شہرت حاصل تھی اور آپ اہل سنت کے بہت سے فقہاء اور محدثین کی توجہ کا مرکز تھے۔ قدرتی بات ہے کہ منصور کو خطبوں سے جو شدید عداوت تھی اس کے پیش نظر اس نے امام کو سخت نگرانی میں رکھا ہوا تھا اور وہ آپ کو ایک آزادانہ زندگی بسر کرنے کی اجازت نہیں دیتا تھا۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے بھی اپنے اجداد کی طرح اپنے اس عقیدے کو پوشیدہ نہیں رکھا تھا کہ خلافت صرف آپ ہی کا حق ہے اور دوسروں نے اسے غصب کیا ہے۔ آپ کے واجب الاماعت ہونے کے حوالے سے آپ کے بعض اصحاب کا طرزِ عمل اس مامر پر شیعوں کے واضح اعتقاد کی نشاندہی کرتا ہے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے ایک حدیث میں فرمایا ہے

”بُنی الاسلام علی الخمس علی الصلوات الر کافوا الحج والصوم والولاية قال درارۃ ففعلت ائى شیء من ذلک المفضل فقال الولاية المصل لایها مفاخهہن والوائی هو الدلیل علیہن“ (۲)

”اسلام پانچ ستونوں پر ستوار ہے نماز، زکوٰۃ، حج، روزہ اور ولایت۔ درارہ کہتے ہیں میں نے پوچھا: ان میں سب سے زیادہ اہمیت کسے حاصل ہے؟ امام نے فرمایا ولایت کو۔ کیونکہ یہ دوسرے اصولوں کی کلیہ ہے اور والی ہی ہوتا ہے جو ان (دوسرے اصولوں) کی حاب ہو گوں کی رہنمائی کرتا ہے۔“

اس روایت میں ولایت کو ایک ایسا اصول قرار دیا گیا ہے جس پر دوسرے اصولوں کا اجرا منحصر ہے۔ امام کی ہدایتِ منصور کے لیے اپنی خطرناک تھی اسی لیے وہ کسی ایسے موقع کی تاک میں تھا جس سے قائمہ افہ کرامت کو شہید کر دے۔ ابنِ عساکر لکھتا ہے منصور نے کئی بار امام کے قتل کا ارادہ کیا لیکن خدا نے اُن کی حفاظت فرمائی۔ (۳)

۱۔ شہادۃ المذہب، ج ۲، ص ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱

امام جعفر صادق علیہ السلام کی اکثر سرگرمیاں پوشیدہ طور پر انجام پاتی تھیں اور آپ اپنے اصحاب کو مسلسل رازداری برتتے اور آپ اپنے اسرار پوشیدہ رکھنے کی تاکید کیا کرتے تھے۔ لہذا اس بارے میں آپ سے متعدد روایتیں نقل ہوئی ہیں۔ (۱) اسی بات کا رخ میں اپنی مکمل حیات اور تخیلات کے ساتھ درج نہیں ہو سکی ہے کہ امام نے کس طرح اپنے امور انجام دیے۔ لیکن جیسا کہ ہم نے اس سے پہلے عرض کیا چچی طور پر شیعہ قیادت کے پاس ایسا پوشیدہ لائحہ عمل تھا اور وہ ایسی غیر سرریسوں میں مصروف تھی جس کا متھد شیعوں کو منظم اور مربوط کرنا تھا اور یہ وہ چیز ہے جس کے آثار بعد کے ادوار میں ظاہر ہوئے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام عام طور پر ضروری مواقع کے سوا منصور کے دربار میں آمد و رفت سے گریز کیا کرتے تھے اور اسی لیے منصور بھی آپ پر اعتراض کیا کرتا تھا۔ (۲) جیسا کہ اس کے ایک دن آپ سے کہا آپ دوسروں کی طرح ہم سے ملاقات کے لیے کیوں نہیں آتے۔ آپ نے جواب میں فرمایا:

”لَسْنَا مَسْأَلُكَ مِنْ أَهْلِهِ وَلَا عِنْدَكَ مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ مَالٌ حَوْكٌ لَهُ وَلَا نَتَلَفَى

نِعْمَةً لِنَهْنِكْ وَلَا تَوَاضَعُ لِعِزِّكَ بِنَاهَا لَمَّا بَصَعَ عِدْكَ“ (۳)

”ہم نے کوئی ایسا کام نہیں کیا جس کی وجہ سے تم سے خوف کھائیں اور امر آخرت کے حوالے سے تیرے پاس کوئی چیز ہے جس کی ہنس دہن میں امید ہو۔ نہ تیرے مقام تیرے لیے نعمت ہے جس کی ہم تجھے مبارکبادیں اور تہنیتیں دیتے ہیں۔ اے یہ عصیت کھتا ہے جس کی تجھے تسلی دیں۔ جس تیرے پاس ہمارا کیا کام؟“

اس طرح امام اس کی حکومت سے اپنی بارگاہی کا نگاہ رکھا کرتے تھے جیسے کہ آپ اپنی سیاسی فیصلوں مثلاً ”انہاک والمجالسة الملوک“ (۴) یعنی بادشاہوں کی ہم نشینی سے پرہیز کرنا کے درجے اپنے اصحاب کو سلاطین کے ساتھ ہم نشینی سے پرہیز کی تلقین کرتے تھے۔ یہ فرمایا کرتے تھے ”کفارة عمل السطان الاحسان الی الاعوان“ (عسکروں کا کام کرنے کا کفارہ انہائوں کے ساتھ نکل کرنا ہے)۔ (۵)

۱۔ متعدد کتب میں۔ ج ۳۳۔ ص ۲۴۳۔ ۲۵۰

۲۔ ایضاً۔ ص ۲۵۰

۳۔ کفایہ۔ ج ۲۔ ص ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔ ۱۵۱۲۔ ۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۵۱۵۔ ۱۵۱۶۔ ۱۵۱۷۔ ۱۵۱۸۔ ۱۵۱۹۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۲۱۔ ۱۵۲۲۔ ۱۵۲۳۔ ۱۵۲۴۔ ۱۵۲۵۔ ۱۵۲۶۔ ۱۵۲۷۔ ۱۵۲۸۔ ۱۵۲۹۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۳۱۔ ۱۵۳۲۔ ۱۵۳۳۔ ۱۵۳۴۔ ۱

آپ ہادشاہوں سے دربار میں آمد و رفت نہ کئے، لے علما کو اس محل سے نیچے کی تاکید کرتے ہوئے فرماتے تھے:

”الْفُقَهَاءُ أَسَاءُ الرُّسُلَ فَادْرَأْتُمْ الْفُقَهَاءَ فَدَرَكُوا إِلَى سُلَاطِينٍ فَاتَّهَمُوهُمْ“ (۱)

”فقہاء‘ نیچے کے نامدار ہیں۔ پس اگر تم کسی فقیر کو بادشاہوں کے پاس آتے جاتے دیکھو تو اُس کو

اخراج دے۔“

ایک دن منصور نے آپ سے پوچھا:

”يَا اَبَا عَبْدِ اللَّهِ لِمَ حَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الدُّمَابَ“

”اے ابا عبد اللہ! خدا نے چمچ کو کیوں بچھا کیا ہے؟“

فَقَالَ لِيَدُلُّ بِهِ الْجَاهِلُ“ (۲)

”فرمایا: جاہلوں کو ذلیل کرنے کے لیے۔“

ایک در روایت میں ہے کہ منصور نے امام سے کہا: مَحْسُ وَاسْمُ فِی رَسُولِ اللَّهِ سِوَاءِ (رسول اللہ سے ہمارا

اور آپ کا رشتہ یکساں ہے)۔ فَقَالَ ”لَوْ خُطِبَ إِلَيْكُمْ رَسُولُ اللَّهِ (ص) فَقَتَرَوْجُ مَسْكَمٍ لَجَارِلُهُ وَلَا يَجُورَانِ

مَنْزُوحٌ مِّنْ أَهْلِ دَلِيلٍ عَلَى أَمْرِهِ وَهُوَ مَا“ (آپ نے فرمایا: اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمہاری بیٹیوں کے

لیے رشتہ بھیجیں تو جائز ہوگا، لیکن ۵۰ ہماری بیٹیوں سے شادی نہیں کر سکتے۔ اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ہم اُن سے

ہیں دور و ہم سے ہیں)۔ (۳)

امام جعفر صادق علیہ السلام سے ”لَا تَحَاكُمُوا إِلَى الطَّاعُونَ“ (طاغوتوں سے فیصلے نہ کرو) کے عنوان کے

تحت بعض روایات نقل ہوئی ہیں جو حکمرانوں کے ساتھ آپ کے برتاؤ کی نشاندہی کرتی ہیں۔ آپ نے اس بارے میں

ایک سوال سے جواب میں فرمایا: ”مَنْ تَحَاكَمَ إِلَيْهِمُ السُّلْطَانُ وَالْقَضَاءُ فَمَنْ حَقَّ أَوْ بَاطِلٌ لَّنَا مَا تَحَاكَمَ

إِلَى السُّلْطَانِ“ (۴) جس کسی نے چاہے وہ حق پر ہو یا باطل پر اپنے معاملات کا فیصلہ ان (حاکم یا اُس کے مقرر کردہ

قاضی) کے سپرد کیا اُس سے طاغوت کی عداوت کو قبول کیا)۔ (۴)

۱۔ کشف المراد۔ ج ۲۔ ص ۱۸۳ تنہد بہ الکفیل۔ ج ۵۔ ص ۸۸ سیر نظام الاسلام۔ ج ۶۔ ص ۲۶۲

۲۔ بیہد۔ ج ۲۔ ص ۱۵۸ تنہد بہ الکفیل۔ ج ۵۔ ص ۹۲۔ ۹۳

۳۔ حاضرہ ص ۱۱۰۔ ج ۱۔ ص ۳۳۳

۴۔ کافی۔ ج ۷۔ ص ۳۶ تنہد بہ۔ ج ۶۔ ص ۸۸ وسائل الشیعہ۔ ج ۱۸۔ ص ۴۵۳

کچھ لوگوں نے یہ تصور کیا ہے کہ امام کے لیے دارم ہے کہ وہ لوگوں کو حکومت کے خلاف تحریک چلانے پر اُتارے۔ اصل یہ یہ کہ یہ عقیدہ تہذیب و تمدن کی حکومت کے خلاف جدوجہد کے باوجود ایک مضبوط اور گہری فکری اور فکری بنیاد سے حاصل نہ تھے۔ جبکہ شیعوں کی تاریخ میں یہ بات نظر آتی ہے کہ وہ سب امامیہ کی زیادہ تر کوشش یہ تھی کہ اپنی فکری بنیادوں کو مضبوط کیا جائے اور شاید اسی وجہ سے امام جعفر صادق علیہ السلام کے زمانے ہی سے شیعہ مذہب مذہب جعفری کے نام سے پہچانا جانے لگا تھا کیونکہ اس اعتبار سے آپ دوسرے تمام ائمہ سے ممتاز تھے۔ (۱)

درحقیقت آپ کی امامت پر اس رائے سے بحث ہونی چاہیے ایک ایسی امامت کے طور پر منظر ہوئی چاہیے جو ملی اور فکری سیاست سے آخر کار سیاست کے اصطلاحی معنی تک جا پہنچتی ہے۔ یہی ہے اس کھلی غلطی کا پتہ لگایا جاسکتا ہے جو شہرستانی سے سرزد ہوئی ہے۔ انہوں نے امام کے اجتماعی طرز عمل کی توصیف کرتے ہوئے لکھا ہے: "مناظرہ صلا للامامة لعل ولا تسارع احدنا في المخللة فلف" (آپ مرکز قیادت کی فکری میں نہیں پڑے نہ کسی سے خلافت پر بھی جھگڑانہ کیا)۔ (۲)

دراصل امام نے شیعہ معاشرے کے شخص کی حفاظت کی اور حاکمیت کے مقابل اس معاشرے پر مبنی امامت کو قائم کیا اور یہ خود بین سیاست اور حکومت کے خلاف ایک جگہ ہے۔ اس مقام پر ہم گولہ کے طور پر ایک روایت پیش کرتے ہیں

”حسن بن صالح بن حمی اور اس کے ساتھی امام کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ حسن نے آپ کو مخاطب کر کے کہا: یا رسول اللہ! ما تقول فی قول اللہ تعالیٰ: اَطِيعُوا اللہَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاُولٰٓئِی الْاَمْرِ مِنْكُمْ؟“
 قال العلماء: فسالوه عن العلماء فقال: الاثمة من اهل البيت (اسے مرزومہ رسول اللہ تعالیٰ کے اس قول کے بارے میں آپ کی رائے کیا ہے کہ اللہ کی اطاعت کرو اور اس کے رسول کی اور مولیٰ الامری کی؟“ آپ نے فرمایا اس سے مراد علمائیں۔ انہوں نے پوچھا علمائے کیا مراد ہے تو فرمایا اس سے مقصود ہم اہل بیت کے ائمہ ہیں۔ (۳)

لہٰذا نفس زکیہ کے ساتھ امام کا رویہ

امام حسن اور امام حسین علیہ السلام کی اولادوں کے درمیان اختلاف اس وقت رونما ہوا جب عبداللہ بن حسن بن حسن

۱۔ رجال مکتبی، ص ۲۵۵

۲۔ مجلس و اہل بیت، ص ۱۲۷

۳۔ شرح ابن ابی عمیر، ج ۳، ص ۲۹۹-۳۰۰

نے اپنے بیٹے محمد کو قائم آل محمد (۱) قرار دیا۔ اس کے بعد یہ اختلاف شدت اختیار کر گیا۔ البتہ کافی عرصے تک غنا میں بھی اس اختلاف کو بڑھانے کے لیے سرگرم رہے تھے۔ زید کے قیام اور ان کی شہادت کے بعد (امام جعفر صادق اور چند دوسرے افراد کے سوا) ملوی اور عباسی تمام بنی ہاشم نے محمد بن عبداللہ کی بیعت قبول کر لی۔ عباسیوں کی پس پردہ سرگرمیوں کے بارے میں ہم جو کچھ جانتے ہیں اُس کی بنیاد پر ہم سمجھتے ہیں کہ انہوں نے اس وقتی تحریک سے استفادے کے لیے اس میں شمولیت اختیار کی تھی۔

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس زمانے میں ابھی انہیں اپنے ایک مستقل طاقت بننے کی امید نہ تھی اور وہ محض اسی پر فروش تھے کہ نفس زکیہ کی تحریک کے ذریعے ان کے حالات کچھ بہتر ہو جائیں گے۔ نفس زکیہ کے ہاتھ پر طلویوں اور عباسیوں کی بیعت کا قصہ ابوالفرج اصفہانی نے تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اُن کے بیان کے مطابق عباسیوں میں سے داؤد بن علیٰ ابراہیم امام صالح بن علی منصور اور مطاح اس بیعت کے موقع پر موجود تھے۔ جب اس مغل میں امام جعفر صادق کا ذکر آیا تو نفس زکیہ کے والد عبداللہ بن حسن نے کہا: لا نريد جعفرًا لئلا يفسد عليكم الامر کم (یہاں جعفر کی موجودگی ضروری نہیں ہے کیونکہ وہ تمہارے کام کو خراب کر دیں گے)

جب امام نے اُن کی تحریک کی طاقت کا اعلان کیا تو عبداللہ بن حسن نے اسے حد کا شاخسانہ قرار دیا۔ (۲) مذکورہ بالا بیعت کا کوئی فائدہ نہ ہوا اور حکومت پر عباسی قابض ہو گئے۔ بعد میں نفس زکیہ نے اپنی سرگرمیوں کا آغاز کیا اور سن ۱۳۵ ہجری میں مدینہ میں حکومت کے خلاف شرش کی، لیکن کچھ عرصے بعد منصور کی فوج کے ہاتھوں مارے گئے۔ اُن کے بھائی ابراہیم نے بھی سن ۱۳۶ ہجری میں بصرہ میں حکومت کے خلاف قیام کیا اور انہیں بھی قتل کر دیا گیا۔ مدینہ میں نفس زکیہ کی شرش کے موقع پر امام جعفر صادق مدینہ سے باہر نکل گئے اور مدینہ اور کربلا کے درمیان "فسزع" نامی علاقے میں چلے گئے اور شرش ختم ہو جانے پر واپس مدینہ تشریف لے آئے۔ (۳) اس سے پہلے بھی منصور نے امام جعفر صادق سے عبداللہ بن حسن اور ان کی اولاد کی فتنہ انگیزیوں کا گلہ کیا تھا۔ امام نے اُس سے اپنے اور ان کے درمیان اختلاف کا ذکر کیا اور سورۃ مشرک آیت ۱۶ (لَیْسَ اَغْنِیْکُمْ جُؤا لَا یَغْنِیْکُمْ جُؤنَ فَعَنْہُمْ) یعنی اگر وہ نکلے تو دوسرے ان کے ساتھ نہیں نکلیں

۱۔ مقاتل الاعین۔ ص ۱۳۱

۲۔ مقاتل الاعین۔ ص ۱۳۱۔ میر تقی میر نے قتل اور شہادت۔ ص ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔ ۱۵۱۲۔ ۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۵۱۵۔ ۱۵۱۶۔ ۱۵۱۷۔ ۱۵۱۸۔ ۱۵۱۹۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۲۱۔ ۱۵۲۲۔ ۱۵۲۳۔ ۱۵۲۴۔ ۱۵۲۵۔ ۱۵۲۶۔ ۱۵۲۷۔ ۱۵۲۸۔ ۱۵۲۹۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۳۱۔ ۱۵۳۲۔ ۱۵۳۳۔ ۱۵۳۴۔ ۱۵۳۵۔ ۱۵۳۶۔ ۱۵۳۷۔ ۱۵۳۸۔ ۱۵۳۹۔ ۱۵۴۰۔ ۱۵۴۱۔ ۱۵۴۲۔ ۱۵۴۳۔ ۱۵۴۴۔ ۱۵۴۵۔ ۱۵۴۶۔ ۱۵۴۷۔ ۱۵۴۸۔ ۱۵۴۹۔ ۱۵۵۰۔ ۱۵۵۱۔ ۱۵۵۲

گئے۔) کی جانب اشارہ کیا کہ اس تحریک کو عام لوگوں کی حمایت حاصل نہیں ہے۔ (۱)

بنی الحسن سے وابستہ بہت سے لوگوں نے منصور کے قید خانوں میں وفات پائی جن کے ناموں کی فہرست ابو القریح نے درج کی ہے۔ یہ تحریکیں اور شکستیں آئندہ اٹھنے والی تحریکوں کا نقطہ آغاز تھیں جو عام طور پر شکست سے دوچار ہوئیں۔ اسلامی سلطنت کے مشرقی علاقے میں پہلی کامیاب تحریک "طبرستان" میں چلائی گئی جس کا نتیجہ اس علاقے میں زید یہ حکومت کی تاسیس کی صورت میں برآمد ہوا۔ اس بارے میں ہم نے "تاریخ تشیع در ایران" (نامی کتاب میں) تفصیل سے گفتگو کی ہے۔

یہ مسئلہ گزر گیا اور کچھ ہی عرصے بعد دونوں بھائیوں نے (محمد بن عبد اللہ بن حسن نے مدینہ میں اور عبد اللہ بن عبد اللہ بن حسن نے بصرہ میں) قیام کیا اور عباسی اطوار کے ساتھ ایک مختصر جنگ کے بعد مارے گئے۔ یہ شکست زید یہ کے لیے اگلی شکستوں کا نقطہ آغاز بن گئی جسوں نے عراق اور ایران میں مسلح بغاوت کی تھی۔ اگرچہ ان میں سے ایک قیام طبرستان میں (حسن بن زید کا قیام) کسی حد تک کامیاب رہا اور ایک مدت تک (قریباً آدھی صدی تیسری صدی کا دوسرا نصف) جاری رہا۔

☆☆☆

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام

قال الطبرسی: كان الناس بالمدينة يسمونه زين المجتهدين.
طبری کہتے ہیں۔ عید کے لوگ آپ کو عہدِ عالمی کے سلسلے میں کو شاہِ نوگوں کی ذریت کہا کرتے تھے۔
(اعلام اورئی۔ ص ۳۹۸)

(55) سال عمر

امام موسیٰ کاظمؑ کی شخصیت

شیعوں کے ساتویں امام موسیٰ ابن جعفر علیہ السلام ہیں جنہیں اپنے معاصرین و مخالفین کے سامنے قتل و بردہاری کا مظاہرہ کرنے اور دشمنوں کے متاعل عینا و غلبہ پی جانے کی بنا پر مسلمانوں اور خاص طور پر شیعوں نے کاظم کا لقب دیا ہے۔ (۱)

آپ کی ولادت سن ۱۲۸ ہجری (اور کچھ منابع میں ۱۲۹ ہجری) میں مکہ اور مدینہ کے درمیان واقع "ابواء" کے مقام پر بیان کی گئی ہے۔ آپ کی والدہ کا نام "حمیدہ بربرہ" (۲) تھا۔ آپ کی ولادت کا مہینہ کسی ماخذ (source) میں بیان نہیں ہوا ہے اور صرف سال کے ذکر پر اکتفا کیا گیا ہے۔ (۳) آپ نے ۲۵ رجب (۴) سن ۱۸۳ ہجری کو بغداد میں خاتم مکران احمد بن الرشید عباسی کے قید خانے میں شہادت پائی۔ بعض نے آپ کی تاریخ شہادت ۵ رجب اور بعض نے ۶ رجب بھی بیان کی ہے۔ (۵)

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے سن ۱۲۸ ہجری میں اپنے والد گرامی کی شہادت کے بعد شیعوں کی قیادت کی ذمہ داری سنبھالی اور اپنی زندگی مدینہ اور بغداد میں بسر کی۔ آپ کے زمانے کی کسی عسوی شخصیت میں آپ کی برابری کی جرأت تھی۔ ظلم و تعسوتی زبرد و عداوت میں آپ اپنے دور کی سب سے بڑی شخصیت سمجھے جاتے تھے۔

شیخ مفید آپ کے بارہ میں فرماتے ہیں: ابوالحسن موسیٰ (کاظم) علیہ السلام اپنے زمانے کے عابد ترین، فقیر ترین،

۱۔ المناقب ابن شہر آشوب۔ ج ۲۔ ص ۲۸۲ اور شہر۔ ص ۲۷۹ عمدة الطالب۔ ص ۱۶۶ ولسطانی الحرق۔ ص ۸۲

۲۔ ابن حجر مزیلی سے حقوق ہے کہ آپ نے لڑا: حمیدہ فی النعمان محمودہ فی الامور۔ مکتبی۔ ج ۱۔ ص ۴۷۵

۳۔ تواریخ اہل بیت۔ ص ۳۵

۴۔ بحوالہ بغدادی۔ ج ۱۔ ص ۱۰۴ وصابیح النجف۔ ص ۵۶۶

۵۔ مکتبی۔ ج ۱۔ ص ۲۷۶ بحوالہ بغدادی۔ ج ۱۔ ص ۶۶

مکی ترین اور معزز ترین انسان تھے۔ (۱)

شیخ طبری لکھتے ہیں: آپ کتاب خدا کے حاضر ترین انسان تھے۔۔۔ اور اہل مدینہ آپ کو ہدایت الہی کے سلسلے میں کوشاں لوگوں کی زینت کہا کرتے تھے۔ (۲)

امین ابی اللہ یا آپ کے بارے میں لکھتے ہیں: آپ فکارت و دانت عبادت اور علم ہدایت کا مجموعہ تھے۔ (۳)
مشہور مورخ یعقوبی آپ کے بارے میں لکھتے ہیں: موسیٰ بن جعفر اپنے زمانے کے عابد ترین انسان تھے۔ (۴)
شذرات الذہب میں ہے کہ آپ صالح عابد علی طیب اور عظیم الشان شخصیت کے مالک تھے۔ انہوں نے ابو حاتم کا یہ قول بھی نقل کیا ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ آپ فقہ اور مسلمانوں کے ماسوں میں سے ایک امام ہیں۔ (۵)
یاقنی کہتا ہے: آپ صالح عابد علی اور طیب تھے۔ (۶)

علم الانساب کے مشہور ماہر یحییٰ بن حسن بن جعفر نے آپ کے بارے میں لکھا ہے کہ: موسیٰ بن جعفر اپنی عبادت اور سخت کوشی کی وجہ سے عہد صالح کہلاتے تھے۔ (۷)

ذکر و جملۃ شیعہ اور سنی مورخین اور محدثین کے ان جملوں کا ایک نمونہ ہیں جن کے ذریعے ان لوگوں نے امام کے اوصاف بیان کیے ہیں۔ "استاد قطاردی" نے اس قسم کے بہت سے جملے اپنی قابل قدر کتاب "تہذیب الامام کاظم" میں جمع کیے ہیں۔

آپ کی غریبوں میں سے جو چیز سب سے زیادہ قابل توجہ تھی وہ آپ کی طاقت اور فیاضی تھی جو ضرب المثل بن گئی تھی۔ اس بارے میں ابن عساکر لکھتے ہیں: آپ کے پاس ہمیشہ پیسوں سے بھری تھیلیاں رہا کرتی تھیں۔ آپ جس کسی سے ملنے یا جو بھی آپ کے کرم کا منتظر ہوتا اسے آپ ان میں سے عطا فرماتے تھے۔ یہاں تک کہ آپ کی یہ تھیلیاں ضرب المثل بن گئی تھیں۔ (۸)

۱۔ ارشاد۔ ص ۷۷

۲۔ اعلام النوری۔ ص ۳۹۸

۳۔ شرح نفع البیان۔ ج ۱۵۔ ص ۳۴

۴۔ تاریخ یعقوبی۔ ج ۲۔ ص ۳۴

۵۔ شذرات الذہب۔ ج ۱۔ ص ۳۴

۶۔ مرآۃ الجنان۔ ج ۱۔ ص ۳۴

۷۔ تہذیب الامام کاظم۔ ج ۱۔ ص ۳۹

۸۔ تہذیب الامام کاظم۔ ج ۱۔ ص ۱۹۶

آپ کو اذیت و آزار پہنچانے والے لوگ بھی آپ کی صہوت سے فیض پاتے تھے۔ اس بارے میں ابن خلکان نے خلیب کا یہ قول نقل کیا ہے۔ وہ اس قدر بخی اور کریم تھے کہ جب آپ کو بتایا جاتا کہ فلاں شخص آپ کو تکلیف پہنچانا چاہتا ہے تو آپ اس کے پاس ایک ہزار دینار کی فضلی بھجو دیتے۔ آپ قبیلوں میں تین سو چار سو یا دو سو دینار رکھ کر اہل مدینہ میں تقسیم کیا کرتے تھے۔ (۱) مایوں سے بھری آپ کی تھیلیاں مشہور تھیں۔ (۲)

دیوانہ فوج اصفہانی نے آپ کی طرف سے اُن لوگوں کو کی جانے والی بخششوں کے بارے میں ایک تفصیلی روایت نقل کی ہے جو آپ کو اذیتیں پہنچاتے تھے یہ روایت انسان کو حیرت زدہ کر دیتی ہے۔ (۳)

علم رجال کے مشہور ماہر ذہبی امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے بارے میں لکھتے ہیں موسیٰ بن جعفر عکاس میں ترین اور خدا کے پریرگار بندوں میں سے تھے۔ (۴)

آپ میں پائی جانے والی دوسری خصوصیات میں مذہب اور عبادت بھی شامل ہیں۔ آپ نے مسلسل کئی برس قہر خانے میں بسر کیے اور اس پوری مدت کے دوران عبادت الہی میں مشغول رہے۔ یہاں تک کہ آپ کے قہر خانوں کے کئی گراں بھی آپ سے متاثر ہو جاتے تھے اور امام کو شدید غمیوں کے ساتھ قہر کھنے سے گریز کرتے تھے۔ (۵)

بارون الرشید نے رنج سے آپ کے بارے میں کہا یہ شخص نئی اُشتم کے دیوانوں میں سے ہے۔ رنج کہتا ہے میں نے بارون سے کہا پھر اس کو قید کیوں کیا ہوا ہے؟ بارون نے جواب دیا افسوس کہ اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے۔ (۶)

ساتویں صدی کے ایک مورخ ابن وردی نے آپ کی کثرت عبادت کے بارے میں ایک مستند روایت نقل کی ہے۔ (۷)

اس روایت کا ذکر بھی مناسب نظر آتا ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام اپنے بیٹے موسیٰ سے انتہائی محبت کیا کرتے تھے۔ لہذا آپ سے پوچھا گیا: آپ کو موسیٰ سے کتنی محبت ہے؟ آپ نے جواب دیا ”میں چاہتا ہوں کہ موسیٰ کے سوا میرا

۱۔ تاریخ بغداد۔ ج ۳۳۔ ص ۵۸۰ دیوانہ فکری۔ ج ۵۸۔ ص ۳۸۸

۲۔ ایضاً

۳۔ مناقب امام حسین۔ ص ۳۳۶

۴۔ میزان الاعتدال۔ ج ۳۔ ص ۳۴۳

۵۔ مناقب امام حسین۔ ص ۳۳۶

۶۔ میزان الاعتدال۔ ج ۳۔ ص ۳۴۳

۷۔ بحرہ النضر۔ ج ۱۔ ص ۱۱۰ مسند امام کاظم۔ ج ۲۔ ص ۲۶۸ زیر باب ۵۔ ج ۱۳۳۔ ص ۳۸۸

کوئی اور بیٹا نہ ہوتا تاکہ کوئی اس سے میری محبت میں شریک نہ ہوتا۔“ (۱)

انہی پاکیزہ اخلاق و عادات کی بنا پر آپ کو لوگوں میں بے انتہا محبوبیت حاصل تھی اور وہ آپ کے بارے میں بہت سی کرامات کے قائل تھے۔ ابن الجوزی نے اس بارے میں ایک روایت نقل کی ہے جسے ابن جریر ثمالی نے بھی نقل کیا ہے۔ روایت کا مضمون یہ ہے کہ بن ۱۳۹ ہجری میں حج کے سفر کے دوران شقی علی کی نام سے ملاقات ہوئی۔ اس نے کئی بار امام سے ایک بات پوچھنے کی کوشش کی اور امام نے ہر مرتبہ ایک آیت کی تلاوت فرما کے اس کے دل میں جیسی بات کو آشکارا کر دیا۔ (۲)

امام جعفر صادقؑ کے بعد امامت

عام طور پر شیعوں کے درمیان پیدا ہونے والے اختلاف کی وجہ اگلے امام کا قیام ہوتی تھی۔ کبھی سیاسی وجوہات کی بنا پر جس میں مہاسی حکومت سے لاحق خفہ بھی شامل ہے امام خود بہت سے شیعوں کے لیے بھی انجان رہتے تھے۔ کیونکہ اس بات کا امکان تھا کہ اگر علی الاعلان کسی امام کی امامت کا قیام ہو جائے تو اسے خلفا کی جانب سے دباؤ کا سامنا کرنا پڑے گا۔ علویوں اور خاص طور پر امام جعفر صادق (حنبلوں نے اس سوسائٹی میں بڑی اہمیت حاصل کر لی تھی) کے لیے منصور کا قائم کردہ شدید مظن آلود ماحول اس بات کا سبب بنا کہ بعض شیعوں میں اپنے آئندہ امام کے بارے میں ایک خاص قسم کی پریشانی اور تشویش پیدا ہو گئی۔ امام جعفر صادق کے بعض فرزندوں کی جانب سے (جو باحق امامت کا دعویٰ کر رہے تھے) آپ کے شیعوں کو اپنی امامت کی دعوت دینے انہیں اپنی جانب جذب کرنے اور اس موقع سے فائدہ اٹھانے کی کوشش نے بھی سونے پہ گے کا کام کیا۔ شیعوں کا متفرق اور ٹکھرا ہوا ہونا بھی ایک مشکل تھی کیونکہ وہ لوگ مختلف شہروں میں رہتے تھے اور حقیقی امام کے بارے میں اطمینان کا حصول ان کے لیے ایک دشوار کام تھا۔ امام جعفر صادق نے اپنا جانشین پوشیدہ رکھنے کی خاطر اپنے دو فرزندوں امام موسیٰ کاظم اور عبد اللہ کے علاوہ مسعود مہاسی کو بھی اپنا وصی قرار دیا تھا۔ (۳)

ان سب محال نے باہم مل کر ہر امام کے بعد شیعوں کے درمیان گروہ بندیوں پیدا کرنے میں اپنا کردار ادا کیا۔ اور امام جعفر صادق علیہ السلام کی رحلت کے بعد بھی یہ گروہ بندیوں اسی طرح رونما ہوئیں۔ یہاں تک کہ امام موسیٰ کاظم کے

۱۔ نزل الدردن ج ۱۔ ص ۲۵۶

۲۔ علوۃ الاولیاء ج ۲۔ ص ۱۰۳، مسودۃ المکرر ج ۲۔ ص ۲۰۴

۳۔ غرر الخبیر ج ۱۔ ص ۲۹۳، مسودۃ المکرر ج ۱۔ ص ۲۹۰

ایک صحابی نے یہ دیکھتے ہوئے کہ: **ذَهَبَ النَّاسُ بَعْدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ نَهْبًا وَجَمَلًا** (امام جعفر صادقؑ کے بعد لوگ وائیں اور ہائیں چلے گئے) (۱) آپ سے آپ کے جانشین کے بارے میں سوال کیا۔

امام جعفر صادق علیہ السلام کے زمانے میں ایک اور مسئلہ بھی تھا جس سے بعض لوگوں نے فائدہ اٹھایا اور وہ اسماعیل بن جعفر بن محمد کا مسئلہ تھا۔ کیونکہ وہ امام جعفر صادقؑ کے بڑے بیٹے تھے اس لیے بہت سے شیعہ یہ سمجھ رہے تھے کہ شیعوں کی آنکھوں قیادت اُن کے ذمے ہوگی۔ اسماعیل اپنے والد کی زندگی ہی میں وفات پا چکے تھے اور جیسا کہ روایت میں آیا ہے امام جعفر صادقؑ اس بات پر اصرار کر رہے تھے کہ شیعہ اُن کی میت دیکھ کر اُن کی موت کا یقین کر لیں۔ اسکے باوجود کچھ لوگوں نے امام جعفر صادقؑ کے بعد اسماعیل کی مہدویت کا دعویٰ کر کے دوسرے بہانوں سے شیعوں میں خطابہ باطنیہ یا اسماعیلیہ کے نام سے ایک فرقہ پیدا کر دیا۔ اسماعیل کے بارے میں ایک اہم نکتہ یہ ہے کہ اُن کے والد کے بعد اُن کا شیعوں کے قائد یا امام کے طور پر پیش کیا جانا (مکمل طور پر) سیاسی پیہو کا حامل تھا اور اُن کا امام جعفر صادقؑ کا بڑا بیٹا ہونا بھی قدرتی طور پر اس بارے میں سوژ ثابت ہوا تھا بالخصوص جبکہ امام جعفر صادقؑ نے اپنی زندگی کے آخری ایام تک وضاحت کے ساتھ اپنے جانشین کے ضمن سے گریز کیا تھا۔ یاد رہے کہ یہ بات ان روایات سے متصادم نہیں ہے جن کے مطابق امام جعفر صادقؑ نے ابتداء ہی سے امام مویٰ کا عزم کو اپنے بعض خاص اصحاب کے سامنے اپنا جانشین حصارفؑ کو دیا تھا۔ (۲)

یہ روایات مختلف طریق سے نقل ہوئی ہیں۔ اسکے باوجود ہم نے جن دلائل کا ذکر کیا اُن کی بنیاد پر اسماعیل اپنے والد کے زمانے میں اس طرح پیش کیے جاتے تھے جس سے بعض شیعوں میں اُن کی جانشینی اور امامت کا شبہ پیدا ہو گیا تھا۔

مثال کے طور پر فیض بن عمار سے نقل ہونے والی ایک روایت میں آیا ہے کہ ایک دن وہ امام جعفر صادقؑ علیہ السلام کی خدمت میں موجود تھے اور ایک معاملے کے ضمن میں آپؑ نے کچھ گفتگوں میں فرمایا کہ اسماعیل اُن کے جانشین نہیں ہیں۔ فیض کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا ہمیں کوئی شک نہیں تھا کہ لوگ (شیعہ) آپ کے بعد ان ہی کے پیچھے چلیں گے۔ اس کے بعد آگے چل کر روایت میں آیا ہے کہ امامؑ نے اپنے بیٹے مویٰ کو اپنے جانشین کے عنوان سے حصارفؑ کو پایا۔ (۳)

اسحاق بن عمار صوفی بھی کہتے ہیں میں نے امام جعفر صادقؑ کی خدمت میں اُن کے بعد اسماعیل کی امامت کی

۱۔ محمد بن احمد دارقطنی، ص ۱۵۰۔

۲۔ کافی، ص ۳۷۷۔

۳۔ جالی نقی، ص ۳۵۵۔ ش ۲۱۲، دیکھئے فقیر نعمانی، ص ۲۱۱۔

طرف اشارہ کیا لیکن امام نے انکار کیا۔ (۱)

ایک اور روایت میں آیا ہے ولید بن ضحیح نے امام جعفر صادق سے عرض کیا: عبد الجلیل نے مجھ سے کہا ہے کہ آپ نے اسماعیل کو اپنا وصی قرار دیا ہے۔ امام نے اس بات کا انکار لیا اور انہیں امام موسیٰ کاظم سے متعارف کرایا۔ (۲)

اسی وجہ سے جب اسماعیل کا انتقال ہو گیا تو امام جعفر صادق علیہ السلام نے تاکید فرمائی کہ شیعہ ان کی موت کو پورے اطمینان کے ساتھ قبول کر لیں۔ کیونکہ ان کے زعمہ ہونے کے تصور (اس بات کو مد نظر رکھتے ہوئے کہ بعض شیعہ قادیوں میں مہدویت کا تصور پایا جاتا تھا) کے نتیجے میں شیعوں کے درمیان ایک نئے فرقے کی پیدائش کا خطرہ موجود تھا اور اسماعیل کی موت پر امام جعفر صادق کا اسرار اسی انحراف کا راستہ روکنے کے لیے تھا۔

ایک اور روایت "زرارہ" سے نقل ہوئی ہے کہ میں امام جعفر صادق علیہ السلام کے گھر میں تھا کہ امام نے مجھے حکم دیا کہ داؤد بن کثیر رقی مہران ابو بصیر اور فضیل بن عمر کو ان کی خدمت میں حاضر کروں۔ جب مذکورہ لوگ آ گئے تو روت روت ان کے پیچھے پیچھے کچھ اور لوگ بھی اندر چلے آئے۔ جب وہاں موجود لوگوں کی تعداد تیس ہو گئی تو امام نے فرمایا: "ہذا داؤد الخشیف غن وخبو انما عیلتی" (اے داؤد! اسماعیل کے چہرے سے کپڑا ہٹا دو) انہوں نے اسماعیل کے چہرے سے کپڑا ہٹا دیا۔ امام نے پوچھا: "ہذا داؤد احیٰ خو فو بیٹ" (اے داؤد! زندہ ہے یا مردہ؟) داؤد نے کہا: وہ مر چکا ہے۔ اس کے بعد امام کے حکم سے تمام حاضرین نے یکے بعد دیگرے اسماعیل کے جسد خاکی کو دیکھا اور ان کی موت کا اعتراف کیا۔ امام نے ایک مرتبہ پھر یہ عمل دہرایا یہاں تک کہ انہیں قبرستان لے جایا گیا اور جب انہیں قبر میں اتارا جا رہا تھا تو امام نے لوگوں کو مائل کیا کہ وہ اسماعیل کی موت کی گواہی دیں۔ اس موقع پر امام نے اپنے بعد موسیٰ کاظم کی امامت کی تاکید فرمائی۔ (۳)

شیخ مفید لکھتے ہیں:

"روایت ہوئی ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے اسماعیل کی موت پر بہت گریہ کیا اور شدیداً ماتم و اعمدہ آپ پر طاری ہوا اور آپ بغیر جوتوں اور بغیر روا کے ان کے تابوت کے آگے آگے چلتے رہے اور کئی مرتبہ تابوت کو زمین پر رکھنے کا حکم دیا۔ ہر مرتبہ آپ ان کے چہرے کو کھولتے اور اسے دیکھتے۔ اس عمل سے آپ کا مقصد بن لوگوں پر اسماعیل کی موت کی قطعیت ثابت کرنا تھا جو انہیں اپنے والد کا جانشین سمجھتے

تھے۔ ان کے ساتھ ساتھ آپ اپنی زندگی ہی میں اس شبکو دور کرنا چاہتے تھے۔“ (۱)

وہ روایات جو اس مسئلے پر بعض شیعوں کی پریشانی کی نشاندہی کرتی ہیں ان میں سے ایک اشام بن سالم کی روایت ہے وہ کہتے ہیں، میں مومنین طاق کے ہمراہ مدینہ میں تھا۔ ہم نے دیکھا کہ کچھ لوگ عبداللہ بن جعفر بن محمد کے گھر میں جمع ہوئے ہیں۔ ہم نے عبداللہ سے زکات کے بارے میں کچھ مسائل دریافت کیے لیکن اس نے ہمیں درست جوابات نہیں دیے۔ ہم وہاں سے باہر نکل آئے لیکن ہماری سمجھ میں نہیں آ رہا تھا کہ ہم مزید قدر یہ زید یہ سحر لہ یا خوارج میں سے کس فرقے کو قبول کریں۔ اس موقع پر ہم نے ایک بوڑھے کو دیکھا جسے ہم نہیں پہچانتے تھے۔ ہم کچھ کدو منصور کے جاسوسوں میں سے کوئی جاسوس ہے (جو مدینہ میں جعفر بن محمد کے شیعوں سے واقفیت کے لیے ان کی منوں میں گھس گئے تھے) لیکن ان کے برخلاف وہ بوڑھا شخص ہمیں ابو الحسن موسیٰ بن جعفر کے گھر لے گیا۔ ابھی ہم وہیں تھے کہ فضیل اور ابو بصیر بھی وہاں پہنچ گئے ان سے سوالات کیے اور ان کی امامت کا یقین حاصل کیا۔ پھر ہر طرف سے گروہ در گروہ لوگ آنے لگے سوائے عمار ساملی کے گروہ کے اور کچھ اور بہت تھوڑے لوگوں کے جو عبداللہ بن جعفر کو (امام) مانتے تھے۔ (۲)

درج بالا روایت میں جو چیز اپنی جانب توجہ مبذول کرتی ہے وہ یہ ہے کہ شیعہ ایسے لوگ نہیں تھے جو بغیر تحقیق کیے امامت اور وصایت کا دعویٰ کرنے والے ہر شخص کے دعوے کو قبول کر لیں۔ بلکہ وہ خاص قسم کے سوالات کر کے اس کے علم و فائز کو پرکھتے تھے اور جب علمی اعتبار سے اس کی امامت کا یقین حاصل کر لیتے تھے تب انکی وصایت کو قبول کرتے تھے۔ درج بالا روایت میں اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ اشام فضیل اور ابو بصیر جیسے افراد بھی احتیاطاً اور تحقیق سے کام لیتے تھے۔ اسی طرح ان خطرات کی جانب بھی اشارہ کرتی ہے جو امام جعفر صادقؑ کے شیعوں کا منصور عباسی کی طرف سے لاحق تھے۔

یہ بات کہ شیعوں نے عبداللہ بن جعفر کو (جو عبداللہ فاطم کے نام سے مشہور تھا اور اسی لیے اس کے ماننے والوں کو فاطمیہ کہا گیا ہے) (۳) حلال و حرام اور نماز و زکات و غیرہ کے بارے میں سوالات کر کے آزمایا اور انہیں اس کے پاس کوئی علم نظر نہیں آیا لہذا اس سے منہ موڑ لیا۔ نوٹ کرتی ہیں بھی ”فسوف النہضہ“ (۴) میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اس بیان اور دوسری روایات میں اس جانب اشارہ موجود ہے کہ عقیدے کے اعتبار سے عبداللہ مرحوم کی جانب مائل تھا۔ (۵)

۱۔ ارشاد میں ۲۶۷

۲۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۲۵۱-۲۵۲، مغنی، الجریج ص ۳۷۷

۳۔ اس نام کے بارے میں دیکھئے فرقہ عقیدہ۔ ص ۷۷

۴۔ فرقہ عقیدہ۔ ص ۷۷-۷۸

۵۔ منصور، الاقدار ص ۲۵۲

نوعتی نے امام جعفر صادق علیہ السلام کی رحلت کے بعد شیعوں کی چار فرقوں میں تقسیم کو اس ترتیب سے بیان کیا ہے۔

۱۔ وہ لوگ جو خود امام جعفر صادق علیہ السلام کی مہدویت کے معتقد تھے۔

۲۔ اسامیہ خالصہ جو اسماعیل کے مجدد ہونے پر مصر تھے۔

۳۔ وہ لوگ جو اسماعیل کے فرزند محمد کی امامت پر اعتقاد رکھتے تھے۔ (۱)

۴۔ ایک گروہ جو محمد بن جعفر المعروف بیاہج کی امامت کا معتقد تھا۔

۵۔ وہ گروہ جو عبد اللہ الفطح (جس کا ذکر ابھی گزرا ہے) کی امامت کو قبول کرتا تھا۔

نوعتی اس اختلاف کی وجہ بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ شیعوں نے اس حدیث کی بنیاد پر کہ: **اَلَا بُدَّ لَیْسَ**

اَلَا کُتُبُ مِّنْ وَّلَدِ الْاِیْمَامِ (امامت گزشتہ امام کے بڑے بیٹے کو ملتی ہے) اُس (عبد اللہ) کی طرف گئے لیکن

جب وہ ان کے سوالات کے جواب نہ دے سکا تو انہوں نے اُسے چھوڑ دیا۔ وہ لکھتے ہیں: ابتدا میں بہت سے

شیعہ بزرگ اُس کی طرف گئے۔ عبد اللہ نے امام جعفر صادق علیہ السلام کی وفات کے تقریباً ۷۰ دن بعد دنیا سے

کوچ کیا۔ اس کا کوئی بیٹا نہیں تھا اس لیے مجبوراً اُس کے تمام بزرگ اُس کی امامت کے عقیدے سے پلٹ کر امام

موسیٰ ابن جعفر علیہ السلام کی امامت کے قائل ہو گئے۔ اگرچہ ان میں سے کچھ لوگ عبد اللہ کی زندگی ہی میں امام

موسیٰ کاظم کی طرف لوٹ آئے تھے۔

۶۔ وہ لوگ جو موسیٰ بن جعفر کی امامت کے معتقد تھے۔

شیعوں میں ہشام بن سالم، عبد اللہ بن ابی حمزہ (۲)، عمر بن یزید بن عمار، الساری، محمد بن نعمان، موسیٰ بن خاق، عبید

بن درادہ، جیس بن وراج، ابان بن تغلب (۳) اور ہشام بن عکلم جیسے افراد جو ان کے بزرگ، اہل علم، صاحبِ رائے اور

شیعوں کے نقب شہر کیے جاتے تھے انہوں نے موسیٰ ابن جعفر علیہ السلام کی امامت کو قبول کر لیا تھا۔ صرف عبد اللہ بن بکیر بن

ایمن اور عمار بن موسیٰ ساباطی تھے جنہوں نے آپ کی امامت کو قبول نہیں کیا تھا۔ (۴)

مروج طبری نے اعلام الورعین میں امام جعفر صادق علیہ السلام کے شیعوں میں آپ کے بعد بننے والے گروہوں کا

۱۔ شیخ مفید نے اس کی امامت کے قائل افراد کی تعداد بہت کم قرار دی ہے، دیکھئے اصول الخلافہ ص ۳۵۴۔ اس کے باوجود ابھی بھی گروہ

اسامیہ کے نام سے مشہور ہیں۔

۲۔ بعض کتابوں میں اس کا نام عبد اللہ ہے۔ پہلے ہی بحث کی وفات کی طرف اشارہ ہوا ہے۔

۳۔ ایضاً

۴۔ لائق ملاحظہ ص ۷۹

ذکر کیا ہے اور ان کے رجحان کی وجوہات بھی بیان کی ہیں۔ (۱)

امام موسیٰ کاظمؑ کا سیاسی طرز عمل

وہ دور جس میں امام موسیٰ کاظم علیہ السلام زندگی بسر کر رہے تھے وہ عباسی حکمرانوں کے ظلم و استبداد کا پہلا مرحلہ تھا۔ انہوں نے علویوں کے نام پر امام حکومت پر قبضہ کرنے کے کچھ عرصے بعد تک لوگوں اور خصوصاً علویوں کے ساتھ نسبتاً نرم رویہ اختیار کیا۔ لیکن جوں ہی انہیں حکومت پر کنٹرول حاصل ہو اور انہوں نے اپنے اقتدار کی بنیادیں مضبوط کر لیں اور دوسری طرف علویوں کی حمایت میں مختلف تحریکیں اٹھنے لگیں جن کی وجہ سے ان پر سخت خوف و ہراس طاری ہو گیا تو انہوں نے ظلم و ستم کو اپنی سیاست کی بنیاد بنا لیا اور اپنے مخالفین پر شدید دباؤ ڈالنا شروع کر دیا۔ انہوں نے عبداللہ بن علی جیسے اپنے نزدیک ترین دوست کو بھی سلاج کی جانشینی کے لیے اس کی خفیہ کوششوں کی پاداش میں قتل کر دیا۔ اسی طرح انہوں نے ابوسلمہ اور ابومسلم فراسانی کو بھی راستے سے ہٹا دیا۔

منصور نے بڑی تعداد میں علویوں کو شہید کیا اور ان کی ایک کثیر تعداد اس کے قید خانوں میں موت سے ہم آغوش

ہوئی۔ (۲)

دباؤ ڈالنے کی یہ پالیسی امام جعفر صادق علیہ السلام کے زمانے سے شروع ہوئی اور امام علی رضا علیہ السلام کے زمانے تک اجراموں کی خلافت کا زمانہ تھا اپنی تمام تر شدت کے ساتھ جاری رہی۔ ماموں کے زمانے میں لوگوں نے کچھ سیاسی امن و سکون محسوس کیا جس زیادہ عرصہ نہیں گزرا تھا کہ دوبار خلافت نے دوبارہ لوگوں پر دباؤ کی پالیسی کا آغاز کر دیا۔

عباسیوں کا سیاسی دباؤ اس زمانے میں شروع ہوا جس سے پہلے امام محمد باقر اور امام جعفر صادق علیہ السلام اپنے بہت سے شاگردوں کی تربیت کر کے شیعوں کی علمی اور حدیثی بنیادوں کو مستحکم کر چکے تھے اور شیعوں کے درمیان ایک عظیم تحریک کی بنیاد رکھ چکے تھے۔ امام موسیٰ کاظم اس دور کے بعد دباؤ کا مرکز بنے۔ اس کے ساتھ ساتھ آپ کی ذمہ داری یہ تھی کہ اس علمی تحریک میں شیعوں کے درمیان فکری توازن برقرار کریں۔ قدرتی بات ہے کہ عباسی حکمران امام کی قیادت میں شیعہ کسی گروہ کو برداشت نہیں کر سکتے تھے۔ یہ وہ اہم ترین عامل تھا جو انہیں مجبور کرتا تھا کہ وہ امام کو دباؤ میں رکھیں۔ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے اپنے والد کی شہادت کے بعد سن ۱۴۸ ہجری میں امامت کی ذمہ داری سنبھالی۔

منصور عباسی کی موت کے میں سن ۱۵۸ ہجری میں واقع ہوئی۔ سن ۱۶۹ ہجری تک اس کا بیٹا مہدی عباسی اس کا جانشین رہا۔ اس کے بعد ایک سال تک ہادی عباسی نے خلافت سنبھالی اور پھر ہارون الرشید خلیفہ بنا۔ امام نے ۱۸۳ ہجری میں شہادت پائی اور اس پر رے عرصے میں آپ نے شیعوں کی قیادت کی۔

جیسا کہ ہم نے کہا امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کا دور شیعوں کے لیے انتہائی دشوار دور تھا اور اس دور میں شیعوں اور علویوں کی جانب سے عباسی خلفاء کے خلاف متحد تحریکیں اٹھیں۔ ان میں سے اہم ترین (ہادی عباسی کے دور حکومت میں) حسین بن علی (شہیدؑ) کی تحریک نیز ہارون کے دور میں عباد اللہ کے بیٹوں یحییٰ اور ادیس کی تحریک تھی۔ درحقیقت عباسیوں کے اہم ترین رقیب علوی تھے اور قدرتی بات تھی کہ حکومت ان پر سختی سے نظر رکھتی تھی۔

تاریخ اور حدیث کی کتابوں نے امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے ساتھ عباسی خلفاء کی جدوجہدوں کا ذکر کیا ہے۔ ان میں سے زیادہ تر ہارون الرشید کے ساتھ ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی یاد رہے کہ تمام شیعہ ائمہ حقیدہ پر عمل کی تاکید کیا کرتے تھے اور ان کی کوشش رہتی تھی کہ شیعوں کی تنظیم اور ان کی قیادت کا عمل خفیہ طور پر انجام دیں۔ قدرتی بات ہے کہ یہ صورت حال اس بات کا سبب بنتی تھی کہ تاریخ ان کے سیاسی اقدامات کا زیادہ گہرائی سے جائزہ نہ لے سکے۔ اس کے باوجود شیعوں کا استحکام جو اس قسم کی جدوجہد کے بغیر ناممکن تھا ان مسلسل کوششوں کا گواہ ہے۔ اس تحریک کی قیادت اور اس کی رہنمائی میں جس بار کی سے کام لیا گیا وہ تاریخ میں شیعوں کے استحکام کا اہم عامل رہا ہے۔

اب ہم عباسی خلفاء خاص کر ہارون الرشید کی امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے ساتھ ہونے والی جھڑپوں پر ایک نظر ڈالیں گے۔ ان جھڑپوں سے امام کی پوزیشن نیز آپ کی سیاسی روش کاظم ہوتا ہے۔

ابن شہر آشوب نے منصور عباسی کے امام موسیٰ کاظم کے ساتھ ایک جھڑپ کا ذکر کیا ہے۔ وہ لکھتا ہے:

”منصور نے امام سے درخواست کی کہ وہ عید نوروز کے دن اس کی جگہ مجلس میں تشریف رکھیں اور جو تعارف لائے جائیں انہیں اس کی طرف سے قبول کریں۔ امام نے اسے جواب دیا:

”اِنْسِيْ لَمْ لَقْنٰكَ الْاَعْصَارُ عَنْ عَلِيٍّ زَيْنِ الْعَبْدِيْنَ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) فَلَمْ اَجِدْ
 بِهٰذَا الْعَبْدِ خَيْرًا اِنَّهُ مُنْتَهَى الْمَقْرُوفِ مِنْهَا الْاِسْلَامُ وَتَعَاذُ اَللّٰهُ اَنْ تُخَيَّرَ مَا فَعَلَهُ
 الْاِسْلَامُ“ (۱)

”میں نے اپنے جد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روایات کا جائزہ لیا ہے مجھے اس عید کے بارے میں

خلیفہ نے امام کو عین ہزار روپے دیے آپ کی باتوں کی تصدیق کی اور اپنے اس طرز عمل سے اس بات کی کوشش کی کہ امام اس سے مدد فرمائی ہو کہ یہ وہاں نہیں۔ اس نے فوری طور پر امام کو مدد فرمائی ہوگا یا۔ (۱)

دوسری مرتبہ آپ کے ساتھ ایسا ہی واقعہ ہارون کے دور میں پیش آیا جسے ہم بعد میں نقل کریں گے۔

یہ بات قابل ذکر ہے کہ امیر المومنین حضرت علی طیبہ السلام کو چھوڑ کر دوسرے امام اہل بیت کی نسبت امام موسیٰ کاظم کے بارے میں زیادہ غیر معمولی واقعات نقل ہوئے ہیں یہاں تک کہ غیر شیعہ کتابوں میں بھی اس قسم کے واقعات کے بہت سے شواہد دیکھے جاسکتے ہیں۔ اس کا ایک نمونہ "دینوری" کی وہ روایت ہے جو اس نے "اخبار الطوال" میں نقل کی ہے اور یہ وہ پیش گوئی ہے جو امام موسیٰ کاظم نے ہارون الرشید کو اس کے بیٹوں کے درمیان پیدا ہونے والے اختلاف کے بارے میں کی تھی۔

ایک مرتبہ امام موسیٰ کاظم طیبہ السلام مہدی عباسی کے پاس آئے آپ نے دیکھا کہ وہ درمظالم کر رہا ہے امام نے اسے اس حال میں دیکھا تو اس سے پوچھا: جو کچھ تم نے ظلم و ستم کر کے ہم سے چھینا ہے اُسے کیوں نہیں واپس نہیں کر دیتے؟ مہدی نے پوچھا: وہ کیا ہے؟ امام نے اس کے سامنے فدک کے قصبے کی اس طرح وضاحت فرمائی فدک کیونکہ "مائلہ یوجع غلیہ غلیہ ولا یرکاب" (وہ جس کے لیے جنگ بندی مقرر ہے) کہ دوسرے میں آتا تھا اس لیے وہ خاندان رسول اللہ کی ملکیت تھا جسے آپ نے اپنی بیٹی فاطمہ کو عطا کر دیا تھا اور آپ کی رحلت کے بعد علی "حسن" حسین اور امام "ہیثم" کی گواہی کی بنیاد پر اب بکر فدک حضرت فاطمہ کو واپس لوٹنے پر تیار ہو گئے تھے لیکن عمرآن کے آڑے آ گئے۔ مہدی نے کہا: اس کی حدود واضح کر دیجیے تاکہ میں اسے آپ کو لوٹا دوں۔ امام نے فدک کی حدود بیان فرمائیں تو خلیفہ بولا: یہ تو بہت زیادہ ہے، میں اس بارے میں سوچوں گا۔ (۲)

ظاہر ہے کہ مہدی یہ کام نہیں کر سکا تھا کیونکہ اس طرح وہ نہ صرف ان لوگوں کی شکست قبول کرتا جو فدک واپس اہل بیت کو لوٹانے میں رکاوٹ بنے تھے (اور ان لوگوں میں خود اس کے اجداد بھی شامل تھے) بلکہ فدک کی واگزارگی کے نتیجے میں بڑے پیمانے پر مالی وسائل بھی امام کو متبرع آجکتے تھے اور یہ حکومت کی مصلحت میں نہ ہوتا۔

سن ۱۶۹ ہجری میں مہدی کی موت کے بعد اس کا بیٹا موسیٰ الہادی تخت نشین ہوا۔ وہ ایک سال سے زیادہ زندہ نہ

۱۔ حیات امام موسیٰ بن جعفر۔ ج ۱۔ ص ۲۵۴ (از نور اللہ بیگلر۔ ص ۱۳۶) تاریخ بغداد۔ ج ۱۳۔ ص ۲۰۰ وفيات الامامین۔ ج ۵۔ ص ۲۸۸
 ۲۔ مناقب۔ ج ۲۔ ص ۲۶۳ جہاد المہدی۔ ص ۲۵۴ (از محمد علی محمدی۔ ص ۵۰۰) منہ الامام کاظم۔ ج ۱۔ ص ۵۵ (از کشف المراد۔ ج ۲۔ ص ۱۱۱) الکامل فی التاريخ۔ ج ۶۔ ص ۸۵ (از ابن کثیر۔ ج ۱۔ ص ۳۶۳) حاشیہ المختصر۔ ج ۱۔ ص ۲۶۶ (از شذات القلوب۔ ج ۱۔ ص ۳۰۴)

رہا اسی کے زمانے میں حسین بن علیؑ شہید ہوئے۔ جب اُن کا سر ہادی کے پاس لایا گیا تو اُس نے چند اشعار پڑھے جس میں اُس نے ظالموں پر قطع رحم کا اہرام لگایا۔ اُس کے بعد اُس نے موسیٰ ابن جعفرؑ کے بارے میں اپنی شہید تشویش کا اظہار کیا اور قسم کھائی کہ وہ انہیں قتل کر دے گا۔ وَاللّٰہِ مَا فُوجِ حُسَیْنٍ اِلَّا مِنْ اَنْفُوہِ وَلَا اَنْتَبَعِ اِلَّا حُسَیْنٌ لَا لَکَ صَاحِبٌ اِلَّا هُوَ فَاَنْتَی فَاَنْتَی اِنَّ الْبَیْتَ لِلّٰہِ اِنْ اَنْفَقْتَ خَلْبَہِ (خدا کی قسم حسینؑ) شہید ہوئے) اُن (امام موسیٰ کاظمؑ) کے حکم سے قیام کیا جا رہا تھا۔ کیونکہ اس خاندان میں صاحبِ وصیت (ہاشم) بھی ہیں۔ اگر میں انہیں زندہ چھوڑوں تو خدا مجھے قتل کر دے)

قاضی ابو یوسفؒ جو اُس وقت وہاں موجود تھا اُس نے اسے خط لکھا اور یوں موسیٰ ابن جعفرؑ اور اُن کے خاندان کا کوئی فرد خلفائے خلافت طرد کا عقیدہ نہیں رکھتا۔ (۱) آگے لکھا ہے کہ جب امام کو ہادی کے ہاتھوں اپنی گرفتاری اور قتل کیے جانے کے خطرے کا علم ہوا اور آپ نے اُس کی دھمکیاں سیں تو آپ نے اُس کے حق میں نظریں فرمائی اور کچھ ہی دنوں بعد اُس کی موت کی خبر دینے پہنچی تھی۔ (۲)

درحقیقت ہمیں بھی اس بات کا یقین نہیں ہے کہ شہیدؑ نے امام موسیٰ کاظمؑ علیہ السلام کے حکم سے قیام کیا ہوگا۔ اگرچہ اس بات کو قبول کیا جاسکتا ہے کہ قیامؑ مہاسیوں کے خلاف دھنسنے والی عسکی تحریکوں میں سے سالم ترین تحریکوں کی فہرست میں شامل ہے۔ قابل ذکر ہے کہ یہی شیعہ جو شیعوں میں انتہا پسند گرد شمار ہوتے تھے وہ یہ ظاہر کرتے تھے کہ امام جعفر صادقؑ علیہ السلام جہاد کے معتقد نہیں ہیں۔ اُن کے جواب میں امامؑ فرمایا کرتے تھے وَلَیْکِنْ لَا اَذِیْعُ جِلْسِی اِلَیْ جَهَنَّمَ (میں اپنے ظلم کو اُن کے جہنم کے پیر نہیں کر سکتا)

البتہ زیدیوں کی چارہ تحریکوں کے بارے میں ہم یہ کہیں گے کہ اگرچہ یہ تحریکیں سچائی اور ظلم و ستم پر مبنی ہوتی تھیں اور کبھی کبھی اُن کے رہنما عالم فاضل اور مدکار فرما کر تھے لیکن مختلف سیاسی وجوہات کی بنا پر اُن کی کثرت اور وسعت کے باوجود ان کا کام بے نتیجہ رہا تھا۔ کم از کم عربوں میں نہیں معمولی سی بھی کامیابی حاصل نہیں ہوئی۔ امامی شیعہ جو ان تحریکوں سے کسی طرح متعلق نہیں تھے اس مسئلے میں اُن سے الجھ پڑے اور ان کے درمیان اختلاف پیدا ہو گیا۔ بالخصوص اگر اُن گمراہ اختلافات کو مد نظر رکھا جائے جو تدریجاً زیدیہ اور شیعوں کے درمیان پیدا ہو رہے تھے تو ان تحریکوں میں امامیوں کی شرکت درست معلوم نہیں ہوتی۔ کیونکہ زیدیوں کی قیادت شیعاؤں کی بجائے دوسرے لوگوں کے

۱۔ حاشیہ ۱۳۱ امام موسیٰ بن جعفرؑ۔ ج ۱۔ ص ۴۴۲

۲۔ دیکھئے کتابت جو شہر شہب۔ ج ۲۔ ص ۲۵۶ میں ابن خلدونؒ ج ۲۔ ص ۹۷۔ طبعی کی جانب سے مذکور شدہ کے بعد جو ایک متصل رہا امام نے پڑھی اور جو شہر شہب کے نام سے مشہور ہے جو ہما کی کتابوں میں موجود ہے۔

ہاتھوں میں تھیں۔ زید یہ اور شیعوں کے درمیان اختلافات مکہ خود پر خود زید علی کے زمانے سے شروع ہو گئے تھے اور فلس زکیہ کے معاملے میں اپنے مردِ ج پر پہنچ چکے تھے۔ یہاں تک کہ ان اختلافات نے زید یوں اور شیعوں کا باہمی تعاون بہت مشکل بنا دیا تھا۔ جب شہیدؑ نے قیام کیا تو مدینہ کے اکثر علویوں نے اس قیام میں شرکت کی، لیکن امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے نہ صرف اس میں شرکت نہیں کی بلکہ ان کی جتنی شکست اور شہادت کے بارے میں بھی انہیں بتا دیا تھا۔ (۱)

شہیدؑ مدینہ سے قیام کی فکر میں تھے۔ لیکن ہادی عباسی کی جانب سے علویوں پر شدید دباؤ اس قیام میں عجلت کا باعث بنا۔ حاکم مدینہ جس کا تعلق حضرت عمر کے خاندان سے تھا، اُس نے علویوں پر بہت زیادہ سختیاں کیں۔ اس کا یہ طرز عمل اس بات کا سبب بنا کہ قیام جلد شروع ہو گیا اور ایام حج میں جبکہ غلیہ کی جانب سے بھی بڑی تعداد میں افراد مکہ بھیجے گئے تھے، قیام کا آغاز ہو گیا۔ لیکن نتیجہ یہ برآمد ہوا کہ غلیہ کے لشکر نے قیام کو سختی کے ساتھ دبا دیا۔ ان کے درمیان ہونے والی جنگ خود حسین ابن علی اور ان کے اکثر ساتھیوں کی شہادت اور شکست کے ساتھ ختم ہوئی اور جب اُن کے سر موسیٰ ابن جسی کے سامنے پیش کیے گئے تو اس موقع پر وہاں امام موسیٰ کاظم سمیت علی بن ابیطالب کے کچھ اور فرزند بھی موجود تھے۔ موسیٰ بن جسی نے حسین ابن علی کے سر کی طرف اشارہ کر کے امام سے پوچھا: کیا یہ حسین ابن علی کا سر ہے؟ امام نے فرمایا:

”نعم انما لله وانا اليه راجعون۔ معنی واللہ مسلما صالحا طوا اما امرنا بالمعروف و

ناہی عن المنکر و ما کان فی اہل بیتہ مظلہ“ (۲)

”ہاں انا اللہ وانا الیہ راجعون خدا کی قسم وہ اس حال میں اس دنیا سے رخصت ہوئے ہیں کہ نیک مسلمان تھے، عبادتِ الہی کے لیے قیام کرتے تھے اور ہر بالمعروف اور جمی عن المنکر کیا کرتے تھے۔ وہ اپنے خاندان میں بے مثال تھے۔“

امام کا یہ جواب سن کر موسیٰ بن جسی خاموش رہا اور کچھ نہیں بولا۔

امام موسیٰ کاظمؑ اور ہارون الرشید

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی زندگی کے بارے میں نقل کی جانے والی روایات کا ایک اہم حصہ آپ پر ہارون الرشید کی غلیہوں سے متعلق ہے۔ ان روایات کو ہم تین حصوں میں بیان کریں گے۔

۱۔ روایات جو امام ہارون کے درمیان ہونے والی ہجرتوں کی جانب اشارہ کرتی ہیں۔

۲۔ دروایات جو آپ کی گرفتاری اور اسیری سے حقائق واقعات بیان کرتی ہیں۔

۳۔ دروایات جو آپ کی شہادت کے بارے میں ہیں۔

اس بات کا ذکر کرنا ضروری ہے کہ ہارون الرشید سن ۱۷۰ ہجری میں خلیفہ بنا اور سن ۱۹۳ ہجری تک زمام اقتدار اس کے ہاتھ میں رہی۔ اس دوران طلویوں کے ساتھ اس کی مختلف لڑائیاں ہوئیں اور متعدد مواقع پر اس نے انہیں اذیتیں پہنچائیں اور ان کا قتل عام کیا۔ اس مختصر کتاب میں اس کے تفصیلی بیان کی گنجائش نہیں ہے۔ اس قتل و غارتگری کی روایات کو ابو الطریح اصفہانی نے "مقاتل الاعلمین" میں اور ان میں سے بعض کو "طبری" نے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے۔ کلی طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہارون الرشید کے دور میں اس کی طرف سے شیعوں پر ہونے والے ظلم و ستم کا سوازنہ اسکے پہلے کے کسی اور دور میں شیعوں پر ہونے والے مظالم کے ساتھ نہیں کیا جاسکتا۔ اس کی وسعت اور شدت کے لحاظ سے اس کا سوازنہ متحمل جیسے دور کے ساتھ کیا جاسکتا ہے۔ البتہ بعید نہیں ہے کہ بعض مواقع پر ہارون نے اپنے مخالفوں اور خاص طور پر طلویوں کے ساتھ کچھ نرمی کا مظاہرہ بھی کیا ہو لیکن بد قسمتی سے کیونکہ ہارون الرشید اور امام موسیٰ کاظم کے درمیان ہونے والی جھڑپوں کی ٹھیک ٹھیک تاریخ واضح نہیں ہے اس لیے انہیں ایک منظم تاریخی تسلسل کے ساتھ بیان نہیں کیا جاسکتا۔

ان جھڑپوں سے حقائق روایات کو کم تین حصوں میں بیان کرتے ہیں۔

پہلا حصہ

ان میں سے بعض روایات اس بات کی نشاندہی کرتی ہیں کہ ابتدا میں ہارون نے امام کے حوالے سے زیادہ سخت گیری کا مظاہرہ نہیں کیا تھا لیکن وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اور مختلف وجوہات کی بنا پر وہ بتدریج آپ پر سختیاں بڑھاتا چلا گیا۔ ایک روایت جسے عیاشی اور شیخ مفید نے نقل کیا ہے اس میں ہے کہ

"جب امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کو ہارون کے سامنے پیش کیا گیا تو جو باتیں اس نے آپ سے کہیں ان میں سے بعض یہ ہیں۔

یہ دنیا کیا ہے؟ اور کن لوگوں کے لیے ہے؟

فرمایا: یہ ہمارے شیعوں کے لیے سکون قلبی کا باعث اور دوسروں کے لیے سبب امتحان ہے۔

ہارون نے کہا: تو کیوں اس کا مالک اسے اپنے اختیار میں نہیں لے لیتا؟

آپ نے جواب دیا: جب یہ بادشاہی تو اس سے مجھن لی گئی تب جب یہ بادشاہ جائے گی تو اس کا مالک اسے اپنے اختیار میں لے لے گا۔

دوسرا حصہ

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی اسیری کے بارے میں متعدد اور مختلف روایات نقل ہوئی ہیں۔ مجموعی طور پر ان روایات سے جو چیز سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ امام موسیٰ کاظم دوسرے باروں الرشید کے ہاتھوں قیدی بنے جن میں سے دوسری مرتبہ کی آپ کی اسیری سن ۱۷۹ء سے سن ۱۸۳ء ہجری تک یعنی چار سال کے عرصے تک جاری رہی اور اس کا خلاصہ آپ کی شہادت پر ہوا۔ پہلی مرتبہ اسیری کی مدت تاریخ میں درج نہیں ہوئی ہے۔ باروں ہی کے ہاتھوں دوسرے بار امام کی اسیری کی دلیل مورخین کے اشاروں کے علاوہ (۱) کچھ نور روایات بھی ہیں جو امام کی زعماء باروں سے پہلی مرتبہ رہائی کی خبر دیتی ہیں اور انہیں کئی راویوں نے نقل کیا ہے۔

سعودی لکھتا ہے۔ بارون الرشید کے گل کاغراں اور پریس کا سربراہ عبداللہ بن مالک خزائی لکھتا ہے۔ بارون کا بیجا ہوا آدمی ایک ایسے وقت میں میرے پاس آیا کہ کبھی اور وہ اس وقت میرے پاس نہیں آیا تھا اس نے مجھے کپڑے بدلنے کی مہلت بھی نہ دی اور اسی حال میں مجھے بارون کے پاس لے گیا۔ وہاں پہنچ کر میں نے سلام کیا اور بیٹھ گیا۔ ہر طرف خاموشی چھائی ہوئی تھی۔ مجھے بہت تعجب ہوا تھا اور ہر لمحہ میری پریشانی بڑھ رہی تھی۔ اس موقع پر بارون نے مجھ سے پوچھا عبداللہ! تم جانتے ہو میں نے تمہیں کیوں بلایا ہے؟ میں نے کہا واللہ میں نہیں جانتا۔ کہنے لگا میں نے ایک چشمی کو خواب میں دیکھا اس کے ہاتھ میں کوئی تھیمارا تھا اور وہ مجھ سے کہہ رہا تھا: اگر تم نے ابھی اور اسی وقت موسیٰ ابن جعفر کو آزاد نہ کیا تو میں اس تھیمار سے تمہارا سرتن سے جدا کر دوں گا۔ تم فوراً جاؤ اور انہیں آزاد کر دو اور انہیں تیس ہزار درہم بھی دو اور ان سے کہو کہ اگر وہ چاہیں تو ہمیں ان کی تمام ضروریات پوری کریں گے۔ اور اگر وہ مدینہ جانا چاہیں تو ان کے سفر کا انتظام کر دو۔ میں نے غیر قیمتی کے ساتھ تین مرتبہ اس سے پوچھا: کیا آپ کا یہی حکم ہے کہ میں موسیٰ ابن جعفر کو رہا کر دوں؟ اس نے ہر مرتبہ اپنی بات کو دہرایا اور اس وقت پر زور دیا۔ میں وہاں سے نکل کر قید خانے پہنچا۔ موسیٰ ابن جعفر مجھے دیکھ کر اضطراب کے عالم میں کھڑے ہو گئے۔ وہ سمجھ رہے تھے کہ میں ان پر تشدد کے لیے آیا ہوں۔ میں نے کہا: آپ اطمینان رکھیے۔ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں آپ کو اسی وقت رہا کر دوں اور تیس ہزار درہم آپ کے حوالے کر دوں۔ میری بات سن کر موسیٰ ابن جعفر نے فرمایا: ابھی میں نے اپنے جد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا تھا آپ فرما رہے تھے: ہذا موسیٰ حبیب مظلوماً (تمہیں مظلوم قید کیا گیا ہے) یہ دعا پڑھو آج ہی کی رات قید سے آزاد ہو جاؤ گے اس کے بعد امام نے دوبارہ چڑھی۔ (۲)

دوسری تاریخی کتابوں میں بھی اس روایت کا ذکر مورخین کے درمیان اس کی شہرت کی نشاندہی کرتا ہے اگرچہ ان نقول میں لوگوں کے نام اور بعض دوسرے مسائل مختلف نقل کیے گئے ہیں۔

مرحوم شیخ صدوق نے اس روایت کو زیادہ تفصیل کے ساتھ نقل کیا ہے۔ (۱) پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے کہ اس سے ۱۵ جہاں ایک واقعہ مہدی مہاسی کے زمانے میں بھی پیش آیا تھا۔

بہر حال اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہارون الرشید طویں کے بارے میں بہت زیادہ حساس تھا اور امام موسیٰ کاظم پر بھی سخت نظر رکھتا تھا۔ قابل ذکر بات یہ ہے کہ شیعوں ناموں کا طرز عمل جس کے تحت وہ طعی اور فکری انداز کا اختیار کرتے تھے اس بات کا سبب تھا کہ مہاسی ان کے ساتھ کم شدت سے پیش آتے تھے۔ شیعوں انسانی مقاصد کی خاطر حق سے کام لیتے تھے اور ہر قسم کے داخلی تھقل (set-up) کو حق کے پردے میں چھپا لیتے تھے۔ یہ تھقل (set-up) بھی ایک قسم کا طعی اور قیادتی رابطہ تھا اور اس میں کوئی سیاسی منصوبہ یا سازش کارفرما نہیں تھی۔ ظاہر ہے کہ حکام کو اتنا بھی قبول نہ تھا کیونکہ وہ اس قسم کے مسائل کو مستقل میں وسیع سیاسی اقدامات کی تمہید سمجھتے تھے۔ درحقیقت امام اور شیعوں کا باہمی رابطہ نیز وہ کا تحسین حکومت کا انتخاب لٹنے اور اس کی جگہ نئی حکومت کی تشکیل کے لیے سیاسی اہداف کے حصول کا ایک ذریعہ ہو سکتا تھا۔ یہ وہی کام تھا جو خود مہاسی کر چکے تھے۔ مختصر یہ کہ ہارون نے اپنی حکومت کے لیے امام سے جو خطرہ محسوس کیا وہ اس بات کا سبب بنا کہ وہ امام پر کڑی نظر رکھے۔ امام کی پوزیشن کی وجہ سے بعض طویں کا آپ سے حد کرنا اور ان کی طرف سے آپ کی چغلیاں کھانے کو بھی نظر انداز نہیں کرنا چاہیے۔ یہ لوگ حکومت کو معمولی پرہیز دیا کرتے تھے جو امام کے خلاف حکومت کو مشتعل کرنے کا سبب بنتی تھیں۔

امام کی اسیری کا سبب بننے والے واقعات کا ایک نمونہ

اس سے پہلے کہ امام کی قید کا سبب بننے والے واقعات بیان کیے جائیں اس نکتے کو جان لینا ضروری ہے کہ طویں کے اثر و نفوذ کی ایک وجہ یہ تھی کہ لوگ انہیں اولاد رسول کی حیثیت سے دیکھتے تھے۔ یہ وہ بات ہے جسے خود امام نے بھی بار بار بیان کیا ہے۔ اس کے مقابلے میں اموی اور مہاسی اس نظریے کی نفی کے ساتھ مخالفت کیا کرتے تھے تاکہ اس طرح طویں کے احرام کو کم کر سکیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اس بات کو خاص مامیت دیا کرتے تھے۔ بہر صورت امام حسن اور امام حسین کا رسول خدا کے فرزندوں کی حیثیت سے پچھا جانا ان کی طرف مسلمانوں کی توجہات مبذول ہونے کا سبب بن سکتا تھا۔ اسی وجہ سے قبل بیتہ کے دشمن اور مخالفین اس اصول کا انکار کرنے کی کوشش

کرتے رہے اور پوری تاریخ میں (باوجود یہ کہ سنی اور شیعہ مسلمانوں کی اکثریت انہیں فرزندِ رسولؐ کے طور پر قبول کرتی تھی) عسکرانوں کی کوشش رہی کہ اس کے برخلاف موقف اختیار کریں۔

حسین علیہ السلام کو فرزندِ رسولؐ کے طور پر پہچانے جانے کی وجہ سے معاویہ سخت غضبناک رہا کرتے تھے۔ اُن کا اصرار تھا کہ لوگ انہیں فرزندِ علیؑ کے طور پر پہچانیں۔ (۱) مردِ بینِ عام بھی اس بات کو سخت ناپسند کرتا تھا۔ (۲) حجاج بن یوسف بھی اس بارے میں سخت موقف کا مالک تھا۔ یہاں تک کہ جب اسے اطلاع دی گئی کہ یحییٰ بن یغصہ حسنؑ اور حسینؑ کو فرزندِ رسولؐ سمجھتا ہے تو اس نے یحییٰ کو خراسان سے بلوایا اور انہیں مجبور کیا کہ وہ اپنے دعوے پر قرآن مجید سے کوئی دلیل پیش کریں۔ انہوں نے سورۃ الاحقاف کی آیت ۸۵ کی تلاوت کی جو صراحت کے ساتھ حضرت مسیحیؑ کو فرزندِ قراد دیتی ہے اور اس طرح یہ استدلال کیا کہ "جب قرآن حضرت مسیحیؑ کو حضرت ابراہیمؑ کا فرزند قرار دیتا ہے، جبکہ اُن کا اپنی ماں کے سوا حضرت ابراہیمؑ سے کوئی رشتہ نہ تھا تو پھر حسینؑ فرزندِ رسولؐ کیوں نہیں ہو سکتے۔" (۳) استاد جعفر مرتضیٰ نے اس بات کے لیے مزید شواہد بیان کیے ہیں۔ (۴)

یہ مسئلہ ہارون رشید کے زمانے میں انور اس کی اہلی بیتِ رسولؐ خاص طور پر امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے ساتھ منگلوں میں پیش آیا کرتا تھا اور کم از کم ایک دارِ امام کا اس بات پر اصرار آپ کی اسیری کا سبب قرار دیا جاسکتا ہے۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ ہارون الرشید نے امام موسیٰ کاظمؑ سے سوال کیا: آپ کس طرح کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہؐ کی ذریعہ میں سے ہیں حالانکہ نبیؐ کی کوئی اولاد نہ رہے تھی اور آپ لوگ اُن کی بیٹی کی اولاد ہیں؟ امامؑ نے اس کے سامنے دو دلیلیں پیش کیں پہلی سورۃ الاحقاف کی آیت ۸۵ جو حضرت مسیحیؑ کو حضرت ابراہیمؑ کا بیٹا قرار دیتی ہے اور دوسری آیہ "سہیلہ کہ جس میں حسینؑ کو "انجیلۃ" نام کا صدق قرار دیا گیا ہے۔ (۵)

یہ بات عباسیوں پر احتجاجی گراں گزرتی تھی اگر خود رسول اللہؐ کے بچا کی اولاد تھے۔ یہ لوگ اس رشتے کو اپنی خلافت کے اثبات کے لیے استعمال کرتے تھے۔ مروان بن ابی طغر نے اسی استدلال کی بنیاد پر یہ شعر کہا ہے۔

۱۔ کشف المحجۃ ج ۲ ص ۶۷۷

۲۔ شرح منہاج الامین ابی اللہ علیہ السلام ج ۲ ص ۲۲۳

۳۔ نہات الامان ج ۶ ص ۶۲ فقیر حسن کشر ج ۲ ص ۵۵۵ اکبر اللمع ج ۳ ص ۵۸ نور البصار ص ۱۶-۱۷

۴۔ انوار الایمان ص ۳۷-۳۸

۵۔ نور البصار ص ۱۶۸-۱۶۹ صحت اخبار المصنف ج ۱ ص ۸۴ ۵۵ صحیح عروہ ص ۲۰۲ مجمع البحار ص ۲۲۵ منہاج الامان ص ۱۶۸

أَنْتَ تَكُونُ وَلَا يَكُونُ وَلَسْمَ تَكُنْ

بِنَسْبِ الْبَنَاتِ وَرَأَيْتُكَ لَا تَعْلَمُ

”یہ کیسے ممکن ہے نہایا ہوا ہے اور نہ ہوگا کہ بچا کا حق بنیوں کی اولاد کو ورثے میں ملے۔“

اس شعر کی رد میں متعدد اشعار بیان کیے گئے ہیں۔ (۱)

صحابہ کی طرف سے پھیلانے گئے اس نظریے کو کوشش نظر رکھتے ہوئے یہ بات قابل ذکر ہے کہ شیعوں نے کسی امامت کے اثبات کے لیے وراثت کی جانب توجہ نہیں دی ہے بلکہ اس بارے میں صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی واضح احادیث (خصوصاً) اور آنحضرت امام کے قصین کے بارے میں گزشتہ امام کی خصوص کو سند قرار دیا ہے۔ اس کے مقابلے میں عباسی وراثت پر زور دیتے تھے نور بن کی کوشش ہوتی تھی کہ حسین اور ان کی اولاد کو اولاد رسول ہونے کے ناطے سے نہیں بلکہ اولاد علی ہونے کی حیثیت سے پیش کریں تاکہ اس طرح وہ غیر معمولی اہمیت اور احترام جو انہیں فرزند رسول ہونے کے ناطے ساج میں حاصل تھا اسے شکوک و شبہات کا شکار کر دیں۔ ہمیں یہ بات قبول کرنا پڑے گی کہ اس زمانے کے ایرانی، یمن، عراق اور دوسرے علاقوں کے رہنے والے اہل سنت علاقوں میں علویوں کو حاصل روحانی اثر و رسوخ، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اپنے اہل بیت کی حکمت کے بارے میں واضح احادیث اور حسین کو ”ابن ابی طالب“ کے طور پر پیش کرنے کی وجہ سے تھا۔

ابن اثیر کی روایت کے مطابق ہارون الرشید جو بنو عباسیوں میں ۹۷ھ ہجری میں عمرے کی فرض سے مکہ چار ہوا دوران سفر مدینہ پہنچا اور وہ حضرت رسول کی زیارت کو آیا۔ اس نے لوگوں کی توجہ حاصل کرنے اور لوگوں کو رسول خدا کے ساتھ اپنے خوئی رشتے کا احساس دلانے کے لیے وہ حضرت رسول کی زیارت کے بعد نبی اکرم کو اس طرح سلام عرض کیا السلام عَلَیْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا نَبِيَّ خَمٍّ (سلام ہو آپ پر اسے رسول خدا اے بچا کے بیٹے) اس موقع پر امام موسیٰ کاظم جو وہاں موجود تھے آگے بڑھے اور رسول اللہ کا خطاب کر کے فرمایا ”السلام عَلَیْكَ يَا نَبِيَّ“ (سلام ہو آپ پر اے بابا) یہ سن کر ہارون کا چہرہ فق ہو گیا اور اس نے امام سے خطاب ہو کر کہا: هَذَا الْفَخْرُ يَا نَبِيَّ الْحَسَنِ جَلًّا (اے ابوالحسن یہ واقعہ باعث افتخار ہے) اس کے بعد ہی اس نے آپ کی حراست کا حکم دیا تھا۔ (۲) پھر ہارون نے یحییٰ ابن جعفر کی طرف رخ کر کے کہا: اخْبِرْنِي أَنَّهُ أَتَى خَقًّا (میں مانا ہوں کہ رسول خدا واقعہ ان کے پاس ہیں)۔ (۳)

۱۔ احتجاج۔ ج ۲۔ ص ۱۶۷

۲۔ کمال۔ ج ۲۔ ص ۱۲۳ اور یکم احتجاج۔ ج ۱۔ ص ۱۵۷ روح المعانی۔ ص ۱۸۷ ص ۱۸۸ ص ۱۸۹ ص ۱۹۰ ص ۱۹۱ ص ۱۹۲ ص ۱۹۳ ص ۱۹۴ ص ۱۹۵ ص ۱۹۶ ص ۱۹۷ ص ۱۹۸ ص ۱۹۹ ص ۲۰۰ ص ۲۰۱ ص ۲۰۲ ص ۲۰۳ ص ۲۰۴ ص ۲۰۵ ص ۲۰۶ ص ۲۰۷ ص ۲۰۸ ص ۲۰۹ ص ۲۱۰ ص ۲۱۱ ص ۲۱۲ ص ۲۱۳ ص ۲۱۴ ص ۲۱۵ ص ۲۱۶ ص ۲۱۷ ص ۲۱۸ ص ۲۱۹ ص ۲۲۰ ص ۲۲۱ ص ۲۲۲ ص ۲۲۳ ص ۲۲۴ ص ۲۲۵ ص ۲۲۶ ص ۲۲۷ ص ۲۲۸ ص ۲۲۹ ص ۲۳۰ ص ۲۳۱ ص ۲۳۲ ص ۲۳۳ ص ۲۳۴ ص ۲۳۵ ص ۲۳۶ ص ۲۳۷ ص ۲۳۸ ص ۲۳۹ ص ۲۴۰ ص ۲۴۱ ص ۲۴۲ ص ۲۴۳ ص ۲۴۴ ص ۲۴۵ ص ۲۴۶ ص ۲۴۷ ص ۲۴۸ ص ۲۴۹ ص ۲۵۰ ص ۲۵۱ ص ۲۵۲ ص ۲۵۳ ص ۲۵۴ ص ۲۵۵ ص ۲۵۶ ص ۲۵۷ ص ۲۵۸ ص ۲۵۹ ص ۲۶۰ ص ۲۶۱ ص ۲۶۲ ص ۲۶۳ ص ۲۶۴ ص ۲۶۵ ص ۲۶۶ ص ۲۶۷ ص ۲۶۸ ص ۲۶۹ ص ۲۷۰ ص ۲۷۱ ص ۲۷۲ ص ۲۷۳ ص ۲۷۴ ص ۲۷۵ ص ۲۷۶ ص ۲۷۷ ص ۲۷۸ ص ۲۷۹ ص ۲۸۰ ص ۲۸۱ ص ۲۸۲ ص ۲۸۳ ص ۲۸۴ ص ۲۸۵ ص ۲۸۶ ص ۲۸۷ ص ۲۸۸ ص ۲۸۹ ص ۲۹۰ ص ۲۹۱ ص ۲۹۲ ص ۲۹۳ ص ۲۹۴ ص ۲۹۵ ص ۲۹۶ ص ۲۹۷ ص ۲۹۸ ص ۲۹۹ ص ۳۰۰ ص ۳۰۱ ص ۳۰۲ ص ۳۰۳ ص ۳۰۴ ص ۳۰۵ ص ۳۰۶ ص ۳۰۷ ص ۳۰۸ ص ۳۰۹ ص ۳۱۰ ص ۳۱۱ ص ۳۱۲ ص ۳۱۳ ص ۳۱۴ ص ۳۱۵ ص ۳۱۶ ص ۳۱۷ ص ۳۱۸ ص ۳۱۹ ص ۳۲۰ ص ۳۲۱ ص ۳۲۲ ص ۳۲۳ ص ۳۲۴ ص ۳۲۵ ص ۳۲۶ ص ۳۲۷ ص ۳۲۸ ص ۳۲۹ ص ۳۳۰ ص ۳۳۱ ص ۳۳۲ ص ۳۳۳ ص ۳۳۴ ص ۳۳۵ ص ۳۳۶ ص ۳۳۷ ص ۳۳۸ ص ۳۳۹ ص ۳۴۰ ص ۳۴۱ ص ۳۴۲ ص ۳۴۳ ص ۳۴۴ ص ۳۴۵ ص ۳۴۶ ص ۳۴۷ ص ۳۴۸ ص ۳۴۹ ص ۳۵۰ ص ۳۵۱ ص ۳۵۲ ص ۳۵۳ ص ۳۵۴ ص ۳۵۵ ص ۳۵۶ ص ۳۵۷ ص ۳۵۸ ص ۳۵۹ ص ۳۶۰ ص ۳۶۱ ص ۳۶۲ ص ۳۶۳ ص ۳۶۴ ص ۳۶۵ ص ۳۶۶ ص ۳۶۷ ص ۳۶۸ ص ۳۶۹ ص ۳۷۰ ص ۳۷۱ ص ۳۷۲ ص ۳۷۳ ص ۳۷۴ ص ۳۷۵ ص ۳۷۶ ص ۳۷۷ ص ۳۷۸ ص ۳۷۹ ص ۳۸۰ ص ۳۸۱ ص ۳۸۲ ص ۳۸۳ ص ۳۸۴ ص ۳۸۵ ص ۳۸۶ ص ۳۸۷ ص ۳۸۸ ص ۳۸۹ ص ۳۹۰ ص ۳۹۱ ص ۳۹۲ ص ۳۹۳ ص ۳۹۴ ص ۳۹۵ ص ۳۹۶ ص ۳۹۷ ص ۳۹۸ ص ۳۹۹ ص ۴۰۰ ص ۴۰۱ ص ۴۰۲ ص ۴۰۳ ص ۴۰۴ ص ۴۰۵ ص ۴۰۶ ص ۴۰۷ ص ۴۰۸ ص ۴۰۹ ص ۴۱۰ ص ۴۱۱ ص ۴۱۲ ص ۴۱۳ ص ۴۱۴ ص ۴۱۵ ص ۴۱۶ ص ۴۱۷ ص ۴۱۸ ص ۴۱۹ ص ۴۲۰ ص ۴۲۱ ص ۴۲۲ ص ۴۲۳ ص ۴۲۴ ص ۴۲۵ ص ۴۲۶ ص ۴۲۷ ص ۴۲۸ ص ۴۲۹ ص ۴۳۰ ص ۴۳۱ ص ۴۳۲ ص ۴۳۳ ص ۴۳۴ ص ۴۳۵ ص ۴۳۶ ص ۴۳۷ ص ۴۳۸ ص ۴۳۹ ص ۴۴۰ ص ۴۴۱ ص ۴۴۲ ص ۴۴۳ ص ۴۴۴ ص ۴۴۵ ص ۴۴۶ ص ۴۴۷ ص ۴۴۸ ص ۴۴۹ ص ۴۵۰ ص ۴۵۱ ص ۴۵۲ ص ۴۵۳ ص ۴۵۴ ص ۴۵۵ ص ۴۵۶ ص ۴۵۷ ص ۴۵۸ ص ۴۵۹ ص ۴۶۰ ص ۴۶۱ ص ۴۶۲ ص ۴۶۳ ص ۴۶۴ ص ۴۶۵ ص ۴۶۶ ص ۴۶۷ ص ۴۶۸ ص ۴۶۹ ص ۴۷۰ ص ۴۷۱ ص ۴۷۲ ص ۴۷۳ ص ۴۷۴ ص ۴۷۵ ص ۴۷۶ ص ۴۷۷ ص ۴۷۸ ص ۴۷۹ ص ۴۸۰ ص ۴۸۱ ص ۴۸۲ ص ۴۸۳ ص ۴۸۴ ص ۴۸۵ ص ۴۸۶ ص ۴۸۷ ص ۴۸۸ ص ۴۸۹ ص ۴۹۰ ص ۴۹۱ ص ۴۹۲ ص ۴۹۳ ص ۴۹۴ ص ۴۹۵ ص ۴۹۶ ص ۴۹۷ ص ۴۹۸ ص ۴۹۹ ص ۵۰۰ ص ۵۰۱ ص ۵۰۲ ص ۵۰۳ ص ۵۰۴ ص ۵۰۵ ص ۵۰۶ ص ۵۰۷ ص ۵۰۸ ص ۵۰۹ ص ۵۱۰ ص ۵۱۱ ص ۵۱۲ ص ۵۱۳ ص ۵۱۴ ص ۵۱۵ ص ۵۱۶ ص ۵۱۷ ص ۵۱۸ ص ۵۱۹ ص ۵۲۰ ص ۵۲۱ ص ۵۲۲ ص ۵۲۳ ص ۵۲۴ ص ۵۲۵ ص ۵۲۶ ص ۵۲۷ ص ۵۲۸ ص ۵۲۹ ص ۵۳۰ ص ۵۳۱ ص ۵۳۲ ص ۵۳۳ ص ۵۳۴ ص ۵۳۵ ص ۵۳۶ ص ۵۳۷ ص ۵۳۸ ص ۵۳۹ ص ۵۴۰ ص ۵۴۱ ص ۵۴۲ ص ۵۴۳ ص ۵۴۴ ص ۵۴۵ ص ۵۴۶ ص ۵۴۷ ص ۵۴۸ ص ۵۴۹ ص ۵۵۰ ص ۵۵۱ ص ۵۵۲ ص ۵۵۳ ص ۵۵۴ ص ۵۵۵ ص ۵۵۶ ص ۵۵۷ ص ۵۵۸ ص ۵۵۹ ص ۵۶۰ ص ۵۶۱ ص ۵۶۲ ص ۵۶۳ ص ۵۶۴ ص ۵۶۵ ص ۵۶۶ ص ۵۶۷ ص ۵۶۸ ص ۵۶۹ ص ۵۷۰ ص ۵۷۱ ص ۵۷۲ ص ۵۷۳ ص ۵۷۴ ص ۵۷۵ ص ۵۷۶ ص ۵۷۷ ص ۵۷۸ ص ۵۷۹ ص ۵۸۰ ص ۵۸۱ ص ۵۸۲ ص ۵۸۳ ص ۵۸۴ ص ۵۸۵ ص ۵۸۶ ص ۵۸۷ ص ۵۸۸ ص ۵۸۹ ص ۵۹۰ ص ۵۹۱ ص ۵۹۲ ص ۵۹۳ ص ۵۹۴ ص ۵۹۵ ص ۵۹۶ ص ۵۹۷ ص ۵۹۸ ص ۵۹۹ ص ۶۰۰ ص ۶۰۱ ص ۶۰۲ ص ۶۰۳ ص ۶۰۴ ص ۶۰۵ ص ۶۰۶ ص ۶۰۷ ص ۶۰۸ ص ۶۰۹ ص ۶۱۰ ص ۶۱۱ ص ۶۱۲ ص ۶۱۳ ص ۶۱۴ ص ۶۱۵ ص ۶۱۶ ص ۶۱۷ ص ۶۱۸ ص ۶۱۹ ص ۶۲۰ ص ۶۲۱ ص ۶۲۲ ص ۶۲۳ ص ۶۲۴ ص ۶۲۵ ص ۶۲۶ ص ۶۲۷ ص ۶۲۸ ص ۶۲۹ ص ۶۳۰ ص ۶۳۱ ص ۶۳۲ ص ۶۳۳ ص ۶۳۴ ص ۶۳۵ ص ۶۳۶ ص ۶۳۷ ص ۶۳۸ ص ۶۳۹ ص ۶۴۰ ص ۶۴۱ ص ۶۴۲ ص ۶۴۳ ص ۶۴۴ ص ۶۴۵ ص ۶۴۶ ص ۶۴۷ ص ۶۴۸ ص ۶۴۹ ص ۶۵۰ ص ۶۵۱ ص ۶۵۲ ص ۶۵۳ ص ۶۵۴ ص ۶۵۵ ص ۶۵۶ ص ۶۵۷ ص ۶۵۸ ص ۶۵۹ ص ۶۶۰ ص ۶۶۱ ص ۶۶۲ ص ۶۶۳ ص ۶۶۴ ص ۶۶۵ ص ۶۶۶ ص ۶۶۷ ص ۶۶۸ ص ۶۶۹ ص ۶۷۰ ص ۶۷۱ ص ۶۷۲ ص ۶۷۳ ص ۶۷۴ ص ۶۷۵ ص ۶۷۶ ص ۶۷۷ ص ۶۷۸ ص ۶۷۹ ص ۶۸۰ ص ۶۸۱ ص ۶۸۲ ص ۶۸۳ ص ۶۸۴ ص ۶۸۵ ص ۶۸۶ ص ۶۸۷ ص ۶۸۸ ص ۶۸۹ ص ۶۹۰ ص ۶۹۱ ص ۶۹۲ ص ۶۹۳ ص ۶۹۴ ص ۶۹۵ ص ۶۹۶ ص ۶۹۷ ص ۶۹۸ ص ۶۹۹ ص ۷۰۰ ص ۷۰۱ ص ۷۰۲ ص ۷۰۳ ص ۷۰۴ ص ۷۰۵ ص ۷۰۶ ص ۷۰۷ ص ۷۰۸ ص ۷۰۹ ص ۷۱۰ ص ۷۱۱ ص ۷۱۲ ص ۷۱۳ ص ۷۱۴ ص ۷۱۵ ص ۷۱۶ ص ۷۱۷ ص ۷۱۸ ص ۷۱۹ ص ۷۲۰ ص ۷۲۱ ص ۷۲۲ ص ۷۲۳ ص ۷۲۴ ص ۷۲۵ ص ۷۲۶ ص ۷۲۷ ص ۷۲۸ ص ۷۲۹ ص ۷۳۰ ص ۷۳۱ ص ۷۳۲ ص ۷۳۳ ص ۷۳۴ ص ۷۳۵ ص ۷۳۶ ص ۷۳۷ ص ۷۳۸ ص ۷۳۹ ص ۷۴۰ ص ۷۴۱ ص ۷۴۲ ص ۷۴۳ ص ۷۴۴ ص ۷۴۵ ص ۷۴۶ ص ۷۴۷ ص ۷۴۸ ص ۷۴۹ ص ۷۵۰ ص ۷۵۱ ص ۷۵۲ ص ۷۵۳ ص ۷۵۴ ص ۷۵۵ ص ۷۵۶ ص ۷۵۷ ص ۷۵۸ ص ۷۵۹ ص ۷۶۰ ص ۷۶۱ ص ۷۶۲ ص ۷۶۳ ص ۷۶۴ ص ۷۶۵ ص ۷۶۶ ص ۷۶۷ ص ۷۶۸ ص ۷۶۹ ص ۷۷۰ ص ۷۷۱ ص ۷۷۲ ص ۷۷۳ ص ۷۷۴ ص ۷۷۵ ص ۷۷۶ ص ۷۷۷ ص ۷۷۸ ص ۷۷۹ ص ۷۸۰ ص ۷۸۱ ص ۷۸۲ ص ۷۸۳ ص ۷۸۴ ص ۷۸۵ ص ۷۸۶ ص ۷۸۷ ص ۷۸۸ ص ۷۸۹ ص ۷۹۰ ص ۷۹۱ ص ۷۹۲ ص ۷۹۳ ص ۷۹۴ ص ۷۹۵ ص ۷۹۶ ص ۷۹۷ ص ۷۹۸ ص ۷۹۹ ص ۸۰۰ ص ۸۰۱ ص ۸۰۲ ص ۸۰۳ ص ۸۰۴ ص ۸۰۵ ص ۸۰۶ ص ۸۰۷ ص ۸۰۸ ص ۸۰۹ ص ۸۱۰ ص ۸۱۱ ص ۸۱۲ ص ۸۱۳ ص ۸۱۴ ص ۸۱۵ ص ۸۱۶ ص ۸۱۷ ص ۸۱۸ ص ۸۱۹ ص ۸۲۰ ص ۸۲۱ ص ۸۲۲ ص ۸۲۳ ص ۸۲۴ ص ۸۲۵ ص ۸۲۶ ص ۸۲۷ ص ۸۲۸ ص ۸۲۹ ص ۸۳۰ ص ۸۳۱ ص ۸۳۲ ص ۸۳۳ ص ۸۳۴ ص ۸۳۵ ص ۸۳۶ ص ۸۳۷ ص ۸۳۸ ص ۸۳۹ ص ۸۴۰ ص ۸۴۱ ص ۸۴۲ ص ۸۴۳ ص ۸۴۴ ص ۸۴۵ ص ۸۴۶ ص ۸۴۷ ص ۸۴۸ ص ۸۴۹ ص ۸۵۰ ص ۸۵۱ ص ۸۵۲ ص ۸۵۳ ص ۸۵۴ ص ۸۵۵ ص ۸۵۶ ص ۸۵۷ ص ۸۵۸ ص ۸۵۹ ص ۸۶۰ ص ۸۶۱ ص ۸۶۲ ص ۸۶۳ ص ۸۶۴ ص ۸۶۵ ص ۸۶۶ ص ۸۶۷ ص ۸۶۸ ص ۸۶۹ ص ۸۷۰ ص ۸۷۱ ص ۸۷۲ ص ۸۷۳ ص ۸۷۴ ص ۸۷۵ ص ۸۷۶ ص ۸۷۷ ص ۸۷۸ ص ۸۷۹ ص ۸۸۰ ص ۸۸۱ ص ۸۸۲ ص ۸۸۳ ص ۸۸۴ ص ۸۸۵ ص ۸۸۶ ص ۸۸۷ ص ۸۸۸ ص ۸۸۹ ص ۸۹۰ ص ۸۹۱ ص ۸۹۲ ص ۸۹۳ ص ۸۹۴ ص ۸۹۵ ص ۸۹۶ ص ۸۹۷ ص ۸۹۸ ص ۸۹۹ ص ۹۰۰ ص ۹۰۱ ص ۹۰۲ ص ۹۰۳ ص ۹۰۴ ص ۹۰۵ ص ۹۰۶ ص ۹۰۷ ص ۹۰۸ ص ۹۰۹ ص ۹۱۰ ص ۹۱۱ ص ۹۱۲ ص ۹۱۳ ص ۹۱۴ ص ۹۱۵ ص ۹۱۶ ص ۹۱۷ ص ۹۱۸ ص ۹۱۹ ص ۹۲۰ ص ۹۲۱ ص ۹۲۲ ص ۹۲۳ ص ۹۲۴ ص ۹۲۵ ص ۹۲۶ ص ۹۲۷ ص ۹۲۸ ص ۹۲۹ ص ۹۳۰ ص ۹۳۱ ص ۹۳۲ ص ۹۳۳ ص ۹۳۴ ص ۹۳۵ ص ۹۳۶ ص ۹۳۷ ص ۹۳۸ ص ۹۳۹ ص ۹۴۰ ص ۹۴۱ ص ۹۴۲ ص ۹۴۳ ص ۹۴۴ ص ۹۴۵ ص ۹۴۶ ص ۹۴۷ ص ۹۴۸ ص ۹۴۹ ص ۹۵۰ ص ۹۵۱ ص ۹۵۲ ص ۹۵۳ ص ۹۵۴ ص ۹۵۵ ص ۹۵۶ ص ۹۵۷ ص ۹۵۸ ص ۹۵۹ ص ۹۶۰ ص ۹۶۱ ص ۹۶۲ ص ۹۶۳ ص ۹۶۴ ص ۹۶۵ ص ۹۶۶ ص ۹۶۷ ص ۹۶۸ ص ۹۶۹ ص ۹۷۰ ص ۹۷۱ ص ۹۷۲ ص ۹۷۳ ص ۹۷۴ ص ۹۷۵ ص ۹۷۶ ص ۹۷۷ ص ۹۷۸ ص ۹۷۹ ص ۹۸۰ ص ۹۸۱ ص ۹۸۲ ص ۹۸۳ ص ۹۸۴ ص ۹۸۵ ص ۹۸۶ ص ۹۸۷ ص ۹۸۸ ص ۹۸۹ ص ۹۹۰ ص ۹۹۱ ص ۹۹۲ ص ۹۹۳ ص ۹۹۴ ص ۹۹۵ ص ۹۹۶ ص ۹۹۷ ص ۹۹۸ ص ۹۹۹ ص ۱۰۰۰ ص ۱۰۰۱ ص ۱۰۰۲ ص ۱۰۰۳ ص ۱۰۰۴ ص ۱۰۰۵ ص ۱۰۰۶ ص ۱۰۰۷ ص ۱۰۰۸ ص ۱۰۰۹ ص ۱۰۱۰ ص ۱۰۱۱ ص ۱۰۱۲ ص ۱۰۱۳ ص ۱۰۱۴ ص ۱۰۱۵ ص ۱۰۱۶ ص ۱۰۱۷ ص ۱۰۱۸ ص ۱۰۱۹ ص ۱۰۲۰ ص ۱۰۲۱ ص ۱۰۲۲ ص ۱۰۲۳ ص ۱۰۲۴ ص ۱۰۲۵ ص ۱۰۲۶ ص ۱۰۲۷ ص ۱۰۲۸ ص ۱۰۲۹ ص ۱۰۳۰ ص ۱۰۳۱ ص ۱۰۳۲ ص ۱۰۳۳ ص ۱۰۳۴ ص ۱۰۳۵ ص ۱۰۳۶ ص ۱۰۳۷ ص ۱۰۳۸ ص ۱۰۳۹ ص ۱۰۴۰ ص ۱۰۴۱ ص ۱۰۴۲ ص ۱۰۴۳ ص ۱۰۴۴ ص ۱۰۴۵ ص ۱۰۴۶ ص ۱۰۴۷ ص ۱۰۴۸ ص ۱۰۴۹ ص ۱۰۵۰ ص ۱۰۵۱ ص ۱۰۵۲ ص ۱۰۵۳ ص ۱۰۵۴ ص ۱۰۵۵ ص ۱۰۵۶ ص ۱۰۵۷ ص ۱۰۵۸ ص ۱۰۵۹ ص ۱۰۶۰ ص ۱۰۶۱ ص ۱۰۶۲ ص ۱۰۶۳ ص ۱۰۶۴ ص ۱۰۶۵ ص ۱۰۶۶ ص ۱۰۶۷ ص ۱۰۶۸ ص ۱۰۶۹ ص ۱۰۷۰ ص ۱۰۷۱ ص ۱۰۷۲ ص ۱۰۷۳ ص ۱۰۷۴ ص ۱۰۷۵ ص ۱۰۷۶ ص ۱۰۷۷ ص ۱۰۷۸ ص ۱۰۷۹ ص ۱۰۸۰ ص ۱۰۸۱ ص ۱۰۸۲ ص ۱۰۸۳ ص ۱۰۸۴ ص ۱۰۸۵ ص ۱۰۸۶ ص ۱۰۸۷ ص ۱۰۸۸ ص ۱۰۸۹ ص ۱۰۹۰ ص ۱۰۹۱ ص ۱۰۹۲ ص ۱۰۹۳ ص ۱۰۹۴ ص ۱۰۹۵ ص ۱۰۹۶ ص ۱۰۹۷ ص ۱۰۹۸ ص ۱۰۹۹ ص ۱۱۰۰ ص ۱۱۰۱ ص ۱۱۰۲ ص ۱۱۰۳ ص ۱۱۰۴ ص ۱۱۰۵ ص ۱۱۰۶ ص ۱۱۰۷ ص ۱۱۰۸ ص ۱۱۰۹ ص ۱۱۱۰ ص ۱۱۱۱ ص ۱۱۱۲ ص ۱۱۱۳ ص ۱۱۱۴ ص ۱۱۱۵ ص ۱۱۱۶ ص ۱۱۱۷ ص ۱۱۱۸ ص ۱۱۱۹ ص ۱۱۲۰ ص ۱۱۲۱ ص ۱۱۲۲ ص ۱۱۲۳ ص ۱۱۲۴ ص ۱۱۲۵ ص ۱۱۲۶ ص ۱۱۲۷ ص ۱۱۲۸ ص ۱۱۲۹ ص ۱۱۳۰ ص ۱۱۳۱ ص ۱۱۳۲ ص ۱۱۳۳ ص ۱۱۳۴ ص ۱۱۳۵ ص ۱۱۳۶ ص ۱۱۳۷ ص ۱۱۳۸ ص ۱۱۳۹ ص ۱۱۴۰ ص ۱۱۴۱ ص ۱۱۴۲ ص ۱۱۴۳ ص ۱۱۴۴ ص ۱۱۴۵ ص ۱۱۴۶ ص ۱۱۴۷ ص ۱۱۴۸ ص ۱۱۴۹ ص ۱۱۵۰ ص ۱۱۵۱ ص ۱۱۵۲ ص ۱۱۵۳ ص ۱۱۵۴ ص ۱۱۵۵ ص ۱۱۵۶ ص ۱۱۵۷ ص ۱۱۵۸ ص ۱۱۵۹ ص ۱۱۶۰ ص ۱۱۶۱ ص ۱۱۶۲ ص ۱۱۶۳ ص ۱۱۶۴ ص ۱۱۶۵ ص ۱۱۶۶ ص ۱۱۶۷ ص ۱۱۶۸ ص ۱۱۶۹ ص ۱۱۷۰ ص ۱۱۷۱ ص ۱۱۷۲ ص ۱۱۷۳ ص ۱۱۷۴ ص ۱۱۷۵ ص ۱۱۷۶ ص ۱۱۷۷ ص ۱۱۷۸ ص ۱۱۷۹ ص ۱۱۸۰ ص ۱۱۸۱ ص ۱۱۸۲ ص ۱۱۸۳ ص ۱۱۸۴ ص ۱۱۸۵ ص ۱۱۸۶ ص ۱۱۸۷ ص ۱۱۸۸ ص ۱۱۸۹ ص ۱۱۹۰ ص ۱۱۹۱ ص ۱۱۹۲ ص ۱۱۹۳ ص ۱۱۹۴ ص ۱۱۹۵ ص ۱۱۹۶ ص ۱۱۹۷ ص ۱۱۹۸ ص ۱۱۹۹ ص ۱۲۰۰ ص ۱۲۰۱ ص ۱۲۰۲ ص ۱۲۰۳ ص ۱۲۰۴ ص ۱۲۰۵ ص ۱۲۰۶ ص ۱۲۰۷ ص ۱۲۰۸ ص ۱۲۰۹ ص ۱۲۱۰ ص ۱۲۱۱ ص ۱۲۱۲ ص ۱۲۱۳ ص ۱۲۱۴ ص ۱۲۱۵ ص ۱۲۱۶ ص ۱۲۱۷ ص ۱۲۱۸ ص ۱۲۱۹ ص ۱۲۲۰ ص ۱۲۲۱ ص ۱۲۲۲ ص ۱۲۲۳ ص ۱۲۲۴ ص ۱۲۲۵ ص ۱۲۲۶ ص ۱۲۲۷ ص ۱۲۲۸ ص ۱۲۲۹ ص ۱۲۳۰ ص ۱۲۳۱ ص ۱۲۳۲ ص ۱۲۳۳ ص ۱۲۳۴ ص ۱۲۳۵ ص ۱۲۳۶ ص ۱۲۳۷ ص ۱۲۳۸ ص ۱۲۳۹ ص ۱۲۴۰ ص ۱۲۴۱ ص ۱۲۴۲ ص ۱۲۴۳ ص ۱۲۴۴ ص ۱۲۴۵ ص ۱۲۴۶ ص ۱۲۴۷ ص ۱۲۴۸ ص ۱۲۴۹ ص ۱۲۵۰ ص ۱۲۵۱ ص ۱۲۵۲ ص ۱۲۵۳ ص ۱۲۵۴ ص ۱۲۵۵ ص ۱۲۵۶ ص ۱۲۵۷ ص ۱۲۵۸ ص ۱۲۵۹ ص ۱۲۶۰ ص ۱۲۶۱ ص ۱۲۶۲ ص ۱۲۶۳ ص ۱۲۶۴ ص ۱۲۶۵ ص ۱۲۶۶ ص ۱۲۶۷ ص ۱۲۶۸ ص ۱۲۶۹ ص ۱۲۷۰ ص ۱۲۷۱ ص ۱۲۷۲ ص ۱۲۷۳ ص ۱۲۷۴ ص ۱۲۷۵ ص ۱۲۷۶ ص ۱۲۷۷ ص ۱۲۷۸ ص ۱۲۷۹ ص ۱۲۸۰ ص ۱۲۸۱ ص ۱۲۸۲ ص ۱۲۸۳ ص ۱۲۸۴ ص ۱۲۸۵ ص ۱۲۸۶ ص ۱۲۸۷ ص ۱۲۸۸ ص ۱۲۸۹ ص ۱۲۹۰ ص ۱۲۹۱ ص ۱۲۹۲ ص ۱۲۹۳ ص ۱۲۹۴ ص ۱۲۹۵ ص ۱۲۹۶ ص ۱۲۹۷ ص ۱۲۹۸ ص ۱۲۹۹ ص ۱۳۰۰ ص ۱۳۰۱ ص ۱۳۰۲ ص ۱۳۰۳ ص ۱۳۰۴ ص ۱۳۰۵ ص ۱۳۰۶ ص ۱۳۰۷ ص ۱۳۰۸ ص ۱۳۰۹ ص ۱۳۱۰ ص ۱۳۱۱ ص ۱۳۱۲ ص ۱۳۱۳ ص ۱۳۱۴ ص ۱۳۱۵ ص ۱۳۱۶ ص ۱۳۱۷ ص ۱۳۱۸ ص ۱۳۱۹ ص ۱۳۲۰ ص ۱۳۲۱ ص ۱۳۲۲ ص ۱۳۲۳ ص ۱۳۲۴ ص ۱۳۲۵ ص ۱۳۲۶ ص ۱۳۲۷ ص ۱۳۲۸ ص ۱۳۲۹ ص ۱۳۳۰ ص ۱۳۳۱ ص ۱۳۳۲ ص ۱۳۳۳ ص ۱۳۳۴ ص ۱۳۳۵ ص ۱۳۳۶ ص ۱۳۳۷ ص ۱۳۳۸ ص ۱۳۳۹ ص ۱۳۴۰ ص ۱۳۴۱ ص ۱۳۴۲ ص ۱۳۴۳ ص ۱۳۴۴ ص ۱۳۴۵ ص ۱۳۴۶ ص ۱۳۴۷ ص ۱۳۴۸ ص ۱۳۴۹ ص ۱۳۵۰ ص ۱۳۵۱ ص ۱۳۵۲ ص ۱۳۵۳ ص ۱۳۵۴ ص ۱۳۵۵ ص ۱۳۵۶ ص ۱۳۵۷ ص ۱۳۵۸ ص ۱۳۵۹ ص ۱۳۶۰ ص ۱۳۶۱ ص ۱۳۶۲ ص ۱۳۶۳ ص ۱۳۶۴ ص ۱۳۶۵ ص ۱۳۶۶ ص ۱۳۶۷ ص ۱۳۶۸ ص ۱۳۶۹ ص ۱۳۷۰ ص ۱۳۷۱ ص ۱۳۷۲ ص ۱۳۷۳ ص ۱۳۷۴ ص ۱۳۷۵ ص ۱۳۷۶ ص ۱۳۷۷ ص ۱۳۷۸ ص ۱۳۷۹ ص ۱۳۸۰ ص ۱۳۸۱ ص ۱۳۸۲ ص ۱۳۸۳ ص ۱۳۸۴ ص ۱۳۸۵ ص ۱۳۸۶ ص ۱۳۸۷ ص ۱۳۸۸ ص ۱۳۸۹ ص ۱۳۹۰ ص ۱۳۹۱ ص ۱۳۹۲ ص ۱۳۹۳ ص ۱۳۹۴ ص ۱۳۹۵ ص ۱۳۹۶ ص ۱۳۹۷ ص ۱۳۹۸ ص ۱۳۹۹ ص ۱۴۰۰ ص ۱۴۰۱ ص ۱۴۰۲ ص ۱۴۰۳ ص ۱۴۰۴ ص ۱۴۰۵ ص ۱۴۰۶ ص ۱۴۰۷ ص ۱۴۰۸ ص ۱۴۰۹ ص ۱۴۱۰ ص ۱۴۱۱ ص ۱۴۱۲ ص ۱۴۱۳ ص ۱۴۱۴ ص ۱۴۱۵ ص ۱۴۱۶ ص ۱۴۱۷ ص ۱۴۱۸ ص ۱۴۱۹ ص ۱۴۲۰ ص ۱۴۲۱ ص ۱۴۲۲ ص ۱۴۲۳ ص ۱۴۲۴ ص ۱۴۲۵ ص ۱۴۲۶ ص ۱۴۲۷ ص ۱۴۲۸ ص ۱۴۲۹ ص ۱۴۳۰ ص ۱۴۳۱ ص ۱۴۳۲ ص ۱۴۳۳ ص ۱۴۳۴ ص ۱۴۳۵ ص ۱۴۳۶ ص ۱۴۳۷ ص ۱۴۳۸ ص ۱۴۳۹ ص ۱۴۴۰ ص ۱۴۴۱ ص ۱۴۴۲ ص ۱۴۴۳ ص ۱۴۴۴ ص ۱۴۴۵ ص ۱۴۴۶ ص ۱۴۴۷ ص ۱۴۴۸ ص ۱۴۴۹ ص ۱۴۵۰ ص ۱۴۵۱ ص ۱۴۵۲ ص ۱۴۵۳ ص ۱۴۵۴ ص ۱۴۵۵ ص ۱۴۵۶ ص ۱۴۵۷ ص ۱۴۵۸ ص ۱۴۵۹ ص ۱۴۶۰ ص ۱۴۶۱ ص ۱۴۶۲ ص ۱۴۶۳ ص ۱۴۶۴ ص ۱۴۶۵ ص ۱۴۶۶ ص ۱۴۶۷ ص ۱۴۶۸

اس واقعے کے بعد امام کی گرفتاری سے اس بات کی نشاندہی ہوتی ہے کہ امام کا یہ عمل ہارون الرشید کے خلاف ایک سیاسی اقدام قرار کیا گیا تھا۔ امام موسیٰ کاظمؑ کا اس قسم کا طرز عمل ہارون کے لیے باعث خطر تھا۔

تیسرا حصہ

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی حراست اور اسیری کی کچھ اور وجوہات بھی رہی ہیں ان میں سے ایک وجہ یہ بھی کہ شیعہ اس بات کے پابند تھے کہ امامت اور رہبری کے تعلق سے جو باتیں اُن سے کہی جاتی ہیں وہ انہیں خیر و کھیر اور رہبری سے حقیقی رازوں کو فاش نہ کریں۔ قدرتی بات ہے کہ جب امام موسیٰ کاظمؑ کی امامت اور ان کے واجب الاملاط صفت ہونے کے بارے میں کچھ باتیں کسی جگہ سامنے آتی تھیں تو اس سے امامت کے لیے بھی اور یہ باتیں بیان کرنے والے کے لیے بھی مشکلات جم لی تھیں۔ یہ مسئلہ امام جعفر صادقؑ کے زمانے میں بھی درپیش تھا کیونکہ اس حوالے سے منصور عباسی اپنی خاص حساسیت کا مظاہرہ کرتا تھا۔

ہم اشارہ کر چکے ہیں کہ شیعہ کیونکہ مجھے کے اصول کا خیال رکھتے تھے اس لیے دشمن یہ تصور کرتا تھا کہ شیعہ ان کے خلاف کوئی معمولی سیاسی قدم بھی نہیں اٹھائیں گے اور وہ اپنے اماموں کو زیادہ سے زیادہ فکری اور روحانی قائدین کے طور پر مانتے ہیں۔ اسی لیے وہ ہمیشہ سیاسی بنیادوں کے لیے مشغول زیدی مذہب کے والے طریقوں کو یقین کیا کرتے تھے کہ وہ بھی اپنے چچا زاد بھائیوں (یعنی امام موسیٰ کاظمؑ) کی طرح رہیں تاکہ محفوظ رہ سکیں۔ (۱)

درحقیقت شیعہ اگر صرف اپنی امامت و رہبری کے قائل ہونے اور حاکم نظام کو باطل قرار دینے کے باوجود ان حالات میں اس نظام کے خلاف اٹھ کھڑے ہونے کو جائز نہیں سمجھتے تھے۔ کیونکہ انہیں اس میں کامیابی کے امکانات نظر نہیں آتے تھے۔ یہ امامی شیعوں کے درمیان قبول شدہ روش تھی۔ اس کے باوجود امام موسیٰ کاظمؑ کے بارے میں یہ اعتقاد رکھنے کی وجہ سے کتاب واجب الاملاط امام ہیں شیعوں کے لیے مشکلات کمزری ہو جاتی تھیں۔

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی اسیری کی وجوہات میں سے ایک وجہ ای کو قرار دیا جاسکتا ہے۔ شیعہ کتب و احادیث میں ایک باب "باب نہ حریم الخاۃ المحق مع الخوف بہ" (خوف کی صورت میں، انکھار حق کا حرام ہونا) کے عنوان سے پایا جاتا ہے جو اس بارے میں متعدد احادیث پر مشتمل ہے۔ (۲) یہ روایات مختلف ائمہ بالخصوص امام جعفر صادقؑ کی ہیں۔

رجال کشی میں یونس بن عبدالرحمن سے ایک نسبتاً طویل روایت نقل کی گئی ہے جو ہمارے موضوع کے حوالے سے ایک دلچسپ نمونہ ہو سکتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں: ابتدا میں یحییٰ بن خالد برکی ہشام بن حکم کے بارے میں اچھی رائے رکھتا تھا۔ لیکن جب ہارون الرشید ہشام بن حکم کی کچھ باتیں سن کر ان کا گردیدہ ہو گیا تو یحییٰ ہارون کو ان کے خلاف ورغلانے کی کوشش کرنے لگا۔ اسی سلسلے میں ایک دن اُس نے ہارون سے کہا: اُس (ہشام بن حکم) کا خیال ہے کہ آپ کے علاوہ بھی اللہ کا کوئی امام زمین پر موجود ہے جس کی اطاعت واجب ہے۔۔۔ اور اگر وہ امام اسے قیام کا حکم دے تو وہ اُس کی اطاعت کرے گا۔ اُس نے مزید کہا: البتہ ہم اسے اس لوگ سے سمجھتے تھے جو خروج کے قائل نہیں ہیں اور اپنی جگہ بیٹھے رہیں گے۔

یہ سن کر ہارون نے یحییٰ سے کہا کہ وہ مصلحین کی ایک محفل کا انعقاد کرے اور ہارون ہیں پردہ بیٹھ کر انہیں سنے گا تا کہ وہ آزادی سے بحث مباحثہ کر سکیں۔ محفل منعقد ہوئی اور بحث کا آغاز ہوا۔ لیکن جلد ہی قفل (deadlock) کا فکار ہو گیا۔ یحییٰ نے پوچھا کیا تم لوگ ہشام بن حکم کو بطور قلم قبول کرتے ہو؟ انہوں نے کہا: وہ بیمار ہیں اور نہ ہم انہیں قبول کر لیتے۔ یحییٰ نے ہشام کو بولا: ہشام پہلے تو یحییٰ سے گریز کرنے کی وجہ سے اس محفل میں آنا نہیں چاہتے تھے۔ اسی لیے کہا: میں نے خدا سے عہد کیا ہے کہ نہ رستی کے بعد کو فوج چلا جاؤں گا اور بحث مباحثے سے کلی طور پر دور ہو کر مہادت الہی میں مشغول ہو جاؤں گا۔ لیکن یحییٰ کے اصرار کے بعد وہ محفل میں حاضر ہوئے اور اختلافی مسئلہ معلوم کرنے کے بعد بعض کی تائید کی اور بعض دوسروں کی بات کو مسترد کیا۔

بحث کے اختتام پر یحییٰ نے ہشام سے کہا کہ وہ اس خطرے کے بگاڑ کے بارے میں اپنی رائے کا اظہار کرے کہ ”امام کا انتخاب لوگوں کا حق ہے۔“ ہشام نے مجبوراً اس بارے میں گفتگو کی۔ یحییٰ نے سلمان بن حرب سے جس کے قول کو کچھ دیر قبل ہشام نے مسترد کیا تھا کہا کہ وہ اس بارے میں ہشام سے اس کی رائے دریافت کرے۔ اس نے امیر المؤمنین حضرت علی علیہ السلام کے بارے میں سوال سے آغاز کیا اور بولا کیا تم انہیں واجب الاطاعت مانتے ہو؟ ہشام نے کہا: ہاں۔ اس نے پوچھا: اگر ان کے بعد ولایہ تمہیں قیام کا حکم دے تو کیا تم قیام کر گے؟ ہشام نے کہا: وہ مجھے ایسا حکم نہیں دیں گے۔۔۔ جب گفتگو یہاں تک پہنچی تو ہشام نے کہا: اگر تم یہ چاہتے ہو کہ میں یہ کہوں کہ اگر اس نے قیام کا حکم دیا تو میں قیام کروں گا تو ہاں ایسا ہی ہے۔ ہارون جو ہمدے کے بیچے موجود تھا یہ بات سن کر کڑک اٹھا۔۔۔ اس کے بعد ہی اس نے امام موسیٰ کاظم کو گرفتار کر کے انہیں زندان میں قید کر دیا۔

یونس بن عبدالرحمن اس روایت کا ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ: یہ اور اس کے علاوہ کچھ اور وجوہات امام کی اسیری کا سبب تھیں۔

اس کے بعد شام کو پہلے گئے اور ابن ہشرف کے گھر پر اس دارقانی سے کوچ کیا۔ (۱)

ایک اور روایت میں آیا ہے شام کو امام نے خاموش رہنے کا حکم دیا تھا لیکن کچھ مدت بعد انہوں نے اس خاموشی کو توڑ دیا اور امام کے ایک مہاجر ابن عبد الرحمن بن جراح نے اس سلسلے میں انہیں سرزنش کی اور کہا: ”تم نے کیوں اپنی خاموشی کو توڑا۔؟“ اس کے بعد امام کے قول کے حوالے سے ان سے کہ کیا کسی مسلمان کا خون بہانے میں شریک ہونا تمہیں خوش کرتا ہے؟ شام نے کہا: نہیں۔ عبد الرحمن نے کہا پھر تم کیوں شریک ہوتے ہو؟ اگر تم خاموشی اختیار کر دو تو ٹھیک ہے ورنہ تم امام کا سر جلا دے پھر دیکھو گے۔

روایت کے آخر میں آیا ہے شام نے خاموشی اختیار نہیں کی۔ یہاں تک کہ جو شخص ہونا چاہے تھا وہ واقع

ہو گیا۔ (۲)

مکن ہے کہ شیعوں میں سے شام کے مخالفین نے اس بارے میں بالذات رائی کی ہو۔

ایک اور روایت میں آیا ہے کہ ہارون پدے کے پیچھے سے بحث پر نظر رکھے ہوئے تھا اور وہاں موجود لوگوں نے یہ فیصلہ کیا ہوا تھا کہ شام کے ساتھ امامت کے علاوہ کسی اور موضوع پر بات نہیں کریں گے اس کے بعد ہارون جو پدے کے پیچھے سے شام کی گفتگوں پر بات مختل ہو کر بولا ایسے شخص کے ہوتے ہوئے میری حکومت لمبے عرصے تک نہیں رہ سکتی۔ اس شخص کی زبان ایک لاکھ کواڑوں سے بھی زیادہ سوز ہے۔

شام نے خطرہ بھاپ کر روپوشی اختیار کر لی جب وہ ہارون کے ہاتھ نہ لگے تو اس نے ان کے بھائیوں اور ساتھیوں کو گرفتار کر کے جیل میں ڈال دیا لیکن کچھ عرصت بعد جب اسے شام کی موت کی اطلاع ملی تو اس نے انہیں رہا کر دیا۔ (۳)

مروج شیعہ مدوق ایک اور مقام پر امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی شہادت کے سہ ماہ میں سے ایک جب یہ بھی قرار دیتے ہیں کہ ہارون کو یہ معلوم ہو گیا تھا کہ شیعہ آپ کی امامت پر عقیدہ رکھتے ہیں۔ ہارون جان گیا تھا کہ شیعہ دن رات آپ کی خدمت میں پہنچتے ہیں لہذا اس نے اپنی جان جانے اور اپنی سلطنت چھن جانے کے خوف سے امام کو شہید کر دیا۔ (۴)

۱۔ درمہال علی۔ ص ۶۷۱ تا ۶۷۲

۲۔ ایضاً۔ ص ۶۷۲

۳۔ کمال الدین۔ ص ۶۷۲ تا ۶۷۳ اور نور۔ ج ۱ ص ۱۹۷ تا ۱۹۸ مستند امام کاظم۔ ج ۱ ص ۳۹۹

۴۔ بیون اخبار الرضا۔ ص ۱۰۰

امام کے کچھ اقربا کی چٹیلوں نے بھی آپ کے خلاف یحییٰ بن خالد برکی کے داتی بغض میں اضافہ کیا۔ شیخ مفید اور ابوالفرج اصفہانی نے اس بارے میں ایک مستند روایت نقل کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہارون الرشید نے اپنے بیٹے کو تربیت کی غرض سے جعفر بن محمد بن اعنف کے سپرد کیا تھا جو امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی امامت کا قائل تھا اس چیز نے یحییٰ بن خالد برکی کو پریشان کر دیا تھا۔ اس بنا پر وہ ہارون کے سامنے اس کی برائیاں کیا کرتا تھا۔ گویا اس سے انتقام لینے کے لیے اس نے امام موسیٰ کاظم کے خلاف سازش تیار کی۔ لہذا اس نے ملوہوں میں سے کسی ایسے مناسب شخص کی تلاش شروع کر دی جو اس کی سازشوں میں اس کا ایک مناسب آلہ کار بن سکے۔ تلاش بسیار کے بعد اسے علی بن اسماعیل بن جعفر صادق (امام جعفر صادق علیہ السلام کا پوتا) مل گیا جو ایک غریب آدمی تھا۔ یحییٰ نے اسے مالی مدد فراہم کی اور ہارون کے دربار میں حاضر ہونے کی ترغیب دی تاکہ اس کے ذریعے سے امام موسیٰ کاظم کے خلاف اپنے منصوبے کو جلد عمل پہنائے۔ جب علی بن اسماعیل ہارون کے دربار میں جانے پر راضی ہو گیا تو امام موسیٰ کاظم نے اس کی مالی مدد کر کے اور اس کے قریبی ادا کر کے اسے اس کام سے باز رکھنے کی کوشش کی۔ لیکن وہ ہارون کے دربار میں گیا اور اس کے سامنے امام کے خلاف گفتگو کی۔ (۱)

اس چٹل خودی کو بھی امام کو قید کرنے کی ایک جہت قرار دیا گیا ہے۔ شیخ صدوق نے اس روایت کو زیادہ احتیاط کے ساتھ اور مکمل طور پر نقل کیا ہے اور جعفر بن اعنف کے امام موسیٰ کاظم کے ساتھ خفیہ رابطے کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں: جب یحییٰ بن خالد برکی نے جعفر بن محمد بن اعنف کے بارے میں بہتان تراشی کی تو ہارون الرشید نے انہیں بلایا اور کہا میں نے سنا ہے کہ تم نے اپنے مال کا فحش اور وہیوہ جو میں نے تمہیں دیا ہے موسیٰ ابن جعفر کو بھیج دیا ہے۔ جعفر نے وہ رقم ہارون کے سامنے پیش کر کے چٹل خوروں کے ہاں منصوبے کو ناکام بنا دیا اور ہارون کو اپنی طرف سے مطمئن کر دیا۔ اسی کے بعد یحییٰ بن خالد برکی کے دامن میں علی بن اسماعیل کا خیال آیا تھا۔ آخری مرتبہ جب امامت سیر ہوئے تو اس کی بھی جہت تھی۔

شیخ مفید نے کورہ بالا روایت نقل کرنے کے بعد اضافہ فرماتے ہیں کہ اسی سال (سن ۹۷ ہجری میں) ہارون الرشید حج کے لیے گیا اور اس نے مدینہ میں امام کی گرفتاری کا حکم صادر کیا۔

ہم امام کی گرفتاری کی جانب اشارہ کرنے سے پہلے اس بات کا ذکر ضروری سمجھتے ہیں کہ بعض منابع (sources) میں علی بن اسماعیل بن جعفر صادق کی بجائے محمد بن اسماعیل کا ذکر ہوا ہے۔

ایک اور ماخذ میں آ رہا ہے کہ محمد بن اسماعیل اپنے چچا موسیٰ کاظم علیہ السلام کے ساتھ تھا۔ اس نے ہارون کو خط میں لکھا: مجھے نہیں معلوم تھا کہ روئے زمین پر (ایک ہی وقت میں) دو ایسے ظیف ہوں گے جن کے پاس خراج لے جایا جاتا ہو۔ اس بات کا مقصد امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے خلاف ہارون کے کان بھرتا تھا اور اس کے فوراً بعد امام کو گرفتار کر کے قید خانے میں ڈال دیا گیا اور یہی اسیری آپ کی شہادت تک جاری رہی۔ (۱)

اس روایت کو ابن شہر آشوب نے بھی لکھا ہے۔ (۲)

یہ دو روایات جن میں سے ایک علی بن اسماعیل کے ہارے میں ہے اور دوسری محمد بن اسماعیل کے ہارے میں ان میں مختلف پہلوؤں سے مشابہت پائی جاتی ہے قدرتی طور پر ان میں سے کوئی ایک درست ہوگی۔

مشہور ہے کہ ہارون ایک سال حج کیا کرتا اور دوسرے سال جنگ کے لیے جایا کرتا تھا۔ سن ۱۷۹ ہجری جو حج پر جانے کا سال تھا وہ مدینہ آیا اور اپنے استقبال کے لیے آنے والے مدینہ کے قائدین کے ہمراہ جن میں امام موسیٰ کاظم علیہ السلام بھی شامل تھے روضہ رسولؐ پر حاضر ہوا۔ ہارون جو امام کی خیر سرگرمیوں سے واقف تھا جب وہ ضریح رسولؐ کے نزدیک آیا تو قبر رسولؐ سے مخاطب ہو کر بولا یا رسول اللہ! اب جو کام میں کرنا چاہتا ہوں اس کے لیے آپ سے معذرت خواہ ہوں۔ میں موسیٰ ابن جعفر کو گرفتار کرنا چاہتا ہوں کیونکہ وہ آپ کی امت میں اختلاف ڈالتا اور ان کا خون بہانا چاہتے ہیں۔ (۳)

ہارون یہ دیکھ کر ہوا اس لیے کہ ہاتھ کر لوگ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کو فرزند رسولؐ کی حیثیت دیتے تھے اور اس کی رسول خداؐ سے معذرت خواہی کا مقصد اپنے اس اقدام کی توجیہ کرنا تھا۔ عوام الناس جو ہارون کے اس اقدام کا محرک جانتا چاہتے تھے اور یہ مسلسل ایک سوال کی صورت ان کے اذہان میں کلک رہتا تھا ان کے سامنے اپنے اس اقدام کی توجیہ کے لیے امام پر امت کے درمیان تفرقہ ڈالنے کی تہمت انہیں مطمئن کرنے والی ایک دلیل محسوس ہوتی ہے۔

درج بالا روایت اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ حدیث منورہ میں امام موسیٰ کاظم علیہ السلام لوگوں کی توجیہ کا مرکز تھے اور اسی لیے ہارون الرشید اپنی تمام تر طاقت اور اقتدار کے باوجود اس قسم کی توجیہات کرنے پر مجبور تھا تا کہ لوگ اس کے اس اقدام سے نفرت کا اظہار نہ کریں بلکہ اسے مسترد نہ کریں۔ ہارون نے اسی مسجد میں امام کو حراست (۴) میں لینے کا

۱۔ در المستند الخطوب۔ ص ۶۵، مستند امام کاظم۔ ج ۱۰۔ ص ۱۷۷۔ نقل از بحری

۲۔ مناقب ابن شہر آشوب۔ ج ۲۔ ص ۳۸۵

۳۔ بر شاہ۔ ص ۳۸

۴۔ بر شاہ کوردیکھے روح الامری۔ ص ۷۸

حکم جاری کیا۔ اس نے حکم دیا کہ وہ قافلے تیار کیے جائیں، ایک کو کوفہ کی طرف اور دوسرے کو بصرہ کی سمت روانہ کیا جائے۔ اس نے امام کو ان میں سے ایک قافلے کے ساتھ روانہ کر دیا۔ اس نے ایسا اس لیے کیا تھا تا کہ لوگوں کو پتہ نہ چل سکے کہ امام کو قید کر کے کہاں رکھا جا رہا ہے۔ (۱)

ابو الطرح اصفہانی اس کے بعد لکھتے ہیں: ہارون الرشید نے امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کو بصرہ کے حاکم یحییٰ بن جعفر بن منصور کے پاس بھیج دیا۔ امام کچھ عرصہ اس کے قید خانے میں رہے، لیکن آخر کار یحییٰ اپنی اس لڑائی سے عاجز آ گیا اور اس نے ہارون کو لکھا کہ امام کو کسی اور کے سپرد کیا جائے، بصورت دیگر وہ انہیں آزاد کر دے گا۔ کیونکہ اس دوران اس نے امام کے خلاف شواہد جمع کرنے کی اپنی ہی پوری کوشش کر دی تھی، لیکن اس کے ہاتھ کچھ بھی نہیں آیا تھا۔

دلچسپ بات یہ ہے کہ یحییٰ اپنے خط میں آگے چل کر لکھتا ہے: یہاں تک کہ جب وہ دعا میں مشغول ہوتے ہیں تو میں کان لگا کے سنتا ہوں کہ کچھوں کی وہ ہیرے پاتیرے لیے بددعا تو نہیں کرتے؟ لیکن میں نے ان سے خود اپنے لیے وہ مانگنے کے سوا کچھ اور نہیں سنا۔ وہ خدا سے اپنے لیے رحمت اور مغفرت کی دعا کیا کرتے ہیں۔ (۲)

اس سے امام کے انتہائی زبردست قہر اور آپ کے حقے اور کاموں کو پوشیدہ طریقے سے کرنے کی نشاندہی ہوتی ہے۔ اس کے بعد امام کو فضل بن ریح کے حوالے کر دیا گیا۔ امام طویل عرصے تک اس کے پاس قید رہے۔ کہتے ہیں کہ اس سے کہا گیا تھا کہ وہ امام کو قتل کر دے، لیکن اس نے یہ کام کرنے سے انکار کر دیا۔ اس کے بعد امام کو فضل بن یحییٰ کے سپرد کر دیا گیا اور ایک مدت آپ اس کی قید میں رہے۔ مورخین کے بقول وہ امام کا احترام کیا کرتا تھا۔ یہ خبر ہارون تک پہنچی کہ امام وہاں مکمل آرام اور سکون سے ہیں اور انہیں وہاں کافی آزادیاں حاصل ہیں۔ اس وقت ہارون الرشید روضہ (۳) نامی شہر میں تھا۔ یہ اطلاع ملنے ہی وہ فضل سے اتنا ناراض ہوا کہ اسی مجلس میں اس نے غلیعہ کی نافرمانی کرنے پر علی الاعلان فضل پر لعنت ملامت کا حکم دیا، نیز اسی وجہ سے اس کو سوزے بھی مارے گئے۔ اس کے بعد امام کو سعدی بن شاہک نامی داروئے زندان (Jailer) کے سپرد کیا گیا۔ (۴)

۱۔ مرحوم شیخ صدوق لکھتے ہیں: اس سے آگے دن جبکہ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام مقام رسول صابر عالمہ لازم تھے آپ کو کرکر کہا گیا۔

محمود بن عبد البر ص ۱۲۰ ج ۲ ص ۷۳

۲۔ مناقب العاصمین ص ۱۳۵ لایف نامی عزیز بن طلحہ ص ۱۲۰ ج ۲ بہار النعمان ص ۱۲۲

۳۔ روضہ فرست کے مشرقی کنارے پر واقع ایک شہر کا نام ہے۔

۴۔ مناقب العاصمین ص ۱۳۸

امام موسیٰ کاظمؑ کی شہادت

یحییٰ بن خالد جوان حالات سے کافی پریشان تھا ہارون الرشید کے پاس گیا اور فضل کے عمل پر معذرت طلب کرنے کے ساتھ ساتھ امام کو شہید کرنے کے بارے میں ہارون کی خواہش کو سندی بن شاہک کے ذریعے سے پورا کیا۔ (۱) اس بارے میں متعدد روایات موجود ہیں کہ امام کی شہادت کا عامل یحییٰ بن خالد تھا۔ ابو الطرح اور دوسروں کے بقول وہ بظاہر کسی اور کام کے لیے یحییٰ بن خالد کو شہید کرنے کے لیے بھرا دیا گیا تھا۔ اس کا اپنے اصل کو خفیہ رکھنا اس بات کی نشاندہی کرتا ہے کہ وہ اس اقدام کی ذمہ داری اپنے سر لینے کو تیار نہ تھا۔ اس سے پہلے امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے ساتھ اس کی دشمنی کو ہمیشہ امام بن حکم کے سامنے میں دیکھ چکے ہیں۔ اس صورت میں یہ بات درست نہیں ہو سکتی کہ وہ اندرونی طور پر امام کا مستحق تھا۔

امام رضا علیہ السلام کی ایک روایت میں آیا ہے کہ کسی نے آپ سے پوچھا کیا آپ کے والد کو یحییٰ بن خالد نے زبردیا تھا؟ امام نے اس بات کی تائید کی۔ (۲) یہ بات دوسری روایات میں بھی آئی ہے۔ (۳)

اکثر مورخین کی گمانی کے مطابق امام کے شہید کیے جانے کے بارے میں تو کوئی شک نہیں پایا جاتا، لیکن کیونکہ امام کو خفیہ طور پر شہید کیا گیا تھا اور عباسی حکمرانوں نے دھوکا دی کرتے ہوئے یہ اعلان کیا تھا کہ امام اپنی طبعی موت دنیا سے رخصت ہوئے ہیں لہذا بعض مورخین نے ان کی باتوں میں ڈکرائی کتابوں میں آپ کی موت کو طبعی تحریر کر دیا۔ ان میں سے بعض نے آپ کی شہادت کی خبر کو ”کہا گیا ہے“ کی مہارت کے ساتھ نقل کیا ہے۔ (۴)

امام کی شہادت کی کیفیت کے بارے میں نین مختصرہ انہیں نقل ہوئی ہیں۔

۱۔ امام کی شہادت زبردیہ جانے سے واضح ہوئی ہے۔ یہ بات امام رضا علیہ السلام سے معقول روایت میں آئی ہے۔ اسی طرح وہ روایات جن میں امام کے قتل کا اصرار یحییٰ بن خالد پر لگا دیا گیا ہے ان میں بھی یہ نکتہ مذکور ہے۔

۲۔ ایک روایت میں ہے کہ امام کو ایک عاملین میں لپیٹ کر آپ کو اس قدر رو دیا گیا کہ آپ شہید ہو گئے۔ (۵)

۱۔ مختصرہ انہیں۔ ص ۳۳۵

۲۔ جال مغنی۔ ص ۵۰۲

۳۔ دلائل الامامہ۔ ص ۱۴۲

۴۔ دیکھئے افیت الامان۔ ج ۵۔ ص ۲۶۹۔ ص ۲۷۰۔ ص ۲۷۱

۵۔ مختصرہ انہیں۔ ص ۳۳۶

۳۔ ایک اور روایت ہے جسے مستوفی نے نقل کیا ہے۔ شیعوں کہتے ہیں کہ ہارون الرشید کے حکم پر بکھلا ہوا سیسہ آپ کے حلق میں ڈالا گیا۔ (۱)

ان میں سے سب سے زیادہ مشہور روایت زہری نے جانے والی روایت ہے۔ امام کی شہادت کے بعد آپ کے جسم مبارک کو درجہ حرارت کی بنا پر بغداد کے حوام اور خواص کی زیارت کے لیے رکھا گیا تھا۔
الف۔ اربلی کے بقول بسے کی بن شاہک بغداد کے فقہ اور امام افراد کو جن میں زعم بن ہدی بھی نظر آ رہا تھا امام کے جسم مبارک کے نزدیک لایا تاکہ وہ دیکھ لیں کہ لہم کے بدن پر کسی زعم یا دم گھسنے کے آثار نہیں ہیں اور آپ نے اپنی طبعی موت کے ذریعے انتقال فرمایا ہے۔

ب۔ کیونکہ بعض شیعوں آپ کی مہدویت کے قائل تھے یا اس بات کا امکان تھا کہ وہ آپ کی مہدویت کے قائل ہو جائیں گے اس لیے امام کے جسم اطہر کو بغداد کے ٹیل پر رکھ دیا گیا اور یحییٰ بن خالد نے حکم دیا کہ منادی کر دی جائے کہ یہ موسیٰ ابن جعفر ہیں جن کے بارے میں مفسدوں کا یہ عقیدہ ہے کہ وہ مرے نہیں ہیں۔ اس کے بعد لوگ آئے اور آپ کو اس حال میں دیکھا کہ آپ دنیا سے رخصت ہو چکے تھے۔ اس کے بعد جنازہ کو ”باب اہلبین“ میں قریشیوں کے مقبرے میں دفن کر دیا گیا۔ (۲)

شیخ صدوق کے مطابق امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی تاریخ شہادت ۲۵ رجب سن ۱۸۳ ہجری ہے شیخ مفید کے بقول ۲۳ رجب اور مستوفی کی روایت کے مطابق ۲۴ صفر بروز جمعہ ہے۔

خلیفہ کے ساتھ امام کی محاذ آرائی کے مزید نمونے

جو کچھ کہاں کیا جا چکا ہے اس کے علاوہ بھی مہاسی حکومت کے ساتھ امام کی محاذ آرائی اور گراؤ کی مزید مثالیں تاریخ میں ملتی ہیں۔ ان میں ایک قسم کی سبلی محاذ آرائی بھی شامل ہے۔ یہی ایک ایسی محاذ آرائی جو اس انداز کی نہیں ہے جس کے ذریعے ان کا تخت الٹ دیا جائے بلکہ جس میں ان کی حکومت کے ناجائز ہونے پر زور دیا گیا ہے اور اس بات کی کوشش کی گئی ہے کہ لوگوں کو ان پر احماد نہ رہے۔ سبلی محاذ آرائی میں امام کو مذہبی تمکدنا ہے جو خود حکومت کے ناجائز ہونے کی نشاندہی کرتا ہے۔ کسی حکومت کے بارے میں حوام الناس کے درمیان اس نظریے کا رائج ہو جانا اس حکومت کے لیے انتہائی بڑا خطرہ شمار کیا جاتا ہے۔ کیونکہ جب حوام الناس کسی حکومت کے ناجائز ہونے کا عقیدہ رکھتے ہوں تو کسی بھی وقت

اس حکومت کے خاتمے کے لیے تحریک اٹھاتی ہے اور لوگ اس تحریک میں شامل ہو سکتے ہیں۔

صفوان بن مہران شمال کے ساتھ امام کی ملاقات کے بارے میں نقل ہوا ہے کہ جب وہ ایک شیعہ کی حیثیت سے

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی خدمت میں شریف ہوا تو امام نے اس سے فرمایا:

”يَا صَفْوَانُ كُلْ نَفْسَ بَيْتِكَ حَسَنَ جَمْعٍ مَا خَلَا شَيْئًا وَاحِدًا“

”اے صفوان! تمہارے سارے کام اچھے ہیں مگر ایک کام کے۔“

صفوان نے پوچھا: عزیز رسول! وہ کونسا کام ہے؟

امام نے فرمایا:

”اَكْتِرَاءُكَ جَمْعًا لَكَ مِنْ هَذِهِ الرُّخْلِ بَعْضِ هَلْزُونِ“

”بہنی کرتے ہوئے لوٹ میں غصے (یعنی ہاروں) کو کرائے پر دیتے ہو۔“

صفوان نے کہا میں اسے اپنے لوٹ تفریق یا غلامی و غلامی کے لیے کرائے پر نہیں دیتا بلکہ اسے صرف حج

کے سفر کے لیے دیتا ہوں۔ اس کام میں بھی وہ خود غلامی و غلامی کے لیے کرائے پر نہیں دیتا بلکہ اس مقصد کے لیے

دوسروں کو اپنا حیر بٹاتا ہے۔

امام نے فرمایا:

”يَا صَفْوَانُ اَتَقْبَحُ بِكِرَاءِكَ هَلْزُونُ“

”کیا تمہارے خیال میں اسے اپنے لوٹ کرائے پر دینا درست ہے؟“

صفوان نے کہا ہاں۔

امام نے فرمایا:

”اَتَحِبُّ بِقَاتِلِهِمْ حَقِّي بِغُرُوحِ كِرَاءِكَ“

”کیا تم یہ پسند کرتے ہو کہ وہ تمہارا کرایہ دار کرنے تک زعمہ رہے؟“

صفوان نے کہا ہاں۔

امام نے فرمایا:

”فَمَنْ أَحَبَّ بِقَاتِلِهِمْ فَهُوَ مِنْهُمْ وَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ كَانَ وَرَدَ النَّارِ“

”جو کوئی ان کے زعمہ رہنے کو پسند کرے وہ انہی میں شمار ہوگا اور جو ان میں شمار ہوگا وہ جہنم میں جائے گا۔“

اس کے بعد صفوان نے اپنے تمام لوٹ فروخت کر دیے اور جب ہاروں نے اس کا سبب دریافت کیا

تو اسے جواب دیا کہ: آپ میں بوز حاد ہو گیا ہوں اور میرے غلام خاطر خواہ طور پر یکام نہیں کر پاتے ہیں۔
 ہمدون نے کہا: میں جانتا ہوں کہ تم نے کس کے اشارے پر اپنے اونٹ فروخت کیے ہیں۔ موسیٰ ابن جعفر
 نے جہیں ایسا کرنے کو کہا ہے۔ صفوان نے کہا: مجھے موسیٰ ابن جعفر سے کیا واسطہ! ہمدون بولا: یہ بائیس
 چھوڑا خدا کی قسم اگر تمہارا منہ مصابحت میرے پیش نظر نہ ہوتا تو میں تمہیں قتل کر دیتا۔ (۱)

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے عباسی خلافت کا سامنا کرتے ہوئے ایک اور طرز عمل اختیار کیا اور وہ علی ابن عظیمین
 سے آپ کا تعلق تھا۔ آپ نے اُن سے کہا کہ وہ عباسی دربار میں رہیں اور شیعوں کو پریشانوں سے نجات دلانے کی کوشش
 کریں۔ علی ابن عظیمین کا شہر امام موسیٰ کاظم کے خاص اصحاب میں ہوتا تھا جنہیں عباسی حکومت میں بھی اثر و رسوخ
 حاصل تھا۔ مہدی عباسی اور ہمدون الرشید کے دور میں وہ کافی اثر و رسوخ کے مالک تھے اور وہ اس اثر و رسوخ کو شیعوں کو
 فائدہ پہنچانے کے لیے استعمال کرتے تھے۔ ایک مرتبہ انہوں نے امام سے درخواست کی کہ وہ انہیں دربار خلافت کی
 خدمت چھوڑنے کی اجازت دیں۔ امام نے یہ اجازت دینے سے گریز کیا اور فرمایا: "لَا تَفْعَلْ لِسَانُ لَنَا أُنْسًا وَلَا
 عَصَا بِنِكَ بِنِكَ جِزْءًا وَهَسِي أَنْ يَجْبِرَ اللَّهُ بِنِكَ خَشَرَ أَوْ يَجْبِرَ بِنِكَ نَفَرَةً الْمُخَالِفِينَ عَنْ أَوْلِيَاءِهِ"
 بِمَا هَلِيْ مُخَالَفَةُ أَغْمَا بِنِكُمْ لَا خَشَنَاءُ إِلَيَّ أَخَوَاتِكُمْ" (یہ نہ کرنا کیونکہ ہم تمہارے (وہاں ہونے) سے مطمئن ہیں
 اور تم اپنے بھائیوں (شیعوں) کے لیے باعث عزت ہو اور شاید خدا تمہارے بدلے سے اپنے دوستوں کی کسی شکست کی
 طرفی کرے اور ان کے خلاف مخالفین کی سازشوں کو نقص برآپ کرے۔ اے علی! اپنے بھائیوں کے ساتھ نیک کرنا
 تمہارے گناہوں کا کفارہ ہے)۔ (۲)

ایک اور روایت میں آیا ہے کہ امام نے اُن کے جواب میں فرمایا: "لَا لَكَ الْمَخْرُجُ مِنْ عَمَلِهِمْ وَاتَّقِ
 اللَّهَ" (تمہارے پاس اس کام کو جاری رکھنے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے تو قرآن الہی اختیار کرو)۔ (۳)
 ایک اور مقام پر نقل ہوا ہے کہ جب امام عراق تشریف لائے تو علی ابن عظیمین امام کو اس حال میں دیکھ کر اظہار
 الحسرت کرنے لگے۔ امام نے اُن سے فرمایا: "بِمَا هَلِيْ أَنْ لِّلَّهِ فَعَالِي أَوْلِيَاءَهُ مَعَ أَوْلِيَاءِهِ الظُّلُمَةُ يُلْغِيْ بِهِمْ عَنْ
 أَوْلِيَاءِهِ وَأَنْتَ مِنْهُمْ يَا عَلِيُّ" (اے علی! ظالموں کے دوستوں کی صفوں میں اللہ کے بھی ایسے دوست ہیں جن کے

ذریعے سے وہ اپنے دوستوں کو شر سے محفوظ رکھتا ہے اور اے علی اتم ان میں سے ہو۔ (۱)

ایک اور روایت میں آیا ہے: ”إِنَّ لِلَّهِ مَنَعَ شَيْءٍ مِّنْهُ لَمْ يَجِبْ لَهُ رَأْسٌ أَوْ لِيَاءٌ وَ يَنْفَعُ بِهِ غَنَمُهُمْ“ (ہر طاغوت کے ساتھ اللہ کے دوستوں میں سے ایک در پر ہوتا ہے جس کے ذریعے سے خدا اپنے دوستوں سے بلاؤں کو دور کرتا ہے)۔ (۲)

علی ابن عقیلین کے عمل کی درستی بلکہ ان کے لیے اس عمل کے لازم ہونے پر امام کی تاکید سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ان سے شیعوں کے حقوق کے تحفظ کے سلسلے میں کام لیتے تھے۔ علی ابن عقیلین کے خلاف غلیظہ کے بہت کان بھرے گئے لیکن مجھے سے کام لینے اور امام موسیٰ کاظم کی ہدایات کی ضرورت کی وجہ سے وہ مشکل میں پڑنے سے محفوظ رہے۔ (۳) بعض مذہبی مسائل میں جب حکومت مشکل میں پھنستی تھی تو علی ابن عقیلین ان مسائل کے حل کے لیے امام کی رائے سے استفادہ کرتے تھے۔ (۴)

گمراہے ہوئے اور بکا و بال حیل جنہوں نے اپنے آپ کو عباسی حکومت کا خدمت گار بنا دیا ہوا تھا ان سے مقابلہ بھی امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے سہرزدت میں شامل تھا جسے آپ کے کلمات میں دیکھا جاسکتا ہے۔ دربار خلافت میں ایسے افراد کی موجودگی عوام کے نزدیک حکومت کے جواز کی ضمانت ہوتی تھی اور ظاہر ہے یہ حکومت کی مقبولیت کا ایک عامل بھی بنتی تھی۔ اسی وجہ سے اس قسم کے افراد کو حکومت انجمن کی پسندیدگی کی نگاہ سے دیکھتی تھی۔

ائمہ سے حصول ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

”الْفَقَهَاءُ أُمَمَاءُ الرُّسُلِ مَا لَمْ يَنْدَعِلُوا فِي الشُّبُهَاتِ“

”فقہاء انبیاء کے امین ہیں جب تک وہ دنیا میں داخل نہ ہو جائیں۔“ (۵)

سوال کیا گیا وہ کیسے دنیا میں داخل ہوں گے؟

حضرت نے فرمایا:

”إِتْبَاعُ السُّلْطَانِ فَإِنَّ لِعُلُوِّكَ فَاعْلَمُوا وَهُمْ غُلَىٰ أَفْهَابُكُمْ“

۱۔ جہاں لکھی۔ ص ۳۳۳

۲۔ جہاں لکھی۔ ص ۳۳۵

۳۔ رشاد۔ ص ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵

”عکرائوں کی بھڑکی کے ذریعے۔ جب ایسا ہو تو اپنے دین کے معاملے میں اُس سے ڈرو۔“

وہ ملا اسی قسم کے تھے جنہیں ہارون الرشید نے امام کی شہادت کے موقع پر بلایا اور ان سے کہا کہ وہ اس بات کی گواہی دیں کہ امام کی موت طبعی طور پر واقع ہوئی ہے اس طرح اُس نے لوگوں کو یہ قوف بنانے کے لیے اس کی سادہ سے فائدہ اٹھایا۔

اس موضوع پر گفتگو کے اختتام پر یہ روایت پیش کرنا غیر مناسب نہیں ہوگا کہ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے اپنے شیعوں کو فصاحت کی قسمی کہ وہ اپنا ظاہر یا سنوار کر رکھا کریں اور اپنی ساقی حیثیت کی حفاظت کیا کریں۔ ایک دن آپ نے اپنے ایک شیعہ کو دیکھا کہ وہ ایک مچھلی ہاتھ میں لیے چلا جا رہا ہے۔ امام نے اسے قاطب کر کے فرمایا تم ایک ایسا گروہ ہو جس کے سب سے بڑے دشمن ہیں، لہذا جتنا ممکن ہو اپنا ظاہر آراستہ رکھو۔ (۱)

امام موسیٰ کاظمؑ اور لکھری و کلامی مباحث

اسلامی مذاہب میں سے ایک مذہب جو پہلی صدی ہجری کے اواخر میں پیدا ہوا اور اپنی پیدائش کے بعد اسلامی معاشرے میں رونما ہونے والے لکھری تنازعات میں اس کا ایک بڑا حصہ رہا وہ ”مذہب اعتزال“ ہے۔ اس مذہب کا بنیادی اصول دینی مسائل کی عقل کی روشنی میں توجیہ ہے۔ ”واصل بن عطاء“ اور ”عمر بن عبید“ کا شمار اس مذہب کے اہم ترین پیشواؤں میں ہوتا ہے۔ عقل کی روشنی میں یہ دینی مسائل کی توجیہ کرنا کوئی ایسی چیز نہیں جو شیعوں کے لیے ناقابل قبول ہو لیکن اہم یہ کہ یہ عقائد ہی مسائل کو اس طرح عقل کے سپرد کر دیا کہ ان مسائل کی عقلی تحلیل و توجیہ کے دوران اذکار سے کام لیا جائے، مطلوبہ نتائج کے حصول کا ذریعہ نہیں ہو سکا۔ اس کی مثالوں میں انواع و اقسام کے وہ عقائد شامل ہیں جو عقلی رہنمائی رکھنے والے اس گروہ کی طرف سے توحید کے بارے میں پیش کیے جاتے تھے۔ یہ لوگ کبھی خدا سے متضاد صفات منسوب کر دیتے تھے کبھی ایسی صفات کی نفی کرتے جو قرآن کی تصریح کے مطابق اللہ تعالیٰ کی صفات میں شامل ہیں۔ ان کی یہ حرکت شیعوں کے لیے جن کے پاس ایک امام معصوم موجود تھا، قابل قبول نہ تھی۔ خصوصاً اس لیے بھی کہ شیعہ فکر میں اصول پرستی یعنی احادیث رسولؐ پر توجہ بنیادی ترین اصول قرار ہوتا تھا۔ اسی کے ساتھ ساتھ خود انہیں علیہم السلام اسلام کی حقانیت کے دفاع کے دوران عقلی توجیہات بھی پیش کیا کرتے تھے۔ اسی حوالے سے ہمیشگی طرف سے ایسے شاگردوں کی تربیت بھی کی گئی جن کی اس سے مدد رہی تھی کہ وہ دین اور شیعہ عقائد کا عقلانی دفاع کریں۔

”معتزلہ“ کے مقابلے میں ”اہل حدیث“ کے ایسے گروہ تھے جو کثرت جملی احادیث میں گرفتار تھے اور توحید کے

مسئلے میں بہت سی مشکلات اور شبہات کا شکار تھے۔

بہر صورت اس دور کے ساج میں تو حید اور صفاتِ خدا کی سہادت کو بہت زیادہ اہمیت حاصل تھی۔ ظاہر ہے کہ امام موسیٰ کاظمؑ کی رہنمائیاں شیعوں کو اس زمانے میں رائج توجیہات اور تاویلات سے نجات دلا سکتی تھیں۔

ایک روایت میں ہے کہ امام سے خدا کی صفات کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپؑ نے جواب دیا: ”لَا تَجْعَلُوْا رُوْا اَهْمَالِی الْقُرْآنَ“ (جو کہ قرآن میں ہے اس سے آگے نہ بڑھو)۔ (۱)

ایک اور تعبیر میں فرمایا: ”لَا تَجْعَلُوْا رُوْا لِمِی الْقُوْحِدِ مَا ذِکْرُ اللّٰہِ تَعَالٰی لِمِی بِکَافِہ لَنْهَلْکَ“ (توحید کے مسئلے میں جو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بیان فرمایا ہے اس سے آگے نہ بڑھو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے)۔ (۲)

ایک اور روایت میں آیا ہے: ”اِنَّ اللّٰہَ اَعْلٰی وَاَجَلُ مِنْ اَنْ یَّمْلِغَ کُنْہَ جَسَدِہِ لِمِی بَعْدَ وَصْفِہِ بِہِ نَفْسَہُ وَکُنْہُ لِمِی بَعْدَ وَصْفِہِ بِہِ“ (اللہ اس سے بالاتر اور بلندتر ہے کہ کوئی اس کی صفات کی حقیقت تک پہنچ سکے جس اس کو اسی طرح پہچانو جس طرح خود اس نے اپنی توصیف کی ہے کہ اس کے علاوہ باتوں سے دستبردار ہو جاؤ)۔ (۳)

اور جب آپؑ خود صفاتِ خدا بیان کرنا چاہتے تو صرف مضامینِ قرآن سے استفادہ کرتے تھے۔ (۴) آپؑ نے اہلِ حدیث کی مخالفت کی جو تنبیہ کے قائل تھے اور آیات و روایات کے ظاہر کو بکڑ کر خدا کے لیے انسانی اور مادی صفات تراشنے کی کوشش کیا کرتے تھے۔ ان کے مقابل آپؑ خدا کو ہر قسم کی تشبیہ اور مادی صفت سے مبرا قرار دیتے تھے۔ (۵)

جب آپؑ سے کہا گیا کہ بعض لوگوں کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا ”مسماء اللہ“ (دنیا کے آسمان) پر اتر کر آئے ہیں تو آپؑ نے فرمایا: ”اِنَّ اللّٰہَ لَا یَنْهَوٰی وَلَا یُخَاجُ اِلٰی اَنْ یَّهْوٰی اَنْظَرُوْہُ لِمِی الْقُرْبِ وَالْهَدٰی سَوَآۃً“ (خدا انہیں اترنا اور نہ اس کی ضرورت ہے کیونکہ دور اور نزدیک دونوں اس کی نگاہوں کے سامنے برابر ہیں)۔ (۶)

صفاتِ خدا کے بارے میں امام موسیٰ کاظمؑ علیہ السلام کے جرائدِ کمال اور قیمتی کلمات ہم تک پہنچے ہیں (۷)

۱۔ الخصال۔ ص ۲۳۹ کافی۔ ج ۱ ص ۱۰۶

۲۔ التوحید۔ ص ۶۷

۳۔ کافی۔ ج ۱ ص ۱۰۵

۴۔ التوحید۔ ص ۶۷

۵۔ التوحید۔ ص ۶۵

۶۔ کافی۔ ج ۱ ص ۱۰۵ الاصحاح۔ ص ۱۶

۷۔ التوحید۔ ص ۱۳۹

علاء اور محمد شین کے اثرات سے محفوظ رکھنے کی کوشش کی۔ میرالمومنین حضرت علی علیہ السلام کی پانچ سالہ حکومت کے دوران عراق میں اہل بیتؑ کی فکری و عام نشر و اشاعت کے لیے حالات سازگار ہوئے، لیکن اس عہد کے خاتمے کے ساتھ ہی ایک بار پھر امویوں سے وابستہ فقہاء اور محمد شین نے سر بھار اور لوگوں کو حکومت کا حمایتی بنانے کی کوشش شروع کر دی۔

پہلی صدی ہجری کے اقسام اور دوسری صدی ہجری کے آغاز میں شیعوں کے علاوہ چند دوسرے فرقے بھی سرگرم تھے۔ ان میں زیادہ اہم خوارج، مرجہ، جہمیہ اور معتزلہ تھے۔ ان میں سے ہر ایک کے خاص موضوع پر مخصوص عقائد تھے اور وہ ان کی تردید میں مشغول رہتے تھے۔ کہا جاسکتا ہے کہ اموی حکومت ان میں سے کسی گروہ کے ساتھ بھی موافق نہیں تھی اور طراساں میں ملا جملہ اور مرجہ سے برسرِ پیکار تھی اسی طرح جیسے جنوبی ایران کے دور دراز علاقوں میں خوارج کے ساتھ شدت سے نفرت آ رہی تھی۔ معتزلہ کو بھی بعض محدود مواقع کے سوا کبھی کوئی خاص طاقت حاصل نہیں ہوئی۔ ادھر امویوں اور ان کے بنائے ہوئے مثنوی مذہب کے مقابلے میں شیعوں کے حالات بھی اظہارِ کمالات تھے۔

عوام الناس اپنے حکمرانوں کی ہر دی میں ایک ایسے مذہب کے پابند تھے جس کی تردید انہیں شہابِ زہری اور اس سے پہلے مروان بن زہیر اور اس سے بھی پہلے ابو ہریرہ اور سرہ بن جبب جیسے لوگ کرتے رہے تھے۔ انہوں نے سمجھ رکھا تھا کہ لوگوں کو ”حدیث“ کے ذریعے دھوکا دینا چاہیے حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کلام ہے اور صحابہ کی پہلی نسل میں اس سے بے قرعگی اور اسے لکھنے کی ممانعت کی وجہ سے اسے آسانی کے ساتھ گھڑا جاسکتا تھا۔ لہذا بہت جلد احادیث نقل کرنے کا رواج عام ہو گیا اور بعض اہل سنت ائمہ کی اس تصریح کے باوجود کہ احادیث رسول کی کل تعداد چند سو سے زیادہ نہیں (۱) دوسری صدی ہجری کے نصف کے بعد احادیث کی تعداد کئی ہزار اور پھر کچھ ہی مدت بعد کئی لاکھ تک جا پہنچی۔ حدیث سازی کا یہ سلسلہ عقائد اور احکام دونوں ہی میدانوں میں جاری تھا۔ حدیث سازی کے علاوہ دین میں تحریف کا ایک اور ذریعہ احادیث میں تحریف کرنا تھا۔

بعض روایات سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ ابتدا میں تنبیہ کے بارے میں صرف اتنی جملی احادیث تھیں جنہیں اٹھکڑوں پر گناہاں لگنا تھا۔ لیکن کچھ ہی عرصے بعد ”ابن خریصہ“ نے کتاب الفوائد میں کئی ہزار حدیثیں جمع کر ڈالیں۔ معاشرے کا عام دینی چلن انہی جملی احادیث کی بنیاد پر تشکیل پاتا اور اس کے حیر دکاروں کو ”مسنی“ کہا گیا اور اس کے مخالفین پر ”اہل بدعت“ کا لہجہ لگا کر انہیں اس دائرے سے باہر کر دیا گیا۔ اس طرح ”اہل حدیث“ کی تشکیل ہوئی۔ ابتدا میں جو لوگ ان احادیث سے تمسک کرتے تھے اور دوسروں کو دین و مذہب سے خارج سمجھتے تھے انہیں مثنوی مذہب کا حیر دکار کہا جاتا تھا وہی مذہب

جس کی تائید و حمایت میں ”جاذبہ“ نے ”العثمانیہ“ کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے۔

شیعہ ائمہ نے ایک کوشش یہ کی کہ ان احادیث ’ہا لفاظ دیگر“ اہل حدیث ”کا مقابلہ کریں۔ لہذا ائمہ نے ضروری مواقع پر ان تحریکات اور جعل ساز یوں کا جواب دیا اور اسی طرح بعض متضابط آیات اور احادیث کی تفسیر میں ان کے اذکار و ظاہری اور عامیانه مفہوم کے لحاظ ہونے کی نشاندہی فرمائی۔

یہ اقدام تمام ائمہ کی فکری زعمی میں اور ان میں سے بعض کی رعمی میں تو بہت زیادہ دیکھ جاسکتا ہے اور اس کا جائزہ لے کر ان حضرات کے کلامی اور فقهی موقف کے حوالے سے جامع نتائج حاصل کیے جاسکتے ہیں۔

یہاں ہم اس حوالے سے امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی فکری زعمی سے چند مثالیں پیش کرتے ہیں۔

الف: ایک روایت جس کا اہل حدیث بہت زیادہ سہارا لیتے تھے اور اسے بہت زیادہ بیان کرتے تھے وہ ”آسمان دنیا پر خدا کے نزول“ کی حدیث تھی۔ وہ روایت یہ تھی۔

”عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال: یُنزَلُ رُبُّنا قُبَّارَکَ وَتَعَالٰی کُلَّ لَیْلَۃٍ اُتٰی السَّمٰوٰتِ السَّخِیَّۃِ حِینَ یَقْبَلُ ثَلَاثَ اَلْیَلِ الْاٰخِرِ یَقُولُ: مَنْ یَدْعُوْنِیْ فَاَسْتَجِیْبُ لَہٗ مَنْ یَسٰلُنِیْ فَاَعْطِیْہٖ وَ مَنْ یَسْتَظْہِرِ بِنِیْ فَاغْشِہٖ۔“ (۱)

”ابو ہریرہ سے روایت ہے رسول خدا (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا اللہ تعالیٰ ہر رات کی آخری تہائی میں آسمان دیا پر اترتا ہے اور پکارتا ہے کون ہے جو مجھ سے دعا کرے تاکہ میں اس کی دعا قبول کروں؟ کون ہے جو مجھ سے کچھ مانگے تاکہ میں اسے عطا کروں؟ کون ہے جو مجھ سے استغفار کرے تاکہ میں اس کی مغفرت کروں؟“

اس روایت کے ظاہر کو اسی صورت میں مان لینے کا لازمی نتیجہ تفسیر کا فاکس ہوتا نیز اللہ تعالیٰ کے ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونے کو قبول کر لینا ہے۔ اہل حدیث علی الاطلاق اس اعتقاد کا اظہار کرتے اور اس عقیدے کے لیے دوسری احادیث کو بھی مستند قرار دیتے تھے۔ احماد بن حنبل جو خود اہل حدیث کی اس فکری تحریک کا شریح اور انہوں نے کسی حد تک اسے مشکل کیا تھا ان کا عقیدہ تھا کہ

”لَیْسَ غُرُوجُ جَلِّ عَرْشِیْ وَلِغُرُوشِ حَمَلۃٍ یَّحْمِلُوۡہُ وَاللّٰہُ عَزَّوَجَلَّ عَلٰی عَرْشِہٖ لَیْسَ لَہٗ حُدُودٌ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَحَلِّہٖ۔ یَتَحَرَّکُ بِتَحَرُّکِہٖ یُظْہِرُہٗ یُغْشِہٗ یَضْحَکُ۔ وَ یُنْزِلُ کُلَّ لَیْلَۃٍ اِلٰی

سماء الدنيا و قلوب العباد بين اصبعين من اصابع الرحمن... و خلق آدم بيده على صورته. (۱)

”خدا کا ایک عرش ہے اور کچھ اس کے اٹھانے والے ہیں جنہوں نے اسے اٹھا رکھا ہے۔ خدا اپنے عرش پر ہے جس (کے وسیع و عریض ہونے) کی کوئی حد نہیں ہے اور اللہ ہی اس کی حد کو بھر جاتا ہے۔۔۔ خدا حرکت کرتا ہے بولتا ہے نظر ڈالتا ہے دیکھتا ہے ہنستا ہے۔۔۔ بندوں کے دل خدا کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان ہیں۔۔۔ اور اللہ نے آدم کو اپنے ہاتھ سے اپنی شکل کے مطابق خلق کیا ہے۔“

خدا کی بیخک کے بارے میں اُن کا اعتقاد تھا کہ چار انگلیوں کے برابر جگہ خالی ہے جو اس کے پہلو میں رسول اللہؐ کے بیٹھنے کی جگہ ہے۔ (۲) یہ عقائد ان تحریف شدہ باطنی روایات کی بنیاد پر تھے جو احماد بن حنبل تک پہنچ گئیں۔

جیسا کہ اس سے پہلے بیان ہوا یہ لوگ ”حدیث“ سے تمسک کرتے تھے۔ لہذا جب ایک مرتبہ کسی شخص نے احماد بن حنبل سے کہا کہ حدیث ”راہبٹ دہی عز وجل شابت امر و جعل قطط عليه حلقة حمراء“ (گو گو یا سر ل ایک شخص نے روایت کیا ہے تو وہ پیش میں آگئے اور اس حدیث کے متعدد طریق بیان کر دیے۔ (۳)

یہ روایتیں احماد بن حنبل کے زمانے میں نہیں گھڑی گئی تھیں بلکہ ان میں سے بہت سی اس سے پہلے ہی لوگوں کے درمیان پھیل ہوئی تھیں۔ اسی وجہ سے شیعہ بار بار ائمہ سے ان احادیث کے بارے میں سوال کرتے تھے۔ اسی حدیث نزول خدا کے بارے میں امام موسیٰ کاظمؑ اور امام علی رضاؑ سے سوال ہوئے ہیں۔

یعقوب بن جعفر خضریٰ کہتے ہیں: امام موسیٰ کاظمؑ علیہ السلام کی خدمت میں ایسے لوگوں کا تذکرہ ہوا جو یہ گمان کرتے تھے کہ خدا اور عالم دنیا کے آسان تک پہنچا جاتا ہے۔ اس پر امامؑ نے فرمایا:

”ان الله لا يمشي ولا يحتاج الى ان يمشي انما منظره في القرب والبعد سواء لم يبعد منه قريبا ولم يقرب منه بعيد ولم يحتاج الى شيء بل يحتاج اليه وهو ذو العلول الا له الا هو العزيز الحكيم“ (ما قول الوصفين: انه يمشي تبارك وتعالى فانما يقول ذلك من منسبه الى مقصود زيادة او كمال متحرك محتاج الى من يحركه او يتحرك به فمن ظن بالله الظنون هلك فاحسبوا في صفة من ان تقولوا له على حد تحذونه بنفسي

۱۔ طبقات ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۹

۲۔ ایضاً ج ۲ ص ۶۷

۳۔ عین ج ۲ ص ۳۶

اول ماہدۃ او تسویک او تسوگ لوزوال او مسمرال او یھوضی او یھود فان اللہ جل
وعز عن صفۃ الموصفین ونعت الناعتین وتوھم المتوھمین وتوکل علی العزیر الرحیم
الذی یراک حبس تقوم وتقلب فی الساجدین“

”خدا مجھے نہیں اترتا۔ اسے ضرورت ہی نہیں کہ مجھے اترے۔ اس کی نظر میں دوری اور نزدیکی برابر ہے نہ
نزدیکی اس کی نظر میں دور ہے اور نہ دوری اس کی نظر میں نزدیک۔ اسے کسی چیز کی ضرورت نہیں بلکہ
ہر شے اس کی محتاج ہے۔ وہ صاحب فضل و انعام ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہی قادر اور حکیم ہے۔
وہ لوگ جو اس طرح خدا کی توصیف کرتے ہیں کہ ”اللہ مجھے اترتا ہے“ یہ بات وہ لوگ کہتے ہیں جنہوں
نے خدا کو کی اور زیادتی سے متصف کیا ہے۔ ہر متحرک ’عمرک‘ (حرکت دینے والے) کا محتاج ہوتا ہے
تاکہ وہ اسے حرکت میں لائے یا اس کی مدد سے وہ حرکت میں آئے۔ پس جو خدا کے بارے میں (ایسا)
گمان رکھے وہ ہلاک ہو جائے گا۔ خدا کی توصیف میں ایسی صفات سے پرہیز کرو جو خدا کو کی اور زیادتی
تحریک و حرکت، غفلت ہونے اور سچے آنے یا اٹھنے اور بیٹھنے میں محدود کر دے۔ اللہ تعالیٰ اس قسم کے وصف
بیان کرنے والوں کے وصف اور اس قسم کا گمان رکھنے والوں کے گمان سے بالاتر ہے۔ اس خدا نے غالب
اور رحیم پر توکل کرو جو جہیں گھر سے ہونے اور جہہ کرنے والوں کے درمیان بد چلتا ہے۔“ (۱)

اس روایت میں ”آسمان دنیا پر خدا کے زول“ کی ٹہنی کی مٹی ہے اور انتہائی باریک تعبیروں کے ذریعے تشبیہ کے
انکار کے بارے میں کتبہ اہل بیت کا غلط نظریہ بیان کیا گیا ہے۔ اہل بیت سے ایسی بہت سی تعبیریں نقل ہوئی ہیں اور ان
کی بنیاد امیر المومنین حضرت علیؑ کے ان خطبوں سے ماخوذ ہے جنہیں نبیؐ اہل بیت میں نقل کیا گیا ہے۔ مذہب اہل بیت میں
نہی ہے اور نہ تشبیہ بلکہ تشبیہ کے بغیر اثبات کی تائید کی مٹی ہے اور یہ وہی تعبیر ہے جسے مصراحت کے ساتھ امام رضاؑ نے بیان
کیا ہے۔ (۲)

حدیث ”آسمان دنیا پر خدا کا زول“ کے بارے میں جاہل توجہ کرتے یہ ہے کہ امام علیؑ رضا علیہ السلام نے اس اصل
حدیث کا انکار نہیں کیا ہے بلکہ اس میں ہونے والی تحریف کو بیان کیا ہے۔ یہ ایک اہم نکتہ ہے جو اس بات کی نشاندہی کرتا
ہے کہ احادیث گمزنے والوں اور انہیں جھوٹ منسوب کرنے والوں کی طرف سے جانتے بوجھتے احادیث میں تحریف کی
کوشش کی جاتی تھی۔

ابراہیم بن محمود کہتے ہیں میں نے امام رضاؑ سے عرض کیا: اے فرزند رسول! اس حدیث کے بارے میں آپ کیا کہتے ہیں جسے لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ہر شہید کو جمعاً سنان دینا پر اترتا ہے۔ امام نے فرمایا:

”لعمري الله المحترف في المكث من مواضعه. والله ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: انما قال: ان الله تعالى ينزل ملكاً الى السماء انما كل ليلة في الثلث الاخير وليلة الجمعة في اول الليل فيمنعوه فيساقى هل من مسائل فاعطيه مؤالہ؟ هل من نائب فاقوب عليه من مستغفر فاغفر له؟۔۔۔ حلشي بذلك امي عن جدي عن ابيه عن رسول الله (ص)۔“

”خدا لعنت کرے ان لوگوں پر جو بات کو اس کے اصل معنی سے منحرف کر کے اس میں تحریف کے مرکب ہوتے ہیں۔ خدا کی قسم رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے یہ نہیں فرمایا ہے بلکہ فرمایا ہے اللہ تعالیٰ ہر رات کی آخری تہائی میں اور شہید جمعہ کے ابتدائی حصے میں ایک فرشتے کو آسمان دینا پراتا ہے اور اسے حکم دیتا ہے کہ وہ ستادی کرے کہ کیا کوئی ساکن ہے جس کی ضرورت کو میں پورا کروں؟ کیا کوئی توبہ کرنے والا ہے جس کی توبہ کو میں قبول کروں؟ کیا کوئی استغفار کرنے والا ہے جس کے گناہوں کو میں بخش دوں؟۔۔۔۔۔ یہ حدیث میرے بابا نے میرے دادا سے اور انہوں نے اپنے اہلاد کے درپے سے رسول اللہ سے نقل کی ہے۔“ (۱)

حدیث کا آخری حصہ اس حقیقت کا ترجمان ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث نقل کرنے کے سلیسے میں اہل بیت علیہم السلام کا طریق سب سے زیادہ محفوظ ترین طریق ہے اور شیعیان وہی وجہ سے اس طریق (ذریعے) سے وابستہ رہے ہیں اور انہیں یہ حق حاصل ہے کہ دوسرے کسی اور طریق پر اعتماد نہ کریں مگر یہ کہ اس کی بنیاد اس طریق سے ہوئی ہو۔

ب۔ ایک اور مثال جس کے ظاہر سے اہل حدیث متسکین تھے وہ آیت قرآن: السُّعْفُونَ عَلَى الْغُرِّ اسْتَوُوا ہے۔ (۲) یہ لوگ دوسری آیات قرآنی سے بے توجہی برتتے نیز استدلال اور نقل کو کام میں نہ لانے کی وجہ سے (جو رہا برس سے سنزادہ کے ساتھ جاری ان کی کاغذ آرائی کا نتیجہ تھا) ایک قسم کے شدید علمی انداز فکر میں مبتلا ہو گئے تھے اور کیونکہ تفسیر کے باب میں ان کے پاس کچھ حدیثیں بھی موجود تھیں اس لیے قدرتی بات ہے کہ وہ اس قسم کی آیات کو ان احادیث علیٰ روای میں تفسیر کریں۔ مگر ہم مذکورہ آیت کی ذیل میں تفسیر برہان کو دیکھیں تو ہمیں اس آیت کی تفسیر میں

متحد روایات نظر آتی ہیں جن میں سے اکثر اصحاب یا مناظرہ کرنے والوں کے جواب میں ہیں۔ (۱) ابن روایات میں "اثبات بلا تشبیہ" کی جانب رہنمائی کی گئی ہے اور آیت میں موجود منافہم کو علم اور قدرت کا کتنا یہ قرار دیا گیا ہے۔

اس آیت کے بارے میں امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے بھی سوال کیا گیا تھا اور آپ نے بھی اس کا جواب دیا تھا:

"عن الحسن بن راشد قال: سئل ابو الحسن موسى عن معنى قول الله تعالى: **الْمَوْحِشُ عَلَى الْغُرِّ**، فقال: **اسم على معنى ما دفع و جعل**" (۲)

"حسن بن راشد کہتے ہیں: ابو الحسن موسیٰ (کاظم علیہ السلام) سے اللہ تعالیٰ کے قول: **الْمَوْحِشُ عَلَى الْغُرِّ** کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا یہ آیت تمام چھوٹے بڑے امور پر اللہ تعالیٰ کی گرفت کا کلیہ ہے۔"

واضح ہے کہ یہ تعبیر آیات نغمات میں آئی ہے جس سے خدا کی محدودیت کی نفی ہوتی ہے اور اگر آیت کے ظاہر سے محسوس کیا جائے تو خدا کی محدودیت کو قبول کرنا پڑے گا۔

راج: اہل حدیث مسئلہ جبر و اختیار میں جبر کے قائل ہیں اور ان کا یہ افراطی نظریہ معتزلہ کے تفریطی نظریے کے مقابلے میں تھا۔ عقیدہ جبر کی جڑیں دور جاہلیت میں پائی جاتی ہیں جیسا کہ بعض آیات قرآن میں اس بارے میں شرکین کا قول نقل کر کے اشارہ کیا گیا ہے۔ (۳)

معتزلہ کے خیال میں ظہور اسلام کے بعد صحابی نے عقیدہ جبر کو ردایہ دیا۔ (۴) لیکن متحدہ قرآن اور شہادت کی بنیاد پر جاہلی انکار نیز یہودیوں کی بعض آراء اسلام کے ابتدائی دور ہی میں بعض مسلمانوں کو عقیدہ جبر کا معتقد بنانے میں مؤثر رہی تھیں۔

واضح ہے کہ عقیدہ جبر خلفاء کے اقتدار کی بنیادوں کو مضبوط اور ان کی غلطیوں کی توجیہ کر سکتا تھا۔ اسی طرح لوگوں کو ان پر اعتراض اور تنقید کرنے سے بھی باز رکھ سکتا تھا۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ حسن بصری کو دیکھی گئی تھی کہ اگر وہ "اختیار" کے عقیدے سے دستبردار نہ ہوئے تو حکومت کو اس کی اطلاع دے دی جائے گی۔ (۵)

۱۔ تفسیر طبرستان ج ۳ ص ۳۱۱۔

۲۔ الاستیعاب ج ۲ ص ۱۵۷ مسند طحاوی کاظم ج ۱ ص ۲۱۸۔

۳۔ سورہ نمل آیت ۳۵۔

۴۔ نفس الماحضہ ج ۱ ص ۱۳۲ دیکھئے بحث مع اہل یسوع انتقہ ص ۵۳۔

۵۔ طبقات تکمیلی ج ۱ ص ۱۳۸ دیکھئے بحث مع اہل یسوع انتقہ ص ۵۳۔

اہل حدیث اپنے اس عقیدے کو ثابت کرنے کے لیے بعض آیات و روایات کا سہارا لیتے تھے۔ ان کے مقابلے میں ”اہل عدل“ بھی بعض دوسری آیات و روایات کا سہارا لیتے تھے۔ اس مقام پر بھی آیات کو درست طور پر سمجھنا اور تقابہات کو محکمات کی طرف چلانا ضروری تھا۔

اس باب کی روایات میں سے ایک روایت: ”الشقی من شقی فی بطن اُمّہ والتعلیم من بعد فی بطن اُمّہ“ تھی۔ (۱)

اس حدیث کے ایسے معنی بھی کیے جاسکتے ہیں جو مکمل طور پر مذہب جبر کی تائید کرتے ہوں۔ اسی لیے اس کی وجہ سے اصحاب ائمہؑ کے ذہنوں میں بھی سوالات پیدا ہوئے تھے کہ وہ اس حدیث کے درست معنی جاننے کے لیے سوال کیا کرتے تھے۔ اس بارے میں امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے سوال ہوا تھا جس کی روایت ہم یہاں درج کر رہے ہیں۔ محمد بن بابیہ میر کہتے ہیں:

میں نے امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس قول: الشقی من شقی فی بطن اُمّہ والتعلیم من بعد فی بطن اُمّہ (شقی ماں کے پیٹ سے شقی پیدا ہوتا ہے اور سعید ماں کے پیٹ سے سعید پیدا ہوتا ہے) کے بارے میں پوچھا۔

حضرت نے اس حدیث کے معنی بتا کر فرمایا:

”الشقی من علم اللہ وهو فی بطن اُمّہ اثمہ سحیل اعمال الاصفاء والتعلیم من علم اللہ وهو فی بطن اُمّہ اثمہ سحیل اعمال السعداء“ (۲)

”شقی انسان وہ ہوتا ہے کہ جب وہ حکیم مادر میں تھا اسی وقت سے خدا جانتا تھا کہ وہ اشقی کے اعمال انجام دے گا اور سعادت مند انسان وہ ہے کہ جب وہ رحم مادر میں تھا اسی وقت سے خدا جانتا تھا کہ وہ باسعادت لوگوں کا کردار پائے گا۔“

ایسی روایت میں آگے چل کر ایک اور حدیث کے بارے میں سوال کیا گیا ہے جس سے جبر کا مفہوم سمجھا جاسکتا ہے۔ امام نے اس کا بھی ایک خوب صورت جواب دیتے ہوئے فرمایا:

”قللت له فماعتی قوله اعملوا فكل من حسن لعاقل له. فقال: ان الله عز وجل خلق الجن

۱۔ دیکھئے سنن ابن ماجہ۔ مقدمہ نمبر ۷، سنن ابی داؤد۔ مقدمہ نمبر ۱۳، مسند احمد۔ ج ۲۔ ص ۶۷۷

۲۔ تاجوید۔ ص ۲۵۶، مسند امام کاظم۔ ج ۱۔ ص ۲۷۴

والانس ليعبدوه ولم يخلقهم ليعبدوه وذلک قوله عزوجل و ما خلقت الجن و
الانس الا ليعبدوه (۱) فیسر کلاً لما خلِق له 'فالْوَيْلُ لِبَنِ اسْتَعْبَدَ الْعَمَى عَلَى
الْهَدْيِ' (۲)

”میں نے پرچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس حدیث کے معنی کیا ہیں جس میں آپ نے
فرمایا ہے: ”ہر چیز کو اسی راہ پر لے جایا جائے گا جس کے لیے اسے خلق کیا گیا ہے۔“ حضرت نے فرمایا
خدا نے جن دلوں کو خلق کیا ہے تاکہ وہ اس کی عبادت کریں اس لیے خلق نہیں کیا ہے کہ وہ اس کی نافرمانی
کریں۔ لہذا ہر ایک کے لیے اس راستے پر چلنے کا امکان فراہم کر دیا ہے جس کے لیے اسے خلق کیا گیا
ہے۔ دائے ہواں پر جو گمراہی کو ہدایت پر ترجیح دے۔“

اہم سے ”نافرمانی کے حامل“ کے بارے میں حوالہ ہوا تو آپ نے ایک واضح جواب دیتے ہوئے فرمایا:
”لا تخلصون ثلاثاً اما ان تكون من الله عزوجل وليست منه فلا ينهي للكريم ان
يغضب عبده بما لا يكتسبه و اما ان تكون من الله عزوجل ومن العبد ليس كذلك فلا
ينهي للشریک ان يظلم الشریک الضعیف و اما ان تكون من العبد هو من الله لان
عاقبه الله فيلبه وان عفا عنه فبكره وجوده“ (۳)

”انسان جو عمل انجام دیتا ہے اس کی صرف تین صورتیں ہو سکتی ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ یاد کا کام خدا
نے کیا ہو اور اس کا انسان سے کوئی تعلق نہ ہو (اس صورت میں) مناسب نہیں ہے کہ خداوند کریم اسے
بندے کو ایسے عمل پر غضاب دے جو اس نے انجام ہی نہیں دیا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ وہ عمل خدا اور
بندے نے مشترک طور پر انجام دیا ہو اس صورت میں بھی مناسب نہیں کہ مضبوط شریک (خدا) کمزور
شریک (انسان) پر ظلم کرے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ وہ عمل خود بندے نے کیا ہو اور یہ خود اس کا انجام
دیا ہو اس صورت میں اگر خدا اسے غضاب دے تو یہ اس کے انجام ہونے کی وجہ سے ہے۔ گناہ کی وجہ سے ہے
اور اگر خدا اس کے گناہ سے چشم پوشی کرے تو اس کی وجہ خدا کا جود و کرم ہے۔“

۱۔ جنگو جمل اور جنگو صلین کے بعد سے ”ایمان“ کی تعریف کے بارے میں ایک مشکل نے قلم لیا تھا اور وہ یہ کہ ”مؤمن

۱۔ آیت کے متن میں لکھوون ہے۔

۲۔ ایضاً

۳۔ الخوئیر ص ۹۶ سے امام کاظم۔ ج ۳ ص ۴۴

کون ہے؟ کیا وہ شخص جو صرف زبان سے شہادتیں کہہ دے یا وہ جو احکام پر بھی عمل کرنا ہوتا مومن کی کوئی اور تعریف ہے؟ اس بارے میں مسلمان تین گروہوں میں بٹ گئے تھے۔ ایک گروہ کا کہنا تھا: جو کوئی گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو وہ دین سے خارج ہو جاتا ہے اور کافر ہے۔ یہ کہنے والے لوگ "خارج" تھے۔ دوسرے گروہ کا کہنا تھا: گناہ کبیرہ کا مرتکب فاسق غیر مومن اور غیر مسلم ہے۔ یہ کہنے والے "معتزل" تھے۔ تیسرے گروہ کا کہنا تھا: زبان سے شہادتیں کہنا کافی ہے اور جو کوئی یہ کہہ دے وہ حتیٰ اگر گناہ کبیرہ کا مرتکب بھی ہو جائے تب بھی مسلمان ہے یہ کہنے والے "مہرجہ" تھے۔ یہ نظریہ درست ہونے کے ساتھ ساتھ اپنی افراطی شکل میں اس انتخاب پر پہنچا کہ عمل کا ایمان کے معاملے میں کوئی بنیادی کرداری نہیں رہا۔ اس کی اس شکل نے رفتہ رفتہ فاضلین کے ہاتھ میں ایک بہانہ عصبیہ جس کی بنیاد پر وہ اس عقیدے کو یکسر غلط سمجھنے لگے۔ درحقیقت جو انسان شہادتیں کہہ دے وہ مسلمان ہے لیکن مومن وہ ہے جو احکام شریعت پر بھی عمل کرتا ہو اور اس کا دل ایمان پر بھی مطمئن ہو۔

عمل کو غیر اہم قرار دینے والے مرحلہ کے افراطی نظریے کو ردواج پاتے دیکھ کر ائمہ علیہم السلام نے ایمان کے گرانقدر مہلک پر زور دیا۔ اس مہلک کے تین اجزاء تھے ایمان معرفت قلبی، اقرار زبانی اور خارج میں عمل کا نام ہے۔ دراصل یہ وہ حدیث ہے: جوامیر المؤمنین حضرت علی علیہ السلام نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نقل کی تھی: "الایمان معرفة بالقلب والاراد باللسان وعمل بالارکان" (ایمان دل سے معرفت زبان سے اقرار اور اعضا سے عمل کا نام ہے)۔ (۱)

انام موی کاظم علیہا سلام نے بھی دوسرے جز کی طرح اس غلط عقیدے کا مقابلہ کیا اور اسے باطل قرار دیا۔ جب آپ سے اس بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا:

"ان لا ایمان حالات و درجات و طبقات و منازل لعمہ النعم المتعہی امامہ ومنہ الناصی

المنتهی نقصہ ومنہ الزوال الذل والاجح رہاقتہ"۔ (۲)

"ایمان کے درجات اور مراتب ہیں۔ ایک مرتبہ مکمل کمال کا مرتبہ ہے۔ ایک مرتبہ مکمل طور پر ناقص مرتبہ

ہے اور ایک درمیانی مرتبہ ہے جس میں اضافہ کیا جاسکتا ہے۔"

اصحاب کی جانب سے کیے جانے والے یہ سوالات اس بات کی بھی دلیل ہیں کہ وہ معاشرے میں ان مشکلات کا

سامنا کیا کرتے تھے اور اپنے ذہن مطمئن کرنے کے لیے انہیں مناسب جواب کی ضرورت ہوتی تھی (۱) اور یہ سوال اس لیے بھی کیے جاتے تھے تاکہ وہ ان فرقوں کے ساتھ کلامی بحث و مباحثہ کے دوران اہل بیت کے صحیح عقیدے سے لیس ہوں۔ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام اس بارے میں بحث کرنے والوں سے ذاتی طور پر گفتگو کیا کرتے تھے اور اس کے ساتھ ساتھ اصحاب کو بھی مضبوط کیا کرتے تھے تاکہ وہ لوگوں کے درمیان اہل بیت کے نقطہ نظر کی نشر و اشاعت کریں۔ ہشام بن حکم اہل بیت کے نظریات و سرور تک پہنچانے میں امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے مضبوط ترین شاگرد تھے۔

مزید یہ کہ ایسے اصحاب جو بحث اور مناظرے کے میدان میں مضبوط تھے امام موسیٰ کاظم علیہ السلام انہیں مخالفین کے ساتھ بحث اور مناظرے اور شیعوں کے کلامی عقائد بیان کرنے کی ترغیب دیتے تھے جو کبھی کبھی لوگوں کے پاس تحریف شدہ صورت میں موجود ہوتے تھے۔ ابو الحسن خیاط مغزلی کی کتاب "اختصار" بتاتی ہے کہ شیعوں کے خلاف کس قدر تحریف ہوئی ہے اور توحید کے باب میں ان کے عقائد کو تشبیہ کی صورت میں منعکس کیا گیا ہے۔ حالانکہ ان کے کلامی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب شیعوں میں نظریہ تنزیہ (یعنی خدا کے جسم اور شکل نہ رکھنے سے منزہ ہونا) پر کس قدر اصرار کیا گیا ہے۔

جن اصحاب کو امام موسیٰ کاظم علیہ السلام مخالفین کے ساتھ بحث و مباحثہ کا حکم دیا کرتے تھے ان میں سے ایک محمد بن حکیم بھی تھے جن کے بارے میں نقل ہوا ہے کہ: "کان ابو الحسن (علیہ السلام) یأمر معتقدین حکیم ان یجالس نعل المشیۃ فی مسجد رسول اللہ وان ینکفہم و ینصاحبہم" (امام موسیٰ کاظم علیہ السلام محمد بن حکیم کو حکم دیا کرتے تھے کہ وہ مسجد نبوی میں بیٹھیں اور ان لوگوں کے ساتھ بحث و مباحثہ کریں)۔ (۲)

تمام تر پابندیوں کے باوجود ائمہ عظیم السلام اور ان کے اصحاب کی جانب سے یہ کوششیں اس بات کا سبب بنیں کہ اہل بیت کے عقائد نے شیعوں کی فکری بنیادوں کو تشکیل دیا اور ٹھیک ٹھیک اور تحریف سے محفوظ اسلام اہل بیت کے ذریعہ سے باقی رہا۔

☆☆☆

۱۔ شاہدانی ص ۱۰۳، امام نے اصحاب کو تشبیہ کے بارے میں خدا عقائد رکھنے والے لوگوں کے ساتھ میل جول سے منع فرماتے تھے۔ دیکھئے صفحہ ۲۵
۲۔ اہل بیت کاظم۔ ص ۲۵
۳۔ اہل بیت کاظم۔ ص ۲۵

امام علی رضا علیہ السلام

روى الرضا عليه السلام عن آباءه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الله تعالى:

”كلمة لا اله الا الله حصني فمن دخل حصني امن من عذابي.“

ثم لال الرضا عليه السلام: بمشروطها وان امن خرد عليها “

امام رضا علیہ السلام اپنے آباؤ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور وہ اللہ تعالیٰ سے روایت کرتے ہیں۔

”کل لا الہ الا اللہ میرا لفظ ہے تو جو میرے قلعے میں داخل ہو گیا وہ میرے مذہب سے محفوظ ہو گیا۔“

پھر امام نے فرمایا اس کی کچھ شرائط ہیں اور میں ان شرائط میں شامل ہوں۔“

امام رضا کی شخصیت

(54)

بہت سے مورخین کے بقول امام علی رضا علیہ السلام کی ولادت سن ۱۴۸ ہجری (۱) اور ان میں سے کچھ کے مطابق جن میں شیخ صدوق (۲) بھی شامل ہیں سن ۱۵۳ ہجری کے ۱۱ ذیقعدہ (یا ذی الحجہ یا ربیع الاول) کے دن واقع ہوئی۔ آپ کی تاریخ وفات کے بارے میں بہت زیادہ اختلاف پایا جاتا ہے۔ بعض نے سن ۲۰۶ ہجری اور بعض نے سن ۲۰۴ ہجری (۳) کو آپ کی رحلت کا سال قرار دیا ہے۔ آپ نے کون سے مہینے میں وفات پائی؟ اس سلسلے میں کاتبی (۴) اور شیخ مفید (۵) نے بغیر کسی تاریخ کا قہقہہ کیا ہے نام صریحاً بیان کیا ہے۔ نوختی نے نام صریحاً آفری دیں آپ کا درود وفات قرار دیا ہے (۶) اور کچھ علامہ صریحاً ۲۳ یا ۲۴ یا ۲۵ ہجری کی آفری تاریخ کو آپ کا درود وفات کہتے ہیں۔ (۷) ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شیعہ عام طور پر نوختی کی بات کے قائل ہیں۔

آپ کی والدہ کا نام ”خیر مان“ تھا۔ بعض نے کہا ہے آپ ام ولد (کنیز) اور نو بہ کی رہنے والی تھیں اور آپ کا نام ”اردی“ اور لقب ”مطراہ“ تھا۔ کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ ان کا نام محمد اور کنیت ام العنین تھی جبکہ چند ایک لوگوں نے ان کا نام ”نکتم“ بتایا ہے۔ (۸) امام کی انگریزی پر صلوات اللہ ولا یموت ولا یغزل ولا یفوز الا باللہ متحوش تھا۔ (۹)

۱۔ کافی۔ ج۔ ۱ ص ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱

امام علی رضا علیہ السلام سن ۲۰۱ ہجری تک مدینہ میں تھے۔ اسی سال ۱۸ رمضان میں آپ ”مرد“ بنے اور جیسا کہ بتایا گیا ہے آپ نے ۲۰۲ ہجری میں شہادت پائی۔

امام علی رضا علیہ السلام سے متعلق سیاسی واقعات کا تعلق زیادہ تر آپ کی دلی مہدی کے زمانے سے ہے۔ اس سے پہلے آپ کے سیاسی طرز عمل کے بارے میں بہت ہی کم ملتا ہے جس کی ایک مثال کا تعلق ہارون الرشید کے ایک سردار ”جلودی“ کے محمد بن جعفر کے قیام کو کہنے کے لیے مدینہ پر حملے سے ہے۔ (۱)

ابوالفرج نے نقلی سے محمد بن جعفر کی تحریک کے سلسلے میں امام رضاؑ کی وساطت کے حوالے سے ایک روایت نقل کی ہے جس کی صحت مشکوک ہے۔ (۲)

راغبی لکھتا ہے مشہور ہے کہ علی بن موسیٰ الرضاؑ ایک سفر کے دوران قزوین تشریف لائے اور داؤد بن سلیمان غازی کے گھر میں مدہوش ہو گئے۔ جیسا کہ بعض بن محمد اور علی بن محمد وہ نے ایک تحریر میں ہی داؤد کے توسط سے امام سے نقل کیا ہے کہ آپ کا ایک بچہ جس کی عمر دو سال یا اس سے بھی کم تھی قزوین میں دفن ہے۔ (۳) یہی امامزادہ حسین بن جن کا حزار اس وقت قزوین میں موجود ہے۔ امکان ہے کہ یہ سفر سن ۱۹۳ ہجری میں ہارون الرشید کی موت کے قریب پیش آیا ہو۔ (۴)

اصنافی نے لکھا ہے کہ ”جلودی“ کو حکم دیا گیا تھا کہ وہ آل ابی طالب کو مدینہ سے خراسان لے کر آئے اور امام علی رضاؑ بھی غلویوں کے ساتھ خراسان آئے اور خراسان میں آپ کی موجودگی کے موقع پر دلی مہدی کی بیعت لی گئی۔ (۵) یہ روایت دوسری روایات کے ساتھ خلافاً ملتی ہوئی ہے کیونکہ اگرچہ جلودی مدینہ آیا تھا لیکن اس نے امام کے ”مرد“ کے سفر سے پہلے ہی زمانے میں مدینہ پر حملہ کیا تھا۔

یہاں ہم تنقید کے آغاز میں دو اختلاف بیان کریں گے جو امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی رحلت کے بعد پیش آیا تھا اور اس کے بعد امام علی رضا علیہ السلام کی عمرگی میں پیش آنے والے دوسرے اہم واقعات کا ذکر کریں گے۔

وہ چیزیں جو بہت اچھی طرح امام علی رضا علیہ السلام کی امامت کو ثابت کرتی ہیں ان میں روایات پر مبنی بہت سے دلائل اس دور کے شیعوں کے درمیان آپ کی مقبولیت نیز آپ کی علمی اور اخلاقی برتری شامل ہے۔ اگرچہ امام موسیٰ کاظم

۱۔ بحوالہ اخبار مشرق ج ۲۔ ص ۱۵۹

۲۔ مناقب الصالحین۔ ص ۶۹

۳۔ دین فی اخبار قزوین۔ ج ۳۔ ص ۳۸۸ ضمیمہ لاغرون۔ ص ۱۷۹

۴۔ بحوالہ اخبار مشرق۔ ص ۱۷۸

۵۔ مناقب الصالحین۔ ص ۶۷

کی زندگی کے آخری ایام میں امامت کا مسئلہ بہت پیچیدہ اور دشوار ہو چکا تھا لیکن امام موسیٰ کاظمؑ کے اکثر اصحاب نے آپ کی طرف سے امام رضاؑ کی جانشینی کو قبول کر لیا تھا۔

شیخ مفید نے ان اصحاب میں سے بارہ کے نام ذکر کیے ہیں جنہوں نے امام موسیٰ کاظمؑ کے جانشین کے طور پر امام علی رضاؑ کے نقیض کے بارے میں روایات نقل کی ہیں۔ ان میں سے اہم ترین دو اکوہ بن کثیر ازرقی، محمد بن اسحاق بن علی زملی بن یحییٰ بن احمد بن سنان ہیں۔ (۱) اس کے بعد شیخ نے ان کے کورہ روایات کو تفصیل کے ساتھ نقل کیا ہے۔ اس بارے میں جو کچھ جمع ہوا ہے وہ شیخ صدوق اور بعض حواضرین کے ذریعے سے ہوا ہے۔ (۲)

امام جعفر صادق علیہ السلام کی شہادت کے بعد آپ کی جانشینی کے مسئلے پر جو اختلاف پیش آیا تھا وہ اس بات کا سبب بنا کہ اس مرتبہ امام موسیٰ کاظمؑ علیہ السلام کی جانشینی کے بارے میں اصحاب نے زیادہ احتیاط سے کام لیا اور آپ کی شہادت سے پہلے ہی آپ سے اپنے جانشین کی شناخت کر اپنے پر اصرار کیا۔

نصر بن کاہن کہتے ہیں میں نے ابو امامہ جیم (امام موسیٰ کاظمؑ) کی خدمت میں عرض کیا: میں نے آپ کے والد سے ان کے جانشین کے بارے میں پوچھا تھا تو انہوں نے آپ کا تعارف کرایا تھا (کی غیبر ہی انک آتھو)۔ پھر میں نے آنجناب کی خدمت میں عرض کیا کہ جب امام جعفر صادقؑ کی شہادت واقع ہوئی تو لوگوں کے درمیان اختلاف پیدا ہوا (لغضب الناس بعدنا وبعثنا)۔ میں نے اور میرے دوستوں نے آپ کا انتخاب کیا۔ اب آپ ہمیں مطلع فرمائیے کہ آپ کا جانشین کون ہوگا؟ ائمہ نے اپنے مرزئہ علی رضاؑ کا تعارف کرایا۔ (۳)

اس کے باوجود بھیجے کی وجہ سے نیز ان افراد کی موقع پرستی کی وجہ سے جس کے پاس امام موسیٰ کاظمؑ کے لیے شیعوں کی طرف سے لیا ہوا مال رکھا تھا اسی طرح ان بعض فلاح روایات کی موجودگی کی وجہ سے جن میں ایسی علامتیں بیان کی گئی تھیں جو انہوں کو امام علی رضاؑ کی طرف سے بنادینے کے حکمات پیش آئیں۔ یہ اس کے باوجود تھا کہ امام موسیٰ کاظمؑ نے مدینہ میں شیعوں اور طویلوں کے درمیان (جن میں سے متعدد اس واقعے کے شاہد و ناظر تھے) امام رضاؑ کو اپنا جانشین مقرر فرمایا تھا۔ (۴)

جیسا کہ مرحوم طبرسی نے روایت کیا ہے۔ اصل اعتراض ان لوگوں کی جانب سے تھا جن کے پاس امام موسیٰ کاظمؑ

۱۔ اہل بیتؑ، ص ۲۰۲

۲۔ بیون اخبار رضاؑ، ج ۱، ص ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱

کی آخری قید کے دوران کافی مال جمع ہو گیا تھا۔ اس بارے میں طبری کی مہارت کچھ یوں ہے: ظاہر اس اعتراض کا سبب ان اموال اور اثاثوں کا لالچ تھا جو امام کی اسیری کے زمانے میں آپ کے بعض اصحاب کے پاس اکٹھے ہو گئے تھے۔ اس بات نے انہیں امام کی وفات کو بھٹکانے آپ کے زندہ ہونے کا دعویٰ کرنے اور آپ کے جائیں اور آپ کے بعد امام کے بارے میں نص کا انکار کرنے پر مجبور کیا۔ (۱)

طبری کی اس بات کی گواہی اس روایت سے ملتی ہے جسے "کُتبی" نے نقل کیا ہے: جس میں آیا ہے کہ امام موسیٰ کاظم کے دو دیو کیوں "حیان سراج" اور ایک اور شخص کے پاس تیس ہزار دینار تھے۔ امام کی اسیری کے زمانے میں ان لوگوں نے اس رقم سے گھر اور محلہ خرید لیا اور جب انہیں امام کی وفات کی خبر ملی تو انہوں نے امام کی وفات کا انکار کیا اور شیعوں کے درمیان انوہ پھیلا دی کہ امام موسیٰ کاظم کا انتقال نہیں ہوا ہے کیونکہ وہ قائم آل محمد ہیں (اذا ظلمی الشیعة انه لا ینفوت لانه هو القائم)۔ روایت کے آخر میں تصریح کی گئی ہے کہ شیعوں پر یہ بات واضح ہو گئی تھی کہ ان دونوں نے اپنے پاس موجود مال ہزپ کرنے کے لیے یہ انوہ پھیلائی ہے۔ (۲)

یہ انحراف پیدا ہونے کا ایک اور سبب جیسا کہ اس سے پہلے بھی بعض ائمہ کے معاملے میں پیش آچکا تھا وہ "قائم" اور "مہدی" کا مفہوم تھا جسے شیعوں کے درمیان بہت قوت حاصل تھی اگرچہ اہل سنت کے منابع (sources) میں بھی یہ بکثرت موجود ہے۔ بعض مواقع پر اس انحراف کی وجہ لوگوں کی سناو پرستی نہ تھی بلکہ بعض لوگ مہدی آسمان پر افتخار رکھتے لیکن اس کے درست مصداق کو نہ جاننے کی وجہ سے اس انحراف کا فکا ہو گئے تھے۔ واضح رہے کہ اس انحراف میں ٹھوکا بھی کچھ اثر ضرور تھا۔ بہر حال امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی شہادت کے بعد ایک گروہ کی طرف سے آپ کی مہدویت کے مسئلے (یعنی آپ کے حضور زندہ ہونے اور آپ کے فیبت اختیار کرنے) کی تردید کی گئی۔

شیخ مفید نے کتاب "المصول النور" میں ان گروہ بندیوں کی وضاحت کی ہے جو امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی شہادت کے بعد شیعوں کے درمیان پیدا ہو گئی تھیں۔ ان سے پہلے سعد بن عبد اللہ اشعری نے بھی "الغلات والفرق" میں اس سے ملتی جلتی باتیں لکھی تھیں۔ اس قسم باتوں کو اس مختصر کتاب میں درج کرنا ممکن نہیں لیکن ان کی جانب مختصر اشارہ لاکھ سے خالی نہیں ہے۔

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی شہادت کے بعد "قطعیہ" اور "واقعیہ" کے نام سے دو رجحانات کے حامل گروہ سامنے

آئے۔ قطیب نے امام موسیٰ کاظمؑ کی وفات کی تائید کی اور امام علی رضاؑ کی امامت کو قبول کیا۔ (۱) لیکن واقعہ امام موسیٰ کاظمؑ علیہ السلام کی وفات کا یقین نہ ہونے کا بہانہ بنا کر انہی کی امامت پر باقی رہے یا ان کی مہدویت کا عقیدہ اپنا دیا۔ شہرستانی نے قطیب اور شافعی کو ایک ہی قرار دیا ہے جو نہ مہد صا کے بعد ہارویں امام تک اعتبار رکھتے ہیں۔

بہر صورت امام موسیٰ کاظمؑ علیہ السلام کی مہدویت یا امامیت کا عقیدہ شیعوں کے درمیان انحراف کی پیدائش کا سبب بنا اور کچھ لوگ امام کے بغیر اور درحقیقت سرگرداں و پریشان ہو کر رہ گئے۔ (۲) اس انحراف کا نتیجہ یہ نکلا کہ محمد بن بشیر نامی ایک غالی نے سوق سے قاعدہ و اہل باور "مطوورہ" نامی ایک فرقہ بنا ڈالا جو طول و عرض کا قائل تھا اور عمرات کو سباحت سمجھتا تھا۔ یہ نام جز "کتاب مطوورہ" سے اخذ کیا گیا ہے (۳) انہیں ایک شیوخ عظیم علی بن اسماعیل نے دیا تھا اور بعد میں وہ اسی نام سے مشہور ہوئے۔ (۴) اشعری نے ان کے بعض عقائد کی جزئیات کا ذکر کیا ہے اور پھر اضافہ کرتا ہے کہ *فہذا ہبہم فی النفس و بعض مذاہب الغلاة الخفیر طے* (تھو بیٹھ خدا کے اختیارات اُس کو سوچ دینے) کے بارے میں ان کا عقیدہ وہی قائلوں والا عقیدہ ہے۔ اشعری کی کتاب کی تالیف کے زمانے تک یہ فرقہ باقی تھا۔ (۵)

اشعری اور شیخ معین دونوں نے ایک اور عقیدے کی پیدائش کی جانب اشارہ کیا ہے جو یہ ہے کہ "بعد میں آنے والے تمام ائمہ صرف امام موسیٰ کاظمؑ کے امیر ہیں" کیونکہ آپ ہنوز زندہ اور عاقب ہیں۔ اس عقیدے کی بنیاد بھی مہدویت پر ہے۔ (۶)

قابل ذکر بات یہ ہے کہ یہ وہ زمانہ تھا جب شیوخ عظام و معارف اپنی کامل شکل اور وسیع سطح پر شیعوں کے درمیان واضح طور پر موجود تھے۔ اسی لیے ان جری انحرافات نے اصل تشیع پر کوئی اثر نہیں ڈالا۔ امام محمد باقر علیہ السلام کے دور کے بعد سے نیز امام جعفر صادقؑ اور امام موسیٰ کاظمؑ علیہ السلام کے توسط سے شیعوں کی ایک کثیر تعداد اس طرح تربیت

۱۔ دیکھئے *الفرق بین الفرق* بغدادی۔ محقق محمد باقر کورنی۔ ص ۴۰ اصل و باطل شہرستانی۔ ج ۱ ص ۱۵۰ قطیب کی اصطلاح کا اطلاق بعد میں امام زین العابدینؑ کے بعد تک شیوخ اشعری پر ہوتا تھا۔

۲۔ امام رضاؑ نے ایک روایت میں ان کا انجام اس طرح بیان فرمایا ہے "تمہ صنفون صوفی و صنفون ذابطة" (جبریل دگر گردانی کے عالم میں زندگی گزار دی اور دگرگنی حالت میں رہ گئے)

۳۔ وہ کچھ جہادش کے پانی کی وجہ سے بیگ گئے ہیں۔ *لأن الکلاب انی اصحاب المنکر لہم اتقوا* (جبریل دگر گردانی کے)

۴۔ دیکھئے *المسل و باطل*۔ ج ۱ ص ۱۵۰ *العلیقات متکات و الفرق* مکتور۔ ص ۳۹

۵۔ *الغلاة و الفرق*۔ ص ۹۳ اور کئی کی روایت کے مطابق (ص ۳۹) امام حسن مگرگنی کے زمانے تک تھے۔

۶۔ *المسل و باطل*۔ ص ۱۵۰ *الغلاة و الفرق*۔ ص ۹۰

پانچگی تھی کہ ان میں سے ہر ایک اپنے مقام پر شیعہ فقہ اور کلام میں ایک ستون کی حیثیت رکھتا تھا۔ دوسری طرف اکثر مغربین ایسے ضعیف انفس لوگ تھے جن کے لیے مخصوص حالات کے سوا چلنا پھولنا ممکن نہ تھا۔ عظام بن قلم، عظام بن سالم، یونس بن عہد الرطین اور علی بن اسماعیل ان بزرگوں میں سے تھے جو شیعہ مذہب میں انحرافات کے رسوخ کی راہ میں حائل رہے اور اس کے بعد سے شیعہ احادیث کو تالیف شدہ اصولوں کی مدد سے محفوظ رکھا گیا۔ یہ حالت کلینی اور صدوق کے زمانے تک جاری رہی جنہوں نے ان اصولوں کو منظم طور پر جمع کیا۔

دلی عہدی کا مسئلہ

امام علی رضا علیہ السلام کی زندگی کا اہم ترین باب آپ کی دلی عہدی کا مسئلہ ہے۔ اس مختصر گفتگو میں ہم اس مسئلے کے بعض گوشے واضح کرنے کی کوشش کریں گے۔ امام رضا کی دلی عہدی سے تعلق رکھنے والے اہم ترین نکات یہ ہیں۔

- ۱۔ اس کے ذریعے مامون کیا مقصد حاصل کرنا چاہتا تھا۔
- ۲۔ مامون کا مقصد کام بنانے کے لیے امام رضا کا موقف۔

اس مسئلے پر ہمارے معزز اور گرامی قدر استاد علامہ سید جعفر مرتضیٰ نے اپنی گرانقدر کتاب ”الحیاء الیہ سپہ لولام الرضا“ میں تفصیل سے روشنی ڈالی ہے۔ ہم اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے اس مسئلے کے بنیادی ترین نکات بیان کرتے ہیں۔

استاد نے اپنی کتاب میں مامون الرشید کے اس اقدام کے محرک کے طور پر گیارہ نکات بیان کیے ہیں اور ہر نکتے کے لیے قرآن اور شواہد بھی پیش کیے ہیں۔ (۱) جو کچھ ہم یہاں پیش کریں گے یہ وہ باتیں ہوں گی جو خود مامون یا امام کے کلمات سے اخذ کی جاسکتی ہیں۔ تفصیلات جاننے کے لیے ہم قارئین کو اس کتاب کے مطالعے کی دعوت دیں گے۔

دلی عہدی کا مسئلہ اٹھانے سے مامون کا مقصد

بظاہر مامون کے طرز عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک خاص طرانت کے ذریعے یہ بات ظاہر کرنے کی کوشش کر رہا تھا کہ اس کا یہ اقدام غلوں نیت پر مبنی ہے اور غلوئوں کو حقدار تسلیم کرتے ہوئے نیز امام رضا علیہ السلام سے انتہائی محبت کی وجہ سے وہ یہ قدم اٹھا رہا ہے۔ مامون نے یہ باریکاری اتنی مہارت سے انجام دی تھی کہ بعد میں (جیسا کہ اربلی نے سید بن طاووس کے بارے میں کہا ہے اور خود اربلی کے بھی اسی جانب واضح رجحان کی نشاندہی ہوتی ہے) امام رضا کی شہادت کے مسئلے میں مامون کو بے قصور سمجھا جاتا تھا اور اسے ایک شیعہ یا ائمہ کی جانب مائل شخص قرار دیا جاتا تھا۔ (۲) اور واضح سی

۱۔ حیاء الیہ سپہ لولام الرضا (طبع بیروت) ص ۳۸۲-۳۸۳

۲۔ کشف الخفاء ج ۲ ص ۳۸۲-۳۸۳

ہاں ہے کہ ایک علوی کو خلافت سونپنا وہ بھی ایسے حالات میں جبکہ عباسی حکمران شدت کے ساتھ علویوں کی سرکوبی کیا کرتے تھے ہر انسان کو مامون کے بارے میں ملاحظی میں جھکا کر سکتا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ بالا دو بزرگ بھی اسی ملاحظی کا شکار ہو گئے تھے۔ (۱)

مامون کی باتوں میں خود اہل حقؑ آپ کے بعض اصحاب اور شیعوں کے کلمات کے مطالعے سے اس ماجرے کی حقیقت معلوم ہو سکتی ہے۔ جس چیز کو پیش نظر رکھنے کی ضرورت ہے وہ یہ ہے کہ مامون غیر معمولی سیاسی ذہانت کا مالک تھا اور اس نے اپنی خلافت کے آغاز ہی سے اپنی راہ میں پیش آنے والی تمام مشکلات کو یکے بعد دیگرے حل کیا تھا اور اپنی بنیادوں کو مضبوط اور اپنی حاکمیت کو مستحکم کیا تھا۔

مامون کی ریاء کاری اور اس کے مذہبی رجحان سے قطع نظر ایک اور قابلِ توجہ بحث یہ ہے کہ مامون کے دور میں موجود اہم مذہبی رجحانات میں امامی شیعوں اور زیدیوں کے علاوہ اہل حدیث اور معتزلہ کا نام بھی لیا جاسکتا ہے۔ اہل حدیث ایک مثالی فرقہ ہونے کے باطنی امیر المومنین کے خلاف موقف رکھتے تھے لیکن معتزلہ کے درمیان (بصرہ میں ان کے قدام کے برخلاف جو مثالی مذہب تھے) بعد ازاں امیر المومنین کے بارے میں مثبت رجحان پیدا ہوا تھا۔ اسی وجہ سے حضرت علیؑ کے بارے میں مثبت رائے رکھنے والوں پر اہل حدیث کی جانب سے تشیع کا الزام لگایا جانے لگا۔ اسی بنا پر معتزلیوں پر بھی شیعیت کا الزام لگایا گیا۔ کیونکہ اہل حدیث کی نظر میں حضرت علیؑ کے بارے میں مثبت رائے رکھنا حتیٰ ان کو چھ تھا علیؑ ماننا بھی شیعہ ہونے کے لیے کافی تھا۔ اگرچہ بعد میں علائے رجال کے یہاں اس مضموم میں تبدیلیاں پیدا ہوئیں جن پر گفتگو کا یہاں موقع نہیں ہے۔ (۲)

اس زمانے میں اہل سنت کے یہاں تشیع کا الزام لگانے کا یہ بازو گرم تھا کہ انہوں نے خود مامون کو بھی شیعہ قرار دیا اور اہل سنت کی بنیادی کتب میں اس کا یہی مذہب بیان کیا گیا ہے۔

کہا گیا کہ مامون علی علیہ السلام کو تمام خلفاء پر مقدم سمجھتا تھا۔ اسی بنا پر مامون کو تاریخ میں ہر جگہ سے ایک مکمل شیعہ فرد قرار دیا گیا۔ (۳) اس بات کی جانب اشارہ ملازم ہے کہ مامون کو ایک معتزلی اور امیر المومنین کے بارے میں اس

۱۔ حالی ہی میں جناب حسن ابن علیؑ نے بھی ایک مقالے میں تاریخی اقدار سے اس پر گفتگو کرتے ہوئے اس کی تائید کی ہے۔

۲۔ تاریخ تشیع در ایران تا قرن دہم ہجری میں ایک فصل کو ہم نے تشیع کی ثقافت اقسام سے مخصوص کیا ہے اور اس بارے میں تفصیل سے گفتگو کی ہے۔

۳۔ مرد و مذہب۔ ج ۳۔ ص ۴۰۳ تا ۴۰۴ کا لکھنؤ شمارہ۔ ص ۴۰۳ میں ہم نے تاریخ تشیع در ایران تا قرن دہم ہجری کی جلد ۲ ص ۷۲ پر مامون کے تشیع کی جانب رجحان کے عنوان کے تحت طحطا سے گفتگو کی ہے۔

قسم کا عقیدہ رکھنے والے فرد کے طور پر قبول کر لینے سے نام رضا کے حوالے سے اس کی سیاسی پالیسی اور اس کی طرف سے آپ کو اپنی سیاست کے لیے استعمال کرنے کی کوشش کی کسی طرح غلطی نہیں ہوتی۔ اگرچہ یہ احتمال دیا جاسکتا ہے کہ اس کے وہ عقائد بھی ایک سیاسی نمائندگی کے علاوہ کچھ اور نہ تھے۔ بہر صورت اس بارے میں زیادہ گفتگو لوگوں کی باطنی نیت کی جانب پڑتی ہے اور ایک مؤرخ اسے نہیں جان سکتا۔

بہر صورت اس اقدام سے مامون کا مقصد کیا تھا؟

جب مامون کو عباسی حکومت کے بے خیر خواہوں کی جانب سے امام رضا علیہ السلام کی دلی مہدی پر اعتراضات کا سامنا کرنا پڑا تو ان کے جواب میں اس نے کچھ باتیں کہیں جن سے اس بارے میں اس کی سیاست کے اصل خطوط واضح ہو جاتے ہیں۔

”مامون نے کہا: یہ شخص اپنے کاموں کو ہم سے پرشیدہ دکھاتا تھا اور لوگوں کو اپنی امامت کی دعوت دیتا تھا۔ ہم نے اسے اس لیے اپنا دلی عہد بنایا ہے کہ وہ لوگوں کو ہماری طرف دعوت دے اور ہماری سلطنت اور خلافت کا اعتراف کرے اور اس کے ساتھ ساتھ اس پر فریفت ہونے والے لوگ بھی یہ جان لیں کہ وہ ایسا شخص ہے جیسا کہ وہ دعویٰ کرتا ہے اور یہ امر (خلافت) ہماری حق ہے اس کا نہیں۔ ہمیں یہ بھی خوف تھا کہ اگر ہم نے اسے اس کے حال پر چھوڑ دیا تو کہیں وہ ہمارے معاملات میں ایسا رخنہ ڈال دے جسے ہم نہ نہ کر سکیں اور ہمارے خلاف کوئی ایسا قدم نہ اٹھالے جس کا ہم مقابلہ نہ کر سکیں۔ اب جبکہ ہم نے اس کے ساتھ یہ رویہ اختیار کر لیا ہے اور اس کے معاملے میں غلطی کے مرتکب ہو چکے ہیں اور اس کو بڑا بنا کر اپنے آپ کو ہلاکت کے گڑھے کے کنارے پر لے آئے ہیں تو ہمیں اب اس کے بارے میں سستی نہیں کرنی چاہیے۔ اس لیے اب ہمیں آہستہ آہستہ اس کی شخصیت اور عظمت کو کم کرنا چاہیے تاکہ لوگوں کے سامنے اس کو ایسی صورت میں پیش کریں کہ اس کی نظر میں وہ لائق خلافت نہ رہے اس کے بعد ہم اس کے بارے میں ایسی تدبیر کریں گے جو اس کی طرف سے ہمیں لاحق خطرات کی روک تھام کر سکے۔“ (۱)

مامون نے اپنی گفتگو کی ابتداء ہی میں اپنے اس اقدام کا مقصد بیان کر دیا ہے۔ یعنی اگر امام رضا اس کی دلی مہدی کو قبول کر لیں تو اس کا لازمہ یہ ہے کہ انہوں نے نئی عباسی کی خلافت کو جائز مان لیا ہے۔ خود یہ بات کہ طلبوں کی جانب سے عباسیوں کی خلافت کو قبول کر لیا گیا ہے عباسیوں کے لیے ایک بڑی کامیابی تھی۔ اس طرح ان دو خاندانوں کے درمیان

جہاں اختلاف اور بے بند دشمنی موجود تھی وہ خود بخود عہدوں کے مفاد میں ختم ہو جاتی۔

دوسری بات یہ ہے کہ امام رضا علیہ السلام کے دربار خلافت میں شامل ہو جانے کی وجہ سے ان کی سرگرمیاں کنٹرول اور محدود ہو جاتیں اور پھر وہ اپنے آپ کو امام قرار نہیں دے سکتے تھے۔ کیونکہ اس صورت میں وہ لوگوں کو نہ صرف اپنی دلی مہدی قیوں کرنے کی دعوت دیتے بلکہ اس غلبہ کے لیے بھی دعوت دیتے جس کی جانشینی آپ نے قبول کی تھی۔ اس طرح سے اس پہلو کا ہمیشہ کے لیے خاتم ہو جانا کما امت اور دلی کا مستقل حق ہے۔

تیسری بات یہ ہے کہ ماسوں کی دلی مہدی قیوں کرنے سے امام علی رضا علیہ السلام کے مقام دوسرے میں کمی واقع ہو جاتی اور آپ اپنے حامیوں کی نظروں سے گر جاتے اور ٹکڑی بھی آپ کو ایک مقدس اور نیک شخص کے طور پر قبول نہ کرتا اور معلوم ہو جاتا کہ جس چیز کا وہ دعویٰ کرتے ہیں وہ کسی مقدار میں بھی ان کے پاس نہیں ہے۔

ابوہریرہؓ نے بھی امام رضا علیہ السلام کو دلی مہدی بنانے کی وجہ بیان کرتے ہوئے کہا ہے: **يَجْعَلُ لَكَ وَلِيَّةً الْغَيْبِ يُرَوِّى النَّاسَ اللَّهُ رَاحِبٌ فِي النَّفْسِ الْفَسْفَسَةِ مَخْطُوءَةً مِنْ قُلُوبِهِمْ** (اُس نے امام کو دلی مہدی بنایا تاکہ لوگوں کو دکھائے کہ وہ دیر پرست ہیں اور اس طرح لوگوں کی نظروں میں ان کا مقام گر جائے)۔ (۱)

حقیقت یہ ہے کہ لوگ ہمیشہ علویوں اور خاص طور پر اہل بیت کے لیے ایک خاص احترام کے قائل تھے اور یہی وجہ تھی کہ وہ ان پر غیر معمولی اعتقاد اور اعتماد کیا کرتے تھے۔ مقدس کا جو ہلہ اُڑنے کے گرد پایا جاتا تھا اُس کی باعث تمام لوگوں کے سران کے آگے جھک جاتے تھے اور لوگوں میں ان کے سامنے تسلیم کے جذبات پیدا ہو جاتے تھے۔ ماسوں کی کوشش تھی کہ ائمہ کے اس مقدس کو ختم کر دے اور کم از کم انہیں ان عام انسانوں کی طرح پیش کرے جو اقتدار پر فائز ہو کر ظلم و ستم کے مرتکب ہوتے ہیں۔ اس مسئلے کی قطعی نے اپنی کتاب میں واضح طور پر نشانہ دہی کی ہے۔ (۲) اور کیونکہ حدود خلافت اور سیاست لوگوں کی نگاہ میں ایک قسم کی برائی سمجھی جاتی تھی اس لیے ایک مہذب شخص کو اس میں داخلے سے خود بخود اس کا اثر و رسوخ کم ہو سکتا تھا۔ یہ سوچ کہ خدا اور خلافت ایک ساتھ نہیں چل سکتے اور وہ بھی ایسی خلافت جس کے ہائی مہاسی تھے امام کے مقام دوسرے کو کم کرتی تھی۔ اسی وجہ سے جب امام پر اعتراض کرتے ہوئے کہا جاتا تھا آپ نے دنیا سے اس قدر پرہیز کا اظہار کرنے کے باوجود ماسوں کی دلی مہدی کو کیوں قبول کر لیا؟ تو نام جواب دیا کرتے تھے "قُلْ عَلِيمُ اللّٰہِ غُورُ الْغُیِّ" (خدا جانتا ہے کہ میں اسے کتنا پسند کرتا ہوں)۔ (۳)

۱۔ مینو اخبار لارڈ، ج ۲، ص ۴۴۱

۲۔ تاریخ الحکماء، ص ۲۲۱-۲۲۲، اہل بیتؑ کی زندگی، ص ۱۲۲

۳۔ بحار الانوار، ج ۴۹، ص ۳۰۳، اہل بیتؑ کی زندگی، ص ۱۲۲

یہ مقاصد جنہیں ہم نے بیان کیا ان کے علاوہ حرید نکات کا ذکر بھی کیا جاسکتا ہے اور وہ یہ کہ اس طرح سے مامون امام کو زیادہ بہتر طور پر کنٹرول کر سکتا تھا۔ اسی لیے اس نے امام (جو اس کے چنگل میں تھے) پر متعدد جاسوس اور محافظ متعین کیے ہوئے تھے تاکہ وہ امام کی خبریں اس تک پہنچائیں۔ (۱) یہی سبب تھا کہ امام اپنے بچے شیعوں سے بھی دور ہو گئے تھے۔ مامون کے اپنے بھائی یمن کے خلاف جنگ کرنے کی وجہ سے بنی عباس مامون سے دور ہو گئے تھے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام رضا کو دربار خلافت میں لا کر اور یہ ظاہر کر کے کہ اسے طویلوں کی حمایت حاصل ہوگی ہے وہ عباسیوں کو خوفزدہ کر کے انہیں دوبارہ اپنے قریب لانا چاہتا ہو۔ (۲)

طویلوں کی شورشوں نے مامون کو انتہائی پریشان کر رکھا تھا یہ ان مسائل میں سے تھیں جنہیں وہ کسی نہ کسی صورت حل کرنا چاہتا تھا۔ لہذا جب بعد میں اس نے عبداللہ بن موسیٰ کو ان کے بھائی کی جگہ ولی عہد بنانے کے لیے خط لکھا تو اس میں تحریر تھا کہ *ما ظننت ان اخداً من آل نبی طالب یخلفنی بعد عملائہ بالبرۃ*۔ (میں نہیں سمجھتا کہ مامون کو ولی عہد کی خواہش کرنے کے بعد آیا ابو طالب میں سے کوئی شخص مجھ سے خوفزدہ ہوگا)۔ (۳)

لیکن عبداللہ مامون کے دھوکے میں نہیں آئے اور اس پر اپنے بھائی امام رضا کے قتل کا الزام لگایا۔ امام رضا کو ولی عہد بنانا اسے عوام الناس کی نظروں میں امام کے قتل سے مکمل طور پر بری اللہ کر سکتا تھا۔ لہذا اس نے امام رضا سے اپنی محبت و عقیدت کا ناکہ چاکر (جیسے بعض لوگ حقیقت پر مبنی سمجھتے تھے) انہیں شہید کر دیا اور کوئی بظاہر اس کی اس خیانت کی جانب متوجہ بھی نہ ہوا۔ (۴)

امام کا رد عمل

اس معاملے کا ایک فریق مامون تھا جس کے امام علی رضا علیہ السلام کو خراسان لانے اور آپ کو ولی عہد کی سپرد کرنے کے مقاصد ہم نے بیان کیے۔ اب اس بارے میں امام کے رد عمل کے بارے میں گفتگو کریں گے۔

الف: اس بارے میں امام کی طرف سے سب سے پہلا رد عمل یہ ظاہر ہوا کہ آپ نے ابتدا میں خراسان آنے سے انکار

۱۔ بیون اخبار الرضا۔ ج ۲۔ ص ۱۵۱۔ ۱۵۲ حیات الامام الرضا۔ ص ۶۱۳۔ ۶۱۴

۲۔ مسند ابن الصبیح والصفوح۔ ص ۲۲۴۔ ۲۲۵

۳۔ مناقب الاعلیٰ۔ ص ۲۲۸۔ طویلوں کے دور کو جنہوں نے دوسری صدی ہجری کے نوائل میں ہندوؤں کے طم باندھے ہوئے ہیں۔ محمد بن ابراہیم بن اسماعیل جن کے لشکر کا سپہ سالار ابو اسریہ تھا۔ یمن میں ابراہیم بن موسیٰ بن جعفر۔ مصر میں زید بن موسیٰ بن جعفر۔ دیکھئے مسند الامام الرضا۔ ج ۱۔ ص ۵۰۔ ۵۱

۴۔ دیکھئے حیات الامام الرضا۔ ص ۲۳۶ اور اس کے بعد

کیا۔ ظاہر ہے کہ خود یہ انکار مامون کے لیے ایک کامیابی بن سکتی تھی۔ امام نے اس حد تک مخالفت کی کہ ”رجاء بن ابی فہاک“ جو مامون کی طرف سے آیا تھا امام کو بردہ ”مرؤ“ لے جانے پر مجبور ہو گیا۔ کلینی نے باسرا خادم اور رجاء بن مہدی سے نقل کیا ہے کہ جب امین کا قصد قرام ہو اور مامون کی حکومت مستحکم ہو گئی تو اس نے امام کو ایک خط لکھا اور ان سے خراسان آنے کی درخواست کی۔ امام نے اس کی درخواست کا مثبت جواب نہیں دیا: **فَلَمْ يَزَلِ الْعُشَّاقُونَ يُكَايِبُهُ لَهَا** **ذَلِكَ حَقِّي عَلَيْهِمْ اِنْ لَمْ يَنْصَحُوا لَهُ وَلَا يَهْتَفُوا عَنْهُ** (۱) مامون مسلسل اس بارے میں خطوط لکھتا رہا یہاں تک کہ امام کے پاس گریر کا کوئی راستہ نہ رہا کیونکہ مامون اس درخواست سے دستبردار ہونے کو تیار نہ تھا۔

صدوق نے مول جعفی سے نقل کیا ہے جب خراسان سے ایک لاکھ امام کو لینے کے لیے مدینہ آیا تو اس وقت وہیں موجود تھا۔ امام رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وداع ہونے کی غرض سے حرم رسول میں تشریف لائے۔ میں نے انہیں دیکھا کہ وہ بار بار حرم سے باہر تشریف لاتے اور پھر قمر رسول کی طرف لوٹ جاتے اور بلند آواز سے گریہ فرماتے تھے۔ میں امام کے قریب گیا اور سلام عرض کر کے آپ سے اس کیفیت کا سبب دریافت کیا۔ امام نے جواب دیا میں اپنے جد کے جوار سے جدا ہو کر عالم غربت میں ماس دنیا سے رخصت ہوں گا۔ (۲)

حریر برآں جب امام خراسان جا رہے تھے تو آپ نے اپنے افراب خانہ میں سے کسی کو اپنے ساتھ نہ لیا۔ یہ خود اس بات کی ایک واضح دلیل ہے کہ امام کی نظر میں اس سفر کا کوئی روشن مستقبل نہیں تھا اور اس سفر سے انہیں کوئی امید نہیں تھی۔

حسن بن علی و خاء سے منقول ہے کہ امام نے مجھ سے فرمایا:

”اَتَى خَنْثَ اَرَاكُمُ الْخُرُوجَ مِنْ اَلْمَدِينَةِ جَمْعُ عِبَالٍ فَاصْرُفْهُمْ اَنْ يَتَكَبَّرَ اَعْلَى حَتَّى

اَسْمَعُ نَحْمَ لِقَوْلِكَ لِيَهُمْ اَتَى عَشْرَ اَلْفٍ دِهَانٍ قُلْتُ لِمَ اَتَى لَازِجُ اِلَى عِبَالٍ وَبَدَأَ“ (۳)

”جب انہوں نے مجھے مدینہ سے لے جانے کا قصد کیا تو میں نے اپنے اہل و عیال کو جمع کیا اور انہیں حکم

دیا کہ وہ میرے لیے گریہ کریں تاکہ میں ان کے گریہ کو سن لوں۔ پھر میں نے ان کے درمیان بارہ ہزار

دینار تقسیم کیے اور کہا کہ اب میں تمہارے پاس دوبارہ پلٹ کر نہیں آؤں گا۔“

بے شک امام کے یہ اقدامات سمجھدار لوگوں کو خصوصاً شیعوں کو جو براہ راست آپ سے رابطے میں تھے اس جانب

متوجہ کر سکتے تھے کہ امام نے اس سفر کو مجبوراً قبول کیا ہے۔ جیسا کہ بعد میں آپ نے یہ بات اپنے نزدیک اصحاب کو بتائی بھی

۱۔ کافی۔ ج ۱۰۔ ص ۳۲۸ سے ۳۳۱ ہجری۔ ج ۱۰۔ ص ۳۳

۲۔ بحار انوار۔ ج ۲۵۔ ص ۲۸۸

۳۔ بحار انوار۔ ج ۲۵۔ ص ۲۸۸ نہایت طویل۔ ص ۲۸۲ سے ۳۳۱ ہجری۔ ج ۱۰۔ ص ۳۳

ہے۔ انہی اصحاب میں سے عبد السلام جزوی سے مقول ہے۔ وَاللّٰهُ مَا ذَعَلِيَ الرَّحْمٰنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِيْ هٰذَا الْاَمْرُ طَائِعاً (خدا کی قسم امام رضا علیہ السلام نے اپنی مرضی سے یہ کام انجام نہیں دیا ہے)۔ (۱)

بہر صورت امام کو مدینہ سے نکال کر بصرہ کے واسطے قارس اور وہاں سے خراسان لایا گیا۔ (۲)

یہیں پر مامون نے امام رضا سے درخواست کی کہ وہ خلافت قبول فرمائیں۔ مامون کے شدید اصرار اور امام کے مسلسل انکار کے بعد آخر کار دلی مہدی آپ پر مسلط کر دی گئی۔ جیسا کہ استاد جعفر مرتضیٰ عاملی نے تفصیل سے گفتگو کی ہے کہ امام کو خلافت کی پیشکش مجید کی پٹی نہیں تھی بالکل وہی طرح دلی مہدی قبول نہ کرنے کی صورت میں مامون کی جانب سے امام کو قتل کی دھمکی اس دعوے کی قابل اطمینان دلیل ہو سکتی ہے۔ (۳) کیونکہ مامون اعتقادی لحاظ سے امام سے جس عقیدت اور محبت کا اظہار کیا کرتا تھا قتل کی دھمکی اس سے مطابقت نہیں رکھتی۔ مگر وہ ولایۃ امام کا مستند تھا تو اس کی جانب سے امام کو نہ بے عید پڑھانے سے روکنا درست نہیں تھا۔

بہر کیف مامون کی جانب سے دلی مہدی قبول کرنے پر اصرار اور ساتھ ہی اسے قبول نہ کرنے کی صورت میں امام کو قتل کی دھمکی نے آپ کے لیے ایسی صورتحال پیدا کر دی تھی کہ آپ دلی مہدی قبول کرنے پر مجبور ہو گئے تھے۔ (۴) اس کے باوجود امام نے پوری کوشش کی کہ مامون اپنی اس سیاست سے اپنے مطلوبہ مقاصد حاصل نہ کر سکے۔ یہ سلسلہ امام اور مامون کے درمیان دو ماہ کی بحث و غبار کے بعد اپنے انجام کو پہنچا۔ (۵) یہ سب اس حال میں ہوا کہ امام "ہاکب حنین" (غمتگین اور گرہ کٹاں تھے)۔ (۶)

جب خراسان نہ آنے اور دلی مہدی قبول نہ کرنے کے سلسلے میں امام کی کوششیں بار آور ثابت نہ ہوئیں تو آپ نے اس معاملے کو اپنے سیاسی مقاصد کے حصول کے لیے استعمال کرنے کا فیصلہ کیا۔ اس بارے میں اہم نکتہ یہ ہے کہ امام نے

۱۔ میون اخبار رضا۔ ج ۲۔ ص ۳۹

۲۔ امام رضا کے خراسان کے سفر کے واسطے کے تاریخی حوالہ کے بارے میں ایک طبعہ کتاب تالیف ہوئی ہے۔ اس بارے میں مزید معلومات کے خواہشمند شخصیں اس کتاب کا مطالعہ کریں۔

۳۔ حیات امام رضا۔ ص ۳۸۵۔ ۳۸۸۔ دلی مہدی قبول کرنے کے لیے امام کو مجبور کرنے کے بارے میں دیکھئے مثل الاشراف۔ ج ۱

ص ۲۲۶۔ ۲۲۸۔ میون اخبار رضا۔ ج ۲۔ ص ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ کالی صدوق۔ ص ۲۳۔ عبد اللہ نویر۔ ج ۳۹۔ ص ۲۹۔ مجموعہ لاہور۔ ص ۲۱۶

۴۔ دیکھئے مقالہ اٹھائیں۔ ص ۲۷۵

۵۔ میون اخبار رضا۔ ج ۲۔ ص ۳۸۸

۶۔ تاریخ الامم۔ ص ۵۱۴

سامون کے اس اقدام کو اُس کی طرف سے خلافت کے لیے علویوں کا حق قبول کر لینے کے طور پر پیش کیا۔ ہم جانتے ہیں کہ اُس وقت تک عباسی خلفاء علویوں کے لیے ایسے کسی حق کے قائل نہ تھے۔ یہ اقدام عربی گزشتہ خلفاء (خواہ وہ اسوی ہوں خواہ عباسی) کے اُن اقدامات کو باطل قرار دیتا تھا جو اس کے برخلاف اٹھائے گئے تھے۔ لہذا امامؑ نے فرمایا:

”اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ خَصَّ عَلِیًّا بِمَا مَحَبُّہٗ فَمَنْ رَفَعَ مِنْہٗا وَخَوَّہُ حَتّٰی لَقَدْ لَبِثْنَا عَلٰی
مَنْہٗرِ الْکُفْرِ لَمَّا نَسَّ عَلِیًّا وَنَحْنُ فِیْہِ الْاَنْوَالُ فِی الْکِذْبِ عَلَیْہَا وَاللّٰہُ یَاہِیْ لَنَا اِلَّا
اَنْ یَّخْلُقَ بِکُمْ نَارًا مِّنْ فِضْلِہٖ“ (۱)

”حمہ و ثنا اس خدا کے لیے ہے جس نے ہماری اس چیز کی محبت کی جسے لوگوں نے ضائع کر دیا تھا اور ہماری قدر و منزلت کو بلند کیا جسے لوگوں نے پست کر دیا تھا۔ اتنی برس تک کفر کے منہروں سے ہم پر امن کی گئی تھی کہ ہمارے فضائل کو چھپایا گیا اور ہم پر جھوٹ باندھنے کے لیے اسواہل فرج کیے گئے۔ لیکن خدا نے ہمارے ذکر کی بلندی اور ہمارے فضائل کے اظہار کے علاوہ کچھ اور نہ چاہا۔“

وہ پہلا اجلاس جو ولی حمہ کے طور پر امامؑ کا تعارف کرانے کے لیے منعقد ہوا اُس میں آپؑ نے اسی تفسیر کو مختصر شکل میں بیان کیا:

”اِنَّ عَلَیْکُمْ حَقًّا بِرَسُولِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم و لَکُمْ عَلَیْہَا حَقٌّ بِرَہْمٰنِہٖ اَنْتُمْ
بِالنَّاسِ اِلَیْکَ وَحَبَّ عَلَیْہَا الْحَقُّ لَکُمْ“ (۲)

”ہم رسول خدا (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی نسبت سے تم پر حق رکھتے ہیں اور تم ہم پر حق رکھتے ہو۔ پس اگر تم ہمارا حق ادا کرو گے تو ہم بھی تمہارا حق ادا کریں گے۔“

ان میں سب سے زیادہ توجہ طلب نظر آنے والی بات وہ استدلال ہے جسے امامؑ نے ولی حمہ کی جو یہ قبول کرنے سے پہلے سامون کے سامنے پیش کیا تھا اور اُسے ایک حاسی اعزاز سے اُس بُری صورتحال میں پیش دیا تھا کہ یا تو وہ اپنے اور اپنے آباؤ اجداد کے لیے خلافت کے حق کا انکار کرنے یا پھر امامؑ کا بیچا جھوڑ دے۔ امامؑ نے اس سے فرمایا:

”اِنَّ کَلَامَکَ حَبِیْبُ الْبَحْلَافَةِ لَکَ وَاللّٰہُ جَسَدُہَا لَکَ فَلَا یُخَوِّزُ اَنْ یَّخْلَعَ لِیَعْلَمَ اَلْہٰکَ اللّٰہُ
وَنَجْعَلُہٗ لِفِیْہِکَ وَاِنْ کَلَامُ الْبَحْلَافَةِ لَیْسَ لَکَ فَلَا یُخَوِّزُ لَکَ اَنْ نَّجْعَلَ لَیْ مَا لَکُمْ

لکھ " (۱)

"اگر یہ خلافت تمہاری ہے اور خدا نے اسے تمہارے لیے قرار دیا ہے تو اس صورت میں تمہارے لیے جائز نہیں ہے کہ تم اس لباس کو جسے تمہیں اللہ نے پہنایا ہے اتار کر دوسرے کے حوالے کر دو۔ اور اگر خلافت تمہاری نہیں ہے تو اس صورت میں تمہارے لیے جائز نہیں ہے کہ جو چیز تمہاری ہے ہی نہیں اسے تم دوسروں کے حوالے کر دو۔"

اسی طرح امام نے اپنی دلی عہدی سے سوہم استفادہ کرنے کے سلسلے میں مامون کی سیاست کا کام بنانے کی غرض سے ایک سوال کے جواب میں جس میں آپ سے پوچھا گیا تھا کہ آپ نے دلی عہدی کیوں قبول فرمائی؟ فرمایا (میرے دلی عہدی قبول کرنے کی ادنیٰ وجہ تھی جو میرے ہمد (علیٰ ابن ابی طالب) کے شوریٰ میں شہریت قبول کرنے کی وجہ تھی۔ (۲)

نیز فرمایا

"لَا عَلَمَ لِلَّهِ مَكَرَهُنَّيْ لِذَلِكَ فَلَمَّا خَبِرْتُ بَيْنَ قَبُولِ ذَلِكَ وَبَيْنَ الْقَتْلِ الْمُتَحَرِّثِ الْقَبُولِ عَلَى الْقَتْلِ" (۳)

"خدا جانتا ہے کہ مجھے اس (دلی عہدی کو قبول کرنے) سے کتنی کراہت ہے؟ لیکن جب مجھے اس صورت حال کا سامنا کرنا پڑا کہ دلی عہدی قبول کرنے یا قتل ہو جانے میں سے کسی ایک چیز کا انتخاب کروں تو میں نے مجبوراً دلی عہدی قبول کرنے کو قبول ہو جانے پر ترجیح دی۔"

بہر حال امام کو دلی عہدی قبول کرنے پر مجبور کر دیا گیا اور اس کے مقابلے میں امام نے بھی بھرپور کوشش کی کہ مامون اپنے مقاصد حاصل نہ کر سکے۔ جو خطاب امام نے دلی عہد بننے کے بعد دیا تھا اس میں چند اہم نکات کی جانب اشارہ کیا گیا ہے اس میں آپ نے یہ بھی فرمایا کہ

"أَنْ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَصِيَّةَ اللَّهِ بِالشَّدَادِ وَوَلَقَّاهُ لِلرَّشَادِ غَرَفَ بَيْنَ حَقِيقَاتِ جَهْلَةٍ خَبِيرَةٍ وَ
إِنَّهُ جَعَلَ إِلَيَّ غَهْلَهُ وَالْإِمْرَةَ الْكُبْرَى إِنْ بَقِيَ بَعْلُهُ" (۴)

۱۔ بحون اخبار الرضا۔ ج ۲۔ ص ۱۲۸۔ ۱۲۹ اور حوزہ اہل حقین۔ ص ۱۲۲

۲۔ بحون اخبار الرضا۔ ج ۲۔ ص ۱۲۹

۳۔ بحون اخبار الرضا۔ ج ۲۔ ص ۱۳۹

۴۔ بحون اخبار الرضا۔ ج ۲۔ ص ۱۳۹

”امیر المومنین (یعنی مامون) کہ خدا راہو راست پر چلے میں اُس کی مدد فرمائے اور اسے راہِ رشد کی توفیق عطا فرمائے“ اُس نے ہمارے اُس حق کو قبول کر لیا ہے جس کا دوسروں نے انکار کر دیا تھا۔۔۔ اور مجھے عہدہ دیا ہے اور اگر میں اس کے بعد زندہ رہوں تو مجھے اپنا جانشین عطا ہے۔“

مامون سے یہ اعتراض لینا کہ ”خلافت اہل بیت کا حق ہے“ اس مسئلے کے بنیادی نکات میں سے تھا جس کے لیے امام کو شاہ تھے۔ کیونکہ مامون، ام کو اپنی خلافت کی تائید پر آمادہ کرنے کی خواہش کے برخلاف خود اہل بیت کی امامت کی تائید کرنے پر مجبور ہو گیا تھا۔ یہ الفاظ بھی کہ ”اگر میں اس کے بعد زندہ رہوں“ اس بات کے قویٰ نظر کہ امام کی عمر، مامون سے تقریباً بیس برس زیادہ تھی اس بات کی نشاندہی کرتے ہیں کہ امام مامون کی بددینی کا پل کھولنا چاہتے تھے۔

علاوہ ازاں امام نے یہ شرط بھی رکھی کہ وہی عہدہ قبول کرنے کی صورت میں اُن کا سیاسی اور منصفی امور میں کوئی دخل نہیں ہوگا۔

”وَإِنَّا لَنُحِبُّ ذَٰلِكَ عِلْسِي قَسِي لَا أُولِيَّ اخْتِأَ وَلَا أَفْوَئِلَ اخْتِأَ وَلَا أَتَقَبُّضَ زَسْمَا وَلَا مَسْنُوْ
أَكُوْنُ لِيْ الْأَفْوَئِلَ مِنْ بَعْدِي فَشِرْأُ“ (۱)

”میں اسے اس شرط پر قبول کرتا ہوں کہ نہ کسی کو قیامت کر دوں گا اور نہ کسی کو معزول کروں گا اور نہ کسی رسم اور روش کو توڑ دوں گا۔ صرف دور سے ایک شیر (کی حیثیت سے) رہوں گا۔“

یہ شرط اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ امام نہیں چاہتے تھے کہ موجودہ حالات نیز حکومت کی طرف سے کیے جانے والے کاموں کی ذمہ داری اپنے کامرواں پر پس انداز لوگ یہ گمان کریں کہ حکومتی معاملات امام کی نگرانی میں چلائے جاتے ہیں یا آپ کا اُن میں کوئی مل دخل ہوتا ہے۔ قدرتی بات ہے کہ ایسی صورت میں کوئی آپ کو سرور و الترام نہیں ٹھہرا سکتا تھا۔ کیونکہ جو مسائل ملکیت میں پیش آرہے تھے اور جن احکامات پر عمل ہو رہا تھا ان سب کا ذمہ دار مامون کو سمجھا جاتا۔ امام نے مامون سے یہ بات منوا کر بہت بڑی کامیابی حاصل کی تھی۔ اس طرح حکومت میں موجودگی کے باوجود آپ نے اپنے آپ کو بدنامی سے بچائے رکھا۔ اسی بنا پر آپ خود فرمایا کرتے تھے۔

”إِنِّي مَتَذَخِّلْتُ لِيْ هَٰذَا الْأَمْرَ إِلَّا دَخُلَ الْعِلَاجُ مِنْهُ“ (۲)

”میں اس حکومت میں داخل ہوا لیکن اس طرح جیسے اس سے خارج ہوں۔“

۱۔ بحون الجبل المرتضا، ج ۳، ص ۱۶۸ اور دیکھئے نور العابد، ص ۳۳۲، ارتداد، ص ۶۶۰، کافی، ج ۱۲، ص ۶۸۷، روح الباقی، ص ۱۶۸۔

۲۔ ص ۱۶۸، ارتداد، ص ۳۳۲، نور العابد، ج ۳، ص ۳۳۲، ارتداد، ص ۶۶۰، کافی، ج ۱۲، ص ۶۸۷۔

۳۔ بحون المرتضا، ج ۳، ص ۱۶۸۔

حقیقت یہ تھی کہ امام تقریباً دو سو سال کے انحراف کے نتیجے میں دوہرا ہونے والی خرابیوں کو قبول نہیں کر سکتے تھے۔ جب محمد بن ابی عباد نے اعتراض آمیز لہجے میں آپ سے کہا کہ آپ ولی مہدی کی ذمہ داری قبول کر کے اس منصب سے فائدہ کیوں نہیں اٹھاتے؟ (تاکہ ہمیں بھی کوئی فائدہ حاصل ہو)۔ تو امام نے فرمایا اگر یہ کام میرے ہاتھ میں ہوتا تو تمہارا مقام بھی میرے نزدیک یہی ہوتا تو (مَا كُنْتُ نَعْتُكَ إِلَّا لِي كُنْتُكَ وَ كُنْتُ خَوَاجِدَ مِنَ النَّاسِ) بیت المال سے تمہارے حقوق بھی عام لوگوں کے برابر ہو جاتے۔ (۱)

دراصل ایک ایسا معاشرہ جو شیعہ مذہب سے تعلق رکھنے والے ایک امام کی قیادت قبول کرنے پر نہ قادر ہو اور نہ اس کا اہل اُس میں ولی مہدی کی ذمہ داری قبول کرنا ایک بے سود اور عبث کام تھا اور یہ اقدام شیعہ ائمہ کی اختیار کردہ زیادہ اصولی پالیسی کی راہ میں رکاوٹ کے سوا کچھ اور ثابت نہیں ہو سکتا تھا۔

امام علی رضاؑ اور مامون

امام علی رضا علیہ السلام کے ولی مہدی قبول کرنے اور آپ کی شہادت کے درمیانی عرصے میں آپ کے اور مامون کے تعلقات کے حوالے سے درج ذیل چند مسائل ملاحظہ فرمائیے:

الف: امام علی رضا علیہ السلام کو 'مردِ گمان' کے بعد مامون نے متعدد علمی حافل منعقد کروائیں جن میں مختلف علمائے شریعت کیا کرتے تھے۔ ان محفلوں میں امام اور دوسروں کے درمیان کافی گفتگوئیں ہوئیں جن کا موضوع زیادہ تر اعتقادی اور فقہی مسائل ہوا کرتے تھے۔ ان میں سے بعض گفتگوؤں کا ذکر طبری نے اپنی کتاب میں کیا ہے۔ (۲)

ان علمی محفلوں کے انعقاد سے مامون اپنی علم دوستی کی نشاندہی یا اس کا مظاہرہ کرنا چاہتا تھا۔ درحقیقت اسے اس اعتبار سے دوسرے عباسی خلفائے خلف سمجھنا چاہیے خاص طور پر اس کے ذہنی رجحان اور معتزلہ کے ساتھ اس کی ہمراہی نے اسے آدھ کیا تھا کہ وہ اہل حدیث (۳) کے خلاف کمزور ہو کر ان کا قلع قمع کرے۔ اس کے باوجود یہ مسئلہ ہمیں پر قسم نہیں ہوا۔ ان محفلوں کے انعقاد سے مامون کا ایک دور متعصب بھی تھا۔ وہ چاہتا تھا کہ امام کو بحث و مباحثہ کے میدان میں کھینچ کر عام لوگوں کے ذہن میں پائے جانے والے اہل حق کے ایک خاص علم مثلاً ایک قسم کے علم لدنی کے مالک ہونے کے تصور کو ختم کر دے۔

۱۔ میون، طبہ رضا، ج ۲، ص ۹۰

۲۔ الاحزاب، ج ۲، ص ۱۷۷ اور دیکھئے میون، طبہ رضا، ج ۳، ص ۱۷۷ اور طبرستان، ج ۳، ص ۱۷۷

۳۔ اہل حدیث کی مجالس میں بھی شرکت کرتے تھے۔ دیکھئے طبہ رضا، ج ۳، ص ۱۷۷

اس بارے میں شیخ صدوق کہتے ہیں مامون ہر فرقے کے چوٹی کے علما کو امام کے مقابلے لے کر آتا تھا تاکہ ان کے ذریعے سے امام کے محبت ہونے کو غیر مستحکم کرے۔ اس کی وجہ اس کی نامہ اور ان کے علمی اور سماجی مقام سے حسد تھی۔ لیکن آپ کے مقابلے میں آنے والا ہر فرد آپ کے علم و فضل کا اقرار کرتا اور امامؑ اس کے خلاف جو دلیل پیش کرتے اس کے آگے سر جھکا دیتا۔ (۱)

ایک روایت میں آیا ہے کہ ان کا مومن سے مامون کا مقصد امام کی حمایت حاصل کرنا تھا لیکن آپ نے اپنے اصحاب سے فرمایا اس کی نافرمانی کے فریب میں نہ آنا میں مامون کے ہاتھوں جام شہادت نوش کروں گا۔ (۲)

یہ محفلیں جو ابتدا میں انہی مقاصد کے لیے منعقد ہوتی تھیں بتدریج مامون کے لیے مشکلات کمزری کرنے لگیں۔ جب مامون کو محسوس ہوا کہ اس قسم کی محفلوں کا انعقاد اس کے لیے خطرناک ہے تو اس نے امام کو محدود کرنے کا قدم اٹھایا۔ عبدالسلام ہروی سے منقول ہے کہ مامون کو اطلاع دی گئی کہ امام رضاؑ نے علم کلام کی محفلوں کا انعقاد کیا ہے جن کی وجہ سے لوگ ان کی طرف مائل ہو رہے ہیں۔ مامون نے محمد بن عمر وطوی کو مامور کیا کہ وہ لوگوں کو امام کی بزم سے دور کرے۔ اس کے بعد امام نے مامون پر نظر بن کر اور اس شخص میں یہ بھی فرمایا:

”يَا مُنْصِقُ يَا فَوَيْيَ يَا مُنْصِقُ يَا غُلِيَّ يَا زَيْغُ! ضَلَّ عَلَيَّ مَنْ ضَلَّتْ الْفَلَاحَةُ بِالصَّلَوةِ عَلَيْهِ وَانْقَضَ لِي بِمَنْظَرٍ ظَنَنْتِي وَاسْتَحَفَّ بِي وَطَوَّرَ الشَّيْخَةَ غَنَ بَاهِي“ (۳)

”اے رشتہ و آستان کے خالق اے بے پایاں قدرت کے مالک اے وہ پروردگار جس میں کوئی تغیر و تبدل واقع نہیں ہوتا اے بلکہ مرتب رہا! اور وہ بھیج اس پر جس پر پروردگار کے ذریعے تو نے نمار کو شرف عطا کیا اور اس سے میرا انتقام لے جس نے مجھ پر ظلم کیا اور میری بے احترامی کی اور میرے شیعوں کو میرے بارے میں دور کیا۔“

یہ مسئلہ امام کو شدید کرنے کی ایک اہم وجہ بنا۔ محمد بن اہل انصاری کہتے ہیں میں نے ابوصلت سے پوچھا مامون امام رضاؑ کو قتل کرنے پر کیوں آمادہ ہوا؟ ابوصلت نے کہا:۔۔۔ مامون نے اس لیے امام رضاؑ کو دی عہدی دی تھی کہ لوگوں کو دکھانے کہ امام کو دنیا سے رخصت ہے اور میں وہ لوگوں کی نظروں سے گر جائیں۔ لیکن جب لوگوں نے مامون پر امام کی برتری کے سوا کسی اور چیز کا مشاہدہ نہ کیا تو اس نے تمام اسلامی سر زمینوں کے حکامین کو حکم کیا تاکہ اس طرح امام کو علمی

۱۔ بحوالہ الجہاد رضا۔ ج ۱۰، ص ۵۵۲

۲۔ بحوالہ الجہاد رضا۔ ج ۲، ص ۱۸۳ بحوالہ نور علی نور۔ ص ۳۹

۳۔ بحوالہ الجہاد رضا۔ ج ۲، ص ۵۵۲

اعتبار سے شکست دے سکے اور اس طرح سے موسم الحاس کے سامنے امام کے خائفانہ ثابت ہو جائیں۔ لیکن امام جب بھی کسی یہودی نصرانی یا کسی دوسرے عالم سے دربرہ ہوتے تو ہمیشہ اس پر برتری حاصل کرتے اور لوگ کہتے کہ آپ مقام خلافت کے لیے مامون سے زیادہ لائق ہیں۔ اس کے جاسوس اسے اس صورتحال سے آگاہ کرتے رہتے اور یوں مامون امام کو زبردستی کا سرکب ہوا۔ (۱)

سب زدہ باتیں جن کی وجہ سے امام رضاعلیہ السلام اور مامون کے تعلقات خراب ہوئے ان میں سے ایک امام کا نماز عید کے لیے جانا بھی ہے۔ مامون نے امام سے درخواست کی کہ آپ نماز عید پڑھائیں لیکن امام نے ان شرائط کی بنیاد پر جو آپ نے دلی عہدی قبول کرنے سے پہلے رکھی تھیں نماز عید پڑھانے سے محضرت چاہی۔ مامون نے اصرار کیا تو امام نے مجبوراً حامی بھری اور فرمایا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرح نماز ادا کرنے جاؤں گا۔ مامون نے یہ بات قبول کر لی۔ لوگوں کو توقع تھی کہ امام خلفا کی مانند خاص آداب و رسوم کے ساتھ گھر سے نکلیں گے لیکن انہوں نے حیرت زدہ ہو کر دیکھا کہ امام ننگے پاؤں بھیڑ کھیتے ہوئے روانہ ہوئے۔ درباری امرا جو اس قسم کے پردہ گراموں کے لیے مخصوص لباسوں میں تیار ہو کر آئے تھے یہ دیکھ کر یکساںگی گھوڑوں سے پیچے اتر پڑے اور جوتے اتار کر گرہ کرتے اور بھیڑ کھیتے ہوئے امام کے پیچھے چل پڑے۔ امام ہر قدم پر تین مرتبہ بھیڑ کھیتے تھے۔

کہتے ہیں کہ یہ دیکھ کر فضل نے مامون سے کہا: اگر رضا اسی انداز سے مقام نماز تک پہنچ گئے تو لوگ ان کے فریفت ہو جائیں گے۔ بجز یہ ہے کہ ان سے کہیں کہ وہ اپنی لوٹ جائیں۔ لہذا مامون نے کسی کو بھیجا اور امام سے درخواست کی کہ وہ واپس لوٹ جائیں۔ امام نے اپنے جوتے طلب کیے انہیں پہنا گھوڑے پر سوار ہوئے اور واپس لوٹ گئے۔ (۲)

اس واقعے سے مامون نے جو خطرہ محسوس کیا اس نے اسے یہ سوچنے پر مجبور کر دیا کہ امام کو بچانے سے نہ صرف اسے کوئی فائدہ نہیں ہوا بلکہ ان کی یہاں موجودگی حالات کو مزید اس کے خلاف کر دے گی۔ لہذا اس نے آپ پر جاسوسوں کو مامور کر دیا تاکہ وہ آپ پر سخت نگرانی رکھیں اور مامون کو ہل چل کی اطلاع پہنچائیں کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ مامون کے خلاف کوئی اقدام کر ڈالیں۔ امام کے بارے میں مامون کو اس قسم کی اطلاعات دے جانے کے کچھ واقعات موجود ہیں۔ (۳)

ابوصحت کہتے ہیں امام رضا جن باتوں کو حق سمجھتے تھے انہیں بیان کرنے میں مامون سے کسی قسم کا خوف نہیں کھاتے

۱۔ بیون اخبار فارس۔ ج ۲۔ ص ۳۶

۲۔ کافی۔ ج ۲۔ ص ۳۹۔ بیون اخبار فارس۔ ج ۲۔ ص ۳۶۔ روح البیاض۔ ص ۳۷۸۔ ۳۷۹

۳۔ دیکھئے بحوالہ نور۔ ج ۳۹۔ ص ۳۶۹۔ امام رضاعلیہ السلام۔ ج ۱۔ ص ۷۷۔ ۷۸۔ بیون اخبار فارس۔ ج ۲۔ ص ۱۵۳۔ نقل از حوالہ الامام

ارضا۔ ص ۲۱۴

تھے اور اکثر لوگ اس سے اس طرح جواب دیتے تھے کہ وہ ناراض ہو جاتا تھا۔ یہ صورتحال مامون کے غضب اور امام رضاؑ سے اس کی دشمنی میں اضافے کا سبب بنتی تھی۔ لیکن وہ امامؑ پر اپنے غیظ و غضب اور عدالت کو ظاہر نہیں کرنے دیتا تھا۔ (۱)

شیخ سعید نے نقل کیا ہے کہ امام مامون کے ساتھ اپنی خصوصی نشستوں میں اُسے صحبت فرمایا کرتے تھے اور اسے طرزِ ابلیس سے ڈراتے تھے اور جن خط کا مامون کا وہ اہل کتاب کیا کرتا تھا ان پر اسے سرزنش کیا کرتے تھے۔ مامون بظاہر امامؑ کی طبیعتوں کو قبول کیا کرتا تھا لیکن درحقیقت امامؑ کا یہ رویہ اُسے بہت ناگوار گزرتا تھا۔ شیخ نے بطور مثال ایسے بعض واقعات کا ذکر بھی کیا ہے۔ (۲)

بعض دوسرے مواقع پر امام مامون کے اعمال پر کھلی تنقید بھی کیا کرتے تھے۔ مثلاً جب وہ غیر مسلم ممالک پر فوجی یلغار میں مشغول تھا اُس وقت آپؑ نے مامون کو خطاب کر کے فرمایا: است محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فکر کیوں نہیں کرتے اور ان کی اصلاح کیوں نہیں کرتے۔ (۳)

امامؑ کی شہادت

جو کچھ اہل بیان کیا گیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امامؑ کو ضرور ناگوار مامون جو نتائج حاصل کرنا چاہتا تھا وہ حاصل نہیں کر سکا۔ اگر بھی صورتحال جاری رہتی تو اُسے ناقابلِ حلانی نقصان پہنچنے کا امکان تھا۔ مامون جس نے خلافت کے حصول کے لیے اپنے بھائی تک کو قتل کرنے سے گریز نہیں کیا تھا اور بعد میں اپنے اُس وزیر کو قتل کر کے بھی اسے ذرہ بھر پشیمانی نہیں ہوئی تھی جس نے اسے خلافت تک پہنچانے کے لیے سخت محنت کی تھی۔ اب ایک بار پھر اُس نے اپنے ظالم اجداد کی طرح اپنے اقتدار کے تحفظ کے لیے ایک اور شیعہ امامؑ کو قتل کرنے کی سازشیں جاری کرنا اپنے خاص سیاسی ہتھکنڈہ سے امامؑ رضاؑ کو شہید کر دیا۔ (۴) ساتھ ہی اُس نے لوگوں پر یہ ظاہر کیا کہ امامؑ کی وفات نے اسے بہت غمناک اور افسردہ کر دیا ہے۔ چنانچہ وہ نیند اور نیک امامؑ کی قبر سے دور ہونے پر تیار نہ ہوا۔ اس کی غریب کاری اس قدر مؤثر اور آنکھوں میں دھواں جھونکنے والی تھی کہ طوائفِ شیعہ کی ایک جمعیۃ اہل مامون کے ہاتھوں امامؑ کی شہادت قبول کرنے پر تیار نہیں ہوئی۔ ان طوائف اور ملی بھی شامل ہیں۔ (۵) حالانکہ شیعہ علماء کی اکثریت نورمان میں سر فرست شیخ صدوقؒ جنہوں نے امامؑ رضاؑ اور

۱۔ بحوالہ اہل بیت ج ۲ ص ۳۶۶

۲۔ اہل بیت ج ۲ ص ۳۶۶ (طبع ہرات)

۳۔ دیکھئے صفحہ ۴۳۶ ج ۲ ص ۴۶

۴۔ بحوالہ اہل بیت ج ۲ ص ۳۶۶

۵۔ کتب ائمہ ج ۲ ص ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸ اس مسئلے کو ہمیں طوائف سے بھی ثابت دی گئی ہے۔

ان سے متعلق روایات کے بارے میں ایک مفصل ترین کتاب تحریر کی ہے وہ مراحت کے ساتھ اور متعدد روایات کو مستند قرار دیتے ہوئے امام کی شہادت مامون کے ہاتھوں قرار دیتے ہیں۔ (۱)

امام رضا اور علویوں کے خلاف پروپیگنڈا

ہمارے یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ عباسیوں کی خلافت کے دور میں ان کے لیے اہم ترین مشکلات وہ شورشیں تھیں جو علویوں کی جانب سے ان کے خلاف برپا ہوتی تھیں۔ ان شورشوں کی قیادت ابتدا میں زیدوں کے ہاتھ میں تھی، کچھ عرصے بعد اسماعیلی بھی ان کے ساتھ شامل ہو گئے تھے۔

سلاج کا دور گزرنے کے بعد بھی جبکہ اسکے دور میں بھی خراسان میں علویوں کے نام سے ایک شیعہ قیام (قیام شریک بن شیخ اسمری) ہوا تھا، منصور، مہدی، ہادی، ہارون وغیرہ کے دور میں بھی مسلسل اور ہر کچھ دنوں بعد عباسیوں کی خلافت کے خلاف شورشیں برپا ہوا کرتی تھیں۔ اسی لیے اکثر عباسی خلفاء علویوں کو کچلنے کے لیے بے رحم نہ ترین طریقے اختیار کرتے تھے۔ ان شورشوں کے فتنے مسلسل کئی صدیوں تک ہر کچھ مدت بعد وسیع اسلامی مملکت کے کسی نہ کسی گوشے میں آسان کو چھوڑنے لگتے تھے۔ چنانچہ تیسری اور چوتھی صدی ہجری میں یہ مسئلہ ایک اہم مشکل کے طور پر درپیش تھا۔ یہاں تک کہ عباسی حکومت کے آخری ایام میں بھی عمر خوارزم شاہ جیسے بعض حکمران یہ بہانہ کر کے کہ اسلامی خلافت علویوں کا حق ہے عباسی خلافت کی احاطت سے سرتابی کی کوشش کیا کرتے تھے۔

ان سرکوبیوں سے ہٹ کر جن کی تفصیل تاریخی کتب خاص کر اہم کتاب "مقاتل العاصمیں" میں مل سکتی ہے عباسیوں نے معاشرے میں علویوں کو تنہا کرنے کے لیے دوسرے اشکندے بھی اختیار کیے۔ ان میں سے اہم ترین اشکندہ مختلف صورتوں سے ان کا وہ زہر بڑا پروپیگنڈا تھا جس کا مقصد عام لوگوں کی نظر میں علویوں کی علمی شخصیت کو بے اعتبار کرنا تھا۔ خاندان رسالت کی عظمت کے بارے میں لوگوں کے ذہن میں شک و شبہ پیدا کرنا وہ واحد اہم مقصد تھا جس کے حصول کے لیے عباسی خلفاء طریقوں سے کوششیں کیا کرتے تھے، مورد ہر زمانے میں اس زمانے کے حالات و ظروف (circumstances) کے مطابق اپنے پروپیگنڈے کو ترتیب دیتے تھے۔

علویوں کے خلاف عباسیوں کے پروپیگنڈے کا ایک طریقہ (جس کا اصل مروج احتمال ہے کہ ہارون الرشید تھانیا یہ اس کے زمانے میں پھیلا دیا گیا تھا) یہ تھا کہ وہ کہتے تھے کہ علوی اپنے لیے اس حد تک حق کے قائل ہیں کہ تمام دوسرے لوگوں کو اپنا "عید" اور غلام سمجھتے ہیں۔ ان لوگوں نے یہ مفہوم ان روایات سے اخذ کیا تھا جو اہل بیت کی برتری یا مفہوم

امامت اور برتری کا انتخاب (اصطفاء) کے بارے میں خود نبی اکرمؐ اور اہل بیتؑ سے حصول تھیں۔ وہ اپنے پردیگنڈے میں ان روایات سے سوءاستفاد کیا کرتے تھے۔ حالانکہ ان روایات میں صرف لوگوں کی اہم کے سامنے بے چون و چرا اطاعت کا تذکرہ ہے اور یہ مفہوم اس سے بالکل مختلف ہے جسے نبیؐ اس بارے میں اچھا لاکرتے تھے۔ کیونکہ نبیؐ اس اپنے پردیگنڈے میں لوگوں سے کہا کرتے تھے کہ طریٰ جنہیں اپنا غلام سمجھتے ہیں اور اس طرح جنہیں دلیل و حقیر شہر کرتے ہیں! ظاہر ہے کہ اس قسم کی بے بنیاد افواہیں بعض سادہ لوح عوام کو گلوں سے دوری اختیار کرنے پر آمادہ کرتی تھیں۔

اس بات کے لیے دو تاریخی ثبوت لائے جاسکتے ہیں۔

۱۔ وہ واقعہ جو محمد بن اور بس شافعی اور ہارون الرشید کے درمیان پیش آیا۔ شافعی کا شمار ان لوگوں میں ہوتا تھا جو اہل بیتؑ سے محبت کا اظہار کیا کرتے تھے ان سے حمیت کا مظاہرہ کرتے تھے اور اس بارے میں انہوں نے کچھ اصرار بھی کہے تھے۔ (۱)

جب شافعی یمن گئے تو وہاں ایک سال قیام رہے اس زمانے میں ہارون کو اطلاع دی گئی کہ شافعی ایک علوی کے ساتھ مل کر تیرے خلاف قیام کا ارادہ رکھتے ہیں۔ یہ خبر سن کر ہارون غضبناک ہوا اور اس نے شافعی کو گرفتار کر کے انہیں دار الخلافہ بھیجے کا حکم صادر کر دیا۔ چنانچہ انہیں ان کے چند ساتھیوں کے ساتھ دار الخلافہ بھیج دیا گیا۔ یہ خبر حنفی فقیہ محمد بن حسن شیبانی تک پہنچی جو ہارون کے درباری تھے۔ انہوں نے اس خیال سے کہ کہیں اس اقدام کو شافعی کے خلاف ان کی سازش کا شائبہ نہ قرار نہ دیا جائے ہارون سے درخواست کی کہ وہ شافعی کو معاف کر دے۔ لیکن ہارون نے اس درخواست کو مسترد کر دیا۔ جب شافعی کو ہارون کے سامنے لایا گیا تو انہوں نے قیام کی اطلاع کو غلط قرار دیا اور کہا کہ ایسا نہیں ہے کہ علوی دوسرے لوگوں کو اپنا غلام سمجھتے ہیں؟ اس صورت میں اس کی طرح ایسے کسی شخص کو تیرے خلاف جنگ کے لیے آگے لاسکتا ہوں جو کامیابی کی صورت میں مجھے اپنا غلام بنالے گا؟ ہارون یہ سن کر بہت خوش ہوا اور انہیں ہلاکی خلعت عطا کی۔ (۲)

لیکن یہ شافعی نے یہ بات غصہ کرتے ہوئے کہی ہوں لیکن بہر صورت یہ بات سامنے آتی ہے کہ کسی زمانے میں لوگوں کے درمیان یہ افواہ موجود رہی ہے اور محاسیوں کے سوا کوئی اور اس افواہ کو تیار اور پھیلا نہیں سکتا۔

دوسری تاریخی شہادت وہ روایت ہے جسے بہت سی کتابوں میں نقل کیا گیا ہے۔ مرحوم کلینی نے نقل کیا ہے کہ محمد بن زید طبری نے کہا میں امام رضاؑ کے سرانے کھڑا تھا جبکہ نبی ہاشم کے کچھ نور لوگ بھی آپ کے ہمراہ وہاں موجود تھے انہی

میں سے ایک اسحاق بن حسین عباسی بھی تھا۔ امام نے اس کی طرف رخ کر کے فرمایا:

”يَا اسْحَاقُ ابْنُ عَلِيٍّ اِنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ اِنَّا نَزَعْنَاهُمْ اَنَّ النَّاسَ عَمِلُوا لَنَا لَا وَفَرَّغْنِي مِنْ رَسُولِ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ مَقْلُتُهُ وَلَا مَسْجُوتُهُ مِنْ اِبْنِي قَالَهُ وَلَا بَلَّغْنِي عَنْ اَخِي
مِنْ اِبْنِي قَالَهُ وَلَكِنِّي اَقُولُ النَّاسَ عَمِلُوا لَنَا فِي الطَّاعَةِ مُوَالٍ لَنَا فِي الدِّينِ فَلْيُبَلِّغِ
الشَّاهِدُ الْقَاطِبَ“ (۱)

”اے اسحاق! میں نے سنا ہے کہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم انہیں اپنا غلام سمجھتے ہیں۔ نہیں! اس قرابت کی قسم جو
میں اللہ کے رسول کے ساتھ رکھتا ہوں، نہ میں نے ان کی کوئی بات کہی ہے اور نہ ہی میں نے اپنے آپ ان سے
کسی سے کسی سے ایسی بات سنی ہے اور نہ ہی میرے اصحاب میں سے کسی سے کوئی ایسی روایت مجھ تک پہنچی ہے۔
بلکہ میں کہتا ہوں، لوگ اس بارے میں ہمارے فرمانبردار ہیں کہ ہماری اطاعت ان پر واجب ہے اور
وہی اعتبار سے وہ ہمارے موالی اور دوست ہیں۔ اس بات کو یہاں حاضر لوگ یہاں غیر موجود لوگوں تک
پہنچا دیں۔“

ایک اور روایت میں ابوصلت سے منقول ہے کہ میں نے امام سے عرض کیا، لوگ آپ سے کچھ باتیں نقل کرتے
ہیں۔ امام نے فرمایا، کیسی باتیں؟ عرض کیا، کہتے ہیں، آپ کا دعویٰ ہے کہ عوام آپ کے غلام ہیں۔ امام نے فرمایا:
”اے خدا! جس نے آسمانوں اور زمین کو پھیلا دیا ہے، اور جو ظاہر و باطن کو جاننے والا ہے، تو گواہ ہے کہ میں
نے ایسی کوئی بات نہیں کہی، اپنے آپ سے بھی نہیں سنا کہ انہوں نے ایسی بات کہی ہو۔ تو ان مقام کو جانتا
ہے جو ان لوگوں کی جاہ سے ہم پر وارد کئے گئے اور یہ بھی ان میں سے ایک ہے۔“

اس کے بعد امام نے میری جانب رخ کیا اور فرمایا، جیسا کہ ہم سے منسوب کرتے ہیں کہ ہم تمام لوگوں کو
اپنا غلام سمجھتے ہیں، تو ہم انہیں کس کے ہاتھ فروخت کرتے ہیں؟ عرض کیا، آپ نے درست فرمایا، اے
فرزند رسول! اس کے بعد امام نے ولایت اور لوگوں کو غلام سمجھنے کے درمیان فرق بتایا اور فرمایا، اے عہد
السلام! کیا تم اس ولایت کے منکر ہو جو خدا نے ہمیں عطا کی ہے؟ میں نے عرض کیا، نہیں۔ میں خدا کی پناہ
مانگتا ہوں۔ میں آپ کی ولایت کو قبول کرتا ہوں۔“ (۲)

۱۔ کافی۔ ج ۲۔ ص ۸۷، کتب الطوسی۔ ج ۱۔ ص ۱۶۸، کتب منیر۔ ص ۱۵۶، مسند امام علیؑ۔ ج ۱۔ ص ۹۶

۲۔ میزان اخبار۔ ج ۲۔ ص ۱۸۳، کتب منیر (طبع جمع)۔ ص ۱۶۸، کتب الطوسی۔ ج ۱۔ ص ۱۵۶، مسند امام علیؑ۔ ج ۱۔ ص ۹۶

یہ دو روایتیں بخوبی اس بات کی نشاندہی کرتی ہیں کہ نبی عباس نے کس طرح ایک برحق مسئلے (دلائل) کو ایک متضاد رنگ میں پیش کر کے لوگوں کو اعتراض سے دور کرنے کی کوشش کی۔

۲۔ لوگوں میں اہل بیت کا چہرہ داغدار کرنے کے لیے 'جھوٹی حدیثیں گزراؤں' سے منسوب کرنا بھی پردہ پیچنے سے کی ایک صورت تھی جس میں عباسوں کے علاوہ دوسرے لوگ بھی سرگرم عمل تھے۔ امام رضا علیہ السلام نے اس خطرناک سیاست کا پردہ بھی چاک کیا۔ آپ سے نقل ہونے والی ایک روایت میں آیا ہے کہ آپ نے فرمایا:

"ہمارے مخالفین ہماری فضیلت میں اپنی طرف سے حدیثیں گزراؤں انہیں ہم سے منسوب کرتے ہیں۔ اس عمل کے بارے میں وہ کچھ خاص مقاصد حاصل کرنا چاہتے ہیں۔

یہ حدیثیں تین قسموں کی ہیں:

الف۔ غلو آمیز روایات جو ہمیں ہماری حیثیت سے بالاتر ظاہر کرتی ہیں۔

ب۔ تقصیری روایات جو ہمیں ہماری حیثیت سے کمتر ظاہر کرتی ہیں۔

ج۔ ایسی روایات جن میں ہمارے دشمنوں کے محبوب بیان کیے گئے ہیں۔

لوگ جب غلو آمیز روایات کو دیکھتے ہیں تو ہمارے شیعوں کی تکفیر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ ہماری

روایت کا عقیدہ رکھتے ہیں۔ اور جب دوسری قسم کی روایات کو دیکھتے ہیں تو ہماری اُسی حد کے قائل

ہو جاتے ہیں اور جب (ہماری طرف منسوب کی جانے والی روایات میں) ہمارے دشمنوں کے محبوب

دیکھتے ہیں تو ہماری طرف بھی وہی نسبتیں دیتے ہیں۔" (۱)

منصوبہ بالا روایت واضحاً ہی کرتی ہے کہ طویلوں سے محبت کرنے والے لوگوں میں ان کی پوریشن خراب کرنے کی کس

قد رکوش کی جاتی تھی۔

امام علی رضاؑ اور کلامی مسائل

امام علی رضا علیہ السلام کا دور ان اور میں سے ہے جن میں مختلف مکاتب فکر کی طرف سے کئی بحثیں چھڑی سے

پھیل رہی تھیں اور ہر موضوع پر اختلاف رائے پھوٹ پڑا تھا۔ دو گروہ جنہیں ہم "معتزلہ" اور "اہل حدیث" کے نام سے

پہچانتے ہیں وہ اس بحثوں اور اس فکری کشمکش میں سب سے بڑے حصہ دار تھے۔ عباسی خلفاء میں سے بھی ہر ایک ان مسائل

میں کسی نہ کسی طرح شریک رہتا تھا۔ لیکن ان میں سے کوئی بھی ایسا نہیں جس کا ناموں کے ساتھ موازنہ کیا جاسکے۔ مامون

کے بعد بھی خلفا بھر پور انداز سے فکری اور کلامی مسائل میں مانجھتے رہے۔

یہ دو گروہ جن میں سے ایک عقل کو نقل (حدیث) پر ترجیح دیتا تھا اور دوسرا اس کے برعکس (اہل حدیث) تھا ان کے مقابل امام رضاؑ اپنا موقف بیان کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ سے نقل ہونے والی روایات کا ایک بڑا حصہ کلامی موضوعات پر مشتمل ہے اور وہ بھی سواہل و جواب یا پھر مناظرے کی صورت میں۔ ایک مذمت تک دلی مہدی کے منصب پر ہونے کی وجہ سے اس حوالے سے امام رضاؑ کو بیباکی کنکھوؤں کا موقع ملتا تھا اس لیے اکثر ایسے مناظرے ہو کر کرتے تھے۔ خاص طور پر اس لیے کہ مامون بھی ابتدا میں متعدد وجوہات کی بنا پر اس قسم کی محفلوں کے انعقاد کی رو یادہ کوششیں کیا کرتا تھا۔

ان مباحث میں سب سے زیادہ امامت کے موضوع پر کنکھو ہوتی تھی جس کا ایک ستون عقل پر اور دوسرا ستون نقل پر استوار ہے۔ البتہ توحید سے متعلق مختلف مباحث (خصوصاً صفات خدا کا موضوع جس میں سے معتزلہ جو جبر و اختیار سے براہ راست عقل رکھتی تھی) کئی صدیوں تک مسلمانوں کے درمیان کلامی مباحثوں کا گہر ترین موضوع رہے۔ ان مباحث کا آغاز پہلی صدی ہجری کے آخر میں ہوا اور ان میں وسعت دوسری صدی ہجری کے دوسرے نصف میں پیدا ہوئی۔ ہم نے اس سے پہلے ائمہ کے حالات زندگی بیان کرتے ہوئے مختلف مقامات پر کلامی مسائل کا ذکر کیا ہے۔ یہاں ہم کوشش کریں گے کہ کسی طور اس زمانے میں جاری مسائل کا ذکر کریں جو گزشتہ زمانوں کی نسبت کافی وسیع بھی تھے اور جن کی سطح بھی بلند تھی اور اس بارے میں امام رضاؑ کا موقف بھی پیش کریں جس نے ان مسائل کے عروج کے دور میں مذہب امامیہ کا موقف بیان کرنے میں ماتم کردار ادا کیا۔

مہاسیوں نے غلوہوں اور شیعوں پر جو پابندیاں مائدہ کی ہوئی تھیں وہ شیعوں کی اکثر اپنے ائمہ سے دوری کا سبب بنی تھیں اور ان سے اعتقادات کی تعلیم حاصل کرنے میں ان کے لیے مشکلات پیدا کرتی تھیں۔ لہذا ”ابی نصر بزنطی“ سے منقول ہے کہ میں نے امامؑ سے عرض کیا آپ کے شیعوں کا ایک گروہ جبر کا قائل ہو گیا ہے اور ایک گروہ اختیار کا قائل ہے۔ (۱)

ایک اور روایت میں ہے کہ ایک شیعہ نے امامؑ سے عرض کیا: ”مے فرزند رسول! ہمیں اپنے پروردگار کی صفات سے آگاہ فرمائیں کیونکہ ہمارے صاحب (شیعوں) کے درمیان اس بارے میں اختلاف پیدا ہو گیا ہے۔“ (۲)

زیادہ اہم مشکل اہل حدیث کی جانب سے درپیش تھی جو اپنے آپ کو آیات و روایات کے صرف ظاہر کو قبول کرنے کا پابند سمجھتے تھے اور مفاد پرستی کی بنیاد پر کی جانے والی ایسی غلط فہمیاں سے متاثر تھے جن کا سرچشمہ اسوی یا یہودی تھے اور وہی اس کی ترویج کرتے تھے چنانچہ اہل حدیث بعض آیات و روایات کے ظاہر کو قبول کرتے تھے جو تشبیہ پر دلالت کرتی تھیں۔ یہ لوگ آیات کی مجموعی تفسیر اور کلمات کو بنیاد بنانے پر ہرگز تیار نہ تھے جن کے ذریعے قضاہیات کی تفسیر کرتے ہوئے تشبیہ کی مشکل کو حل کیا جاسکتا ہے۔ یہ حضرات ایسی روایات نقل کرتے تھے اور ان کی بنیاد پر خدا اور اس کی صفات کی اس طرح تفسیر کرتے تھے کہ خدا کو ایک انسان کی شکل دے دیتے اور اس کے لیے آنکھ، ہاتھ، پیرو وغیرہ ثابت کرتے تھے۔

شیعہ جو اپنے آپ کو روایات کا پابند سمجھتے تھے قدرتی طور پر وہ اس صورتحال پر تشویش میں مبتلا ہو کر اس بارے میں امام سے سوالات کرتے تھے۔ ہر وہی کہتے ہیں میں نے اس روایت ”اِنَّ الْخَوَاصِّ مِنْ يَزُودُونَ زُلْفَةً مِنْ مَنَادٍ لِيُوْثِقُوْهُمُ الْيَقِيْنَ“ (بے شک مومنین جنت میں اپنے گھروں سے اپنے پروردگار کی زیارت کریں گے) کے متعلق اور اسی قسم کی دوسری روایات کے بارے میں جنہیں اہل حدیث قیامت کے دن خدا کو آنکھوں سے دیکھنے جاسنے پر دلیل قرار دیتے ہیں امام سے سوال کیا۔ امام نے تفصیل کے ساتھ ان روایات کا تجزیہ کیا اور ان میں سے بعض کو سرے سے غلط قرار دیا اور چھ ایک کی آیات اور دوسری روایات نیز عقلی مقدمات کی عدد سے توجیہ فرمائی۔ (۱)

ایک اور روایت میں اس بارے میں صراحت کے ساتھ فرمایا:

”مَنْ هَدَىٰ بِهِ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ فَصَحَّ الْخَلْقُ بِهِ“ (۲)

”جس چیز کی محنت کی تائید کتاب و سنت کرتی ہے ہم اسی کے قائل ہیں۔“

شیعہ جن کا موقف ابتدائی سے تشبیہ اور جبر کے خلاف تھا انہوں نے ان دو مسائل (تشبیہ اور جبر) کا مقابلہ کیا جن کو یہودی اُن سے متاثر افراد اور سامی حکمران رواج دے رہے تھے۔ لیکن بعض وجوہات (جن میں شیعوں کے درمیان قالیوں کا پابانہ شیعہ عقائد کے بارے میں غلط فہمیاں گراہ کن پروپیگنڈا اور ان کے غلط فہم کو درست طور پر نہ سمجھنا بھی شامل ہیں) اس بات کا باعث بنیں کہ کچھ لوگ شیعوں پر تشبیہ کا حدید رکھنے کا الزام لگانے لگے۔ یہ الزام چوتھی صدی ہجری تک موجود تھا جب مرحوم شیخ صدوق نے اپنی کتاب ”توحید“ کا تئیں کے انہی جھوٹے الزامات کا جواب دینے کے لیے تالیف کی۔ شیخ صدوق کی جانب سے اس کتاب کی تالیف کا مقصد اس الزام کی ٹٹی کا تھا۔ یہ مشکل امام رضا کے دور میں بھی موجود تھی۔ اس کا سبب بھی تشبیہ کے بارے میں وہ چند روایات تھیں جنہیں قالیوں نے زیادہ تر اپنے عقائد جیسے خدا کی

۱۔ التوحید۔ ص ۱۱۷ مینون اخبار المثل۔ ج ۱۔ ص ۲۵

۲۔ التوحید۔ ص ۱۱۳ کالی۔ ج ۱۔ ص ۱۰۰

روح کا امام میں حلول کر جانا وغیرہ کی توجیہ کے لیے گزرا تھا۔

”حسین بن خالد کہتے ہیں، میں نے امام سے عرض کیا: عامر (اہل سنت) ہمیں تشیہ اور جبر کا مستحق سمجھتے ہیں اور یہ آپ کے اجداد سے نقل ہونے والی روایات کی بنا پر ہے۔ امام نے انہیں بہت دلچسپ جواب دیا فرمایا: ”اے فرزند عمر خالد! تمہارے بقول جو روایتیں میرے آبا سے تشیہ اور جبر کے بارے میں نقل ہوئی ہیں وہ زیادہ ہیں یا وہ جو اس بارے میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت ہوا ہے؟ میں نے عرض کیا: جو کچھ رسول اللہ سے حصول ہے وہ زیادہ ہے۔ امام نے فرمایا: پس پھر تو تمہیں یہ کہنا چاہیے کہ رسول اللہ جبر اور تشیہ کے قائل تھے۔ میں نے کہا: وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ نے یہ باتیں نہیں کہی ہیں بلکہ انہیں ان کی جانب جھوٹی نسبت دی گئی ہے۔ امام نے فرمایا: لوگوں سے کہو کہ ہمارے اجداد نے بھی ایسی کوئی بات نہیں کہی ہے بلکہ ان روایات کو ان کے نام سے گزرا گیا ہے۔ پھر امام نے فرمایا جو شخص تشیہ اور جبر کا قائل ہو وہ کافر اور شرک ہو جاتا ہے اور ہم دنیا اور آخرت میں اس سے بڑا نہیں۔ امام نے یہ باتیں بیان کرنے کے بعد ان روایات کو غالیوں کی مغفرت قرار دیا اور شیعوں سے مطالبہ کیا کہ انہیں خود سے دور کر دیں۔“ (۱)

یہی شبہات اس بات کا سبب بنے کہ امام علی رضاعلیہ السلام نے اہل حدیث کے ساتھ شیعہ موقف کی مخالفت کو طانیہ ہوا کیا اور مختلف تعبیرات میں امیر المومنین (۲) کے کلمات سے استفادہ کرتے ہوئے یا خود اپنے طور پر تنزیہ کے عقیدے کی تشریح فرمائی۔ ہم یہاں ان میں سے بعض مثالیں پیش کرتے ہیں۔

امام نے اپنے آبا سے نقل کرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرمائی کہ

”مَنْ عَرَفَ اللَّهَ مِنْ خَلْقِهِ بَخْلَفَهُ وَلَا وَحْفَهُ بِالْقَدَلِ مَنْ سَبَّ إِلَيْهِ ذُنُوبَ عِبَادِهِ“ (۳)

”جس شخص نے خدا کو اس کی مخلوق سے تشبیہ دی اس نے خدا کو نہیں پہچانا اور جس شخص نے اس کے

بندوں کے گناہوں کی نسبت اس کی طرف دی اس نے اسے عادل نہیں سمجھا۔“

یہ روایت دونوں عقیدوں (تشیہ اور جبر) کی وضاحت کے ساتھ کئی لفظوں میں لٹی کر رہی ہے۔

ایک اور روایت میں امام نے تشبیہ کے اعتقاد کو جو اہل حدیث کے درمیان بدترین صورت میں رائج تھا کفر آمیز

فقیدہ قرار دیا ہے۔ داؤد بن قاسم کہتے ہیں کہ میں نے علی بن موسیٰ الرضا علیہ السلام سے سنا کہ آپ فرما رہے تھے۔

”مَنْ شَبَّهَ اللَّهَ بِمَخْلُوقٍ فَهُوَ شَرُّكُمْ وَمَنْ وَصَفَهُ بِالْمَعْلُومَاتِ فَهُوَ كَافِرٌ“ (۱)

”جو شخص خدا کو اس کی مخلوق سے تشبیہ دے وہ شرک ہے اور جو کوئی خدا کے لیے مکان (جگہ) کا قائل ہو وہ

کافر ہے۔“

یہاں اس بات کی وضاحت کے لیے کہ اہل حدیث نے تشبیہ کے مسئلے میں معاملہ کس درجہ گھٹیا مقام پر لے پہنچا تھا

بہتر ہے کہ اس مسئلے کے بارے میں ان کی کچھ روایات پیش کریں۔

الف: ہند گانا خدا کے دس اللہ کی دو انگلیوں کے درمیان ہیں۔

ب: خدا عمر نے کعب بن زہیر پر آواز دیا ہے۔

ج: روز قیامت آتش جہنم بھڑکی رہے گی تاؤ فیکر خدا پتا ہی اس میں ڈال دے۔

د: انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف جھوٹی نسبت دی ہے کہ آپ نے فرمایا: ”میں نے اپنے

پروردگار کو اس کی بہترین شکل میں دیکھا ہے۔“ انہوں نے اس روایت کو اپنے اسی کفر آمیز ظاہر کے ساتھ قبول

کیا ہوا ہے۔ (۲)

ایک اور روایت میں وہ کہتے ہیں: وہ کرسی جس پر خدا بیٹھا ہے اس پر صرف چار انگلیوں کے برابر جگہ بنتی ہے۔“

اور پھر ابو بکر بن ابی سلمہ اضافہ کرتا ہے

”کرسی کا جو حصہ خالی رہ گیا ہے وہ عمرؓ کے لیے ہے تاکہ خدا انہیں اپنے ساتھ بٹھائے۔“ (۳)

بیان غلط عقائد کی ایک مثال تھی جس پر اہل حدیث سختی کے ساتھ عقیدہ رکھتے تھے۔

وہ مسائل جو بہت زیادہ گلائی اہمیت کے حامل ہیں ان میں سے ایک دعویٰ خدا (خدا کو دیکھے جانے) کا مسئلہ تھا۔

یہ وہ مسئلہ تھا جس سے اپنی تمام زکوشیوں کے باوجود شاعر بھی ہٹکا رانا نہ پاسکے اور آفرکار اہل حدیث کی طرح قیامت

کے دن خدا کی رویت کے قائل ہو گئے۔ یہ عقیدہ ثابت کرنے کے لیے انہوں نے قرآن کی بعض قطعات آیات مثل

وَالْقُلُوبُ لِلَّهِ نَزْلًا نُّفُوسٍ (اور اس نے قرآن سے ایک بار اور بھی دیکھا ہے۔ سورہ نجم ۵۳۔ آیت ۱۳) جن میں ضمیر کے خدا کو

دیکھنے کا ذکر آیا ہے نیز ان آیات کے بارے میں نقل ہونے والی احادیث کو سترہ قلم بردیا ہے۔

۱۔ الخواریج ص ۶۹

۲۔ دیکھئے طبقات ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۳

۳۔ طبقات ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۶۷

امام رضا علیہ السلام نے اس نظریے اور اس پر کیے جانے والے استدلال کی تردید اور بطور کلی خدا کی رخصت کا انکار کرنے کے لیے فرمایا: اس آیت کے بعد ایک اور آیت نازل ہوئی ہے جو اس چیز کی وضاحت کرتی ہے جسے رسول اللہؐ نے دیکھا ہے **عَا كَذَّبَ الْفَوَاقِدَ مَا رَأَى** (جو کچھ نبی اپنے دل سے نہ کہ اپنی آنکھوں سے) دیکھتا ہے اس کی تکذیب نہیں کرتا) اور اس کے بعد اس آیت میں فرماتا ہے **لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى** (نبی نے خدا کی بعض بڑی نشانیاں دیکھیں) اور واضح ہے کہ آیات خدا (خدا کی نشانیاں) خود خدا سے ثابت کر اور چیزیں ہیں۔ اسی طرح ایک دوسرے مقام پر فرماتا ہے **لَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا** (کوئی بھی خدا کو اپنے علم کے واسطے نہیں لاسکتا) اگر کوئی اسے اپنی آنکھ سے دیکھ سکتا ہے تو وہ اسے اپنے علم کے دائرے میں لے آیا ہے اور اس نے خدا کا معاذہ کر لیا ہے۔

ابھی کہتے ہیں کیا آپ روایات کی تکذیب کرتے ہیں؟

امام نے فرمایا:

”إِذَا كَانَتْ الرُّوَاهَاتُ مُعَاطِفَةً لِلْفُرَّانِ مَخْلُتًا“ (۱)

”جب روایات قرآن کی مخالفت ہوتی ہیں تو میں ان کی تکذیب کرتا ہوں۔“

امام نے ایک اور آیت **بِالْحَقِّ رَتَبْنَا مَا حُزِفَ** (مؤمنین اپنے پروردگار کی طرف دیکھتے ہوں گے) جس سے پہلی حدیث استدلال کرتے تھے کی تفسیر میں فرمایا **بَعْضُ مُشْبِهَةِ تَنْتَظِرُ ثَوَابَ رَتَبًا** (۲) یعنی قیامت کے دن مؤمنین کے چہرے چمکتے ہوں گے اور وہ اپنے پروردگار کے ثواب کے منتظر ہوں گے۔

اور آیت **وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا** کی تفسیر میں فرمایا **وَجَاءَ رَتَبًا رَتَبًا** (۳)

ابراہیم بن عباس نے امام کے بارے میں بہت خوبصورت جملہ کہا ہے وہ کہتے ہیں **كُلُّهُنَّ مَخْلُوعَاتُ خَلْقِهِ وَخَوَانَةُ وَنَسْلُهُ أَتَبَرَّاهُمْ مِنَ الْفُرَّانِ** (آپ کا تمام کلام آپ کے جوابات اور آپ کی پیش کردہ مثالیں قرآن سے اخذ کردہ تھیں)۔ (۴)

دوسروں کے نظریات کا مقابلہ کرتے ہوئے امام کا قرآن کریم سے سہارا لینا بھی قابلِ توجہ بات ہے۔ جب ایک

۱۔ بخاری۔ ص ۱۸۰ کافی۔ ج ۱۔ ص ۹۵

۲۔ عیون اخبار الرضا۔ ج ۱۔ ص ۱۴۱ اللیل حدود۔ ص ۳۷۳ سے ۳۷۴ امام رضا۔ ج ۱۔ ص ۹۷

۳۔ بخاری۔ ص ۱۸۱

۴۔ عیون اخبار الرضا۔ ج ۱۔ ص ۱۸۰

موقع پر امام کے سامنے معز کا یہ ظریفہ یہ بحث آیا کہ گناہان کبیرہ کی بخشش نہیں ہوگی تو آپ نے فرمایا:

”قَدْ نَزَلَ الْفَرَّانُ بِجَلَابِ قَوْلِ الْمُخْضِرَةِ وَإِنْ زُنُكَ لَلْمَوْ مُغْفِرَةٌ لِلنَّاسِ عَلَيَّ
عَلَّيْهِمْ (۱)“

”قرآن میں معز کے قول کے برخلاف نازل ہوا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے: (اور آپ کا پروردگار لوگوں کے
ظلم بخشے والا ہے)۔“

ایسی دوسری روایات جن سے اہل حدیث نے خدا کی خاص قسم کی توصیف کے لیے استفادہ کیا ہے اور جو ان کے
تکبیر کا قائل ہونے کی دلیل بھی ہیں انہی میں سے ایک روایت یہ ہے: فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَيَّ صُورَتِهِ۔ احمد بن حنبل
کا کہنا ہے کہ اس روایت سے مراد یہ ہے کہ خدا نے آدم کو اپنی شبیہ طبع کیا ہے۔ وہ اپنے اس اعتقاد پر حریص زور دیتے
ہوئے یہ بھی کہتے تھے کہ اگر ”صورت“ کی ضمیر خود آدم کی طرف چلائی جائے تو اس صورت میں یہ کلام خدا ہے معنی اور ظہور
ہو جائے گا کہ خدا نے آدم سے پہلے کوئی اور آدم نہیں تھا کس آدم کو اس کی شبیہ طبع کیا جاتا۔ (۲)

امام رضا علیہ السلام نے اس استدلال کے مقابلے میں رسول خدا کے اس کلام کی شانِ صدور (ارشاد فرمائے جانے
کا موقع) بیان کرتے ہوئے فرمایا: خدا انہیں عارت کرتے انہوں نے روایت کے ابتدائی حصے کو حذف کر دیا ہے (پوری
روایت یہ ہے کہ)

”إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِزُجَلَيْنِ يَتَسَلَّمَانِ فَسَمِعَ أَحَدَهُمَا يَقُولُ
بِصَاحِبِهِ: قَبَّحَ اللَّهُ وَجْهَكَ وَزَوْجَةَ مَنْ تَشْتَهِيكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَقُلْ
هَذَا لِأَعْيُنِكَ فَإِنَّ اللَّهَ خَرَّوْجَلُ خَلَقَ آدَمَ عَلَيَّ صُورَتِهِ“ (۳)

”رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو افراد کو دیکھا جو ایک دوسرے کو گالیاں دے رہے تھے۔ آپ نے
سنا کہ ان میں سے ایک دوسرے سے کہہ رہا ہے: خدا تیری صورت بگاڑے اور جو تیری شبیہ ہو اس کی بھی۔
رسول خدا نے فرمایا: اے بندہ خدا! اپنے بھائی کے لیے ایسا نہ کہو کہ خدا نے آدم کو اس کی شبیہ طبع کیا ہے۔“
یہ روایت بتاتی ہے کہ خاتم الانبیوت میں احادیث کس طرح صحیح و سالم اور محفوظ رہی تھیں اور دوسروں کے پاس ان
میں سے کچھ حصے کے حذف یا اس میں تبدیلی کی وجہ سے تحریف ہوئی۔

۱۔ سورہ بقرہ ۱۳۷ آیت ۶

۲۔ طبقات الکبریٰ ج ۲ ص ۳۶

۳۔ بحوالہ ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۶

ایک روایت میں امام نے صفات الہی پر اعتقاد کے اعتبار سے لوگوں کو تین گروہوں میں تقسیم کرتے ہوئے فرمایا: ایک گروہ تشبیہ کا قائل ہے اور دوسرا گروہ تعطیل کا۔ اور یہ دونوں عقیدے باطل ہیں۔ اور تیسرا راستہ یہ ہے کہ خدا کو کسی چیز سے تشبیہ دینے بغیر اس کی صفات کا اثبات کیا جائے۔ (۱)

اہل حدیث نے اللہ تعالیٰ کے ہاتھوں کو ثابت کرنے کے لیے آیت **بَنِي يَدَيْنَا مَسْخُوفَتَيْنِ** (۲) (بلکہ ہاں کے ہاتھ کھلے ہوئے ہیں) سے استدلال کیا ہے۔ جب امام سے معجب نے اس آیت کی تفسیر کے بارے میں آپ کی رائے دریافت کی تو آپ نے فرمایا: اگر وہ ہاتھوں سے مراد انسان کے ہاتھ جیسے ہاتھ ہوں تو اس صورت میں خدا کو مخلوق ہونا چاہیے۔ (۳)

تقدیر اور جبر و اختیار کے مسئلے میں بھی امام رضی اللہ عنہ کی متعدد روایات نقل کی گئی ہیں جن کے اصول و مہانی کی وضاحت کے لیے مفصل گفتگو کی ضرورت ہے جس کی اس مختصر کتاب میں محابش نہیں لیکن ہم اشارے کے طور پر یہ ضرور کہیں گے کہ امام نے اس مسئلے میں بھی معتزلہ (جو تقویٰ کے قائل تھے) اور اہل حدیث (جو جبر کے قائل تھے) کی حد حاصل التیاری کی اور اپنے جدا امام جعفر صادق علیہ السلام کے اسی نظریے **"أَلَا فَرَّقْنِي أَلَا تَفَرَّقْ"** کی وضاحت کی۔ (۴)

حسن الختام کے طور پر اس موضوع پر نقل ہونے والی ایک روایت بیان کرنے پر اکتفا کرتے ہیں۔
"حسن بن علی الوشاء کہتے ہیں میں نے ابو الحسن (امام علی رضا) سے پوچھا کیا خدا نے بندوں کے کاموں کی انجام دہی کو خود ان کے سپرد کر دیا ہے؟ (یعنی تقویٰ)۔ فرمایا خدا اس سے برگزیدہ ہے کہ ایسا کرے۔ میں نے عرض کیا تو خدا ان کو گناہوں کے ارتکاب پر مجبور کرتا ہے (یعنی جبر)۔ امام نے فرمایا خدا اس سے بڑھ کر عادل اور حکیم ہے کہ ایسا کرے۔ پھر فرمایا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے یوں مخاطب ہوتا ہے:
"يَا أَيُّهَا آدَمُ! إِنَّا أَوَّلِي بِخَسَايَاكَ جَنَكَ وَأَنْتَ أَوَّلِي بِسَيِّئَاتِكَ جَنِي. هَبْ لَكَ النِّعَاصِي بِقَوْلِي أَلَمْ يَخْلُقْهَا لَكَ." (۵)

"اے فرزند آدم! میں تیرے ساتھ کاموں کا خود تجھ سے زیادہ سزاوار ہوں اور تو اپنے برے کاموں کا مجھ

۱۔ التوحید ص ۱۰۶

۲۔ سورہ انعام ۵۰۔ آ ۶۳

۳۔ التوحید ص ۱۲۸

۴۔ جہان اخبار مشکوٰۃ ص ۳۳

۵۔ التوحید ص ۶۶۔ ۶۷ کالی۔ ص ۵۷ اور دیکھئے مجموعہ ۱۱ ص ۴۳

سے زیادہ سزاوار ہے (کیونکہ) حیثیت میں نے قبیلہ دی ہے تو نے اسی سے میری نافرمانی کی ہے۔“
امامت کے موضوع پر ائمہ ہدیٰ علیہم السلام کے بیان کردہ اہم نکات ہماری پاس موجود ہیں۔ واضح ہے کہ ابتدا میں امامت کے موضوع کا دار و مدار احادیث و روایات پر تھا، کیونکہ تاریخی اعتبار سے اس بحث کی بنیاد یہ ہے کہ کیا رسول کریمؐ نے اپنے بعد کسی کو اپنا جانشین مقرر کیا ہے یا نہیں؟ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اس مسئلے کی عقلی وضاحت کی ضرورت محسوس ہونے لگی۔ ان سوالات کے جواب میں عقلی اصول پیش کیے جانے لگے کہ رسول اللہؐ کے بعد کے حکومت کرنی چاہیے؟ اور اُس شخص کو خدا کی طرف سے منصوب ہونا چاہیے یا لوگوں کی طرف سے؟ بعد ازاں امامت سے متعلق دوسرے موضوعات سامنے آنے لگے مثلاً یہ کہ کیا وہ امام ایک ہی زمانے میں مقام امامت کے حامل ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ اور اس حوالے سے بکثرت عقلی بحثیں ہونے لگیں۔

اسی وجہ سے ہمیں امام علی رضی اللہ عنہ کے زمانے تک اس موضوع میں زیادہ تر عقلی روایات اور کبھی کبھار عقلی روش کا استعمال نظر آتا ہے۔ آپ کے زمانے میں یہ بحثیں زیادہ تفصیل کے ساتھ عقلی صورت میں ہونے لگیں اور امام رضاؑ نے اس بارے میں بکثرت معارف پیش کیے۔ بلکہ ان بحثوں کی ایک سیرور و بھرپور بھی اور وہ یہ کہ اُس دور میں خلافت کے لیے اہل بیتؑ کے ہتھیار ہونے کا مسئلہ سامنے آچکا تھا جسے مامون نے قبول کر لیا تھا۔ ”مسند الامام رضاؑ“ میں فصل ”الامامة“ میں ۴۹ سے زیادہ روایات درج کی گئی ہیں جن میں سے بعض امام رضاؑ کے واقعات سے متعلق تاریخی مباحث سے متعلق ہیں۔ اس فصل کی روایات میں بکثرت کے ساتھ عقلی بحثیں بھی دیکھی جاسکتی ہیں۔ واضح ہے کہ امامت سے متعلق اس قدر زیادہ معارف اس سے پہلے موجود نہیں تھے۔ اس بارے میں مرحوم کلینی نے ایک تفصیلی روایت نقل کی ہے جس میں امامت کے بارے میں امام رضاؑ کی ایک طویل قرآنی اور عقلی گفتگو پیش کی گئی ہے۔ اس روایت میں جامع طور پر امامت کے مختلف پہلوؤں کو زیر بحث لایا گیا ہے۔ اس روایت کو اس موضوع پر ایک جامع مضمون قرار دیا جاسکتا ہے۔ (۱)
ایک اور اہم روایت فضل بن شاذان سے نقل کی گئی ہے جس کا ایک حصہ امامت سے متعلق عقلی مباحث پر مشتمل ہے۔ اسی میں امام کی جانب سے اس سوال کا جواب بھی ہے کہ: ”فلیعلم خضل اولی الامر و امر بکما فیہم؟“ (پھر نہ انے اول الامر کیوں بنائے اور ان کی اطاعت کا حکم کیوں دیا؟) امام نے خدا کی طرف سے امام کے فیصلے کے ضروری ہونے کے مختلف اسباب بیان کیے۔ اس گفتگو کا ایک اور حصہ اس سوال کے جواب پر مشتمل ہے کہ: ”فلیعلم لانہم یحسوز ان ینکون فی الامر من انہما منہم؟“ (پھر زمین پر ایک ہی وقت میں دو اماموں کا ہونا جائز کیوں نہیں ہے؟) اس سوال

کے کئی دلچسپ جوابات دیے گئے ہیں۔ ایک اور سوال یہ تھا کہ امام خاندان رسولؐ ہی سے کیوں ہونا چاہیے؟ (۱)
 شاید ولایت اور توحید کے باہمی تعلق کو بیان کرنے والی ایک اہم ترین دلیل اذہ حدیث ہے جو امامؑ نے خراسان
 جاتے ہوئے راستے میں نیشاپور کے مقام پر ارشاد فرمائی۔ یہ حدیث جسے امامؑ نے لوگوں کے شدید اظہار محبت کے دوران
 ارشاد فرمایا اس سے اس کے تاریخی کردار کا بخوبی احساس کیا جاسکتا ہے۔ یہ روایت جیسا کہ مشہور ہے اس طرح سے ہے۔

”امامؑ نے اپنے آباؤ اجداد کے طریق سے (جیسا کہ انہی تمام احادیث اسی طرح سے ہوتی ہیں) رسول

خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا

”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حُضْنِي فَحُضْنِي حُضْنِي نَبِيٍّ مِنْ غُلَامِي“

”لا الہ الا اللہ میرا گھمبہ ہو جو کوئی اس قلمے میں داخل ہو گیا وہ میرے عذاب سے محفوظ ہو گیا۔“

”فَلَمَّا خُزِبَتِ الرَّاغِلَةُ نَادَانَا بِشُرُوبِهَا وَقَتَبْنِ خُرُوبِهَا“ (۲)

”جب امامؑ کی سواری آگے بڑھ گئی تو آپؑ نے ہم سے فرمایا: اہت! کچھ شراب کے ساتھ اور ان شرابوں میں

سے ایک میں ہوں۔“

امامت کے بارے میں امامؑ کے ملائے اقدامات میں سے ایک آپؑ کا وہ خوب صورت جملہ ہے جو آپؑ نے

ماسون کی موجودگی میں (اس زمانے میں جبکہ دلی مہدی کا مسئلہ درپیش تھا) فرمایا: ماسون نے ہمیں وہ حق دیا ہے جسے

دوسروں نے قبول نہیں کیا تھا۔ (۳)

بہر صورت امام علی رضا علیہ السلام نے ماسون اور امن کے درمیان جاری تصادم کے دوران نیز ۲۰۰ ہجری سے

۲۰۳ ہجری تک اپنی دلی مہدی کے زمانے میں میر نسبتاً آزادی کے دور میں مسئلہ امامت کے بارے میں قاطب توجہ

معارف پیش کیے۔ اسی ضمن میں آپؑ نے اس بات کو بھی واضح کر دیا کہ آپؑ امر امامت کے اظہار میں کسی تجھے سے کام

نہیں لیں گے۔ (۴)

امام علی رضا علیہ السلام کی دلی مہدی امامت کے معنی کی وضاحت کے سلسلے میں آپؑ کے تبلیغی اقدامات اور آپؑ

۱۔ میونخ اخبار رضا۔ ج ۳۔ ص ۶۹

۲۔ میونخ اخبار رضا۔ ج ۳۔ ص ۱۳۳ الخ وحید۔ ص ۱۵۔ ۲۶۔ سوانحی و اخبار۔ ص ۷۶۔ ۷۷۔ مکتبہ صدوق۔ ص ۱۴۲۔ ۱۴۱۔ ۱۴۰۔ ج ۲۔ ص ۱۲۲۔ ۱۲۱۔ ۱۲۰۔

۳۔ مکتبہ امام رضا۔ ج ۲۔ ص ۱۴۵۔ ۱۴۶

۴۔ میونخ اخبار رضا۔ ج ۲۔ ص ۱۴۵

۵۔ میونخ اخبار رضا۔ ج ۲۔ ص ۱۴۳

کے مناظرات و نکات ہیں جن کے ذریعے امامت کے طریقوں کا حق ہونے کا مسئلہ نمایاں انداز سے اجاگر ہوا جس کی نظیر نہیں ملتی۔

امام علی رضاؑ اور ایران

وہ دواحد شیعہ امام جن کا عقیدن اسلامی مملکت ایران میں ہے امام علی رضا علیہ السلام ہیں۔ یہ وہ امام ہیں جن کا وجود اس سرزمین کے لیے ابتداء ہی سے باعث خیر و برکت رہا۔ آج ہر ایرانی شیعہ مسلمان کی یہ آرزو ہوتی ہے کہ سال میں کم از کم ایک مرتبہ باحقنی اس سے بھی زیادہ آپ کے دوشہ مطہر کی زیارت سے شرف ہو۔

اس مقام پر جس اختتام کے طور پر ہمیں ایمن حان کی ایک روایت نقل کرنا مناسب نظر آتا ہے جو اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ نہ صرف شیعہ بلکہ اہل سنت کے عوام اور محدثین بھی ایک زمانے میں اس امام بزرگوار کے دوشہ مبارک کا انتہائی احترام کیا کرتے تھے اور آپ کی قبر مطہر کی زیارت کرتے اور اس سے فیض حاصل کرتے تھے۔

ابن حجر کے جہول ابو بکر بن خزیمہ اور ابو علی ثقفی جیسے افراد اور بعض دوسرے بزرگ محدثین امام رضاؑ کی مرقد شریف کی زیارت کے لیے جایا کرتے تھے۔ (۱)

چوتھی صدی ہجری کا ایک محدث اور طبع رجال کا ماہر ابن حبان امام علی ابن موسیٰ الرضاؑ کے نام کے ذیل میں لکھتا ہے۔ علی ابن موسیٰ الرضاؑ اس زہر کی وجہ سے فوت ہوئے جو انہیں ماسون نے دیا تھا۔ یہ واقعہ بروز شنبہ (ہفتہ) ماہ صفر کی آخری تاریخ کو سن ۲۰۳ میں پیش آیا۔ مشہور ہے کہ ان کی قبر ”نوقان“ سے باہر ”سناہذ“ میں امدون کی قبر کے نزدیک واقع ہے۔ میں نے بارہا اس کی زیارت کی ہے۔ جب میں طوس میں تھا تو جب بھی مجھ پر کوئی مشکل پڑتی تھی میں علی ابن موسیٰ الرضاؑ (صوالت اللہ علی جدہ و علیہ) کی قبر کی زیارت کے لیے جاتا اور خدا سے اس مشکل سے نجات کی دعا کرتا جو پوری ہو جاتی اور میری پریشانی دور ہو جاتی۔ پھر اس کے بعد وہ لکھتا ہے۔

”وہذا حسۃ فذلہ جزائہ مراراً فوخلتہ کذلک فما تا اللہ علیٰ معبۃ المضطلی واخل
بنیو ضلی اللہ علیہ وعلیہم اجمعین“ (۲)

”یہ وہ چیز ہے جس کا میں نے بارہا تجربہ کیا اور دیکھا کہ علی تجویر ہوا۔ خدا ہمیں محمد مصطفیٰؐ اور ان کے اہل بیتؑ کی محبت پر موت دے۔“

تاریخی اعتبار سے اس بات میں کوئی شک و شبہ نہیں پایا جاتا کہ اس خطے میں امام کی قبر کی موجودگی تشیع کے فروغ کا سبب رہی ہے۔ اس علاقے کے شیعوں کا امام سے رابطہ اور آپ کی خدمت میں خطوط تحریر کرنا اور آپ سے سوال کرنا اور ان کے جواب پانا اس بات کے ثبوتوں میں سے ایک ثبوت ہے۔ مختلف افراد کے نام شیعہ اصولوں کی وضاحت میں لکھے گئے امام کے خطوط کا مجموعہ آسانی اس کی وسعت کی نشاندہی کرتا ہے۔ ان خطوط کے موضوعات کتاب و سنت میں اہل بیت کا مقام (۱) 'بعض کلامی مسائل' (۲) نیز شیعوں اور سنیوں کے درمیان پائے جانے والے اختلافی مسائل جیسے ایمان ابو طالب (۳) 'صدائق شیعہ کی توضیح' (۴) 'صدائق صحابی کی وضاحت' (۵) 'اولوالامر کے معنی' (۶) وغیرہ تھے۔ یہ جواہرات وہ نظریات تھے جو شیعوں میں ایک قطعی رائے کے طور پر مانی جاتی تھیں۔ ایک روایت یہ بھی بتاتی ہے کہ ایک مرتبہ عمر نے کہ دن امام نے اپنا مال لوگوں میں تقسیم کر دیا اس پر فضل بن یحییٰ نے آپ پر اعتراض کیا اور اسے "دیاں" کہا "اُن کے جواب میں امام نے اسے "قیمت" قرار دیا۔ (۷)

امام کے ایک سچے شیعہ "مرد" میں امام کے قیام کے دوران آپ کی خدمت میں پہنچے مکمل خزانی تھے۔ یہ بات سب کے علم میں ہے کہ خزانیوں کا شہر شیعہ عرب قبل میں ہوتا تھا اور مکمل اس زمانے میں معروف عرب شاعر خزانی اور شیعہ کی حیثیت سے پہچانے جاتے تھے۔ جب مکمل خراسان آئے تو انہوں نے قصیدہ "تانیہ" کہا۔ انہوں نے کہہ دیا تھا کہ امام رضا سے پہلے کوئی اور اسے نہ سنے۔ (۸) یہ قصیدہ اس دور کی شیعہ تاریخ کا عکاس ہے اسی تاریخ جو دردِ عالم اور قل دالغہ پر مشتمل ہے۔

مداد من آیات محبت من تلاوة و منبر وحی مغفر العرصات
قل رسول اللہ بالعرف من منی و بالمرکن و التصرف و الجمرات

۱۔ کافی۔ ج ۳۔ ص ۲۲۲ بحوالہ ارد بہات۔ ص ۸۸ بحوالہ خزانی ج ۲۲۔ ص ۳۳۶

۲۔ کچھے۔ مینون اخبار مشرق۔ ج ۳۵۔ ص ۶۹

۳۔ صادقانہ نگار۔ ج ۲۔ ص ۶۸

۴۔ قربہ نگار۔ ص ۳۰۴۔ ۳۰۶

۵۔ مینون اخبار مشرق۔ ج ۲۔ ص ۸۷

۶۔ گیسر المیاشی۔ ج ۱۔ ص ۶۹ بحوالہ خزانی ج ۱۳۔ ص ۲۹۶

۷۔ کاغذ نعت لاد باد۔ ج ۲۔ ص ۵۸۹

۸۔ مکمل بینائی الخزانی شاعر اہل بیت۔ ص ۸۲ نقل از نقد۔ ج ۲۔ ص ۲۵۹ بحوالہ مختلف۔ ص ۱۳

فبار علی و الحسن و جعفر و حمزة و السجاد دی التفات
فبار علیا جوار کل منابذ و لم تع بالانعام و السوات
۔ ہم اہل میراث الہی اذا اتتموا و ہم غیر سادات و غیر حماء
تخیرنہم رخصا لامری فلتہم علی کل حال غیرۃ الخیرات
لہذا الیہم بالمردۃ جلعنا (۱) و رد حتمہم بارت فی حبسنا
الم تر انی مد ثلاثین حجۃ اروح و اشدو دائم الحسرات
ارئی فینہم فی غیرہم مطنما و اہلہم من فینہم صفرات
و میل کو امید ہے کہ امت کی قیادت اہل بیتؑ کے ہاتھوں میں آ جائے گی۔

مخرج اسم لامحالة مخرج بقوم علی اسم اللہ و البرکات
یمیز فینا کل حق و باطل و یجری علی النعماء و النقمات

امام یا شاعرین کہ بہت حائر ہوئے اور اپنے نام کے ڈھٹے سودیہ اور اپنا چہرہ و میل کو دیا۔ (۲) عجیب بات یہ ہے کہ راستے میں ڈاکوؤں نے اس قافلے پر حملہ کر دیا جس کے ساتھ وکیل سفر کر رہے تھے۔ ڈاکوؤں نے وکیل کو پہچان لیا اور اُن سے اُن کا قصیدہ سنا اور قصیدہ سننے کے بعد انہوں نے قافلے والوں کو اُن کا سامان واپس کر دیا۔ اہلیانِ قم نے وکیل سے درخواست کی کہ وہ امام کا دیا ہوا جب ایک ہزار دینار میں ان کے ہاتھ بچ دیں لیکن انہوں نے انکار کر دیا۔ قم سے نکلنے کے بعد عرب و جوانوں نے اُن سے وہ چہرہ چھین لیا۔ دہش میں واپس لوٹ آئے اور اس پر تیار ہو گئے کہ جبہ کا کچھ حصہ اور ایک ہزار دینار انہیں دیے جائیں۔ (۳) جناب "ہشتر" کے خیال میں احتمالاً وہ امام کی شہادت کی خبر پانے تک قم میں مقیم رہے تھے۔ مامون نے اپنی خواہش کی بنا پر امام کو اپنے باپ ہمدان المرشد کی قبر کے نزدیک طوس میں دفن کیا۔ اس بات نے وکیل اور شیعوں کے دلوں کو تڑپا دیا۔ بعد میں وکیل کے کہے ہوئے شعروں میں عباسیوں کے خلاف صریح الفاظ موجود ہیں۔ اس نے خصوصاً اسی بات کی طرف اشارہ کیا ہے۔

ارئی امیۃ مصلون من ان قتلوا و لاوی لہنسی المباس من علو

۱۔ فبار و علی و الحسن و جعفر و حمزة

۲۔ وکیل بن ابی الخزائی۔ ۳۔ مقتل ہشتر بن عبد اللہ۔ ۴۔ مصل و مصل لہم۔ ۵۔ مصل

۶۔ وکیل بن ابی الخزائی۔ ۷۔ مصل

... فہر ان فی طوس: عہد الخلق کلہم و فہر شہم ہذا من العہد (۱)

جب سن ۴۰ ہجری میں مامون نے مذکورہ علاقوں کو واپس لوٹایا تو دہلی نے ایک شعر میں کہا:

اصبح وجہ الرمان قد ضحکا بروۃ مامون ہاشم فدکا (۲)

دہلی مامون نور مستقیم کے دور کے درباریوں اور امرا کے ساتھ اپنے تمام تر تعلقات کے باوجود کبھی تشیع سے دستبردار نہیں ہوئے۔ وہ خود کہتے تھے کہ میں پچاس سال سے اپنی سولی اپنے کانٹوں پر لیے پھر رہا ہوں لیکن کسی نے مجھے پھانسی پر نہیں لٹکایا ہے۔ انہوں نے اہل بیت کی مدح میں بکثرت اشعار کہے ہیں۔

باسی و امی عمۃ احبہم للہ لا لعطیۃ اعطاہا

باسی النبی محمد و وصیہ العلیان و بنتہ و ابنہا (۳)

انہوں نے اپنی موت سے پہلے اپنے آخری شعر میں کہا تھا:

احمد للہ یوم یلقاہ دھل ان لا الہ الا للہ

اللہ مولاء والنسیٰ و من بعدہما فالوصیٰ مولاء (۴)

بہر کیف اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ امروں میں تشیع کے فروغ کا ایک اہم عامل وہیں امام رضا علیہ السلام کی تشریف آوری ہے۔ امام کے راستے میں آنے والے شہروں اور دوسرے علاقوں میں (جو کسی نہ کسی طور پر امام کی اقامت گاہ رہے ہیں) امام کے آثار کی حفاظت سے وہاں کے لوگوں میں خاص شیعی محبت کی نشان دہی ہوتی ہے۔ اگرچہ ممکن ہے ان میں سے بعض مقامات کے بارے میں اور ان کے امام سے تعلق کے حوالے سے ہمارے پاس کوئی صحیح خبر موجود نہ ہو۔

مثال کے طور پر ابواز میں واقع ”مسجد امام رضا“ (۵) ایران میں امام رضاؑ کے نام سے موجود قدیم ترین مقامات میں سے ایک مقام ہے۔ ”ابودلف“ کے علاوہ یاقوت نے بھی ابواز میں واقع پہلی شوشر اور اس کے بالفاظی واقع امام رضاؑ کے نام سے ایک مسجد کا ذکر کیا ہے۔ (۶) شوشر شہر میں دو مقامات امام رضاؑ سے منسوب ہیں ان میں سے

۱۔ دہلی میں علی الخزائی۔ ص ۹۵۔ ۹۶

۲۔ فتوح البلدان۔ ص ۷۷ اصل بار دہلی میں علی الخزائی۔ ص ۱۰۷

۳۔ دہلی میں علی الخزائی۔ ص ۶۲ دہلی میں دہلی الخزائی۔ ص ۶۳

۴۔ دہلی میں دہلی الخزائی۔ ص ۶۳

۵۔ ابودلف (خراسان) نے چوتھی صدی میں اس کی تعمیر کرائی ہے۔

۶۔ بحوالہ ابن۔ ص ۶۵۔ ۶۸ عہد ابوالہدی۔ ص ۶۵۔ ۶۶

ایک پہلی شاہلی دنگر (۱) سے کچھ دور اور دوسرا شتر کے شرقی حصے میں خطیہ نامی خمر کے نزدیک واقع ہے۔ (۲) اس دوسری مارت پر سن ۱۰۹۴ کی تاریخ دیکھی جاسکتی ہے۔

ایک اور قدم گاہ دزفول شہر کے شرق میں موجود ہے۔ (۳) ان سب کا نام امام رضاؑ دی ہے اور یہ دیگی اس خطے سے لیا گیا ایک نام ہے۔ (۴) دوحید گنبد ایک دزفول میں اور دوسرا شتر میں شافراہون کے نام سے موجود ہیں۔ شتر میں دو اور گنبد "امام خاسن" کے نام سے کنارستان کے نواح میں اور "عقد امام رضا" کے نام سے بلاک عقیقی کے نواح میں ہیں۔ (۵) "قدم گاہ امام رضا" کے نام سے ایک مقام شتر کے نواح میں کہک (۶) کی آبادی کے جنوب میں موجود ہے۔

ارجان نامی شہر میں جو قدم زمانے میں ایک آباد شہر تھا، مورخ اس سے ایک فرخ کے قاصطے پر اپنی تین سو سالہ قدیم تاریخ کے ساتھ یہ بیان نامی شہر موجود ہے قدم گاہ یا مسجدا امام رضا کے نام سے ایک مقام ہے جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ امام نے خراسان جاتے ہوئے اس مقام پر نماز پڑھی تھی۔ (۷)

"امیرقو" میں مسجدا قدم گاہ امام رضا جو مسجدا ہر دن کے نام سے مشہور ہے ایک مشہور معروف جگہ ہے اور اس کے آسمان تک موجود ہیں۔ (۸)

"یزد" شہر میں بھی کئی قدم گاہیں موجود ہیں۔ ان میں سے ایک قدم گاہ خرائق (مشہدک) ہے۔ خرائق یرد شہر سے ساٹھ کلومیٹر کے قاصطے پر واقع ہے۔ اس قدم گاہ کی تاریخ وہاں موجود کتبے کی بنیاد پر چھٹی صدی ہجری تک پہنچتی ہے۔ اس کتبے پر لکھا ہے۔

۱۔ اس بارے میں دیکھئے طبرانی نے تاریخ ہجرت امام رضاؑ م ۵۹-۵۸

۲۔ اس بارے میں دیکھئے طبرانی نے تاریخ ہجرت امام رضاؑ م ۶۰-۵۹

۳۔ اس بارے میں دیکھئے طبرانی نے تاریخ ہجرت امام رضاؑ م ۶۱

۴۔ دیکھئے دار شیرازان نقل قول ۱/ ۶۸۵۵۳ طبرانی نے تاریخ ہجرت امام رضاؑ م ۵۷

۵۔ دار شیرازان نقل قول ۱/ ۶۸۵۳۶ طبرانی نے تاریخ ہجرت امام رضاؑ م ۵۷

۶۔ طبرانی نے تاریخ ہجرت امام رضاؑ م ۶۳

۷۔ مراثی البلدان ۱/ ۱۶۸-۱۶۹ م ۶۸-۶۹ طبرانی نے تاریخ ہجرت امام رضاؑ م ۵۹-۵۸

۸۔ دار گاہی ج ۲- ۱۶۸-۱۶۹ م ۶۸-۶۹ کاشی کوری کا رد حصہ جس میں امام رضاؑ کے ورود کی طرف اشارہ کیا گیا ہے وہ زیادہ تر ضائع ہو چکا ہے۔

”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ“ امیر المؤمنین بہ تاریخ ست و تسعين مائة علی بن موسیٰ الرضا اینجا رسیده است و در این مشہد فرود آمد و مقام کرد و بہ تاریخ سنۃ النبی و تسعين و خمسمائة خراب بود و از جہد ہو بکر بن علی ابی نصر فرمودند و بہ دست ضعیف ہر گناہ یوسف بن علی بن محمد بنوا کرده شد خدا پیر آن کس رحمت کس کس یک ہار قل ہو اللہ بہ اخلاص در کار آنک فرمود و آنک کرد و آنک خواند کند کہ یوسف بن علی بن محمد فی شہر ربیع الاول سنۃ خمس و تسعين و خمسمائة ۔

”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ محمد رسول اللہ امیر المؤمنین تاریخ یک و چہانوی ہجری میں علی بن موسیٰ الرضا یہاں تشریف لائے اور اس مقام پر نزول، جلال اور قیام فرمایا۔ سن ۵۱۲ ہجری میں یہ دیران تھا اور ابو بکر بن علی اپنی لہر کے حکم پر ضعیف و گناہ گار یوسف بن علی بن محمد نے اسے قہر کیا۔ خدا اس پر رحمت کر جو ایک مرحبہ ظلم کے ساتھ قل حواشہ پڑھے اس کے لیے کہ جس نے فرمایا اور اس کے لیے جس نے اسے قہر کیا اور جس نے پڑھی۔ اسے یوسف بن علی بن محمد نے ربیع الاول سن ۵۱۵ ہجری میں لکھا۔“ (۱)

یقیناً اس کے کرد و لوح میں کچھ شیوہ معنی ہوں گے جنہوں نے اس گنبد کی حفاظت کی ہے۔ امام رضاؑ کے سفر کے آثار میں سے ایک اور تاریخی اثر فرشاہ میں قدم گاہ وہ شیر ہے۔ یہ قدم گاہ کتب سے وہ شیر جانے والی سڑک کے کنارے فرشاہ کے مرکز میں واقع ہے۔ اس کی عراب میں جو عبارت کندہ ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”کا کو یہ دلی“ کے امرا میں سے ایک ”گر شاہ بن علی“ نے سن ۵۱۲ ہجری میں اس عمارت کی تعمیر کروائی ہے۔ یہ عمارت اسی زمانے میں سہر مشہد علی بن موسیٰ الرضا کے نام سے مشہور ہو چکی تھی۔

اس پر اس وقت کندہ عبارت کچھ اس طرح سے ہے۔

پہلا حاشیہ: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ذٰلِکَ الْبَیْتُ لِشَرِّ اللّٰهِ عِبَادَہُ ... (شرعی۔ ۲۳)

دوسرا حاشیہ: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اور بارہ ناموں کے ساتھ گرائی۔

تیسرا آیت تفسیر (بِمَا بُرِّئَ اللّٰهُ لِيُنْجِبَ عَنْکُمْ الرَّحْمٰنُ اَهْلَ الْبَیْتِ وَ يُظْهِرَ عَنْکُمْ نُوْرًا)

دوسری سطر: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ (اس کے نیچے جدید تر خط میں علی ولی اللہ کا اضافہ کیا گیا ہے)

تیسری سطر بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ قَدْ اَتْلَحَ الْمُؤْمِنُوْنَ

چوتھی سطر بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ

امر بمعادۃ هذا المسجد المعروف بمشهد علی بن موسیٰ الرضا علیہ السلام العبد

المطلب الفقیر الی رحمة الله تعالیٰ کر شمس بن علی بن فرامراہن علاء الدولہ تغیل

اللہ منہ فی شہور ستہ النی عشرہ و خمس مائۃ (۱)

یزد کے "دارالافتاء" نامی محلے میں ایک انتہائی قدیم اور پرانی مسجد سبھ گڑھ یا پٹک کے نام سے موجود ہے۔ اس مسجد کی تعمیر کی داستان ابو مسلم خراسانی کے خروج کے دور تک پہنچتی ہے۔ کہا گیا ہے کہ جب امام رضاؑ خراسان کے سفر کے دوران یزد پہنچے تو اسی مسجد میں نماز ادا کی۔ آج بھی مسجد کا ایک حجرہ "مسجد امام رضاؑ" کے نام سے مشہور ہے۔ سن ۱۰۸۷ء میں اس مسجد کی تعمیر نو ہوئی۔ مسجد میں ایک حجرہ موجود ہے جس پر یہ عبارت تحریر ہے وقف کسر دہر صومعہ متبرکۃ امام علی موسیٰ الرضا میرک شریعت دار فی تاریخ سنہ ۹۳۷-۹۳۸ (۲)

مسجد مشہد امام رضاؑ سے متعلق دو حجرے جن میں سے ایک ۵۱۶ء میں لکھا گیا اور مشہد میں حرم امام رضاؑ کے میوزیم میں اور دوسرا ۵۲۷ء میں لکھا گیا اور دانشگاہ کے فزیر گیلری کے میوزیم میں موجود ہیں۔ یہ دونوں یزد کی قدم گاہوں اور اس خطے میں تشیع کے وجود کی علامت ہیں۔ ان دونوں حجروں کی عبارت کو جناب افتخار نے شائع کیا ہے۔

۵۱۶ء میں لکھے گئے حجرے کی عبارت اس طرح ہے:

پہلا حاشیہ: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اور بارہ اماموں کے نام۔

دوسرا حاشیہ: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اور آیت انما ولیکم اللہ.

تیسرا حاشیہ: امر بمعادۃ المشهد الرضوی علی بن موسیٰ الرضا المطلب الفقیر الی رحمة الله

ابو القاسم احمد بن علی بن احمد العلوی الحسینی تغیل اللہ منہ.

چویشانی پر: اللہ اکبر

متن: هذا مقام الرضا علیہ السلام البلی علی صلواتک و لا یمکن من الغافلین شعبان سنہ ستہ

عشر و خمس.

۱۔ یادگار پٹی یزد۔ ج ۱، ص ۲۸۳-۲۸۴

۲۔ ایضاً ج ۳، ص ۲۸-۲۹

نیچے ماثلاً عمل عبد اللہ بن احمد مرہ (۱)

دوسرا پتھر

پہلا حاشیہ: سورۃ آل عمران کی آیت ۷۸ اور ۱۸۔

دوسرا اور تیسرا حاشیہ: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اور چہارمہ معصومین کے نام۔

چوتھا پتھر آیہ تطہیر (فَمَا يُؤْمِنُ الْاِنْسَانُ اَنْ يُّؤْتِيَ غُفْرَانَ رَبِّهِ خَلْقًا اَفَلَا يَذْكُرُ الْاِنْسَانَ الَّذِي فَطَرْنَاهُ مِنْ نَارٍ اَفَلَا يَذْكُرُ) (۱)

تین سورۃ اخلاص اور یہ جملہ امر بمعمرۃ ہذا المسجد المعروف بمشهد علی بن موسیٰ الرضا

علیہ السلام العبد المذنب الی رحمۃ اللہ تعالیٰ جنید بن حمزہ بن القاد (ف کا نقل واضح نہیں ہے)

پتھر کے پانچ جانب: فی سبۃ سبع و اربعین و خمس مائۃ عمل احمد بن محمد بن احمد

اسک (۲)

”سبہ قدم گاہ“ کے نام سے ایک اور سبہ شہرِ یزد کے محلہ الحیر میں خارج حصار موجود ہے۔ (۳)

”نائین“ سے پانچ کلومیٹر کے فاصلے پر واقع ”بافران“ نامی دیہات میں ایک درخت ہے جسے لوگ ”موم رضا“

کہتے ہیں۔ مشہور ہے کہ امام رضا نے اس درخت کے نیچے قنات داخل فرمائی تھی۔ لوگ روزہ عاشور اور انیس رمضان المبارک

کے دن یہاں جمع ہوتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ شاہ ماہس نے بھی وہاں پر ایک عمارت تعمیر کر دئی تھی۔ (۴) خود ”نائین“ میں

بھی قدم گاہ سبہ قدیمان موجود ہے۔ کہا جاتا ہے کہ امام نے اس سبہ میں نماز ادا کی تھی۔ اسی ”نائین“ میں ایک حمام اور

سبہ امام رضا بھی ہے جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ امام نے اس حمام میں غسل فرمایا اور اس سبہ میں نماز ادا کی تھی۔

یہ دونوں ”نائین“ کے محلے ”گودالو“ میں واقع ہیں۔ ”سبہ گوان“ کے پیچھے بھی ایک قدم گاہ موجود ہے جو امام رضا سے

منسوب ہے۔ (۵)

رائی نے لکھا ہے کہ: قد اشتهر اجتماع علی بن موسیٰ الرضا بقروین و يقال انه كان معظیفا فی

۱۔ یادگار دہائی ۱۰۔ ج ۳۔ ص ۹۷

۲۔ یادگار دہائی ۱۰۔ ج ۲۔ ص ۹۸۔ گویا کتب خزانہ نے ہجرتِ امام رضا کے قائل مصنف نے ان سبہ اور ان کے بعد آنے والے
موجود سے غفلت برتی ہے۔

۳۔ یادگار دہائی ۱۰۔ ج ۲۔ ص ۹۷

۴۔ تاریخ نائین۔ ج ۲۔ ص ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔

خار و داود بن سلیمان غازی (۱) مشہور ہے کہ علی بن موسیٰ الرضاؑ قزوین سے گزرے ہیں اور کہا گیا ہے کہ آپؑ داود بن سلیمان غازی کے گھر میں روپوش تھے۔ گویا کسی کو اس بات میں شک نہیں ہے کہ خراسان کے سفر میں امام قزوین سے نہیں گزرے ہیں۔ نیز یہ بھی کہا گیا ہے کہ امام رضاؑ "مطہر" سے گزرے ہیں اور جو مقام آج قدم گاہ علی کے نام سے مشہور ہے وہ اس شہر میں امام رضاؑ کے قیام سے تعلق رکھتا ہے۔ (۲)

یہ روایت بھی ہے کہ امام رضاؑ "دامغان" سے گزرے ہیں اور "آہواں" نامی مقام پر چھا ہوا (ہرن) آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے۔ (۳)

امام علی رضا علیہ السلام کی نیشاپور میں تشریف آوری متعدد کتابوں میں مذکور ہے۔ شیخ صدوق نے نیشاپور کے محلے "لرود" میں آپ کے تشریف لانے کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ اب تک (چوتھی صدی کا دوسرا نصف) وہاں پر ایک حمام موجود ہے جو حمام رضا کے نام سے مشہور ہے۔ (۴) اسی طرح نیشاپور سے بیس کلو میٹر کے فاصلے پر امام رضاؑ سے منسوب ایک مشہور قدم گاہ موجود ہے جو اسی نام سے شہرت رکھتی ہے۔ حراء (۵) نامی محلے میں بھی ایک مقام یمن الرضا کے نام سے مشہور رہا ہے۔ "پنشد" کے نام سے ایک اور مقام کا ذکر بھی موجود ہے جو امام کی اقامت گاہ تھی اور یہ جگہ امام کو پسند تھی اسی وجہ سے اسے پنشد کا نام دیا گیا ہے۔ (۶)

امام علی رضا علیہ السلام کے اصحاب میں ایسے افراد بھی ہیں جو حتیٰ اگر عرب تھے بھی تو انہوں نے ایرانی شہروں میں اقامت اختیار کی اور ایرانی نام پائے۔ چھ افراد جو مدنی کے نام سے مشہور ہیں ہم نہیں جان سکتے کہ وہ ہمدانیسی ہیں یا ہمدانیسی۔ اسی لیے ہم نے ان کا ذکر نہیں کیا ہے۔ ہم نے رازیوں، قمیوں اور امیران کے علاوہ دوسرے شہروں کا ذکر بھی نہیں کیا ہے۔ جن افراد کے لقب ایرانی شہروں سے منسوب ہیں وہ یہ ہیں: امیر ایم بن ابی محمد خراسانی (مسند الرضا۔ ج ۲۔

۱۔ قدوین بنی اشد قزوین۔ ج ۲۔ ص ۴۳۸

نقد و بحث: میراث فرہنگی۔ ص ۱۵۸-۱۵۹

۳۔ بحر الانساب۔ ص ۱۰۱-۱۰۲۔ اس میں قزوین و سلطان کی بجائے طراسان صوبے کا ذکر ہے۔ دیکھئے۔ حجاز الیائے تاریخی ہجرت امام رضاؑ۔ ص ۱۱۶-۱۱۷

۴۔ حجاز الیائے تاریخی امام رضاؑ۔ ص ۱۳۳-۱۳۴

۵۔ اثبات فی الناقب۔ ص ۱۳۶۔ کہا گیا ہے کہ اس نام کے "حراء" آج کا "دہ سرخ" ہو۔ دیکھئے۔ حجاز الیائے تاریخی ہجرت امام رضاؑ۔ ص ۱۳۶

۶۔ اثبات فی الناقب۔ ص ۱۳۶

ص ۵۱۱) ابو سعید الخراسانی (مسند - ج ۲ - ص ۵۴۳) محمد بن عبد اللہ الخراسانی (مسند - ج ۲ - ص ۵۴۸) سلیمان بن حفص
 مروزی (مسند - ج ۲ - ص ۵۳۳) سلیمان بن صالح مروزی (مسند - ج ۲ - ص ۵۳۳) کل بن قاسم نوشجانی (مسند ج
 ۲ - ص ۵۳۳) ابوالقاسم القاری (مسند - ج ۲ - ص ۵۵۵) فتح بن زید الجرجانی (مسند - ج ۲ - ص ۵۳۳) فضالہ بن ایوب
 اردی سکن اہواز (مسند - ج ۲ - ص ۵۳۳) محمد بن اسحاق طالقانی (مسند - ج ۲ - ص ۵۳۵) محمد بن ابی یحییٰ بن یحییٰ
 (مسند - ج ۲ - ص ۵۳۵) محمد بن زید طبری (اصل کوئی) (مسند - ج ۲ - ص ۵۳۷) نعیم بن صالح طبری (مسند - ج ۲ - ص
 ۵۵۳) ابوسعید انیسابوری (مسند - ج ۲ - ص ۵۱۵) حماد بن جعفر اللارجانی (مسند - ج ۲ - ص ۵۱۵) لاریجیون مولی
 الرضا (مسند - ج ۲ - ص ۵۴۳)

☆☆☆

علیہ السلام امام محمد تقی

”قال المأمون.. الله لأخلفه منكم وأعلم بالله ورسوله ومنته وأحكامه وأقرأ الكتاب الله منكم وأعلم بمحكمه ومشابهه وناسه ومنسوخه وظاهره وباطنه وعاصته وعاقبه وقدره وتأويله منكم.“

”مأمون نے کہا: وہ تم سے زیادہ فقیہ ہیں اور تم سے زیادہ اللہ اور اس کے رسول اور اس کی سنت اور احکام کے بارے میں جانتے ہیں۔ وہ تم سے زیادہ کتابِ خدا کے پڑھنے والے ہیں اور تم سے زیادہ اس کے حکم لگانے والے ہیں۔ ظاہرِ باطن خاصِ عام متحرک اور ثابت کے جاننے والے ہیں۔“

(صحیح البخاری۔ ص ۴۵)

اساعت ۱۲ سال (۲۵ سال)

امام محمد تقی کی شخصیت

محمد بن علی بن موسی الرضا علیہ السلام شیخ امامیہ کے نویں پیشوا اور اپنے ماما کی امت کی ہدایت کے لیے خدا کے منتخب بندوں میں سے ہیں۔ کلینی، شیخ مفید اور شیخ طوسی نے آپ کی ولادت کا ہینہ ماہ رمضان قرار دیا ہے۔ (۱) شیخ مفید نے ماہ رمضان کی چارہ تاریخ (۲) اور چند دوسرے مورخین (۳) نے وی سیچے کی انیس تاریخ قرار دی ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ آپ کی ولادت سن ۱۹۵ ہجری میں ہوئی ہے۔ (۴)

کلینی، شیخ طوسی اور نو بختی کے قبول آپ کی رحلت (۵) ماہ ذیقعد سن ۲۶۰ ہجری کے آخر میں ہوئی ہے۔ (۶) مسعودی نے اسے پانچ ذی الحجہ قرار دیا ہے (۷) اور بعض ذرائع نے چھ ذی الحجہ نقل کیا ہے۔ (۸)

امام محمد تقی علیہ السلام کی والدہ کا نام سکک [سکینہ] تھی (۹) اور ایک اور روایت کے مطابق "خیزران" تھا جن کا

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۲۹۱ اثر شاد۔ ص ۲۹۷ ج ۲۔ ص ۹۷

۲۔ سار السیرہ۔ ص ۷

۳۔ اثبات الوصیہ۔ ص ۶۹ کشف المرہ۔ ج ۱ ص ۲۳۲ روایت ابوالمظہر۔ ص ۱۸۹ اعلام النبوی۔ ص ۲۳۲ مناقب ابن شہر آشوب۔ ج ۳ ص ۲۷۹

۴۔ کتاب "تواریخ ائمہ دہلال کے ص ۱۶۸ نقل سے آیا ہے کہ "و کف کمان فلا خلاف فی سنۃ سنۃ خمس و سبعین و مائۃ" اسے "خیزران" سے لیا گیا ہے۔

۵۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۲۹۷ ج ۲۔ ص ۹۷ ج ۳۔ ص ۱۰۷

۶۔ مرآۃ "مردن الذہب" میں آپ کی ولادت کا سال ۲۶۰ ہجری ذکر کیا گیا ہے مجدد سنیوں نے دیکھے ج ۳ ص ۳۶۲

۷۔ اثبات الوصیہ۔ ص ۲۶۸ مردن الذہب۔ ج ۳ ص ۳۴

۸۔ تاریخ بغداد۔ ج ۳ ص ۵۵ وہاں آیا ہے کہ حضرت نے ذی الحجہ روز منگل سن ۲۶۰ ہجری کو رحلت فرمایا۔

۹۔ "توبہ" کا اطلاق مذہب سمر میں واقع سجدہ میں ہوا ہے وہاں کے لوگ حضرت علیؑ میں ہوا اس خطے کے لوگوں کی اچھائی کے بارے میں رسول خدا کی ایک حدیث نقل ہوئی ہے۔ علم الجہان۔ ج ۵ ص ۳۰۹

تعلق ام المومنین حضرت ماریہ قبطیہ کے خاندان سے قرار دیا گیا ہے۔ (۱) آپ کی والدہ کا نام ”ریحانہ“ بھی بیان کیا گیا ہے۔ لہذا تقی کے بقول آپ کی والدہ کا نام ”دُرّہ“ تھا جنہیں بعد میں خیران کہا گیا۔ (۲)

امام محمد تقی علیہ السلام کا مشہور ترین لقب ”جوڈ“ ہے اور دوسرے القاب جیسے زکی، سرفشتی، قانع، رضی، غفار، متوکل اور منجیب بھی بیان کیے گئے ہیں۔ آپ کی کنیت ”ابو جعفر“ ہے جسے عام طور پر تاریخی روایات میں ”ابو جعفر ثانی“ لکھا گیا ہے تاکہ اسے ”ابو جعفر اول“ یعنی امام محمد باقر علیہ السلام سے جدا کیا جاسکے۔ آپ نے پچیس سال عمر پائی اور اپنے والد بزرگوار کی شہادت کے بعد سن ۲۰۲ ہجری سے ۲۲۰ ہجری تک شیعوں کی امامت کی ذمہ داری اٹھائی۔

امام محمد تقی کی امامت

ایک مسئلہ جس نے بعد میں امامت سے تعلق رکھنے والے کلائی مباحث میں ایک خاص مقام حاصل کیا وہ یہ تھا کہ آیا ممکن ہے کوئی شخص بالغ ہونے سے پہلے مقام امامت پر فائز ہو جائے؟ یہ مسئلہ اُس وقت سے شیعوں کی ملی اور کلائی محافل میں سجدگی کے ساتھ زیر بحث آنے لگا جب سن ۲۰۳ ہجری میں امام محمد تقی علیہ السلام مقام امامت پر فائز ہوئے۔ بعد میں سن ۲۲۰ ہجری میں امام علی نقی علیہ السلام اور اُن کے بعد امام مہدی علیہ السلام کی امامت کے بارے میں بھی اس مسئلے پر بحث جاری رہی۔

جب سن ۲۰۳ ہجری میں امام علی رضا علیہ السلام کی شہادت واقع ہوئی تو آپ کے شیعہ مہری پریشان اور اضطراب کا شکار ہو گئے، کیونکہ اُس وقت آپ کے اکلوتے فرزند (امام محمد تقی علیہ السلام) کی عمر صرف آٹھ برس تھی۔ بعض مورخین کے بقول، اس مسئلے میں شیعہ پریشان ہو گئے اور ان کے درمیان اختلاف پھوٹ پڑا دوسرے شہروں میں بسنے والے شیعوں کا بھی یہی حال تھا۔ (۳) لہذا ان کا ایک گروہ عبدالرحمن بن حجاج کے گھر جمع ہو کر گریہ و راری کرنے لگا۔ (۴) شیعہ جو امام مہصوم کی امامت کو ایمان کا اہم ترین رکن سمجھتے ہیں اور اپنے فقہی اور دینی مسائل و مشکلات میں اُس کی طرف رجوع کرتے ہیں، اُن کے لیے یہ انتہائی اہمیت کا حامل مسئلہ تھا اور اسے اسی طرح بغیر حل کیے نہیں چھوڑا جاسکتا تھا۔ اہل شیعہ کو یقین تھا کہ امام علی رضا علیہ السلام نے اپنے فرزند امام محمد تقی علیہ السلام کو اپنا جانشین مقرر کیا ہے لیکن آپ کی کسی کی وجہ سے پیدا ہونے والی مشکل نے شیعوں کو اس بات پر مجبور کر دیا تھا کہ وہ اطمینان خاطر کے لیے اس

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۲۹۹، ج ۲۔ ص ۹۷

۲۔ فرق الشیعہ۔ ص ۱۰۷

۳۔ دلائل امامت۔ ص ۲۰۲

۴۔ بیون السجود۔ ص ۹۹

ہارے میں حرج و محنت کریں۔

امام محمد تقی علیہ السلام کی جانشینی کے بارے میں امام علی رضا سے لے کر والی نصوص میں خاص طور پر اس بات کی نکتہ بندی کی گئی ہے کہ آپ نے اپنے کس فرزند امام محمد تقی علیہ السلام کو اپنی جانشینی کے لیے چنا ہے اور باوجودیکہ اس کام کے لیے کافی وقت باقی تھا آپ ان کی جانشینی پر اصرار کیا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ اپنے بعض اصحاب کی جانب سے امام محمد تقی علیہ السلام کی کمسنی کی جانب اشارہ کیے جانے پر آپ نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے شیر خوارگی کی عمر میں ہی ہٹائے جانے کی جانب اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: ”جب یحییٰ کو نبوت صلا کی گئی تو اس وقت ان کی عمر میرے فرزند سے بھی کم تھی۔“ (۱)

امام علی رضا علیہ السلام کی رحلت کے بعد شیعوں کے درمیان عید اہل بیت کے اضطراب اس بات کا سبب بنا کہ ان میں سے کچھ لوگ امام رضا کے بھائی عبداللہ بن موسیٰ کی طرف چلے گئے۔ لیکن کچھ شیعوں بطور دلیل کے کسی کی امامت قبول کرنے پر تیار نہ تھے اس لیے ان میں سے بعض لوگوں نے عبداللہ کے سامنے کچھ سوالات پیش کیے اور جب ان لوگوں نے انہیں ان سوالات کے جواب دینے سے عاجز پایا تو ان سے دور ہو گئے۔ (۲)

کچھ لوگ واقفین سے ملتی ہو گئے جو امام موسیٰ کاظم علیہ السلام پر غمہ رکھتے تھے۔ نوختی کے خیال میں اس اختلاف کی وجہ یہ تھی کہ وہ لوگ بطور کواہستہ کی شرائط میں سے ایک شرط سمجھتے تھے۔ (۳)

اس پوری صورتحال کے باوجود اکثر شیعوں نے امام محمد تقی علیہ السلام کی امامت تسلیم کر لی۔ اگرچہ ان میں سے کچھ لوگ ایسے بھی تھے جنہوں نے کم عمری کے سبب کو خود امام محمد تقی علیہ السلام کی خدمت میں بھی پیش کیا تھا اور امام نے ان کے جواب میں حضرت سلیمانؑ کے حضرت داؤدؑ کے جانشین ہونے کی جانب اشارہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ ”حضرت سلیمانؑ بھی ایک کم سن بچے سے زیادہ نہ تھے اور بھیڑوں کو چرانے کے لیے لے جاتے تھے لیکن انہیں حضرت داؤدؑ نے اپنا جانشین بنادیا تھا۔ حالانکہ بنی اسرائیل کے علاوہ عبادت گزارانہ افراد ان کے اس اقدام کو نہیں مانتے تھے۔“ (۴)

نوختی کی تحریر کے مطابق امام محمد تقی علیہ السلام کی امامت پر استدلال کرنے والوں کی جانب سے حضرت یحییٰ بن زکریاؑ شیر خوارگی کی عمر میں حضرت یحییٰ کی نبوت حضرت یوسفؑ کی داستان اور حضرت سلیمانؑ کے ظلم کو بطور دلیل پیش کرنا

۱۔ روح الباقین۔ ص ۳۳

۲۔ یکے منسوب ابن شہر آشوب۔ ج ۲۔ ص ۲۷۹ سے ۲۸۴۔ م ۱۹۶۳۔ ص ۲۷۳

۳۔ فرق احمد۔ ص ۲۸۸ سے ۲۹۱۔ اختلافات و تفرق۔ ص ۹۵

۴۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۳۸۲

اس بات کی نشاندہی کرتا ہے کہ ”حجت خدا“ اگر پہلوغ کی عمر کو نہ پہنچا ہو پھر بھی بغیر کسی اور کی جانب سے تعلیم دیے اور لدنی طور پر علم کا مالک ہو سکتا ہے۔ (۱)

امام اہلبیت کی امامت پر عقیدہ رکھنے والے شیعوں ایک طرف تو امامت کو اس کے اہلی پہلو سے دیکھتے تھے اسی لیے امام کی کنسی ان کے عقیدے میں کوئی غلط نہیں ڈال سکتی تھی، لیکن دوسری طرف جو بات اہمیت کی حامل تھی وہ اس اہلی پہلو کا اثر کے علم و دانش کے ذریعے ظہور تھا۔ درحقیقت امام شیعوں کے تمام سوالات کے جواب دینے والے ہوتے تھے۔ اسی لیے شیعوں تمام امام کے بارے میں اس اصول کو ملحوظ رکھتے تھے اور ان سے طرح طرح کے سوالات کیا کرتے تھے۔ اور (ان کی امامت کے بارے میں نص کی موجودگی میں) صرف اسی صورت میں انہیں امام معصوم تسلیم کرتے تھے جب انہیں یہ احساس ہو جاتا تھا کہ وہ نبوی ان کے سوالات کے جوابات دے رہے ہیں۔

امام محمد تقی علیہ السلام کی کنسی کے پیش نظر شیعوں کی جانب سے آپ کی آزمائش کی ضرورت نے شدت اختیار کر لی تھی۔ اس بنیاد پر انہوں نے مختلف مواقع پر آپ کی یہ آزمائش کی اور اس کے بعد (بہت تھوڑے سے لوگوں کے سوا) تقریباً تمام ہی شیعوں نے اطمینان قلبی کے ساتھ آپ کی امامت کو تسلیم کر لیا۔

ایک مغل میں جس کے بارے میں پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے کہ اس میں جانشینی کے مسئلے کو حل کرنے کے لیے شیعوں نے اکٹھے ہوئے تھے امام رضا علیہ السلام کی نظر میں ایک قابل اعتماد شیعوں بنس بن عبد الرحمن نے کہا: اس بچے (امام محمد تقی) کے بڑے ہونے تک ہمیں کیا کرنا چاہیے؟ اس موقع پر بیان بن صلت اپنی جگہ سے اٹھے اور اعتراض کرتے ہوئے کہا: تم بظاہر اپنے آپ کو امام محمد تقی علیہ السلام کی امامت کا مستحق قرار دیتے ہو لیکن دکھائی پ رہا ہے کہ ہاتھ میں تمہیں ان کی امامت کے بارے میں شک ہے! اگر امامت خدا کی جانب سے ہو تو ایک دن کا بچہ بھی بزرگ کے برابر ہے اور اگر خدا کی جانب سے نہ ہو تو ہزار سال عمر کا انسان بھی عام لوگوں کی طرح ہے۔ اس موقع پر دوسرے لوگوں نے اٹھ کر دیکھا کہ خواہش کر لیا۔ آخر کار ابام حجاج میں بغداد اور دوسرے شہروں سے تعلق رکھنے والے اتنی شیعوں ملا جمع ہو کر مدینہ منورہ تشریف لے گئے۔ وہاں یہ لوگ پہلے عبد اللہ بن موسیٰ کاظم کے پاس گئے لیکن جب انہیں وہاں اپنا مطلوب نہ ملا تو وہاں سے رُخ موڑ کر امام محمد تقی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے ان کے سوالات کے جواب دیے اور وہ لوگ آپ کے جوابات سن کر جو آپ کی امامت اور علم اہلی کی واضح دلیل تھے مسرت سے کھل اٹھے۔ (۲)

۱۔ فرقہ شیعوں۔ ص ۹۰، اختلافات و فرقہ۔ ص ۹۱۔ ۹۵

۲۔ بحار الانوار ج ۵۰۔ ص ۹۹۔ ۱۰۰ اور بیانات المجلدات۔ ص ۱۰۹۔ ۱۱۰ اور دیکھئے: ایضاً: المجلدات۔ ص ۱۱۳

ایک مرتبہ مختلف علاقوں سے تعلق رکھنے والے شیعوں کا ایک گروہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور ایک نشست میں آپ سے بہت سے سوالات کیے۔ آپ نے جو اس وقت دس برس سے زیادہ کے نہ تھے ان کے ان تمام سوالات کے جواب دیے۔ (۱) اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ

اولاً: شیعیان بات پر منحصر تھے کہ وہ امام کے علم کے ذریعے ان کی امامت کو قبول کریں گے۔

ثانیاً: امام جو اس وقت ایک کم سن بچے ہی تھے ہر امامت کے اہلی ہونے کی وجہ سے شیعوں کی طرف سے کیے جانے والے غلطی اور فقہی سوالات کے جواب دینے پر قادر تھے۔

شیخ مفید نے (اس جانب اشارہ کرتے ہوئے کہ امام علی رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد بعض شیعوں نے آپ کی امامت کا انکار کر کے عقیدہ اہلکبیرہ کے پیرو ہو گئے تھے اور کچھ اور لوگوں نے احمد بن موسیٰ کی امامت کو قبول کر لیا تھا) حضرت امام محمد تقی علیہ السلام کی امامت کی تائید کی ہے جنہیں شیعوں کی اکثریت نے قبول کر لیا تھا اور اسے ثابت کرنے کے لیے اس عقل و دلیل کمال العقل لائنستکر لحدیث مع جعفر السنن (کسنی کے باوجود حجت خدا کے لیے عقل کا کمال کوئی انوکھی بات نہیں) کے علاوہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں نازل ہونے والی آیات سے بھی استدلال کیا ہے۔ نیز اسلام قبول کرنے کے لیے رسول کریم کی جانب سے حضرت علیؑ کی دعوت دینا (جبکہ آپ ابھی بالغ بھی نہ ہوئے تھے) حالانکہ اسی عمر کے دوسرے افراد کا آنحضرتؐ نے ہرگز اس قسم کی دعوت نہیں دی تھی اور امام حسنؑ اور امام حسینؑ کا اس وقت انہی کی کم سن ہونے کے باوجود مباہلے میں شرکت کرنا بھی شیخ مفید کے نزدیک امام محمد تقی علیہ السلام کی امامت گنج ہونے پر ایک دلیل ہے۔ (۲)

امامت کے مسئلے میں جس بات کو اہمیت حاصل ہے وہ گزشتہ امام کی اپنے بعد آنے والے امام کے بارے میں نفس ہے جسے شیخ مفید نے امام محمد تقی علیہ السلام کے لیے امام رضا علیہ السلام کے چند برادر کی اسباب سے نقل کیا ہے اور اس نص کے ردیوں کے یہاں اس کے یہاں یہاں کے ہیں علی بن جعفر بن محمد صادقؑ، صفوان بن یحییٰؑ، معمر بن خلادؑ، حسین بن علیؑ، ابی نصر بن علیؑ، ابن قیام و اسلمیؑ، حسن بن جهمؑ، ابو یحییٰ صفحانیؑ، خیراتیؑ، یحییٰ بن حبیب بن زیات اور کچھ دوسرے افراد۔ (۳)

شیخ مفید نے ان میں سے چھ افراد کی روایات کو کتاب اور شواہد میں نقل کیا ہے اور "استبصار صادی" نے تقریباً ان

۱۔ کافی ج ۱ ص ۱۴۶

۲۔ مفصول الاول ص ۲۵۶-۲۵۷

۳۔ ارشاد ص ۱۴۷، اعلام النبی ص ۲۳۶

سب کو مستند الامام الجواز میں جمع کیا ہے۔ (۱) علامہ مجلسی نے بھی بحار الانوار میں امام محمد تقی کے بارے میں نصوص کے ذکر کے لیے ایک فصل مخصوص کی ہے۔ (۲)

ان روایات سے بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ امام علی رضا علیہ السلام نے متعدد مواقع پر اور مختلف مباحثوں سے اپنے فرزند بزرگوار کی امامت کا ذکر کیا ہے مگر اپنے خاص اصحاب کو اس معاملے سے باخبر رکھا ہے۔ درحقیقت امام علی رضا کے اصحاب کی اکثریت کا امام محمد تقی کی امامت پر برقرار رہنا جس کی بنیاد امام علی رضا کے فرامین علی تھے امام محمد تقی کی امامت پر بہترین دلیل ہے۔ کیونکہ شیعہ فقہاء اور محدثین ائمہ کی امامت قبول کرنے کے سلسلے میں غیر معمولی احتیاط سے کام لیا کرتے تھے اور جیسا کہ ہم نے بیان کیا انہیں کے ہوتے ہوئے بھی متعدد علمی سوالات کے بعد ان کی امامت قبول کیا کرتے تھے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ کبھی کبھی نص ایک سے زیادہ افراد کے لیے بھی ہوا کرتی تھی تاکہ دشمن کسی ایک خاص شخص کے بارے میں حساسیت کا شکار نہ ہو۔

امام محمد تقی کی تاریخی زندگی

امام محمد تقی علیہ السلام کی زندگی کے بارے میں زیادہ وسیع تاریخی معلومات موجود نہیں ہیں کیونکہ ہر دور میں ائمہ سے متعلق اطلاعات کے عام ہونے میں رکاوٹ بننے والی سیاسی پابندیوں کے علاوہ ائمہ مصومین اور ان کے شیعوں کو حکمرانوں کے دباؤ سے محفوظ رکھنے کے لیے اختیار کیا جانے والا قیود اور آپ کی خفیہ جدوجہد کے طریقے بھی تاریخی منابع (sources) میں آپ کے بارے میں اطلاعات نقل نہ ہونے کا سبب عامل ہیں۔ علاوہ ازیں امام محمد تقی کی زندگی بھی مختصر تھی جس کی بنا پر آپ کے بارے میں بکثرت روایات ہماری دسترس میں نہیں۔

اور یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ جب امام علی رضا علیہ السلام کو فراسان لے جایا گیا تو آپ اپنے گھرانے کے کسی ایک فرد کو بھی اپنے ساتھ لے کر نہیں گئے اور وہاں تھا زندگی بسر کی۔ اس مدت میں امام محمد تقی علیہ السلام اپنے والد گرامی سے ملاقات کے لیے طوس گئے یا نہیں اس بارے میں صرف ”ابن خلدون“ نے ”تاریخ جہن“ میں نقل کیا ہے کہ آپ سن ۲۰۶ ہجری میں طوس شریف لائے اور وہاں اپنے والد سے ملاقات کی۔ اس بارے میں ابن خلدون کی روایت کا متن درج ذیل ہے:

”محمد بن علی بن موسیٰ الرضا جن کا لقب تقی تھا انہوں نے طوس مسیبا کے راستے دریا عبور کیا۔ (۳)

۱۔ مستند الامام الجواز، ص ۳۳۳-۳۳۵۔ ہم نے اس تحریر میں اس مجموعے سے کچھ اضافہ کیا ہے۔

۲۔ بحار الانوار، ج ۵۰، ص ۱۸۸۔

۳۔ محدث اصل میں اس طرح ہے۔

(کیونکہ اس وقت قمرس (رامکان) کا راستہ استعمال نہیں ہوتا تھا اور اس راستے کو زور کی جہد میں سفر کے لیے استعمال کیا گیا) آپ بہن کے نواح میں پہنچے اور ششہند نامی دیہات میں اترے اور وہاں سے اپنے والد علی بن موسیٰ الرضاؑ کی زیارت کے لیے تشریف لے گئے سن ۲۰۲ ہجری میں۔ (۱)

اس بات کا ذکر دوسری کتابوں میں نہیں ہوا ہے۔ امام علی رضا علیہ السلام کی شہادت سے متعلق روایات سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ اُس زمانے میں امام محمد تقی علیہ السلام مدینہ میں مقیم تھے اور صرف اپنے والد کے غسل و کفن اور اقامہ نماز کے لیے طوس تشریف لائے تھے۔ البتہ اس بات کا بھی امکان ہے کہ اس سے پہلے آپ ایک مرحبہ طوس تشریف لائے ہوں۔ مذکورہ روایت پر غور کیا جائے تو یوں محسوس ہوتا ہے کہ ممکن ہے کہ ابن قدری نے اس روایت کو حاکم نیشاپوری کی ”کامر بن نیشاپور“ سے لیا ہو۔

جب مامونؑ امام علی رضا علیہ السلام کی شہادت کے بعد سن ۲۰۴ ہجری میں بغداد لوٹ گیا تو اسے امام رضاؑ کی جانب سے تو اطمینان ہو چکا تھا لیکن وہ یہ جانتا تھا کہ شیعوں امام علی رضاؑ کے بعد ان کے بیٹے کی نامت قبول کر لیں گے اور یوں خطرہ اپنی جگہ موجود رہے گا۔ اسے امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کو کنٹرول کرنے کے سلسلے میں اپنے باپ (جس نے امام کو بغداد بلا کر قید کر دیا تھا) کی پالیسی یاد تھی۔ اس نے اسی پالیسی سے سبق سیکھتے ہوئے امام علی رضاؑ کے ساتھ بھی یہی رویہ اپنایا لیکن ریاء کاری اور دھوکا دہی کے ساتھ۔ چنانچہ اس نے کوشش کی کہ نہ صرف بظاہر قید و غیرہ کی کوئی صورت سامنے نہ آئے بلکہ دوستانہ طرز عمل اختیار کر کے اس طرح پر دہی بکھڑا کیا جائے کہ وہ امام سے شدید محبت کرتا ہے۔ اب امام محمد تقیؑ سامنے آئے جنہیں کسی نہ کسی صورت سے کنٹرول کرنا مقصود تھا۔ مامون نے اس مقصد کے لیے اپنی بیٹی کو ان کے نکاح میں دے دیا اور انہیں اپنا داماد بنا لیا۔ اس طرح سے وہ ایک طرف تو امام کو آسانی کے ساتھ اپنے کنٹرول میں رکھ سکتا تھا اور دوسری طرف آپ کے پاس شیعوں کی آمد و رفت اور امام کے ساتھ ان کے درواہا کی نگرانی کر سکتا تھا۔

بعض روایات کے مطابق مامون نے (سن ۲۰۴ ہجری میں) بغداد پہنچنے کے بعد فوری طور پر امام محمد تقی علیہ السلام کو مدینہ سے بغداد طلب کیا۔ (۲) علاوہ ازاں یہ کیونکہ مامون پر اصرار تھا کہ اس نے امام علی رضاؑ کو شہید کیا ہے اس لیے اب اس کے لیے ضروری ہو گیا تھا کہ ان کے بیٹے کے ساتھ ایسا سلوک کرے کہ اس اصرار سے بھی بری ہو جائے۔

اس بات پر بھی توجہ مرکوز رکھنے کی ضرورت ہے کہ بعض تاریخی روایات کے مطابق مامون نے امام علی رضاؑ

۱۔ بحار، ج ۱، ص ۴۶۸

۲۔ ایضاً امام علیؑ کے داماد بننے کے بعد مامون نے ان کے غسل کیا ہے لیکن یہ روایت اکثر نقل کی گئی ہے اور اسے ہم بعد میں ذکر کریں گے۔ وہی طبری و غیرہ کی روایت ہے جس میں آیا ہے کہ امام محمد تقی علیہ السلام سن ۲۱۵ میں بغداد کو تشریف لائے ہیں۔

کو دلی عہد بناتے وقت ہی اپنی بیٹی ام فضل کو امام محمد تقی علیہ السلام کے عقد میں دے دیا تھا یا امام کے ساتھ اس کا رشتہ طے کر دیا تھا۔ طبری اور ابن کثیر کے بقول! جب سن ۲۰۲ ہجری میں مامون کی بیٹی ام حبیب امام علی رضا کے عقد میں آئی اسی وقت اس نے اپنی دوسری بیٹی ام فضل کو امام محمد تقی علیہ السلام کے عقد میں دے دیا۔ (۱) شاید یہ موضوع صاحب بیہق کی اس روایت کے درست ہونے کا قرینہ ہو کہ امام محمد تقی علیہ السلام سن ۲۰۲ ہجری میں اپنے والد سے ملاقات کے لیے غوس تشریف لائے تھے۔

۱۰ روایت جسے شیخ مفید نے ریان بن محبوب سے نقل کیا ہے اس سے ہوں ظاہر ہوتا ہے کہ جب مامون نے ام فضل کو امام محمد تقی علیہ السلام کے عقد میں دینے کا فیصلہ کیا تو عباسیوں میں بے چینی پھیل گئی، کیونکہ انہیں اس بات کا خوف ہوا کہ کہیں مامون کے بعد خلافت علوی خاندان میں زلوت جائے جیسے کہ وہ امام رضا کے بارے میں بھی اسی شدید پریشانی کا شکار تھے۔ (۲) لیکن جیسا کہ منہج بالا دور روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ انہوں نے ایک مختلف طریقے سے اپنی مخالفت کا اظہار کیا اور مامون سے کہا کہ وہ اپنی بیٹی ایک ایسے بچے کے عقد میں دے دے جو خدا کے بارے میں کوئی شک و شبہ ہے نہ وہ حلال و حرام میں تمیز کر سکا ہے اور نہ اسے واجب اور مستحب کی پہچان ہے۔

ان لوگوں کے اس اعتراض کے جواب میں مامون نے ایک نشست کا اہتمام کیا اور امام محمد تقی علیہ السلام کو اس زمانے کے سب سے بڑے اہل سنت عالم اور فقیہ یعنی ابن اسلم کے ساتھ مناظرے کی دعوت دی تاکہ اس طرح عباسیوں سے تعلق رکھنے والے اپنے مخالف اور معرض لوگوں پر ان کی فطرتی آشکار کر دے۔ (۳) یہ سب اس حال میں ہو رہا تھا کہ مذکورہ دور روایات کے مطابق ام فضل کے ساتھ عقد کے وقت امام محمد تقی علیہ السلام کو بچہ کہا جاتا تھا۔

ایک روایت جو ابن طبرانی اور بعض دوسروں سے نقل ہوئی ہے اور اس کے صحیح ہونے کا بھی پورا امکان موجود ہے اس میں ہے کہ جب سن ۲۰۵ ہجری میں مامون "مکریت" پہنچا تو امام محمد تقی علیہ السلام بھی مدینہ سے بغداد کی طرف چلے گئے تھے۔ آپ مامون سے ملاقات کے لیے مکریت تشریف لے گئے اور وہیں ام فضل کا آپ سے عقد ہوا۔ اس کے بعد آپ موسم حج کی آمد تک بغداد میں امام بن یوسف کے مکان میں مقیم رہے جو دولت کے کنارے بنا ہوا تھا اور پھر اپنے اہل خانہ کے ساتھ مراسم حج کی ادائیگی کے لیے مکہ تشریف لے گئے اور وہاں سے مدینہ پہنچے اور پھر وہیں رہے۔ (۴)

۱۔ تاریخ طبری۔ ج ۷۔ ص ۳۹۹، البدرۃ و التہذیب۔ ج ۱۰۔ ص ۲۶۹

۲۔ ارشاد۔ ص ۳۱۹

۳۔ ارشاد۔ ص ۳۶۹-۳۷۰

۴۔ تاریخ طبری۔ ج ۷۔ ص ۹۰۹ سن ۲۰۵ ہجری کے واقعات، تاریخ بغداد۔ ج ۳۔ ص ۵۴-۵۵، سنہ ۲۰۵ م الامام الجعفر۔ ص ۵۵، انبیاء علیہ السلام۔ ج ۱۔ ص ۷۹

اس روایت کی بنیاد پر امام صرف وہی مختصر مدت کے دوران بغداد میں رہے ہیں اگرچہ دوسرے زمانوں میں آپ کا بغداد میں رہنا ناممکن نہیں سمجھا گیا ہے۔ اس بارے میں اور آپ کے بچپن میں بغداد آنے کے بارے میں "بریلی" کی ایک روایت بھی ہمارے پاس موجود ہے اس کے مطابق جب مامون بغداد آیا تو اس نے امام محمد تقی علیہ السلام سے وہاں آنے کی خواہش ظاہر کی۔ یہیں پر اس نے دیکھا کہ امام اپنے ہم عمر بچوں کے ایک گروہ کے ساتھ کھیل کود میں مشغول ہیں۔ مامون کی سواری نزدیک آنے پر تمام بچے بھاگ کر اس کے سامنے سے ہٹ گئے لیکن امام خاصوشی کے ساتھ پُر دکار اور پُر سکون انداز میں ایک طرف گزر رہے۔ یہ دیکھ کر مامون حیرت زدہ رہ گیا اور اس نے امام سے پوچھا تم دوسروں کی طرح کیوں نہیں بھاگے؟ امام نے جواب دیا میں نے کوئی جرم نہیں کیا جس کی سزا کے خوف سے فرار ہونا دوسری بات یہ ہے کہ راستہ اتنا گھٹ نہیں کہ آپ کی سواری نہ گزر سکے۔ مامون نے پوچھا آپ کون ہیں؟ فرمایا میں "محمد بن علی بن موسیٰ الرضا ہوں۔"

اس روایت کے ساتھ کچھ ایسی دوسری باتیں بھی آئی ہیں جن کے بارے میں کچھ محققین نے اعتراضات کیے اور سوالات اٹھائے ہیں اور ہمارے استاذ بزرگوار علامہ سید جعفر مرتضیٰ سمیت بعض نے اس کی تائید کی کوشش ہے۔ (۱) اس کے باوجود بعض اعتراضات کا درست جواب نہیں مل سکا ہے۔

اس روایت کے درست ہونے کی صورت میں یہ ماننا پڑے گا کہ مامون نے سن ۲۰۴ ہجری میں بغداد آتے ہی نورایا اس کے کچھ عرصے بعد امام محمد تقی علیہ السلام کو وہاں بلا لیا۔ یہ وہ واحد روایت ہے جو امام محمد تقی علیہ السلام کی بچپن میں بغداد آمد پر دلالت کرتی ہے۔ اگر ہم اس روایت کو قبول نہ کریں تو ہمیں یہ کہنا پڑے گا کہ تاریخی کتب سے جو کچھ سامنے آتا ہے اس کے مطابق امام صرف سن ۲۱۵ ہجری میں ایک مرتبہ بغداد تشریف لائے تھے اور سن ۲۲۰ ہجری میں جب آپ کو مقسم نے بغداد طلب کیا اس وقت تک آپ مدینہ ہی میں رہے تھے۔ فی الحال کوئی اور ایسی روایت ہماری دسترس میں نہیں ہے جو یہ بتائے کہ امام نے سن ۲۱۵ اور سن ۲۲۰ ہجری کے درمیان کبھی بغداد کا سفر کیا ہو۔

مدینہ میں امام محمد تقی علیہ السلام کی آمد و رفت اور لوگوں کی جانب سے آپ کے احترام کے بارے میں بعض روایات میں مختصر اطلاعات موجود ہیں۔ (۲)

اپنی حکومت کے قیام کے پہلے ہی سال سن ۲۲۰ ہجری میں مقسم مہاسی کی جانب سے امام کو بغداد طلب کرنا اس

مسئلے کے سیاسی پہلوؤں سے بے تعلق نہیں ہو سکتا۔ خاص طور پر اس لیے بھی کہ امام جس سال بغداد تشریف لائے اسی سال آپ کی وفات واقع ہوئی۔ جبکہ اس وقت آپ کی عمر صرف ۲۵ برس تھی۔ آل علی سے عباسیوں کی دشمنی بالخصوص شیعہ ائمہ سے ان کی عداوت جن کی پیروی اس زمانے میں لوگوں کی ایک قابل ذکر تعداد کیا کرتی تھی امام محمد تقی علیہ السلام کی شہادت میں حکومت کا ہاتھ ہونے کی ایک دلیل ہے۔ اسی طرح آپ کو بغداد بلا تا اور اسی سال بغداد میں آپ کی شہادت کا ہونا عباسی کارندوں کے ہاتھوں آپ کی شہادت کے ناقابل انکار شواہد ہیں۔

مرحوم شیخ مفید نے امام محمد تقی علیہ السلام کو زہر دیے جانے اور آپ کی شہادت کے بارے میں ایک روایت کی جانب اشارہ کرتے ہوئے آپ کی رحلت کو مشکوک قرار دیا ہے۔ (۱) مذکورہ روایت جو متحدہ کتابوں میں آئی ہے (۲) اس کے علاوہ قرآن جن کا ہم نے پہلے ذکر کیا ہے وہ بھی اسی بات پر دلالت کرتے ہیں۔ مستوفی کی روایت کے مطابق شیعوں کا عقیدہ یہ ہے کہ آپ کو مقتسم نے زہر دیا ہے۔ (۳)

اہل سنت کے بعض منابع (sources) میں اس بات کی جانب اشارہ ملتا ہے کہ امام محمد تقی علیہ السلام اپنی مرضی سے مقتسم سے ملاقات کے لیے بغداد تشریف لائے تھے۔ (۴) جبکہ بعض دوسرے منابع یہ بیان کرتے ہیں کہ مقتسم نے ابن زبائت کو حکم دیا تھا کہ وہ امام کو بغداد لانے کے لیے کسی کو روانہ کرے۔ (۵) ابن حنبل نے بھی "بیت خاص المعتصم لہ من العلینۃ" کی صورت کے ذریعے اس بات کی تائید کی ہے۔ (۶)

مسعودی نے ایک روایت نقل کی ہے جس کی بنا پر امام محمد تقی علیہ السلام کی شہادت ام فضل کے ہاتھوں اس وقت واقع ہوئی جب آپ مدینہ سے مقتسم کے پاس بغداد تشریف لائے ہوئے تھے۔ (۷) ائمہ کی شہادت کے بعد ام فضل اپنے اس عمل کے انعام کے طور پر خلیفہ کے حرم میں شامل ہو گئی۔ (۸) یہ نگہ نظر سے دور نہیں رہنا چاہیے کہ ام فضل امام کے

۱۔ ارشاد۔ ص ۳۲۶

۲۔ الفصول الجملہ۔ مکی۔ ص ۲۷۶

۳۔ تاریخ الخلفاء۔ ص ۲۰۵-۲۰۶

۴۔ الامتداد لابی مشرین طولون۔ ص ۱۰۳ اشادات الذہب۔ ج ۲۔ ص ۴۸

۵۔ عبداللہ نور۔ ج ۵۰۔ ص ۸۱

۶۔ الفصول الجملہ۔ ص ۲۷۵

۷۔ مروج الذهب۔ ج ۲۔ ص ۳۶۴

۸۔ الامتداد لابی مشرین طولون۔ ص ۱۰۳ الفصول الجملہ۔ ص ۷۶

ساتھ اپنی ازدواجی زندگی میں دو پہلوؤں سے ناکام رہی تھی۔
اڈل یہ کہ اس سے ملائم کی کوئی اولاد نہیں ہوئی۔

دوسرے یہ کہ ملائم بھی اس کی جانب کوئی خاص توجہ نہ دیتے تھے اور آپ کے بچے عام طور پر آپ کی کنیزوں سے متولد ہوئے۔

ام فضل نے ایک بار (شاید دینہ سے) ایک خط لکھا جس میں اس نے ماموں سے ملائم کی شکایت کی اور اس بات پر گلہ کیا کہ ملائم کی چند ایک کنیزیں ہیں۔ لیکن ماموں نے اسے جواب میں لکھا کہ ہم نے تجھے ابو جعفر کے عقد میں اس لیے نہیں دیا ہے کہ ہم اُن پر کسی حلال کو حرام کر دیں۔ اب آئندہ ایسی شکایتیں نہ کرنا۔ (۱)

بہر حال، ام فضل نے اپنے باپ کے مرنے کے بعد ملائم کو بغداد میں مذہب دیا۔ اس کے بعد اس کا خلیفہ کے حرم میں شامل ہو جانا اور وہاں کی آسائشوں سے مستغنی ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ کام متعصم کے حکم پر ہوا تھا۔ (۲)
ایک اور دلیل یہ ہے کہ امام محمد تقی علیہ السلام نے سن ۲۱۵ ہجری میں بغداد جاتے ہوئے کسی کو اپنا چاشمین مبین نہیں کیا تھا لیکن جب متعصم کے حکم پر بغداد جانے لگے تو آپ نے اپنا چاشمین مقرر فرمایا اور یہ خود اس بات کی علامت ہے کہ امام نے اس سفر کے خطرناک ہونے کو محسوس کر لیا تھا۔

امام محمد تقی کے علمی مناظرات

امام محمد تقی علیہ السلام کو دو اطراف سے علمی مناظرات پر مجبور کیا جاتا تھا:
اڈل: اپنے شیعوں کی جانب سے جو آپ کی کسی کی وجہ سے یہ جانا چاہتے تھے کہ آپ علمِ ائمہ کے حامل ہیں بھی یا نہیں۔ لہذا قدرتی بات ہے کہ اس مقصد سے متعدد نشستوں کا انعقاد کیا گیا۔

دوم: حکومت کی طرف سے خاص طور پر آپ کے معاصر و خلفا ماموں اور متعصم کی جانب سے۔ کیونکہ شیعہ اپنے ائمہ کے بارے میں یہ دعویٰ کرتے تھے کہ وہ علمِ ائمہ کے حامل ہوا کرتے ہیں اس لیے خلفا کی یہ کوشش رہتی تھی کہ مناظرے کی نشستوں کا انعقاد کر کے ان کا اس زمانے کے مامور ملا سے سامنا کرائیں تاکہ شاید وہ کچھ سوالات کے جواب دہینے سے عاجز رہیں اور اس طرح شیعوں کا (اپنے ائمہ کے پاس علمِ لدنی ہونے) کا اعتقاد حیران ہو جائے اور وہ ان کی پیروی سے گریز کرنے لگیں۔ ماموں کی جانب سے امام علی رضا علیہ السلام کو مناظرے کی مجلس میں دعوت دینے کا یہی مقصد تھا۔

اگرچہ مامون اپنا مقصد جیسا کہ ہم نے بیان کیا اس کے برعکس ظاہر کرتا تھا اور یہ ظاہر کرتا تھا کہ اس نے امام کے علم و دانش سے لوگوں کو روشناس کرنے کے لیے یہ اقدام کیا تھا۔

ان باتوں کے علاوہ اس قسم کے مناظرات کے انعقاد میں مامون کی ذاتی دلچسپی بھی شامل تھی۔ وہ علم دوستی میں مشہور تھا اور عباسی خلف میں فلسفی کے طور پر جانا جاتا تھا۔

ان مناظرات کے بارے میں اہم ترین سند وہ تفصیلی روایت ہے جسے شیخ مفید نے ریان بن مہیب (۱) سے نقل کیا ہے اور ہم اس کا خلاصہ پیش کر رہے ہیں

جب مامون نے ام الفضل کو امام محمد تقی علیہ السلام کے عقد میں دینے کا فیصلہ کر لیا تو عباسیوں میں ہل چل مچ مچی اور ان میں پریشانی کی لہر دوڑ گئی کیونکہ ان کے خیال میں طیفہ کے اس اقدام سے دینی نتائج برآء ہوں گے جو ان کے والد امام علی رضا علیہ السلام کے بارے میں اس کے اقدام سے برآء ہوئے تھے۔ لہذا وہ مامون کے پاس آئے اور یہ قول دلا کر کہ کہیں اس اقدام سے حکومت بنی عباس کے ہاتھ سے نہ نکل جائے اسے اس عمل سے باز رکھنے کی کوشش کی۔ انہوں نے عباسیوں اور علویوں کے درمیان اختلافات کی جانب بھی اشارہ کیا اور کہا کہ علی ابن موسیٰ الرضا کا ماجرای کافی ہے۔

مامون نے انہیں جواب دیا کہ جو کچھ تمہارے اور آل ابوطالب کے درمیان پیش آیا اس میں قصور تمہارا ہی ہے۔ کیونکہ اگر تم انصاف سے کام لیتے تو وہ تم پر فرویت رکھتے تھے۔ مجھ سے پہلے خلف نے ان کے ساتھ جو کچھ کیا وہ سوائے قطع رحم کے کچھ اور نہ تھا میں علی بن موسیٰ الرضا کی ولی مہدی کے بارے میں اب بھی پشیمان نہیں ہوں (۲) میں نے ابو جعفر (امام محمد تقی علیہ السلام) کو ان کی کسی کے باوجود اس لیے منتخب کیا ہے کہ تمام اہل علم و فضل پر اس کی برتری میرے لیے اظہر من الشمس ہے اور مجھے امید ہے کہ جو کچھ میں آج سمجھا ہوں مستقبل میں وہ تمام لوگوں پر آشکار ہو جائے گا اور وہ جان میں گئے کہ ان کے بارے میں میری رائے درست تھی۔

جواب میں عباسیوں نے کہا کہ محمد بن علی (امام محمد تقی علیہ السلام) ایک بچے سے زیادہ کچھ نہیں نہ انہیں دین کی کوئی معرفت ہے اور نہ ہی فقہ کا کوئی علم۔ غلیہ پہلے انہیں دین میں کچھ بوجھ پیدا کرنے دیں اور اس کے بعد جو مصلحت

۱۔ ریان بن مہیب مؤرخ اور کاہلی اعتماد و بچوں میں سے ہیں۔ وہ فراسان میں امام رضا کے پاس تھے اور بعد میں قم میں سکونت اختیار کی۔ انہوں نے امام رضا سے صابح بن نصر ہندی کے مسائل (ردایات) کو جمع کیا ہے۔ دیکھئے رجال الخاشی۔ ص ۱۶۵

۲۔ ہم نے امام رضا کی زندگی پر مکتو کے دوران کچھ باتیں بیان کی ہیں جن کی بنا پر مامون کے اس دعوے کو قبول نہیں کر سکتے۔ اور ابن مہیب کی روایات میں بھی آیا ہے۔ یہ مامون ہی تھا جس نے امام کو عاجز کرنے کے لیے یحییٰ بن اکثم سے کہا کہ وہ امام کے ساتھ علمی مناظرہ کرے۔

سمجھیں وہ کریں۔

ماسون نے کہا: دائے ہوتے ہیں اور بائیں ہوتے ہیں۔ سزا دینا جانتے ہیں وہ ایسے گھرانے سے تعلق رکھتے ہیں جن کا علم لدنی ہے اور جس کا منبع الہام الہی ہے اور ان کے آباء اجداد ہمیشہ علم و ادب کے حوالے سے کسبِ علوم اور رائجِ تعلیم سے بے نیاز رہے ہیں۔ یہ بات جاننے کے لیے تم جب چاہو انہیں آ رہا ہے۔

ماسون نے یہ بات قبول کر لی اور امام محمد تقی علیہ السلام سے مناظرے کے لیے اُس زمانے کے ایک مشہور فقیہ اور قاضی یحییٰ بن اُسَلم (۱) کا انتخاب کیا۔ یحییٰ کی رضا مندی حاصل کرنے کے بعد انہوں نے اس سے کہا کہ وہ مناظرے کے لیے انتہائی دشوار اور پیچیدہ سوالات تیار کرنے اور اس سے وعدہ کیا کہ اگر اس نے مناظرے میں امام کو شکست پر مجبور کر دیا تو اسے انتہائی گراں قیمت مال و اسباب دیا جائے گا۔ آخر کار اس مناظرے کے لیے ایک دن مقرر کیا گیا اور اس دن تمام مہاسی امام محمد تقی علیہ السلام یحییٰ بن اُسَلم اور حتیٰ خود ماسون بھی محفل میں موجود تھا۔

پہلے یحییٰ بن اُسَلم نے امام کے سامنے اپنے سوالات پیش کرنے کی اجازت طلب کی۔ ماسون سے اجازت لینے کے بعد اُس نے امام سے بھی اجازت چاہی اور جب امام نے اپنی آوازی کا اظہار کر دیا تو یحییٰ نے آپ سے پوچھا: جس شخص نے حالتِ احرام میں کسی جانور کا شکار کیا ہو؟ اُس پر شرعاً کیا عائد ہوگا؟ جو امام نے اُس سے دریافت کیا: حالتِ احرام میں اس شخص نے شکار کو حرم کے حدود میں مارا ہے یا اُس سے باہر؟ کیا وہ شخص حکم سے واقف تھا یا اُس سے لاعلم؟ کیا اُس نے جانتے بوجھے مارا تھا یا غلط سے؟ کیا وہ آزاد تھا یا غلام؟ کیا وہ بالغ تھا یا نابالغ؟ کیا اس نے مکہ جاتے ہوئے شکار کیا تھا یا وہاں سے واپسی پر؟ شکار پر بندہ تھا یا بکھلور؟ شکار چھوٹا تھا یا بڑا؟ وہ شخص اپنے عمل پر مصر تھا یا اپنے کیے پر پشیمان؟ اس نے شکار کورات کے وقت مارا تھا یا دن کے وقت؟ وہ عمرے کے احرام میں تھا یا حج کے احرام میں؟

امام محمد تقی علیہ السلام نے مسئلے کے بارے میں جو مفروضے پیش کیے انہیں سن کر یحییٰ حیرت زدہ ہو کر بظلمت جھانکنے لگا جہاں تک کہ تمام حاضرین نے اس کی آزی رنگت دیکھ کر اس کی شکست خوردگی کو محسوس کر لیا۔

اس صورتحال پر ماسون نے اپنی خوشی کا اظہار کرتے ہوئے نئی مہاس کی طرف رخ کر کے کہا: کیا تم نے ان کے بارے میں میری رائے کے صحیح ہونے کو جان لیا؟

اس کے بعد اُس نے اپنی نئی امامِ فضل کو امام کے مقدمہ میں مدد یا اور اس کا حقِ مہردی رکھا جو جب ذہر علیہ السلام کا تھا۔ جب حاضرین محفل سے چلے گئے تو ماسون نے امام سے درخواست کی کہ جو مفروضے آپ نے یحییٰ بن اُسَلم

کے سوال پر پیش کیے تھے اُن کے جواب بیان فرمائیں۔ امام نے اُن میں سے ایک ایک کا جواب دیا۔ پھر امام نے یحییٰ ابن اسحاق سے پوچھا مجھے ایسے شخص کے بارے میں بتاؤ جس کے لیے ایک عورت دن کی ابتدا میں حرام تھی دس چھ مہرے دو عورت اس پر حلال ہوگئی عکبر کے وقت دوبارہ حرام ہوگئی عصر کے وقت پھر حلال ہوگئی اور فردیہ آفتاب کے وقت پھر حرام ہوگئی عشا کے وقت حلال ہوگئی نصف شب کو پھر حرام ہوگئی اور طلوع آفتاب کے وقت ایک بار پھر حلال ہوگئی۔ اس عورت کا مسئلہ کیا ہے اور وہ کیوں اس مرد پر مسلسل حلال اور حرام ہو رہی ہے؟

یحییٰ ابن اسحاق اس مسئلے کا جواب دینے سے عاجز رہا اور اُس نے امام سے درخواست کی کہ وہ خود ہی اس کا جواب محتات فرمائیں۔ امام نے فرمایا: یہ عورت کسی اور کی کنیز تھی اور اس مرد پر حرام تھی۔ دن چھ مہرے اس نے اس کنیز کو اس کے مالک سے خرید لیا اور اس طرح وہ اس پر حلال ہوگئی۔ عکبر کے وقت اسے آزاد کر دیا اور اس وجہ سے اس پر وہ حرام ہوگئی۔ عصر کے وقت اس نے اس سے شادی کر لی یوں وہ اس پر حلال ہوگئی۔ فردیہ کے وقت اس سے ظہار کیا جس کے نتیجے میں اس پر وہ حرام ہوگئی عشا کے وقت اس نے ظہار کا کفارہ ادا کیا تو وہ دوبارہ حلال ہوگئی۔ آدھی رات کو اس نے اسے طلاق دی اور اس سبب سے وہ اس پر حرام ہوگئی اور صبح کے وقت اس نے اس سے رجوع کر لیا لہذا وہ ایک بار پھر اس پر حلال ہوگئی۔

ماسون نے ایک بار پھر امام کے علم و فضل پر حیرت کا اظہار کیا اور بولا اس خاندان کے لیے عمر کی مشکل کے کمال میں رکاوٹ نہیں بنتی۔ (۳۷)

ام فضل کے ساتھ امام کے عقد کا سال، مگر سن ۱۸۵ ہجری ہو تو ذکر وہ مناظرے کے موقع پر آپ کی عمر میں سال ہوگی۔ اسی روایت میں آگے چل کر آیا ہے کہ امام عقد کے بعد ام فضل کو اپنے ساتھ مدینہ لے گئے۔ اس جہاد پر یہ مناظرہ سن ۱۸۵ ہجری ہی میں ہوا۔

مستقیم مہاسی کی موجودگی میں بھی ایک ایسا ہی مناظرہ منعقد ہوا تھا جو امام کی علمی برتری ثابت ہونے کے بعد آپ کی شہادت پر ختمی ہوا۔ شیعہ مفسر میثاقی "ذرقان" سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دن میرا دوست ابن ابی داؤد مستقیم کے پاس سے لوٹ کر آیا تو انتہائی ناراض دکھائی دے رہا تھا۔ حالانکہ اسے ابو جعفر جواد (امام محمد تقی علیہ السلام) سے سخت شکایت تھی۔ جب میں نے اس کی ناراضی کی وجہ دریافت کی تو اُس نے کہا: آج ایک شخص کو مستقیم کے دربار میں لایا گیا جس نے چوری کا اعتراف کیا تھا اور طے ہوا تھا کہ حد جاری کر کے اسے (اس جرم سے) پاک کر دیا جائے گا۔ اس مسئلے پر فقہاء کی

بحث چھڑ گئی کہ چہرہ کا ہاتھ کہاں سے کاٹا جائے؟ میں نے کہا کلائی (الکرسوع) تک کو ہاتھ کہا جاتا ہے اس لیے اس کا ہاتھ کلائی سے کاٹا جائے۔ دوسرے بھی مجھ سے متفق تھے۔ کچھ لوگوں کی رائے تھی کہ کٹنی (مسنرٹسٹی) سے کاٹا جائے۔ لیکن مقتسم نے اس بارے میں ابو جعفر (امام محمد تقی علیہ السلام) سے رائے طلب کی۔ انہوں نے ابتدا میں تو دلنے کی کوشش کی لیکن جب ظیفہ نے اسرار کیا تو فرمایا: **وَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أُخْرًا** (۱) یعنی ہاتھ کی پھلی جو بعد کے لیے ہے اسے بعد کے لیے چھوڑ دیا جائے اور اسے کاٹنا جائے۔ مقتسم نے ان کی رائے کو قبول کر لیا۔ اس موقع پر مجھے اس قدر شرمندگی ہوئی کہ میں سوت کی آرزو کرنے لگا۔ چند دن بعد میں مقتسم کے پاس گیا اور فقہا کی آراء پر ایک نو جوان کی رائے کو ترجیح دینے پر اس کی سرزنش کی اور اس پر اس کے ناکوار منہ کی واضح کیے۔ مقتسم میری باتوں سے متاثر ہوا اور اس نے اپنے ایک مستند کو حکم دیا کہ امام محمد تقی علیہ السلام کو اپنے گھر دعوت پر بلائے اور انہیں زہر کھلا دے اور اس شخص نے اس حکم پر عمل کر دیا۔ (۲)

خلفا کے فضائل کے بارے میں مناظرہ

ایک اور محفل میں یا شاید اسی محفل میں جس کا ذکر ہم کر چکے ہیں 'یحییٰ ابن ائیم' نے امام محمد تقی علیہ السلام سے کچھ دوسرے سوالات بھی کیے جن میں اولین خلفا کے بارے میں سوالات بھی شامل تھے۔ اس نے پہلے ایک روایت بیان کی جس کے ضمن میں آیا ہے کہ جبرئیل نے خدا کی جانب سے رسول اللہ سے کہا ابو بکر سے پوچھئے کہ کیا وہ مجھ سے راضی ہے؟ میں تو ان سے راضی ہوں۔ ائمہ نے اس محفل میں جہاں علمائے اہل سنت کی ایک بڑی تعداد موجود تھی فرمایا میں ابو بکر کے فضل کا منکر نہیں ہوں لیکن جس نے اس روایت کو نقل کیا ہے اسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس روایت پر بھی توجہ دینی چاہیے جسے حدیث کے تمام ماہرین نے صحیح قرار دیا ہے اور جو یہ ہے کہ آپ نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا: "مجھ سے منسوب جھوٹی اور گھڑی ہوئی باتوں کی کثرت ہو گئی ہے اور اس کے بعد ان میں اور اضافہ ہوگا **فَلْيُخْشَرُوا الْكُذَّابَةَ** (خساستی) جو لوگ مجھ پر جھوٹ ہاندھیں گے ان کا ٹھکانا گم سے بھر جائے گا۔ جب میری جانب سے کوئی حدیث تم تک پہنچے تو اسے کتاب حد اور میری سنت کے سامنے رکھو۔ اگر وہ ان کے موافق ہو تو اسے قبول کر لو ورنہ اسے ایک طرف ڈال دو" ابھی جو حدیث تم نے نقل کی ہے وہ کتاب حد کے موافق نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہے **وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ ظَرِيفُونَ** (۳) کیا خدا کو ابو بکر کی

۱۔ سورۃ جن ۷۷ آیت ۱۸

۲۔ تفسیر امین شیخ ص ۶۹۹ سے ۷۰۱ امام الخیر ص ۱۸۹-۱۸۳

۳۔ سورۃ ناز ۵۰ آیت ۱۹

رضامندی یا ناراضگی کا علم نہ تھا جو وہ اُن سے پوچھ رہا ہے؟ یہ بات حقائق کا ہے۔

یہ روایت بتاتی ہے کہ امام نے کس انداز سے اپنی مخصوص روایت کے ساتھ اس روایت کا سامنا کیا اور اسے قرآن پر پیش کرنے کے بعد اس کا انکار کیا۔ بحث کے اسی انداز کو ہم نے امام علی رضی اللہ عنہ کی زندگی کا جائزہ لیتے ہوئے بھی پیش کیا ہے کہ آپ نے فرمایا: جو حدیث کتاب خدا کی مخالف ہو ہم اسے قول نہیں کرتے۔ (۱)

اس کے بعد یحییٰ نے اس روایت کے بارے میں سوال کیا کہ: ”مثل ایسی ہیکو و عمر طفی الاڑھن کمثل جبرئیل و میکائیل فی السجاء“ (زمین پر ابوبکر اور عمر کی مثال آسمان پر جبرئیل اور میکائیل کی طرح سے ہے) امام نے جواب میں فرمایا: اس روایت کا مضمون درست نہیں ہے کیونکہ جبرئیل اور میکائیل نے ہمیشہ خدا کی بندگی کی ہے اور ایک لمحے کے لیے بھی اُس کی نافرمانی کے سرکب نہیں ہوئے ہیں جبکہ ابوبکر اور عمر مسلم قبول کرنے سے پہلے سالہا سال مشرک رہے تھے۔ اس کے بعد یحییٰ نے حدیث ”ابو ہیکو و عمر متینا کھول اهل الجنة“ (ابوبکر اور عمر جنت کے پوزھوں کے سردار ہیں) کے بارے میں دریافت کیا۔ امام نے فرمایا: جنت میں جوانوں کے سوا کوئی اور نہ ہوگا کہ یہ دو حضرات اس کے پوزھوں کے سردار بن سکیں۔

یحییٰ نے اس حدیث کے بارے میں سوال کیا کہ: ”ان عمرو بن الخطاب میراج اهل الجنة“ (عمر ابن خطاب اہل جنت کا چراغ ہیں) امام نے فرمایا: جنت میں خدا کے مقرب فرشتے آدم اور محمد اور تمام انبیائے عظام موجود ہوں گے کیا جنت کو روشن کرنے کے لیے اُن کا نور کافی نہ ہوگا کہ عمر ابن خطاب کے نور کی ضرورت پڑ جائے۔

یحییٰ نے ایک اور حدیث ”ان السمكة تنطق علی لسان عمر“ کے بارے میں سوال کیا تو امام نے فرمایا: میں عمر کے فضل کا منکر نہیں ہوں، لیکن ابوبکر جو اُن سے افضل تھے وہ منبر پر جا کر کہتے تھے ”ان لیس شیطانا یفتری“ (اذا ملت فسد دونی)۔ (میرے لیے ایک شیطان ہے جب وہ مجھ پر سوار ہو تو تم مجھے روک دو)

یحییٰ نے کہا: اس حدیث کے بارے میں آپ کیا کہتے ہیں جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے: ”لو لم اُبعث لبعث عمر“ (اگر میں نبوت کے لیے مبعوث نہ ہوتا تو عمر مبعوث ہوتے) امام نے فرمایا: کتاب خدا زیادہ سچی ہے جو کہتی ہے کہ: ”وَ اِذَا نَحْنُ مِنَ النَّبِیِّنَ مِیْضُفْهُمْ وَ مِیْضُکَ وَ مِنْ مُّوْجِ (۲) خدائے انبیاء کا ان کی وسعت داری کو صحیح اور درست طریقے سے انجام دینے کا عہد لیا ہے نور ان عظیم انسانوں نے ایک لمحے کے لیے بھی شرک نہیں

کیا ہے۔ لہذا کیسے ممکن ہے کہ وہ اپنے عہد کے خلاف ایک ایسے شخص کو نبوت کے لیے منتخب کر لے جس نے اپنی عمر کا ایک حصہ شرک کی حالت میں گزارا ہے۔ اسی طرح تمہاری پیش کی ہوئی یہ روایت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس صحیح حدیث ”نُبِیْتُ وَ اَدَمَ بَیْنَ السُّرُوحِ وَالْجَنَدِ“ (مجھے اس وقت نبی بتایا گیا جب آدمؑ و روح اور جسد کے درمیان تھے) سے بھی تضاد ہے۔ یحییٰ نے کہا: رسول خداؐ سے قتل ہوا ہے کہ آپؐ نے فرمایا ”مَا اَخْبَنَسَ عَنِی الْوَحْیَ فُلًا اِلَّا ظَنَنْتُهُ لَقَدْ لَرَلَ عَلٰی اَبِیْ حَطَابٍ“ (مجھ پر وحی حریف نہیں ہوئی مگر یہ کہ میں یہ سمجھا کہ آل خطاب پر نازل ہو رہی ہے)۔ امامؑ نے فرمایا کہ ایسا کے لیے یہ بات جائز نہیں ہے کہ ایک لمحے کے لیے بھی وہ اپنی نبوت کے بارے میں شک و شبہ کا شکار ہوں۔ دوسری طرف خدا کا ارشاد ہے کہ ”لَا تَقْبَلُ عَلٰی مِنْ اَلْمَلٰئِکَةِ زُجْلًا وَ مِنْ النَّاسِ (۱) لِهٰذَا کَسَّ طَرِحَ“ ممکن ہے کہ نبوت خدا کے ایک برگزیدہ بندے سے ایک ایسے شخص کو منتقل ہو جائے جس نے عقول خدا کے ساتھ شرک کیا ہے؟ یحییٰ نے کہا: تنبیہ سے قتل ہوا ہے کہ آپؐ نے فرمایا ”لَوْ نَزَلَ الْعِلَابُ لِمَا مَعِیْ اِلَّا عَصْرُ“ (اگر عذاب نازل کیا جاتا تو عمر کے سوا کوئی شے نہ پاتا) امامؑ نے فرمایا: یہ روایت قرآن کی اس آیت ”وَ مَا کَانَ اللّٰهُ لِعٰلَمِیْنِهِمْ وَ اٰتٰتِ فِیْهِمْ وَ مَا کَانَ اللّٰهُ مُغَلِّبَیْهِمْ وَ هُمْ یَسْتَخْرِضُوْنَ (۲) سے مطابقت نہیں رکھتی اور محبت نہیں بن سکتی۔ (۳)

امام محمد تقیؑ کی علمی میراث

عام طور پر ہر امامؑ کی رحلت کے بعد پیش آنے والی مشکلات کی وجہ سے ایک مدت تک شیعوں کا بعد میں آنے والے امام سے رابطہ انتہائی محدود ہو جاتا تھا۔ گزشتہ امامؑ کے وہ دکلا جو دوسرے اسلامی شہدوں میں ہوتے تھے حتیٰ اُن کا امام کے ساتھ رابطہ بھی مشکلات اور دشواریوں کا شکار ہو جاتا تھا۔ امام محمد تقیؑ علیہ السلام کی امامت کے آغاز میں اس کی کسب نے بھی مشکلات میں ایک اور مشکل کا اضافہ کر دیا تھا اور شیعوں کے شکوک و شبہات برطرف ہونے میں کافی وقت لگ گیا تھا۔ ایک شخص میں آیا ہے کہ امامؑ نے دس سال کی عمر تک اپنی امامت کو خفیہ رکھا۔ (۴) یہ خود امامؑ اور اُن کے شیعوں کے درمیان رابطہ کی برقراری میں دشواری کی ایک دلیل ہے۔ دوسری طرف حکمران بھی اس حوالے سے محتیاں کرتے تھے جس کی وجہ سے اس رابطے کی برقراری اور مشکل ہو جاتی تھی اور نتیجے میں شیعہ اپنے امام کے پاس آزادی کے ساتھ

۱۔ سورہ حج ۳۲۔ آ ۷۵

۲۔ سورہ انفال ۸۔ آ ۳۳

۳۔ الاحزاب ۳۳۔ ج ۲ ص ۳۳۵۔ ۳۳۶

۴۔ کتابت طوسیہ ص ۲۵

آمدورفت نہیں رکھ پاتے تھے۔ رابطے کا ایک سادہ ترین اور آسان ترین راستہ امام کو خط لکھ کر اس کا جواب لینا تھا۔ لہذا امام محمد تقی علیہ السلام اور ان کے بعد حتیٰ اُن سے پہلے امام علی رضا علیہ السلام کے زمانے میں بھی شیعہ خط و کتابت کے ذریعے سے اپنے امام کے ساتھ رابطہ رکھتے تھے۔

ابھی امام محمد تقی علیہ السلام کی زندگی کے پچیس سال بھی نہیں گزرے تھے کہ آپ شہید ہو گئے۔ اپنی کم عمری کی وجہ سے آپ کو اپنے شیعوں کے ساتھ روابط کو وسعت دینے کا بہت کم موقع ملا۔ اس کے باوجود اصحاب یا ان کی کتابوں کے بارے میں امام محمد تقی سے جو باتیں نقل ہوئی ہیں اُن کے علاوہ بھی مختلف اسلامی مسائل پر آپ کی دو سو فیس سے زیادہ احادیث ہماری دسترس میں ہیں۔ قدرتی بات ہے کہ اُس دور کے سیاسی حالات میں متعدد خطوط ضائع ہو گئے ہوں گے۔ یہ بات بھی قابلِ ذکر ہے کہ ایک سو بیس افراد نے آپ سے صادر ہونے والی احادیث کی روایت کی ہے۔ (۱) شیخ طوسی نے امام محمد تقی کی احادیث کے ایک سو تیرہ راویوں کا ذکر کیا ہے۔

امام محمد تقی علیہ السلام سے متحول اس قدر روایات سے آپ کی علمی عظمت اور فقہی تفسیری اور عقیدتی مسائل پر دعا اور مناجات پر آپ کے موردِ کلام اُزدہ لگایا جاسکتا ہے۔ جیسا کہ آ۔ کے آثار میں سے مختصر اور خوب صورت جملوں (کلماتِ قصار) سے آپ کے اعتدائی کمالات بخوبی آشکارا ہیں۔

امام محمد تقی علیہ السلام کے کلماتِ قصار میں سے کچھ کلموں کو ابنِ جبارؒ ماکل نے ”المصول الہمۃ“ میں جمع کیا ہے۔ اسی طرح ”مصحف المصول“ اور دوسری کتابوں میں بھی آپ کے اس قسم کے بکثرت کلمات پائے جاتے ہیں۔ امام محمد تقی کی فقہی روایات کا ایک بڑا حصہ ان کلمات سے حاصل کیا جاسکتا ہے جو آپ نے مختلف اسلامی شہروں سے موصول ہونے والے اپنے اصحاب کے خطوط کے جواب میں تحریر فرمائے ہیں۔

گمراہ فرقوں کا مقابلہ

امام محمد تقی علیہ السلام اپنے زمانے میں موجود فرقوں کو نظر میں رکھتے ہوئے اس حوالے سے بھی اپنے شیعوں کی رہنمائی فرماتے تھے کہ ان فرقوں نے کونسا موقف شیعوں کے برخلاف اختیار کیا ہوا ہے۔ ان ہی فرقوں میں سے ایک فرقہ ”اہلِ حدیث“ کا تھا جو عیسائی مذہب تھے اور خدا کی جسمانیت کا قائل تھا۔ امام نے ان کے بارے میں اپنے شیعوں سے فرمایا کہ انہیں کسی بھی ایسے شخص کے پیچھے ناز پڑھنے اور اسے زکات ادا کرنے کی اجازت نہیں جو خدا کی جسمانیت کا قائل ہو۔ (۲)

۱۔ پتہ ۴۵ طابری کی کتاب کے مطابق سنہ ۱۱۱ھ میں لکھنؤ میں ہے۔

۲۔ مجموعہ منہاج احمد، ج ۳، ص ۳۳۳

امام محمد تقی علیہ السلام کے زمانے میں موجود فرقوں میں سے ایک اور فرقہ شیعوں سے جدا ہونے والا ”واقفہ“ فرقہ تھا جو شیعوں کے لیے ایک مشکل بنا ہوا تھا۔ یہ وہ لوگ تھے جو امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی شہادت کے بعد آپ کی امامت پر متوقف ہو گئے تھے اور انہوں نے آپ کے فرزند امام علی بن موسیٰ الرضا علیہ السلام کی امامت کو قبول نہیں کیا تھا۔ جب امام سے واپس نہ سب سے تعلق رکھنے والوں کے پیچھے نماز پڑھنے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے اپنے شیعوں کو اس سے منع فرمایا۔ (۱)

شیعوں سے پھر ملنے والا ایک اور فرقہ ”زیدیہ“ تھا جس کے بارے میں اس سے پہلے ہم امام جعفر صادق علیہ السلام کی زندگی پر مشکوکہ کے دوران کچھ باتیں عرض کر چکے ہیں اور وہاں ائمہ کے بارے میں ان کا موقف بیان کیا جا چکا ہے۔ زیدیوں کی امامیوں کے ساتھ دشمنی اور ائمہ پر ان کی طعن زنی اس بات کا سبب بنی کہ ائمہ نے ان کے خلاف سخت موقف اختیار کیا جیسا کہ امام محمد تقی علیہ السلام کی ایک روایت میں واضح ہے اور یہ کہ آیت قرآن ”وَجُودُ ثَمُودَ مَسْبُورٌ“ (۲) کا مصداق قرار دیا گیا ہے اور انہیں ماسیوں کی صف میں شمار کیا گیا ہے۔ (۳)

کیونکہ شیعوں کو بدنام کرنے میں عالمیوں (فلو کرنے والوں) کا بھی اہم کردار تھا لہذا ائمہ ان سے بھڑکتے تھے۔ شیعوں کے لیے غالی انتہائی شدید خطرہ تھے کیونکہ یہ لوگ ائمہ علیہم السلام کے ناموں سے روایات گھڑتے اور ان کے ذریعے سے ائمہ کے ہیروکار شیعوں کو گمراہ کرتے تھے۔

امام محمد تقی علیہ السلام نے عالمیوں کے سرخشاہ خطاب کے بارے میں فرمایا ”ابو الخطاب پر اور اس کے ساتھیوں پر اور ان لوگوں پر جو ان پر لعنت کرنے میں جھل پاترے وہ کافران ہوں خدا کی لعنت ہو۔“ (۴) اس کے بعد امام نے ابو انضر جعفر بن واقد اور ہاشم بن ابی ہاشم کی طرف اشارہ کیا اور اس بات کا ذکر کرتے ہوئے کہ انہوں نے لوگوں سے قائدہ اٹھانے کے لیے ائمہ سے سوء استفادہ کیا ہے انہیں بھی ابو الخطاب کی صف میں قرار دیا۔ یہاں تک کہ ایک روایت میں اسحاق انصاری سے فرمایا جس طرح بھی ممکن ہو ابو انصر کی اور ابن ابی الزرقانی دو عالمیوں کو جڑا پنے آپ کو امام کا ترجمان کی بر کرتے تھے اہل کربلا کو دیا جائے۔ اسحاق امام کے حکم پر عمل کی کوشش کر رہے تھے لیکن ان دونوں کو امام کے حکم کا پتا چل گیا لہذا انہوں نے خود کو اسحاق کی نگاہوں سے بوجھل کر لیا۔ امام کے اس حکم کی وجہ شیعوں کو گمراہ کرنے کے طریقے میں ان

۱۔ ابن ابی عمیر، مناقب، ج ۱، ص ۴۷۹

۲۔ سورہ نوح، آیت ۸۸۔ ۳۔ ۲

۳۔ رجال، ص ۲۷۸، مستدرک، ج ۱، ص ۱۰۶

۴۔ رجال، ص ۲۷۸

لوگوں کا خطرناک کردار بیان کی گئی ہے۔ (۱)

امام محمد تقی کے اصحاب

امام محمد تقی علیہ السلام کے بہت سے اصحاب آپ کے والد کے اصحاب اور امام کے فرزند تھے۔ ان میں سے بعض کئی سال زندہ رہے اور انہوں نے اس کی بیش بہا احادیث پر مشتمل کتابیں بھی تالیف کیں۔

امام محمد تقی علیہ السلام کے ایک صحابی حضرت عبدالعظیم حسنی ہیں جنہوں نے آپ کی احادیث کی ایک قابلِ توجہ مقدار روایت کی ہے۔ اس عظیم علوی حسنی عسقی نے سکوت کے لیے ”زے“ کی سرزمین کا انتخاب کیا اور احادیث و احکام کی ترسیل و اشاعت کا جہز اٹھایا۔ انہی کی جدوجہد کی وجہ سے ”زے“ میں شیعوں کی تعداد میں اضافہ ہوا اور اس علاقے میں تشیع نے فروغ پایا۔ (۲)

امام محمد تقی علیہ السلام کے ایک اور صحابی داد بن قاسم ہیں جو ابو ہاشم جعفری کے نام سے مشہور ہیں۔ انہوں نے امام سے بکثرت احادیث نقل کی ہیں اور وہ آپ کے ممتاز ترین صحابیوں میں سے ایک ہیں۔ ابو ہاشم کا تعلق جعفر بن ابی طالب کے گھرانے سے تھا اور علمِ رجاں کی کتب میں ان کا ذکر اچھے الفاظ کے ساتھ کیا گیا ہے۔

امام محمد تقی علیہ السلام کے ایک اور صحابی علی بن سہیل ہیں جو شیعوں کے درمیان ایک قابلِ احترام اور معروف شخصیت کے مالک ہیں۔ ان کا اصلی وطن ہندوستان تھا جہاں سے وہ امویان تشریف لائے اور اس کے بعد امویان کے طور پر مشہور ہوئے۔ نجاشی نے تحریر کیا ہے کہ انہوں نے امام علی رضا اور امام محمد تقی علیہ السلام دونوں ہی سے روایات نقل کی ہیں۔ ان کا شمار امام محمد تقی کے قریبی اصحاب میں ہوتا تھا اور امام ان کا خصوصی احترام کیا کرتے تھے۔ (۳) انہوں نے امام محمد تقی سے نسبتاً زیادہ روایات نقل کی ہیں۔ (۴)

نجاشی نے تحریر کیا ہے کہ علی بن سہیل کے فطری مذہب سے تعلق رکھنے والے علی بن اسحاق کے ساتھ کئی مناظرے ہوئے تھے اور اس حوالے سے ان کے درمیان بعض مسائل کا رد و بدل ہوا تھا۔ آخر کار وہ دونوں اپنے مسائل کے امام محمد تقی کی خدمت میں حاضر ہوئے جس کے نتیجے میں علی بن اسحاق نے اپنا باطل عقیدہ چھوڑ دیا۔

۱۔ رجال ثقیل، ص ۴۴۳

۲۔ ایک کتاب ”عبدالعظیم حسنی“ حیات و سوانح ” استاذ مطہری نے تحریر فرمائی ہے جس کا مختصر حصہ ان کے خط کے ذیل میں سند امام الخوارج

صلی ۲۹۸-۳۰۸ ہجری موجود ہے۔

۳۔ رجال الخوارج، ص ۷۷

۴۔ سند امام الخوارج، ص ۳۱۹

امام محمد تقی علیہ السلام کے دکان میں سے ایک دوکل "خبر ان الکادم" تھے جن کا ذکر کثی نے کیا ہے۔ (۱)

امام کے ایک اور دوکل "ابراہیم بن محمد بھائی" بھی تھے جنہوں نے آپ سے چند روایات نقل کی ہیں۔ (۲)

امام محمد تقی علیہ السلام کے ایک اور صحابی احمد بن محمد بن ابی نصر بزنطی بھی ہیں جن کا شمار اصحاب اجماع میں ہوتا ہے۔ یہ امام علی رضا اور امام محمد تقی علیہ السلام کے خاص اصحاب میں سے تھے اور تمام صائے رجال نے ان کی تعریف کی ہے۔ ان کی وفات سن ۲۳۸ ہجری میں ہوئی۔ ابن عسکرم نے ان کا اور امام علی رضا علیہ السلام کی روایت پر مشتمل ان کی کتاب کا ذکر کیا ہے اور "المباح" اور "المسائل" نامی دو کتابوں کو ان کے آثار میں سے قرار دیا ہے۔ (۳)

ایرانی شیعوں کا امام محمد تقی کے ساتھ رابطہ

شیعہ امامی تمام اسلامی شہدوں میں موجود تھے ان کی ایک بڑی تعداد بغداد، مدائن اور سواد عراق (۴) میں رہائش پذیر تھی اور کچھ لوگ ایران یا اس زمانے کے دوسرے ممالک میں رہتے تھے۔ یہ لوگ امام کے دکان کے توسط سے آپ سے رابطہ رکھتے تھے۔ اس کے علاوہ ایام حج میں مدینہ میں بھی آپ سے ملاقات کیا کرتے تھے۔ ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ امام محمد تقی کے شیعوں کی ایک تعداد مصر میں بھی مقیم تھی۔ اس روایت میں علی بن اسباط کہتے ہیں میں امام کے سراپے کو غور سے دیکھ رہا تھا تاکہ اسے مصر میں اپنے ساتھیوں سے بیان کر سکوں۔ (۵) ایک دوسری روایت میں ہے کہ خراسان کا ایک شیعہ بھی امام کی خدمت میں حاضر ہوا تھا۔ (۶)

ایک اور روایت جو جریر بن عثمان بھائی سے منقول ہے وہ یہ بیان کرتی ہے کہ "زے" کے شیعوں کا ایک گروہ امام کے حضور شریف ہوا تھا۔ (۷) جہاں تک ہم جانتے ہیں "زے" میں ہمیشہ کچھ شیعہ رہے ہیں اور وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ ان کی تعداد میں اضافہ ہوا ہے۔ (۸)

۱۔ ہال کلی۔ ص ۵۶۸

۲۔ مستدرک امام الجوزی۔ ص ۲۵۲ نقل از جامع الروایات

۳۔ تہذیب المستوفی۔ ص ۶۷۲

۴۔ تہذیب طوسی۔ ص ۶۱۲

۵۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۳۸۳

۶۔ مناقب فی المناقب۔ ص ۴۸

۷۔ مناقب فی المناقب۔ ص ۴۸

۸۔ تاریخ تشیع در ایران از آغاز تا قریب دوم ہجری۔ ج ۱۔ ص ۳۳۵-۳۳۶

تم بھی شیعوں کا ایک اہم مرکز تھا اور امام محمد تقی علیہ السلام کے دور میں یہاں کے شیعوں کا امام سے قریبی رابطہ تھا۔ احمد بن محمد بن عیسیٰ جنہیں "شیخ القمین" کہا جاتا ہے پہلے امام علی رضا علیہ السلام اور ان کے بعد امام محمد تقی علیہ السلام اور ان کے بعد ان کے فرزند نمرائی کے اصحاب میں شامل رہے حتیٰ انہوں نے امام حسن مہکری علیہ السلام کی خدمت کا شرف بھی حاصل کیا ہے۔ انہوں نے حدیث پر کئی تالیفات یادگار چھوڑی ہیں۔ (۱) تم میں امام محمد تقی علیہ السلام کے ایک اور صحابی صالح بن محمد بن کل تھے جو اس شہر میں امام کی مصروفیات کی دیکھ بھال کے ذمے دار تھے۔ (۲)

ایک اور روایت میں آیا ہے۔ بست اور جحان کا رہنے والا ایک شخص ایام حج میں امام کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ ہمارا حاکم محبت اہل بیت کو آپ کا عقیدت مند ہے۔ مجھ پر حکومت کا خراج (ٹیکس) واجب الادا ہے۔ آپ اس کے نام ایک رقم لکھ دیجئے تاکہ وہ اس بارے میں مجھ پر سختی نہ کرے۔ امام نے فرمایا: میں اسے نہیں جانتا۔ میں نے کہا: وہ آپ اہل بیت کا محب ہے۔ حضرت نے کاغذ لیا اور اس پر تحریر فرمایا "حاصل رقم نے تمہارے سہارے ہمارے عقیدے کے بارے میں بتایا۔ تم جو بھی ٹیک مل انہما دو گے وہ تمہارے لیے ہوگا۔ میں اپنے بھائیوں سے ٹیک سلوک کرو اور یہ بات ذہن نشین رکھو کہ خدا تمہارے ایک ایک اور ذرہ برابر اعمال کے بارے میں سوال کرے گا۔" میں نے امام سے خط لیا اور اس سے پہلے کہ میں جحان پہنچتا یہ خبر حسین بن عبداللہ نیشاپوری (جو وہاں کا والی تھا) تک پہنچی مگر وہ شہر سے دفرغ باہر نکل کر میرے استقبال کے لیے آیا۔ میں نے امام کی تحریر اس کے حوالے کی اس نے اسے چوہا آٹکھوں سے لگا دیا اور بولا تمہاری حاجت کیا ہے؟ میں نے کہا: حکومت کا کچھ خراج مجھ پر واجب الادا ہے۔ حسین بن عبداللہ نے حکم دیا کہ وہ خراج تلاش دیا جائے ملا وہ ازاں اس نے حکم دیا کہ جب تک وہ والی ہے اس وقت تک مجھ سے خراج نہ لیا جائے۔ اس کے بعد اس نے میرے حالات کے بارے میں پوچھا اور پھر اپنے اہلکاروں سے کہا کہ میرے لیے دیکھو معین کرو دیا جائے۔ (۳)

علی بن موسیٰ یار بھی امام محمد تقی علیہ السلام کے اصحاب میں سے ہیں جو دراصل نصرانی تھے اور اسلام لانے کے بعد پہلے امام علی رضا علیہ السلام کے حاکم اصحاب میں شامل رہے اور ان کے بعد امام محمد تقی علیہ السلام کے صحابی بنے۔ وہ جنوب کے ایک قریے حندوان (جسے آج کل ہندیمان کہتے ہیں) کے رہنے والے تھے اور بعد میں ابواز میں سکونت اختیار کی۔ (۴)

۱۔ مستدلا امام الخیرؑ۔ ص ۲۵۵

۲۔ اجازت بیس ج ۴۔ ص ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶

۳۔ کافی ج ۵۔ ص ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴

۴۔ مستدلا امام الخیرؑ۔ ص ۲۵۵

شیعہ ائمہ اور ان کے شیعوں کے درمیان موجود روایات کا گہرا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایات امام علیؑ رضی اللہ عنہ کے بعد سے وضع ہوتے تھے۔ اس کے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ ان ائمہ کے زمانوں میں ان ملاحقوں میں شیعوں کی تعداد میں اضافہ ہوا ہوگا۔ اس وسعت کا تعلق ہر چیز سے بڑھ کر امام علیؑ رضی اللہ عنہ کے خراسان کے سفر نیز اہل ان کے مختلف ملاحقوں میں ان ائمہ کے دکن کے پھیلے ہوئے جاں (سید درک) سے نظر آتا ہے۔

آپ کے ایک وکیل ابراہیم بن محمد ہمدانی ہیں جنہوں نے کئی روایات کے مطابق چالیس مرتبہ حج کی سعادت حاصل کی۔ (۱) امام محمد تقی علیہ السلام نے ایک خط میں انہیں لکھا: "لقد وصل الحساب بفضل الله منك ورضي و جعلهم معاني الدنيا والآخرة" (تمہاری ارسال کردہ رقم مجھ تک پہنچی گئی ہے خدا اسے تمہاری جانب سے قبول فرمائے اور ہمارے شیعوں سے راضی رہے اور انہیں دنیا اور آخرت میں ہمارے ساتھ قرار دے)۔ (۲)

اس روایت سے واضح طور پر اس بات کا پتا چلتا ہے کہ مذکورہ وکیل مالی امور کے ذمے دہ تھے جس کے تحت وہ شیعوں سے اسوالات جمع کر کے امام کے لیے بھیجتے تھے۔ انہی خط میں آگے چل کر مذکورہ وکیل کو تحریر فرماتے ہیں: "میں نے عمر (بن محمد ہمدانی) (۳) سے تمہاری سفارش کر دی ہے کہ اور اپنے نزدیک تمہارے مقام کے بارے میں انہیں بتا دیا ہے اور انہیں لکھ دیا ہے کہ تمہیں نہ پھیریں۔ ایوب (بن نوح بن حجاج) (۴) کو بھی یہی حکم دے دیا ہے نیز ہمدان میں اپنے دوستوں کو خط لکھ کر انہیں تاکید کی ہے کہ تمہاری پیروی کریں کیونکہ تمہارے علاوہ وہاں ہمارا کوئی اور وکیل نہیں ہے۔" (۵) اسی کتاب میں جو ائمہ کی احادیث پر مشتمل تھیں اور اصحاب ائمہ جنہیں امام محمد باقر علیہ السلام کے زمانے سے منظم کر رہے تھے اور جو درحقیقت ائمہ اور شیعوں کی علمی اور فکری امور پر بڑھتی ہوئی توجہ کی آئینہ دار تھیں ان کتابوں نے ان ملاحقوں میں شیعہ فکر و عقائد کی ترویج میں اہم کردار ادا کیا۔

جب امام محمد تقی علیہ السلام سے نیکے کی وجہ سے پشیدہ اصحاب کی کتابوں میں موجود روایات کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: "خذلو ابھا فانتھا حق" (ان سے روایت کرو کہ یہ حق اور سچ ہیں)۔ (۶) اس طرح شیعوں

۱۔ منہ الامام الرضا۔ ص ۶۷۱

۲۔ منہ الامام الرضا۔ ص ۶۸۱

۳۔ تنقیح المقال۔ ج ۳۔ ص ۲۷۱

۴۔ تنقیح المقال۔ ج ۱۔ ص ۱۵۹

۵۔ رجال مکتبی۔ ص ۶۱۱-۶۱۲، بحوالہ نور۔ ج ۵۰۔ ص ۲۰۹

۶۔ کافی۔ ج ۲۔ ص ۵۲

نے اپنے اسلاف کے آثار پھیلانے اور ان کے احیاء کے لیے جدوجہد کی اور تشیع کی فقہی بنیاد کو مضبوط کیا جسے بنیادی کام کی حیثیت حاصل ہے۔ ان کی یہ بھی ذمہ داری تھی کہ مخرغین کی طرف سے ایک طرف ڈال دیے جانے والے فقہی مسلمات پر بھی عمل کریں تاکہ انھیں رواج حاصل ہو۔ انہی میں سے ایک مخرغ تصحیح بھی تھا جو ایک حاکم کے لیے باغیلت ترین عمل قرار کیا جاتا تھا۔ (۱) ایسی ہی تاکید حضرت سید الشہداء کے ہمارے شیخ بھی کی گئی ہے۔

☆☆☆

امام علی نقی علیہ السلام

امام علی نقی علیہ السلام نے فرمایا:

”اذا كان زمان العدل فيه اطلب من الجور فحرّم ان يظن باحد سوء احسن يعلم ذلك منه واذا كان زمان الجور فيه من العدل فليس لاحد ان يظن باحد غير االم يعلم ذلك منه.“

”جب ایسا زمان ہو جس میں عدل ظلم و جور پر غالب ہو تو کسی کے بارے میں سوء عن رکنا حرام ہے جب تک کہ اس (کی برائی) کا یقین نہ ہو جائے۔ اور جب ایسا زمان ہو کہ جس میں ظلم و جور عدل پر غالب ہو تو کسی کو یہ حق حاصل نہیں کہ کسی کے بارے میں حسن عن رکے جب تک کہ اس (کی اچھائی) کا یقین نہ ہو جائے۔“

(بہار الانوار، ج ۸، ص ۲۷۰)

امام علی نقی کی شخصیت

دورِ امامت (۶۵ سال)

(۶۵ سال)

حضرت علی بن محمد علیہما السلام جنہیں ”ہادی“ کا لقب دیا گیا ہے شیعوں کے دسویں امام ہیں جن کی ولادت کلین، شیخ مفید، شیخ طوسی اور ابن اثیر کی روایت کے مطابق ۱۵ دی الحجہ سن ۲۱۲ ہجری (۱) کو ہوئی۔ بعض منابع (sources) میں ۲۷ ذی الحجہ (۲) اور چند دوسرے منابع میں (سن ۲۱۴ ہجری کے) ماورجہب کی ۵۱۲ (۳) یا ۱۳ تاریخ (۴) بیان کی گئی ہے۔ (۵) آپ کی والدہ کا نام ”سمانہ“ (۶) یا ”سوسن“ (۷) بتایا گیا ہے۔

امام علی نقی علیہ السلام کی رحلت سن ۲۵۴ ہجری میں ہوئی اگرچہ اس کے بچنے اور دن کے بارے میں کافی اختلاف پایا جاتا ہے۔ بعض منابع نے اسے تین سو چوبیس قراویا ہے۔ (۸) جبکہ بعض دوسرے منابع نے پچیس یا چھیس قراویا لائی بیان کیا ہے۔ (۹)

امام علی نقی علیہ السلام اور ابن کے فرزند امام حسن عسکری علیہ السلام نے عسکرین کے عنوان سے شہرت پائی۔ (۱۰)

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۱۶۷۔ ۲۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۳۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۴۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۵۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۶۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۷۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۸۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۹۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۱۰۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۱۶۷۔ ۲۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۳۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۴۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۵۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۶۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۷۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۸۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۹۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۱۰۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۱۶۷۔ ۲۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۳۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۴۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۵۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۶۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۷۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۸۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۹۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۱۰۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۱۶۷۔ ۲۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۳۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۴۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۵۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۶۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۷۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۸۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۹۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۱۰۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۱۶۷۔ ۲۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۳۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۴۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۵۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۶۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۷۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۸۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۹۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۱۰۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۱۶۷۔ ۲۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۳۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۴۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۵۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۶۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۷۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۸۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۹۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۱۰۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۱۶۷۔ ۲۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۳۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۴۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۵۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۶۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۷۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۸۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۹۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۱۰۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۱۶۷۔ ۲۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۳۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۴۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۵۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۶۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۷۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۸۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۹۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۱۰۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۱۶۷۔ ۲۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۳۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۴۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۵۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۶۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۷۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۸۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۹۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔ ۱۰۔ مناقب۔ ص ۱۶۷۔

۱۰۔ یحییٰ نے سرائے اہل بیت کی جلد ۱۶۰ پر مذکور ہے کہ ”سائرا“ کی فکر کے نام سے شہرت کی وجہ یہ قرار دی

ہے کہ خود متعصب اپنے لشکر کے ساتھ وہیں منتقل ہو گیا تھا۔ یہی ہے کہ اس نے ۲۵۹ سال کا دور ۶۵

کیونکہ خلفائے بنی عباس انہیں سن ۲۳۳ میں سامرا (عسکر) لے گئے تھے اور آخری عمر تک انہیں وہاں اپنے زیرِ نظر رکھا تھا۔
امام علی نقی علیہ السلام دوسرے اقطاب سے بھی مشہور ہیں جیسے عالمِ فقہ، امین اور طیب۔ آپ کی کثرتِ ابوالحسن ہے۔
کیونکہ امام موسیٰ کاظم اور امام علی رضا کی کثرت بھی ابوالحسن تھی اس لیے غلط فہمی سے بچنے کے لیے امام موسیٰ کاظم کو ابوالحسن
بذل امام علی رضا کو ابوالحسن ثانی اور امام علی نقی کو ابوالحسن ثالث کہا جاتا ہے۔

امین حبارغ مالکی کی روایت کے مطابق امام علی نقی علیہ السلام کی انگلی کا نقش "اللہ رتسی وهو عصمی من علفہ"

تھا۔ (۱)

شیخ مفید اور بعض دوسروں کی روایت کے مطابق آپ نے سامرا میں ۲۹ سال اور ۹ ماہ مقیم رہنے کے بعد سن
۲۵۳ ہجری کے ماورج جب مہدقات پائی۔ (۲) اس زمانے میں حیر ہواں عباسی خلیفہ معتزقت تھیں تھا۔ امین شہر آشوب
کے بقول آپ اپنی طبعی موت دنیا سے رخصت نہیں ہوئے تھے اسہوں نے اس بارے میں امین بابوہ سے روایت بیان
کی ہے کہ معتز عباسی نے آپ کو ہر دیا تھا۔ (۳) واضح ہے کہ معتز سن ۲۵۵ ہجری میں یعنی امام کی رحلت کے ایک سال
بعد خلیفہ بنا تھا اور اس روایت کا مستند سے کوئی واسطہ نہیں ہو سکتا۔ بہر صورت آپ کو ہر دیا جاتا اور آپ کی شہادت تاریخ
کے اور اراق میں ثبت ہے اگرچہ متعدد مورخین نے اس کی جانب کوئی اشارہ نہیں کیا ہے یا اسے دوسرے اقوال کے مقابلے
میں ایک قول سمجھا ہے جیسا کہ مسعودی اور سبط امین جوزی نے امام کی مسومیت اور شہادت کو بطور ایک روایت ذکر کیا
ہے۔ (۴) قدرتی بات ہے کہ خاندانِ موسوی اور خاص طور پر اس گھرانے کے بزرگوں اور اماموں کے ساتھ اس زمانے
کے مقتدر حکمرانوں کی جانب سے جس دشمنی اور عناد کا مظاہرہ کیا جاتا تھا نیز اس بات کو دیکھتے ہوئے کہ امام علی نقی علیہ السلام
نے سامرا میں طویل جبری اقامت گزاری اور وفات کے وقت آپ کی عمر تقریباً چالیس سال تھی۔ مزید یہ کہ تاریخ میں
آپ کو لاحق کسی خاص جسمانی مارے کا ذکر بھی نہیں ہوا ہے آپ کو ہر دیا جانے اور آپ کی شہادت کی روایت قوی
محسوس ہوتی ہے۔

امام علی نقی کی امامت

سن ۲۴۰ ہجری میں امام محمد تقی علیہ السلام کی شہادت کے بعد ان کے فرزند امام علی نقی علیہ السلام منصبِ امامت پر

۱۔ المصنوع المبرہ۔ ص ۲۷۷

۲۔ مناقب شہر آشوب۔ ج ۱ ص ۵۶

۳۔ مناقب شہر آشوب۔ ج ۲ ص ۲۲۲ مسند ۱۵۱۵ ہادی ص ۵۶

۴۔ مناقب شہر آشوب۔ ج ۲ ص ۶۶ تذکرۃ الخواص۔ ص ۱۳۳ اور دیکھئے المصنوع المبرہ۔ ص ۲۸۳

خاکر ہوئے، جو ابھی چھ سال کے بھی نہیں ہوئے تھے۔ کیونکہ کئی کے چند افراد کے سوا باقی تمام شیعوں امام محمد تقی علیہ السلام کے معاملے میں امام کے بلوغ کے مسئلے سے گزر چکے تھے اس لیے شیعوں بزرگ امام علی تقی علیہ السلام کی امامت کے حوالے سے کسی خاص شک و شبہ کا شکار نہیں ہوئے۔ شیخ مفید اور اسی طرح نو بخاری کی تحریر کے مطابق، کئی کے چند لوگوں کے سوا امام محمد تقی علیہ السلام کے تمام اہل و عیالوں نے امام علی تقی علیہ السلام کی امامت کو قبول کر لیا تھا۔ وہ چند افراد جنہوں نے آپ کی امامت قبول کرنے سے گریز کیا انہوں نے ایک مختصر مدت کے لیے موسیٰ بن محمد (م ۲۹۲ ہجری) کی امامت کو قبول کیا جو موسیٰ تبرق کے نام سے مشہور ہیں اور قم (۱) میں دفن ہیں۔ لیکن ایک مختصر عرصے کے بعد انہوں نے موسیٰ کی امامت سے من موڑ کر امام علی تقی علیہ السلام کی امامت کو قبول کر لیا۔ (۲) سہ میں عہد ائمہ کے مطابق ان لوگوں کے امام علی تقی علیہ السلام کی جانب پلٹنے کی وجہ یہ تھی کہ خود موسیٰ تبرق نے ان سے جبراری اختیار کرتے ہوئے انہیں اپنے سے دور کر دیا تھا۔ (۳)

طبری اور ابن شہر آشوب کے مطابق امام علی تقی علیہ السلام کی امامت پر شیعوں کا یہی اجماع آپ کی امامت کے درست ہونے پر ایک مضبوط اور ناقابل تردید دلیل ہے۔ (۴) اس کے باوجود مرحوم کلینی اور دوسرے علمائے آپ کی امامت پر اپنی انصاف کو شاکر کیا ہے اور بعض روایات سے یہ محسوس ہوتا ہے کہ امام محمد تقی علیہ السلام کو جب مقتسم عباسی نے بغداد طلب کیا گیا تو انہوں نے اسے اپنے لیے ایک خطرہ سمجھتے ہوئے اپنی جانشینی کے لیے امام علی تقی علیہ السلام کا انتخاب کیا۔ (۵) حتیٰ آپ کی امامت کے بارے میں ایک تحریری نص بھی چھوڑی تاکہ اس کے بعد اس بارے میں کوئی شک و شبہ باقی نہ رہے۔ (۶)

امام علی تقی کے حوالے سے متوکل کی سیاست

مقتسم عباسی نے رجب سن ۲۱۸ ہجری سے ربیع الاول سن ۲۲۷ ہجری تک حکومت کی اس کے بعد "رائق" ذی الحجہ

۱۔ دیکھئے موسیٰ تبرق کے بارے میں میرزا حسین نوری کا رسالہ "مسئله امامت موسیٰ بن محمد"۔
۲۔ جس میں انہوں نے اپنی شدت کے ساتھ موسیٰ تبرق کا دفاع کیا ہے۔

۳۔ فرقۃ العہد۔ ص ۷۷، المصنوع فی الحقیقہ۔ ص ۱۵۷

۴۔ القلائد والفرق۔ ص ۹۹

۵۔ نظام الاموری۔ ص ۲۲۲، مناقب ابن شہر آشوب۔ ج ۲، ص ۲۲۲، مستدرک امام بخاری۔ ص ۴

۶۔ کافی۔ ج ۵، ص ۲۲۲، بحار نور۔ ج ۵۰، ص ۵۸

۷۔ کافی۔ ج ۵، ص ۲۲۵، دیکھئے مستدرک امام بخاری۔ ص ۱۸۸

سن ۲۳۲ ہجری تک تخت نشین رہا اور پھر شوال سن ۲۳۷ ہجری تک متوکل عباسی نے زمانہ خلافت اپنے ہاتھ میں رکھی۔ متوکل کے بعد منصور (م ۲۳۸ ہجری) ایک سال تک اور اس کے بعد مستعین بن ۲۵۱ ہجری کے آخر تک اور پھر سن ۲۵۵ ہجری تک معتز تخت نشین رہا۔ جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں امام علی نقی علیہ السلام کی وفات کا سال ۲۵۴ ہجری ہے جو ظاہر ہے کہ معتز کا دور حکومت تھا۔

متوکل کے برسر اقتدار آنے سے پہلے خلفا ماموں بنی کی سیاست پر ماحزون تھے۔ یہ سیاست شدت پسند اہل سنت یعنی اہل حدیث کے مقابلے میں معتز کا ساتھ دیا کرتی تھی۔ اس بات نے علویوں کے لیے سازگار سیاسی ماحول پیدا کر دیا تھا۔ متوکل کے برسر اقتدار آنے سے از سر نو تک نظری کا آغاز ہو گیا اور اہل حدیث کی حمایت اور انہیں معتزلہ اور شیعوں کے خلاف اہمال کر شدت کے ساتھ اس دونوں کی سرکوبی کی گئی۔

ابو الفرج اصفہانی نے متوکل کے دور میں اٹھنے والی علوی تحریکوں کے ذکر کی ابتدا میں 'طالعوں کے ساتھ اس کے نامناسب برتاؤ کی طرف اشارہ کیا ہے اور اس کے دور پر عبید اللہ بن یحییٰ بن حاکم کو بھی اسی کی طرح خاندانِ علوی کے جانی دشمنوں میں سے شمار کیا ہے۔ طالعوں کے ساتھ متوکل کے سخت رویے میں حضرت امام حسین علیہ السلام کے روضہ اقدس کو ہمار کرنا اس کے اطراف کی زمین ہموار کر کے اس پر مل چلا کر اس پر کھیت لگانا اور امام حسین کے زائرین کو ہولناک سزائیں دینا شامل ہے۔ (۱) یہ کھنچاؤ صرف اس لیے تھا کہ کربلا میں امام حسین کی قبر مطہر کی موجودگی شیعہ فکر اور ان کے اماموں کے ساتھ عوام الناس کے جذباتی تعلق کو مضبوط کر سکتی تھی۔ اسی طرح ابو الفرج نے مدینہ کے علویوں کے ساتھ متوکل کی جانب سے روا رکھی جانے والی خفیہوں کے کچھ نمونے بھی پیش کیے ہیں جو انتہائی تکلیف دہ ہیں۔

سمرامیں امام کو طلب کرنا

طالعوں کے ساتھ اپنے طالبانہ رویے کے دوران ہی متوکل کو امام علی نقی علیہ السلام کا خیال آیا اور اس نے حکم دیا کہ امام کو مدینہ میں گرفتار کر کے سمران لایا جائے۔ اس طرح وہ امام کے پاس آنے جانے والے لوگوں کی نزدیک سے نگرانی کر سکتا تھا۔ یہ وہی مامونی سیاست تھی جو اس سے پہلے امام علی رضا علیہ السلام کے بارے میں جاری رہ چکی تھی البتہ ماموں نے کھڑے ہونے میں اس سیاست کا ظاہر خوشنما تھا۔

۱۔ مقالہ طالعین، ص ۴۷۸۔ ابو الفرج اپنی روایت جاری رکھتے ہوئے اضافہ کرتے ہیں کہ امام حسین کے شیعوں میں سے کچھ لوگوں نے آپ کی قبر مبارک کی قریب کے بعد اس کی کچھ عرصہ تک سمن کر دی تھی۔ یہ لوگ متوکل کے بارے میں جاننے کے بعد کربلا آئے اور وہیں طالعوں اور طالعین کے بعض افراد کے ساتھ قبر کی تلاش ہی کر کے اس پر ایک منبر بنایا۔

حدیث اور تاریخ کے منابع (sources) میں مدینہ سے امام کو گزرا کر کے سامرا لانے کے بارے میں کئی روایات موجود ہیں۔ ہم کوشش کریں گے کہ ان سب کو ظاہر کیا جائے کہ ایک جامع روایت پیش کریں۔

متوکل نے سن ۳۳۳ ہجری میں امام کو مدینہ سے سامرا بلانے کا فیصلہ کیا۔ شیخ مفید نے یہ تاریخ سن ۳۳۳ ہجری قرار دی ہے جو درست نہیں بلکہ اس تاریخ کو ایک شیعہ نے متوکل کے اس خط کو نقل کیا تھا جس میں اس نے امام علی نقی علیہ السلام کو طلب کیا تھا۔ (۱)

اس سال عبداللہ بن محمد ہاشمی نے ایک خط میں متوکل کو لکھا: اگر تجھے حرمین (مکہ اور مدینہ) کی ضرورت ہے تو علی بن محمد کو وہاں سے دور کر دے کیونکہ وہ لوگوں کو اپنی طرف دعوت دیتے ہیں اور لوگوں کی ایک بڑی تعداد نے ان کی دعوت پر لبیک کہا ہے۔ متوکل کی بیوی نے بھی اس حوالے سے اُسے ایک اشتعال انگیز خط لکھا۔ (۲) انہی رپورٹوں کے بعد متوکل نے امام کو سامرا طلب کرنے کا قدم اٹھایا۔ (۳) ابن اثیر نے طویوں کے ساتھ متوکل کے اس حکم کو یہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے بعض ماصیوں اور اسی عبداللہ بن محمد ہاشمی کا نام لیا ہے جو مسلسل خلیفہ کے خینہ و غضب کو بھڑکانے رہتے تھے۔ یہ لوگ ہمیشہ متوکل کو طویوں سے خائف رکھتے اور اسے انہیں جلا وطن کرنے اور ان کے ساتھ سخت طریقہ عمل اپنانے پر آکساتے تھے۔ (۴)

ابن جوزی خاندان رسالت سے عداوت رکھنے والے بعض افراد کی طرف سے متوکل کے کاں بھرے جانے کی جانب اشارہ کرنے کے بعد لکھتے ہیں متوکل نے لوگوں کے امام علی نقی علیہ السلام کی جانب مائل ہونے کی انہی اطلاعات کی بنا پر امام کو سامرا طلب کیا۔ (۵)

شیخ مفید لکھتے ہیں امام علی نقی علیہ السلام نے متوکل کو ایک خط لکھ کر اسے فراہم کی جانے والی ان اطلاعات کو مجموعہ قرار دیا۔ (۶) متوکل نے امام کے جواب میں ایک احترام آمیز خط لکھا اور (مدینہ میں نماز اور جنگی امور کے ذمے دہر) عبداللہ بن محمد ہاشمی کو معزول کرتے ہوئے چالاکی کے ساتھ امام سے درخواست کی کہ آپ سامرا (حکمر) تشریف لے

۱۔ دیکھئے: ارشاد۔ ص ۳۳۳۔ ۳۳۴ کالی۔ ص ۵۰۶۔

۲۔ لم یکتب الیہ یھذا المعنی (وجه المعنی)۔

۳۔ بحار الانوار۔ ج ۵۰۔ ص ۲۱۲ نقل از مین الیوم۔

۴۔ کالی ابن اثیر۔ ج ۷۔ ص ۲۹۰ دیکھئے: حقائق خالصہ۔ ص ۴۸۔

۵۔ تذکرۃ الخوارج۔ ص ۳۵۹۔

۶۔ ارشاد۔ ص ۳۳۳۔

آئیں۔ مرحوم کلینی اور اسی طرح شیخ مفید نے متوکل کے اس خط کا متن نقل کیا ہے۔

متوکل نے اس خط میں اس بات پر زور دیتے ہوئے کہ وہ امام کی رفیع و نشان شخصیت کو بچھاتا ہے اور آپ کی ہر قسم کی مدد کرنے کو تیار ہے عبداللہ بن محمد کی معزولی اور اس کی جگہ محمد بن فضل کی جانشینی کی خبر امام کو دی۔ اس نے یہ بھی لکھا کہ اس نے محمد بن فضل کو حکم دیا ہے کہ وہ امام کا احترام کرے اور ان کی رائے اور حکم سے سر تابی نہ کرے۔ آگے چل کر متوکل کے خط میں آیا ہے۔ وہ امام سے تجھ پر محمد کا مشتاق ہے اور ان سے ملاقات کرنا چاہتا ہے۔ اس لیے آنجناب جس کے ساتھ آنا چاہیں (مناسب موقع اور محل سکون و اطمینان کے ساتھ) ساسرا پہنچے آئیں اور اگر آپ چاہیں تو یحییٰ بن ہرثمہ اور اس کے ساتھ موجود سپاہی (جو آپ کے حکم کی اطاعت کریں گے) (۱) اس سفر میں آپ کے ہمراہ ہوں گے۔ اس کے بعد اس نے یحییٰ کو بلایا اور اسے حکم دیا کہ تین سو سپاہیوں کے ساتھ کوفہ جائے اور وہاں ساز و سامان رکھنے کے بعد صحرا کے راستے مدینہ جا کر علی بن محمد رضی اللہ عنہ کو فرست دے اور احترام کے ساتھ اس کے پاس لے آئے۔ (۲)

متوکل نے اپنا یہ پروگرام اس لیے اس طرح تیار کیا تھا کہ لوگ حساس نہ ہو جائیں اور امام کو مجبور کر کے سفر پر آمادہ کرنا خطرناک نتائج کا سبب نہ بن جائے۔ لیکن مدینہ کے لوگ ابتداء ہی سے سارا معاملہ سمجھ گئے تھے۔

اس بارے میں ابن جوزی نے یحییٰ بن ہرثمہ سے نقل کیا ہے میں مدینہ کی طرف روانہ ہوا اور شہر میں داخل ہو گیا۔ لوگ انتہائی غضبناک اور بھر گئے تھے اور انہوں نے ایک غیر متوقع لیکن ساتھ ہی نہرہ عمل کا مظاہرہ کیا۔ رشتہ رشتہ لوگوں کی ناراضگی اس قدر بڑھی کہ وہ کھلم کھلا سرے بلند کرنے لگے اور اس کام میں اتنا آگے بڑھ گئے کہ مدینہ نے کبھی ایسے حالات نہیں دیکھے ہوں گے۔ انہیں امام علی رضی اللہ عنہ کی جان کا خوف تھا کیونکہ وہ ان کے ساتھ ہمیشہ نکلنے کے علاوہ اپنا بیشتر وقت مسجد میں گزارتے تھے اور دنیا سے انہیں کوئی مطلب نہ تھا۔ اس صورت حال میں میں مجبور ہو گیا کہ لوگوں کو اطمینان دلاؤں اور انہیں صبر و تحمل اور اطمینان اور سکون سے رہنے کی دعوت دوں۔ میں نے ان کے سامنے قسم کھائی کہ مجھے امام کے ساتھ سخت برتاؤ کا کوئی حکم نہیں دیا گیا ہے اور آپ کی سلامتی کو کوئی خطرہ نہیں ہے۔ (۳)

واقع ہے کہ امام اپنی مرضی سے ساسرا آنا نہیں چاہتے تھے (جو ایک فونی اور محدود شہر تھا) اور متوکل کے اس اہل کار کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ وہ امام کو زبردستی وہاں لے آئے۔ اسی لیے جیسا کہ درج بالا روایت میں آگے چل کر آیا ہے اس نے امام کے گھر کی تلاشی لی اور دعاؤں اور طم سے متعلق کتابوں کے سوا اس کے ہاتھ کچھ اور نہ پایا۔ کہا جاتا ہے کہ خود یحییٰ بن ہرثمہ

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۵۱۰، طبرستان۔ ص ۲۲۳، ذکر الخوہ۔ ص ۲۳۶، اصول الہدیہ۔ ص ۲۹۹

۲۔ بحار الطہارہ۔ ج ۵۰۔ ص ۲۸۱، نقل از الخرائج و المعارج

۳۔ ذکر الخوہ۔ ص ۲۵۹

بھی امام سے متاثر ہو کر دل سے آپ کی امامت کی طرف مائل ہو گیا تھا۔ (۱)

”عیون النجرات“ کی ایک روایت بتاتی ہے کہ یحییٰ بن ہرثمہ پہلے عبداللہ بن محمد ہاشمی کے پاس گیا اور متوکل کا خط اسے دکھا یا اور پھر وہ دونوں امام کی خدمت میں پہنچے اور انہیں سز کی تیاری کرنے کے لیے تین دن کی مہلت دی۔ جب تین دن بعد وہ لوگ امام کی خدمت میں آئے تو آپ سز کے لیے تیار تھے۔ (۲) ایک اور روایت میں آیا ہے کہ امام علی نقی علیہ السلام نے فرمایا: انہیں زبردستی سامرا لایا گیا ہے۔ (۳)

سامرا میں امام کی اقامت

جب امام علی نقی علیہ السلام سامرا پہنچے تو لوگوں نے آپ کا شاعر اور استقبال کیا اور آپ کو خزیمہ بن حازم کے گھر ٹھہرایا گیا۔ (۴) یحییٰ بن ہرثمہ کہتا ہے: جب ہم راستے میں بغداد پہنچے تو میں بغداد کے والی اسحاق بن ابراہیم طاطری سے ملا۔ اس نے امام کے بارے میں مجھ سے کہا: اے یحییٰ! یہ شخص فرزند رسولؐ ہے، متوکل کی اخلاقی کیفیت کو مد نظر رکھتے ہوئے (جس سے تم بھی پوری طرح واقف ہو) اگر تم نے ان کے بارے میں غیظہ کو مشتعل کرنے والی کوئی خبر دی تو وہ انہیں قتل کر دے گا اور اگر ہیا ہوا تو روز قیامت حیرانحالہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہوگا۔ جب ہم سامرا پہنچے تو پہلے ”وصیف ترکی“ سے ملاقات ہوئی اور میں نے اسے سامع کے پہنچنے کی اطلاع دی۔ اس نے کہا: اگر اس شخص کے سر سے ایک بال بھی کم ہوا تو تم سے باز پرس ہوگی۔ پھر میں متوکل کے پاس گیا اور آپ کے بارے میں اسے رپورٹ دی جس سے آپ کے حسن سیرت، تقویٰ اور زہد کی حکایت ہوئی تھی اور میں نے اسے بتایا کہ ان کے گھر کی تلاش میں مجھے چند علمی کتابیں اور مصنف کے سوا کچھ اور نہیں ملا۔ (۵)

شیخ مفید کے بقول جب امام سامرا میں داخل ہوئے تو پہلے روز متوکل نے حکم دیا کہ انہیں ایک دن کے لیے ”خان (۶) صلیک“ میں ٹھہرایا جائے اور اگلے روز انہیں اس گھر میں منتقل کیا گیا جو ان کی رہائش کے لیے مبین کیا گیا تھا۔ (۷) صالح بن مسعود کے خیال میں ایسا امام کی توجہ کی غرض سے کیا گیا تھا۔ وہ کہتا ہے امام کے آتے ہی میں

۱۔ مروج الذهب، ج ۳، ص ۸۴ تا ۸۵، انوار، ص ۳۵۹

۲۔ بحار الانوار، ج ۵۰، ص ۸۹

۳۔ مناقب ابن شہر آشوب، ج ۲، ص ۲۵۴ سے ۲۵۵، مہذب، ج ۲، ص ۴۴

۴۔ انساب النجاشی، ص ۲۸۸

۵۔ ذکر الخو، ص ۲۵۹، مروج الذهب، ج ۲، ص ۸۵

۶۔ مراحط مسافر خانہ

۷۔ بحار شریف، ص ۲۲۱، روح اللہ، ص ۲۸۹

نے ان سے عرض کیا ان لوگوں کی ہمیشہ یہ کوشش ہوتی ہے کہ خدائی نور کو بجھادیں اور آپ کے الہی مقام کو نظر انداز کریں۔ اسی لیے ان لوگوں نے آپ کو اس مسافر خانے میں جو "خان اصفاحیک" کے نام سے معروف ہے، ٹھہرایا ہے۔ (۱)

امام نے اپنی عمر کے آخر تک (بیس سال سے زائد عرصہ) اسی شہر میں زندگی بسر کی۔ شیخ مفید سامرا میں امام کی جبری اقامت کی جانب اشارہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں آپ کو بظاہر خلیفہ کی جانب سے احترام دیا جاتا تھا لیکن باطن میں متوکل کی طرف سے آپ کے حلاف سازشیں کی جاتی تھیں لیکن ان میں سے کوئی ایک بھی سازش عمل کا سبب نہیں ہوئی۔ (۲)

امام کے ساتھ متوکل کا طرز عمل

امام سامرا میں اپنی جبری اقامت کے دوران بظاہر ایک پرسکون زندگی گزار رہے تھے اور متوکل چاہتا تھا کہ امام پر نگرانی رکھتے اور انہیں کنٹرول کرتے ہوئے انہیں اپنا ایک درباری بنا کے رکھ دے اور لوگوں کی نظر میں آپ کی عظمت اور حیثیت کو کم کر دے۔

طبری لکھتے ہیں متوکل مسلسل لوگوں کی نظروں میں امام کی شخصیت کو گرانے کی کوشش کیا کرتا تھا۔ (۳)

مشہور مورخ مسعودی متوکل کے ساتھ امام کے برتاؤ کے دو نمونے پیش کرتا ہے۔

۱۔ محمد بن یزید ہر دیکھتا ہے ایک دن متوکل نے امام سے پوچھا: آپ کے والد کا بیٹا (یعنی آپ) کہاں ہیں عہد المطلب کے بارے میں کیا کہتا ہے؟

امام نے جواب دیا: اے خلیفہ! میرے والد کا بیٹا (یعنی میں) ایک ایسے شخص کے بارے میں سوئے اچھائی کے اور کیا کہہ سکتا ہے جس کی اولاد کی اطاعت کو خدا نے لوگوں پر واجب کیا ہے اور اس کی اطاعت کو اس کی اولاد پر واجب قرار دیا ہے؟

متوکل جو امام کے جواب کو اپنی مرضی کے مطابق سمجھتا تھا بہت خوش ہوا اور آپ کو ایک لاکھ درہم بخش دیے۔

مسعودی اس بات کو نقل کرنے کے بعد کہتا ہے اس جواب سے امام کا اصل مقصد یہ بتانا تھا کہ نبی عباس پر خدا کے احکام کی اطاعت واجب ہے جسے آپ نے اس امر سے کتابتاً بیان فرمایا۔ (۴)

۱۔ اوشاد۔ ص ۲۲۲

۲۔ اوشاد۔ ص ۲۲۲

۳۔ اعلام النوری۔ ص ۴۲۸

۴۔ مروج الذهب۔ ج ۲ ص ۱۰۱۔ بحال المسعودی: "الما ازالہ ابو الحسن طاعة الله على بنه."

اس قسم کے جواب سے بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ امام متوکل کی جانب سے خطرہ کی زد پر تھے اس لیے آپ پر لازم تھا کہ تفریق کریں اور ذہانت کے ساتھ ایسا جواب دیں جس سے صرف کمرائی کے ساتھ غرور و فکر کرنے والے ہی امام کا اصل مقصد جان سکتے ہیں۔

متوکل یہ بات جان چکا تھا کہ امام کی عمر میں آیت **وَ نَوْمٌ مِّنْهُمْ مِّنْ خَالِدٍ غُلِيٍّ بَلَدِهِ** (۱) کا اشارہ بعض خلفاء کی طرف ہے۔ اس لیے اس نے اس سے سوء استخارہ کرنے کی بات سوچا اور کوشش کی کہ اس کو سامنے لا کر امام کو کسی طرح سے عامہ یعنی اہل عدیث کے مقابلے میں لے آئے۔ لہذا اس نے ایک دن جبکہ دربار میں کافی لوگ موجود تھے امام سے اس آیت کے بارے میں سوال کیا۔ امام نے فرمایا اس سے مراد وہ افراد ہیں جن کا ذکر خدا نے کنا یا کیا ہے اور ان کے ناموں کی صراحت کے بغیر ان پر احسان جنایا ہے۔ کیا ظیفہ یہ چاہتا ہے کہ جس چیز کو خدا نے پوشیدہ رکھا ہے اسے یہاں برملا کر دے؟ متوکل نے کہا نہیں۔ (۲) اس طرح امام نے اپنے خلاف بچائے گئے خطرناک جال سے خود کو بچا لیا۔

۳۔ متوکل کو اطلاع دی گئی کہ امام علی نقی علیہ السلام کے گھر میں جنگی سار و سامان اور آپ کے نام شیعوں کے خطوط وغیرہ موجود ہیں۔ اس نے حکم دیا کہ چند سپاہی امام کے گھر پر چھاپا داریں۔ اس حکم پر عمل کیا گیا اور جب سپاہی گھر میں داخل ہوئے تو انہوں نے آپ کو ایک ایسے کمرے میں تنہا پایا جس کا فرش ریت اور مٹی کا تھا آپ نے دروازہ بند کیا ہوا تھا اور کوئی لباس پہنے ہوئے ایک چادر سر پر ڈالنے ہوئے قرآن مجید کی ان آیات کی تلاوت کر رہے تھے جن میں وعدہ نور و عید کیے گئے تھے۔ آپ کو اسی حالت میں متوکل کے پاس لایا گیا۔ جب امام متوکل کے دربار میں پہنچے تو اس کے ہاتھ میں شراب کا جام تھا۔ متوکل نے آپ کو اپنے برابر میں بٹھایا اور آپ کی طرف جام بڑھاتے ہوئے بولا جیجے۔ امام نے منہ نہ اٹھا کر فرمایا میرا گوشت اور خون اب تک شراب سے آلودہ نہیں ہوا ہے۔ پھر متوکل نے امام سے مطالبہ کیا کہ آپ اسے کھائیے یا شعلہ سناٹیں منہ میں کر دو ورنہ دوسروں میں آ جائے۔ امام نے فرمایا: میں شرک ہی پڑھتا ہوں۔ جب متوکل کا صراحت پر جام بڑھاتا تو امام نے یہ اشعار پڑھے۔

بَسَّالُوا عَلٰی لُحْلِ الْأَجْبَالِ نَحْوَهُمْ	خَلَبُ الرِّجَالِ لِمَا نَسْفَعُهُمُ الْقُلُ
وَأَسْتَنْزِلُوا بَعْدَ هَٰذَا مِنْ مَّعَالِئِهِمْ	لَوْ دَعُوا خُفْرًا يَأْتِيهِمْ مَا نَزَلُوا
لَا دَلَّيْكُمْ صُلُوحَ مَنْ بَعْدَ مَا قَبِلُوا	أَمِنَ الْأَسَاوِرُ وَالْتَبَاجَانِ وَالْخُلُ

۱۔ سورہ فرقان ۲۵۔ آیت ۲۷ (جس دن ظالم حسرت سے اپنے ہاتھ کاٹے گا)

۲۔ بحار الانوار ج ۵۰ ص ۳۴۳

ایمن الوجوه التي كانت منعمة من دونها تضرب الأسعار و الكلل
فاصطح الفبر عنهم من سائلهم تلك الوجوه عليها النود تنقل (۱)
قد طال ما أكلوا دهرأ وقد شربوا وأصبحوا اليوم بعد الأكل قد أكلوا
وطالما عصفروا دورأ لتحصنهم ففارقوا الطور والأهلين وانتقلوا
وطالما كنزوا الأموال والأعوروا ففعلوها على الأعداء وارتحلوا
أصحت سائرهم فعمرا معطلة وسأكتوها إلى الأجداث ففعلوا

”پہاڑوں کی چوٹیوں پر انہوں نے اس حالت میں رات بسر کی کہ طاقتور مردان کی حفاظت کر رہے تھے لیکن ان چوٹیوں نے انہیں کوئی فائدہ نہیں پہنچایا۔ وہ اپنی پتہ گاہوں سے نیچے امار لیے گئے اور سیاہ بلی کے نیچا اٹھ دیے گئے۔ اور انہوں نے اقامت کے لیے کسی قدر بری جگہ کا انتخاب کیا۔

جب وہ اپنی قبروں میں پہنچ گئے تو ایک پکارنے والے نے پکار کر کہا: کہاں گئے وہ بارہنہ کہاں ہیں وہ تاج کہاں ہیں وہ زرو زور؟ کہاں گئے وہ پیرے جو مار و فم میں پٹے تھے اور ان کے سامنے قیمتی نازک پردے آویزاں تھے۔ جب ان سے یہ سوال کیا جائے گا تو ان کی جانب سے قبریہ جواب دے گی وہ پیرے اب لاش خورد کیزوں کی آگاہ بن گئے ہیں۔ انہوں نے ایک لمبی عمر کھانے پینے میں بسر کی اور اب اس ساری کھائی پلائی کے بعد خورد کیزوں کو زوں کی خوراک بن گئے ہیں۔ کہتے ہی گل انہوں نے اپنے لیے بنائے تھے اس آفرکار بن گلوں اور اپنے عزیزوں کو چھوڑ کر چلے گئے۔ کتنا ہی ان دولت مندوں نے جمع کیا لیکن اسے اپنے دشمنوں کے لیے چھوڑ کر خود رخصت ہو گئے۔ آخر کار ان کے تخت دیر ان اور معطل ہو گئے اور یہ محل انہیں لوگ اپنی قبروں کی طرف روانہ ہو گئے۔“

امام کے ان اشعار نے تمام حاضرین بزم کو ہلا کر رکھ دیا یہیں تک کہ خود متوکل کا چہرہ آنسوؤں سے تر ہو گیا۔ اس موقع پر غلیفہ نے شراب پینے کا حکم دیا اور حکم دیا کہ امام کا احترام کے ساتھ اس کے گھر پہنچا دیا جائے۔ (۲)
متوکل نے امام کو مجبور کیا کہ آپ بھی اس کے ہمراہ وڑائپ سالاروں اور دوسرے درباریوں کی طرح لباس کاغذ زیبہ تن کریں اور راج و حج کر دوسروں کی طرح متوکل کی سیدی کے ساتھ پیدل چلا کریں۔ غلیفہ کے ساتھ پیدل چلنے سے

۱۔ اور دوسرے نسخے میں ”فصل“ آیا ہے۔ یعنی کیزے ایک دوسرے کے ساتھ جھگڑنے میں مشغول ہیں۔

۲۔ مردج الذہب۔ ج ۳۔ ص ۱۸۴۔ آقا بہار۔ ج ۲۔ ص ۱۵۹۔ تذکرہ الخضر۔ ص ۴۷۷

صرف ایک شخص مشتاق اور وہ اس کا کینہ پرور وزیر فتح بن خاقان تھا جو اسی کی طرح کھوڑے پر سوار ہوا کرتا تھا۔ یہ صورتحال امام کے لیے انتہائی سخت اور ناقابل برداشت تھی۔ اسی قصے کے بعد امامؑ نے ”دعاء المظلوم علی الظالم“ (ظالم کے خلاف مظلوم کی دعا) پڑھی تھی۔ (۱)

اسی طرح متوکل اس بات پر بھی اصرار کیا کرتا تھا کہ امامؑ اس کی محفلوں میں موجود رہا کریں۔ ظاہر ہے کہ اس طرح وہ آپؑ (جو کہ شیعوں کے امام اور نیک لوگوں کے رہنما تھے) کی اچھی طرح توہین کر سکتا تھا اور آپؑ کو لوگوں کی نظروں سے گرا کر آپؑ کے پیروکاروں کو آپؑ سے دور کر سکتا تھا۔ اس بات کا احترام خود متوکل نے ان الفاظ میں کیا ہے امامؑ کی ثابت قدمی انہیں شراب کی محفل میں بلانے میں رکاوٹ بنتی تھی۔ (۲)

امامؑ سارا میں ایسی بلند اور با عظمت شخصیت کے مالک تھے کہ سب لوگ آپؑ کے سامنے انکساری کا مظاہرہ کرتے تھے اور ناچاچے ہوئے بھی آپؑ کے ساتھ عاجزی بلور انکساری سے پیش آتے اور آپؑ کا احترام کرتے تھے۔ (۳)

متوکل نے اپنی زندگی کے آخری ایام میں امامؑ کو شہید کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ لیکن اوروں کہتا ہے میں ان دنوں سارا گیا ہوا تھا۔ میں نے دیکھا کہ متوکل نے امامؑ کو مسجد حاجب کے سپرد کیا ہے اور انہیں قتل کرنا چاہتا ہے، لیکن دو دن بعد (امامؑ کی پیش گوئی کے عین مطابق) رات کے وقت ترکوں نے متوکل پر حملہ کر کے اسے اس کے گھر میں (جبکہ وہ اپنے بستر پر آرام کر رہا تھا) قتل کر دیا۔ اس طرح امامؑ کو اس کے چنگل سے نجات ملی۔ (۴)

دوسری روایات میں آیا ہے: متوکل امامؑ کی گرفتاری کا حکم دینے کے تیسرے روز قتل کر دیا گیا۔ (۵)

متوکل کے بعد اس کا بیٹا منصر منداقتدار پر بیٹھا اور یہ امامؑ علی نقی علیہ السلام سمیت خاندانِ علوی پر حکومتی دہاؤ میں کی کا سبب بنا۔ اگرچہ دوسرے شہروں میں شیعوں پر حکام کا ظلم و ستم اسی طرح جاری تھا۔ (۶)

گزشتہ مانوں کی نسبت غنیوں میں بہت کم کیے گئے تھے شہروں میں شیعوں کے ظلم کو مضبوط کیا اور جوئی کسی شہر میں امامؑ کا کوئی وکیل کرتا رہتا ہوتا امامؑ فی اللہ اس کی جگہ کسی اور شخص کو اپنا وکیل مقرر کر دیتے۔ امامؑ کے وکیلوں میں سے ایک وکیل

۱۔ بحوالہ حیات ابن طاہس۔ ص ۲۶۵۔ تلخ تبرہ بن مندلاہم البہدلی۔ ص ۱۸۶۔ ۱۹۱۔

۲۔ کشف الخفاء۔ ج ۲۔ ص ۲۸۸۔

۳۔ کشف الخفاء۔ ج ۲۔ ص ۳۹۸۔

۴۔ کشف الخفاء۔ ج ۲۔ ص ۳۹۴۔

۵۔ مناقب ابن شہر آشوب۔ ج ۲۔ ص ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔

۶۔ دیکھئے تاریخ طبرستان فی خیرت امام و درہم۔ ص ۸۵۔

علی بن جعفر تھے جنہیں گرفتار کر کے قید خانے میں ڈال دیا گیا۔ (۱) اسی طرح مصر میں محمد بن فرج کو گرفتار کر کے عراق لایا گیا اور وہ آٹھ سال تک قید خانے میں رہا۔ (۲)

اس بارے میں ڈاکٹر جام حسین لکھتے ہیں کندی کی تحریر کے مطابق 'مصر میں امام یزید بن عبداللہ ترکی (جو خلیفہ کی طرف سے مصر کا حاکم تھا) کے ہاتھوں سخت تکلیف میں مبتلا تھے۔ اسی نے مصر کے ایک علوی رہنما ابو حمزہ کو ان کے ہمدردوں کے ساتھ گرفتار کیا۔ ان پر خفیہ سرگرمیوں کا الزام تھا۔ انہیں سن ۲۳۸ ہجری میں عراق بھیج دیا گیا۔ (۳)

شیخ کلینی لکھتے ہیں: مسلسل تعاقب اور گرفتاری کے اس عمل نے امام علی نقی علیہ السلام کے ہمدردوں کو نقصان پہنچایا۔ (۴) مثال کے طور پر محمد بن بجر ہارے گئے 'سیف بن لیث کا مال و دولت ضبط کر لیا گیا اور اسی زمانے میں عراق میں 'سمرامیہ' رہنے والے امام کے بعض ہمدرد گرفتار کر لیے گئے (۵) اور کوفہ میں قاضی شہر آپ کے کونسل ایوب بن لویح کے تعاقب میں رہا۔ (۶) شیعہ توں سے ائمہ علیہم السلام کے حکم کے مطابق حکومتی مہدوں پر ناز ہو چکے تھے اور ضروری مواقع پر شیعوں کی مدد کیا کرتے تھے۔ مصر مہاشی کا ایک معتد "یعقوب بن یزید" کا قبضہ تھا جس نے ہارے کے موضوع پر ایک کتاب اور "المسائل" اور "نوار الج" نامی ایک کتاب تالیف کی ہے۔ (۷) ظاہر ہے کہ اس قسم کے افراد انتہائی غلبہ مرتبے سے کام کیا کرتے تھے کیونکہ بصورت دیگر خلفاء ان کی حقیقت سے واقف ہو جاتے اور امام کے ساتھ ان کے تعلقات سے آگاہ ہو کر ان پر سخت دباؤ ڈالتے اور فرکار انہیں نکال دیتے اور ان کا عقیدہ بھی بند کر دیتے۔ (۸)

امام علی نقی علیہ السلام کے ہمدردوں اور شیعوں کے علاوہ آپ سے روایت کرنے والے تقریباً ایک سو نوے صحابی ہمارے علم میں ہیں جن میں سے ایک سو اسی اصحاب کی عتق ابواب میں احادیث ہماری دسترس میں ہیں۔ اس زمانے میں شیعوں کے پاس ائمہ کی احادیث پر مبنی کلامی اور فقہی تدوین شدہ کتابیں موجود تھیں اور وہ وکلاء کے ذریعے امام سے اپنی مشکلات کا حل معلوم کرتے تھے۔ خود امام بھی ان لوگوں کو اپنے ایسے اصحاب کی طرف بھیج دیتے تھے جو مدعوں سے امام کے

۱۔ نہایت المصباح ص ۲۲۲

۲۔ بحار الانوار ص ۵۰ ج ۳۶

۳۔ دلائل مصر ص ۲۳۹ نقل از تاریخ سیاسی غیرتہام و ہمدرد ص ۸۹

۴۔ کافی ج ۵ ص ۵۱۲

۵۔ مناقب ابن شہر آشوب ج ۲ ص ۳۱۶

۶۔ کشف غم ج ۳ ص ۲۲ نقل از تاریخ سیاسی غیرتہام و ہمدرد ص ۸۹

۷۔ حدیث ابی جہل ص ۲۳۳

۸۔ لسانی شیخ علی ج ۱ ص ۹۹ سے ۱۵۴ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷

ساتھ تھے اور اہل بیتؑ سے شدید محبت کرتے تھے۔ (۱) اگرچہ تاریخ میں ہمیں اس زمانے میں شیعوں کے حالات کی ٹھیک ٹھیک عکاسی کرنے والی اطلاعات نہیں ملتیں لیکن بعد میں آنے والے قرائن سے بخوبی یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ شیعہ سوسائٹی اہل بیتؑ اور ان کے وفاء کی منظم سرگرمیوں کی طرح اہل بیتؑ رسولؐ سے مسلمانوں کی گہری محبت کی مرہون بنت رہی ہے۔

امام علی نقی علیہ السلام کے دور میں زیادہوں کے اماموں نے بھی پوری اسلامی مملکت میں وسیع تحریکیں چلائی ہیں۔ مجموعی طور پر یہ یوں کو (شیعوں کے ساتھ ان کے نفوذ پر تاد کی وجہ سے) اکثر اہل بیتؑ سے نفرت دیکھتے تھے۔ لیکن جب بھی وہ اپنی تحریکوں میں صداقت اور ظلم نیت کا مظاہرہ کرتے تو شیعہ لابی بھی جذباتی لٹاؤ سے ان سے بھر دی رکھتے تھے۔ ان تحریکوں سے متعلق معلومات ابو الفرج اصفہانی کی "منازل الاعیان" میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

امام علی نقی کے وفاء اور ان کے اختیارات

شیعوں کے آخری ائمہ کا دور عباسی خلفاء کی جانب سے پیدا کردہ شدید ٹھنکن کا دور تھا۔ اسی کے ساتھ ساتھ اس دور میں شیعہ تمام اسلامی ممالک میں پھیل چکے تھے۔ اس دور میں شیعوں کی تعداد میں اضافہ اس زمانے میں شیعہ مخالف سرگرمیوں اور حکمرانوں کی جانب سے تشیع کے روز افزوں فروغ کو روکنے کے لیے اٹھائے جانے والے سیاسی اور فوجی اقدامات سے بخوبی واضح ہے۔ اس حوالے سے بعد میں ہم ایرانی شیعوں کے ساتھ امام علی نقی علیہ السلام کے رابطوں کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے بیان کریں گے۔

امام علی نقی علیہ السلام کے عراق، یمن، مصر اور دوسرے علاقوں کے شیعوں کے ساتھ بھی تعلقات برقرار تھے۔ امام کے وفاء کا نظام ان روایات کے پیدائشی ہونے کے تسلسل اور ان کے استحکام کا ضامن تھا۔ وہ لوگ جو امام علی رضا علیہ السلام کی جانب سے اور ان کے بعد امام محمد تقی علیہ السلام اور امام علی نقی علیہ السلام کی جانب سے امام اور ان کے شیعوں کے درمیان روابط کی برقراری اور ان میں تنظیم کے ذریعہ مدار تھے وہ فیس کو جمع کر کے امام کی خدمت میں ارسال کرنے کے علاوہ کلامی اور فقہی مشکلات کے حل میں بھی اہم کردار کے مالک تھے اور اپنے علاقوں میں اگلے امام کی امامت کو رائج کرنے کے معاملے میں بھی مرکزی کردار ادا کرتے تھے۔ بسا اوقات ان وفاء میں سے کچھ لوگ امام سے منحرف بھی ہوئے ہیں اور امام کی جانب سے ان کی تکذیب بھی کی گئی ہے۔ ایسے حالات میں دوسرے لوگ ان کی جگہ لے لیا کرتے تھے۔

بہر کیف، وفاء کا نظام شیعوں کی سیاسی اور فکری پوزیشن کے استحکام میں حیاتی کردار ادا کرتا تھا۔ بقول ڈاکٹر جہم حسین جیسا کہ تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے وفاء کے ضمن کے لیے جن شہدوں کو پیش نظر رکھا جاتا تھا وہ چار

علاقوں میں تقسیم ہوتے تھے۔

الف: بغداد و اُردُن سواد اور کوفہ۔

ب: بصرہ اور اربوز۔

ج: قم اور ہمدان۔

د: حجاز، یمن اور مصر۔ (۱)

ائمہ کے دکن عام طور پر چالیس افراد کے توسط سے خطوط کے ذریعے سے امام کے ساتھ رابطہ رکھتے تھے۔ جیسا کہ امام محمد تقی علیہ السلام نیز امام حسن عسکری علیہ السلام کے حالات و زندگی بیان کرتے ہوئے ہم نے اس نکتے پر تاکید کی ہے۔ اعزہ کے نقیبی اور دکن کی علوم کا بڑا احصا اپنے شیعوں کے نام آپ کے خطوط کے ذریعے سے پہنچا ہے جنہیں مصادر حدیث میں نقل کیا گیا ہے اور جوۃ راج بھی ہماری دسترس میں ہیں۔ امام علی نقی علیہ السلام کے ایک وکیل علی بن جعفر تھے جو بغداد کے ایک دیہات میں کمرہ بنے والے تھے۔ ان کے بارے میں متوکل کو پوچھیں وہی گئیں جن کی بنا پر انہیں گرفتار کر کے قید خانے میں ڈال دیا گیا۔ وہ طویل قید کاٹنے کے بعد امام علی نقی علیہ السلام کے حکم پر مکہ چلے گئے اور آخر تک وہیں مقیم رہے۔ (۲)

امام علی نقی علیہ السلام نے غالیوں کے ایک سرغنہ قارس بن حاتم قزوینی کے مقابلے پر علی بن جعفر کی تائید کی فرض سے اپنے بعض اصحاب کے جواب میں خطوط تحریر کیے۔ یہ خطوط سن ۲۳۰ ہجری میں لکھے گئے ہیں۔ (۳)

حسن بن محمد ربیع (بعض دوسروں کی روایت کے مطابق) اُن کا بیٹا علی (۴) امام علی نقی علیہ السلام کے وکیلوں میں شامل تھا اُن کے بعد ابو علی بن راشد امام کی جانب سے ان کے جانشین کے طور پر مقرر ہوئے۔ امام نے سن ۲۳۲ ہجری میں علی بن بلال کے نام خط میں تحریر کیا:

”ثُمَّ أَنَا أَنَا نَبَاهِلِي مَقَامَ الْخُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ وَانْقِصَتْ عَلَيَّ ذَلِكُ بِالْمَعْرِفَةِ
بِمَا جُنْدُ الدِّي لَا يَنْقُصُهُ أَخَذَ وَفَلَا أَعْلَمُ أَنَّكَ خَبِثَ مَا حَبِثَكَ فَأَخْبَيْتُ الْوَرَاكَ

۱۔ استیعاب اسامی اہل بیت امام و ملازم۔ ص ۳۷

۲۔ رجال کشی۔ ص ۶۰۷-۶۰۸۔ تنقیح المقال۔ ج ۲۔ ص ۱۷۷۔ الذی فی اثبات بلویہ۔ ص ۲۲۰

۳۔ رجال کشی ص ۵۱۵-۵۱۶

۴۔ لمقالی نے اس بارے میں تحصیل سے گفتگو کی ہے کہ حسن بن محمد ربیع کا امام علی نقی کے وکیل کی حیثیت سے تعارف کرانے کے بعد کہتے ہیں۔ میری نہیں ہے کہ خود علی اور بن کے والد دونوں ہی فقہ ذہنوں میں امام کے وکیل رہے ہوں۔ دیکھئے تنقیح المقال۔ ج ۲۔ ص ۲۲۲-۲۲۳

وَاعْمُرْ مَكَتَ هَذَا الْكِتَابِ ذَلِكُمْ فَتَمْلِكُ بِالْعَمَادَةِ لَهُ وَالْقَسِيمِ إِلَهَ جَمِيعِ الْخَلْقِ قَبْلَكَ
وَأَنْ تَحْطُ مَوَالِي عَلَى ذَلِكُمْ وَتَعْرِفَهُمْ مِنْ ذَلِكُمْ مَا يَنْصُرُ نَبَأَ إِلَى غَوْنِهِ وَكَفَايَتِهِ
لِذَلِكَ تَوَلَّيْتُ عَيْنًا وَمَنْعُوبٌ لَدُنَّا وَلَكَ بِهِ جِزَاءٌ مِنَ اللَّهِ وَأَجْرٌ فَإِنَّ اللَّهَ يُعْطِي مَنْ
يَشَاءُ الْفَضْلَ الْأَعْظَمَ وَالْجَزَاءَ بِرَحْمَتِهِ وَأَنْتَ لَمْ يَدْعِهِ اللَّهُ وَكَتَبَتْ بِعَيْنِي وَأَخَذَتْ
اللَّهُ عَمَلِيًّا. (۱)

”میں نے ابوبکر کو حسین بن عبد ربیع کی جگہ منتخب کیا ہے اور انہیں اس مقام پر اپنا امین قرار دیا ہے۔ کیونکہ
میں اُن کی دیانت و امانت سے (جس میں کوئی اُن پر سبقت نہیں لے سکا) واقف تھا۔ میں جانتا ہوں کہ
آپ اپنے غلام کے بزرگ ہواں لیے میں نے چاہا کہ آپ کے احرام میں اس بارے میں آپ کو
ایک علیحدہ خط لکھوں۔ پس اب آپ ابوبکر کی اطاعت کیجیے اور جو (مال) حقوق آپ کے پاس موجود ہیں
وہ ان کے سپرد کر دیں اور ہمارے دوستوں کو اُن کی اطاعت کرنے کی ترغیب دیں اور انہیں اس بارے
میں اس طرح مطلع کریں جس سے ہمارے شیعوں میں اُن کی مدد کا جذبہ پیدا ہو اور یہ اُن کے کاموں کی
صحیح طور پر انجام دہی کا سبب بن سکے۔ اُن کے احرام میں آپ کا یہ اقدام ہماری نظر میں پسندیدہ ہوگا
اور اس کام پر خدا آپ کو اجر عطا فرمائے گا۔ خدا جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت سے عظیم ترین اجر عطا کرتا
ہے۔ میں آپ کو خدا کے خواستے کرتا ہوں۔ اس خط کو میں نے اپنی تحریر میں لکھا ہے اور میں کثرت سے
خدا کی حمد کرتا ہوں۔“

اس خط کے مضمون میں غور کرنے سے ایک وکیل کی ذمہ داریاں اس کے اختیارات کا دائرہ اور ایک بڑے فسطے
میں کام کرنے والے جزوی وکیلوں کے ساتھ اس کے تعلقات کی نوعیت بخوبی واضح ہو جاتی ہے۔ انہی ابوبکر بن راشد کے
بارے میں امام علی نقی علیہ السلام کا ایک اور مکتوب بھی موجود ہے جس میں امام راشد کے مقام کی وضاحت کرتے ہوئے ان
کی اطاعت کو، تم اور خدا کی اطاعت قرار دیا گیا ہے۔ اس خط میں امام نے درج ذیل عبارت تحریر فرمائی ہے

”لَقَدْ أَوْجَبْتُ لِي طَاعَتَهُ طَاعَتِي وَالْعُرُوجَ إِلَيَّ جِزَاءَهُ الْعُرُوجَ إِلَيَّ جِزَاءَهُ
فَالرُّجُوعُ إِلَيَّ بِأَمْرِ اللَّهِ وَبِرِزَالَتِهِمْ مِنْ فَضْلِهِ“ (۲)

”میں نے ان کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیا ہے ان کے حکم سے سرتابی میرے حکم سے سرتابی ہے۔“

پس اسی راستے پر قائم رہو خدا تمہیں اجر عطا کرے اور تم پر اپنے فضل میں اضافہ فرمائے۔“

اسی طرح ایک اور خط میں ایوب بن روح کو خطاب کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”ابوعلی کے ساتھ گمراہی سے پرہیز کرو۔“

تم اور ابوعلی اپنے اپنے مخصوص علاقوں میں وہ کام انجام دو جو تمہارے بندے لگائے گئے ہیں۔“

امام نے بالکل ایسا ہی ایک خط ابوعلی کو بھی تحریر فرمایا جس میں ایوب بن روح کے بارے میں تاکید کی اور ان

دونوں سے کہا کہ وہ اپنے علاقے میں شیعوں کے مالی امور کو انجام دیں اور دوسرے کے علاقے سے کوئی چیز نہ

لیں۔ (۱)

ایک روایت سے جسے کئی نے اسامیل بن اسحاق نیشاپوری کے بارے میں درج کیا ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ احتمال

یہ ہے کہ احمد بن اسحاق رری بھی امام کے دکھا میں سے ایک تھے۔ (۲)

امام علی نقی کے کتب میں قرآن کو بنیاد قرار دینا

وہ انحرافات جو شیعہ عالمیوں نے پیدا کیے مگر جس کی وجہ سے دوسرے فرقوں کی جانب سے شیعوں پر اعتراض کیے

گئے ان میں سے ایک تحریف قرآن کا مسئلہ بھی ہے۔ یہ وہ مشکل ہے جس میں اہل سنت بھی گرفتار ہیں جس کی وجہ یہ ہے کہ

خود ان کی کتابوں میں بھی تحریف قرآن پر جتنی جمہوری روایات موجود ہیں۔ حالانکہ اکثر مسلمانوں نے جن میں اہل سنت اور

شیعہ امامی (چند عالمیوں کے سوا) دونوں ہی شامل ہیں اس غلط عقیدے کی شدت کے ساتھ مخالفت کی ہے۔ اس کے باوجود

ابن شاذان کی ”بصیرۃ“ اور خیاط مصری کی ”انصار“ سے معلوم ہوتا ہے تیسری صدی ہجری میں شیعوں پر تحریف قرآن

کا عقیدہ رکھنے کا اصرار مذہبان زدہ عالم تھا۔

اس الزام کے مقابل صورت یہ ہے کہ شیعہ علمائے نے ہمیشہ قرآن کو بنیاد قرار دیا ہے اور اس کے برخلاف ہونے والی ہر

روایت کو باطل شمار کیا ہے۔ ہم نے امام جعفر صادق علیہ السلام کے حالات زندگی بیان کرتے ہوئے اس مسئلے کا ذکر کیا ہے۔

امام علی نقی علیہ السلام نے ایک مفصل رسالے میں جسے آپ سے اس شعبہ عربی نے نقل کیا ہے شدت کے ساتھ

قرآن کے بنیاد ہونے پر تاکید کی ہے اور اسے روایات کی پرکھ اور صحیح اور غلط حدیث کی پہچان کے لیے صحیح ترین کوئی قرار

دیا ہے۔ علاوہ ازاں باضابطہ طور پر قرآن کے ایسا واحد متن (text) ہونے کا اعلان کیا ہے جسے تمام اسلامی فرقے بطور

مشدد پیش کرتے ہیں۔

امام علیؑ کی علیہ السلام پہلے مرحلے میں روایات کی دو قسمیں کرتے ہیں، پہلی قسم ان روایات پر مشتمل ہے جو برحق ہیں اور جنہیں عقل کی بنیاد قرار دینا چاہیے اور دوسری قسم میں وہ روایات ہیں جو باطل ہیں اور جن پر عقل سے اجتناب کرنا چاہیے۔ پھر انہوں نے اس بات کا ذکر کیا ہے کہ پوری امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ ”قرآن حق ہے اور کسی مرتے کو اس پر شک نہیں ہے۔“ اس کے بعد فرماتے ہیں:

”اگر قرآن کسی روایت کی صحت کو تسلیم کرے لیکن امت کا کوئی گروہ اسے قبول نہ کرے تو اس روایت کی صحت کا اعتراف کرنا چاہیے کیونکہ سب لوگ قرآن کی حقانیت کے اصول پر متفق ہیں۔“ پھر آپ صومنے کے طور پر حدیث عقلیں کا ذکر کرتے ہیں اور اس موقع پر آیہ ولایت کو اس کی اس شاخ نزول کی بنیاد پر سامنے رکھتے ہیں جو اہل سنت کی روایات میں یہاں کی گئی ہے۔ اس کے بعد آپ حدیث: ”لا جبر ولا تفویض بل امر بین الامرین“ کی وضاحت کرتے ہوئے دوبارہ قرآن کی طرف آتے ہیں اور مشہد آیات پیش کر کے اس بات کا اعلان کرتے ہیں کہ یہ آیات اس حدیث کی صحت کی تائید کرتی ہیں۔“

انہیں اپنے استدلال کے دوران قرآن کی دسویں آیات پیش کرتے ہیں جو ایک اعتبار سے جبر کی جانب اور دوسرے اعتبار سے تفویض کی جانب اشارہ کرتی ہیں کوثر خرمیں اس بارے میں بطور گواہ حضرت علیؑ السلام کے حکم اور متین کلمات سے استفادہ کرتے ہیں۔ (۱)

ایک اور نشست کے دوران آپ نے ایک اختلافی مسئلے میں قرآن سے استناد کر کے تمام حاضرین کو اپنی رائے قبول کرنے پر مجبور کر دیا۔ (۲) ایک اور روایت میں جسے عیاشی نے نقل کیا ہے آیا ہے: کان ابو جعفر و ابو عبد اللہ لا یصلق علیہما الا بما یوافق کتاب اللہ و سنتہ (ابو جعفر اور ابو عبد اللہ ہماری کسی چیز کی تصدیق نہیں فرماتے تھے سوائے اس چیز کے جو کتاب خدا اور سنت نبویؐ کے موافق ہوتی)۔ (۳)

امام علیؑ اور علیہ السلام

شیعہ گروہوں کے درمیان پائے جانے والے اختلاف سامنے سے ان کے لیے ان کی ہدایت کا کام بخوار ہو جاتا

۱۔ محمد باقر، ص ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱،

تھا۔ شیعوں کا مختلف شہروں میں کھرے ہوئے ہونا اور بسا اوقات دوسروں کے بعض انکار سے ان کا متاثر ہو جانا بھی مشکل میں اضافہ کر دیتا تھا۔ اس کشاکش کے عالم میں غیر شیعہ اور شیعہ مخالف متعصب گروہوں کے لوگ بھی اس اختلاف میں حرید شدت پیدا کرتے اور اسے انتہائی گہرا ظاہر کرتے تھے۔ کئی سے ایک روایت موجود ہے جو واضح طور پر اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ ایک فرقے سے تعلق رکھنے والے ایک صاحب نے اپنی طرف سے رداریہ ہمارے اور معلوریہ کے ناموں سے مختلف مذاہب بنائے اور ان میں سے ہر مذہب کو امام جعفر صادق علیہ السلام کے برگ اصحاب ذراریہ ہمارے ساہلی اور ابن ابی معلور سے منسوب کر دیا۔ (۱)

بسا اوقات ائمہ طہیم السلام کو ایسے سوالات کا سامنا کرنا پڑتا تھا جن میں سے بعض کی بنیاد علمائے شیعہ کے درمیان ہی داخلی اختلافات ہوا کرتے تھے۔ یہ اختلاف کبھی توسلٹی ہوتا تھا اور بعض اوقات بہت گہرا ہو جاتا تھا اور ائمہ اس میں مداخلت کیا کرتے تھے۔ ان کا وہی مسائل میں سے ایک مسئلہ تشیہ و تنزیہ کا بھی تھا۔ ائمہ ابتدا ہی سے تنزیہ کے نظریہ کی حمایت پر زور دیا کرتے تھے۔ امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام کے طلبہ جو آپ کے بعد ہمیشہ ائمہ بلکہ ان کے شیعوں کی دھڑوں میں بھی رہے اس مدعا پر بہترین دلیل ہیں۔ تمام ائمہ سے نقل ہونے والی روایات جیسے شیخ صدوق نے معتمد شافعی کے ذریعے کتاب "الوحدۃ" میں جمع کیا ہے اسی بات کی نشاندہی کرتی ہیں۔ اس کے باوجود شیعوں پر تشیہ کا عقیدہ رکھنے کی تہمت وہ تہمت ہے جو عام طور پر مختلف فرقوں سے تعلق رکھنے والی شخصیات کی جانب سے شیعوں پر لگائی جاتی رہی۔ البتہ جو لوگ کسی حد تک منصف مزاج تھے انہوں نے شیعوں کے صرف بعض فرقوں پر یہ الزام عائد کیا ہے۔

اس کے مقابلے میں ائمہ بدعتی طہیم السلام تشیع کے دامن سے اس الزام کو صاف کرنے کے لیے بھرپور کوششیں بروئے کار لائے۔ اسی طرح بعد میں اس بارے میں شیعہ علمائے بھی اپنے ائمہ کی ان کوششوں کو آگے بڑھایا۔ ان میں سے ایک شیخ صدوق ہیں جنہوں نے اپنی کتاب "الوحدۃ" کے مقدمے میں اس کی تالیف کا محرک "شیعوں سے تشیہ کے شہ کو دور کرنا" بیان کیا ہے۔ (۲)

اس حوالے سے ایک نمایاں بحث ایک اہم مثال کے طور پر ہشام بن حکم اور ہشام بن سالم سے منسوب اقوال ہیں۔ اگرچہ یہ دونوں افراد اہم اختلاف رائے رکھتے تھے حتیٰ ہشام بن حکم نے ہشام بن سالم کی رو میں ایک رسالہ بھی تحریر کیا تھا لیکن یاد رہے کہ اس کی جانب سے محض جسم کے لفظ کا بے وجہ استعمال اور اس کا خدا پر اطلاق کرنا شیعوں پر تشیہ اور تجسیم

کی تہمت کی بنیاد بنا تھا یہاں تک کہ ہشام بن حکم کا تعارف تشبیہ پر عقیدہ رکھنے والے ایک دانشور کے طور پر کرایا گیا ہے۔ (۱)

ہشام بن حکم تقسیم کا عقیدہ رکھتے تھے یا نہیں؟ اس بارے میں بعض محققین کے درمیان اختلاف رائے سامنے آیا ہے۔ بعض عرب محققین نیز شیعہ علما نے بخوبی وضاحت کی ہے کہ خدا کے بارے میں جسم کا لفظ استعمال کر کے ہشام تشبیہ کا نظریہ جان کر نا نہیں چاہتے تھے بلکہ وہ ”جسم“ کو ”شے“ کے ہم معنی اور اصطلاحاً مترادف سمجھتے ہیں اور اس سے ”موجود“ مراد لیتے ہیں۔ (۲)

ان حالات میں اہل طہرینؑ نے جو اس بات کو سمجھتے تھے کہ حائضین ہشام کی اس رائے سے سوء استفادہ کر رہے ہیں ہشام کی جانب سے ظاہر کی جانے والی اس رائے کی جانچ کی۔ البتہ اس بات کو ہشام کی جانب سے ایک بدسلوکی ضرور قرار دیا جاسکتا ہے۔ اگرچہ شیعہ ائمہ نے مناسب مواقع پر ہشام کو تقسیم اور تشبیہ کا عقائد سے بری الذمہ بھی قرار دیا ہے۔ مذکورہ بالا منکر امام علی نقی علیہ السلام کی اس روایت کی وضاحت کے لیے حمید قحیٰ جو ہشام بن حکم کے عقیدے کی تکذیب میں آپ سے نقل کی گئی ہے۔ حرمی ابی دلف کہتا ہے

”سَأَلْتُ أَبَا الْحَسَنِ عَلِيَّ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرَّضَا (عَلَيْهِ السَّلَامُ) عَنِ التَّوْحِيدِ وَقُلْتُ لَهُ إِنِّي أَقُولُ بِقَوْلِ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ: فَغَضِبَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) ثُمَّ قَالَ: مَا لَكُمْ وَلِقَوْلِ هِشَامٍ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَا زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جِسْمٌ وَنَحْنُ مِنْهُ بِرَأْيِ الْإِنْسَانِ وَالْأَجْرَةُ بَيْنَهُنَّ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِإِنَّ الْجِسْمَ مُخَدَّثٌ وَاللَّهُ مُخَلِّقُهُ وَمُجَسِّمُهُ“ (۳)

”میں نے امام سے توحید کے بارے میں سوال کیا اور عرض کیا کہ میں ہشام بن حکم کے عقیدے پر ہوں۔ امام غیظ میں آ گئے اور فرمایا تمہیں ہشام کے قول سے کیا مطلب؟ وہ لوگ ہم میں سے نہیں ہیں جو یہ گمان کرتے ہیں کہ خدا عز و جل جسم ہے۔ ہم دنیا اور آخرت میں ان سے بیزار ہیں۔ اے ابن ابی دلف! جسم خود مخلوق ہے اے خدا نے خلق کیا ہے اور اسی نے اسے جمیعہ عطا کی ہے۔“

ایک اور روایت میں آیا ہے۔

”عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَرَجِ الرَّضَوِيِّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَسْأَلَهُ عَمَّا

قَالَ هِشَامُ بْنُ الْحَكَمِ فِي الْجَنَّةِ وَ هِشَامُ بْنُ سَالِحٍ فِي الصُّورَةِ فَتَكْتَبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ دُخْ
عَنْكَ حَبْرَةَ الْخَيْرَانِ وَ مُتَّجِدٌ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ثَلَاثُ اقْوَالٍ مَا قَالَ الْهَشَمَانِ (۱)
”میں نے امام علی نقی (علیہ السلام) کو خط لکھا کہ آپ سے جسم کے بارے میں ہشام بن حکم اور صورت
کے بارے میں ہشام بن سالم کے اقوال کے بارے میں دریافت کیا۔ آپ نے جواب میں تحریر فرمایا:
پریشان خیال لوگوں کی پریشان خیالی سے دور رہو اور شیطان سے خدا کی پناہ طلب کرو۔ جو کہ ان دونوں
نے کہا ہے وہ جارا کہا ہوا نہیں ہے۔“

امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظم علیہما السلام نے بھی ہشام سے منسوب اس رائے پر شدید مخالفت کا اظہار کیا
ہے۔ (۲)

ہشام بن حکم اور ہشام بن سالم کی ہاتھی شیعوں کے درمیان اختلافات پیدا ہونے کا موجب نہیں اور ائمہ کو
بار بار اس قسم کے سوالات کا سامنا کرنا پڑا۔ اس طرح کے سوالات کرنے والوں میں سے ایک ابراہیم بن محمد ہمدانی
ہیں جنہوں نے اس بارے میں امام علی نقی علیہ السلام کو یہ خط تحریر کیا

”اس خطے میں آپ کے عہد توحید کے بارے میں اختلافات کا ذکر ہو چکا ہے۔ ان میں سے بعض
تجسیم کی طرف مائل ہیں اور بعض تشبیہ کی جانب رجحان رکھتے ہیں۔ امام نے جواب میں تحریر فرمایا
”مَنْبَهِانَ مَنْ لَا يُحَدِّدُ وَلَا يُوصِفُ النَّفْسَ تَحْمِيلُهُ خُفْيَةً وَهُوَ السَّبْعُ الْبَصِيرُ“ (۳)
”پاک ہے وہ خدا جس کی نہ کوئی حد ہے اور نہ اس کی توصیف کی جاسکتی ہے۔ وہ بے شکل اور سننے اور دیکھنے
والا ہے۔“

اسی قسم کا سوال محمد بن علی کا شانی (۴) اور دوسرے افراد سے بھی نقل کیا گیا ہے جو اس حوالے سے شیعوں کے
درمیان پھوٹ پڑنے والے اختلاف کی واضح علامت ہے۔

قیامت کے دن بھی روایت حدیث کے ناممکن ہونے کی تائید میں (جیسا کہ معجزہ اور اہل حدیث اس کے امکان کے
قائل ہیں) امام علی نقی علیہ السلام سے ایک روایت نقل کی گئی ہے جس میں روایت کے ناممکن ہونے پر استدلال کیا گیا

۱۔ التوحید۔ ص ۹۷

۲۔ دیکھئے التوحید۔ ص ۹۷۔ ۹۸

۳۔ التوحید۔ ص ۱۰۱ کاٹی۔ ص ۱۰۲

۴۔ التوحید۔ ص ۱۰۹ کاٹی۔ ص ۱۰۲

ہے (۱) ایک دوسری حدیث میں امام کی جانب سے آسمانی دنیا پر خدا کے بارلے ہونے کا شدت کے ساتھ انکار کیا گیا ہے۔ (۲)

اس بارے میں امام علیؑ علیہ السلام سے آپس سے زیادہ روایت نقل کی گئی ہیں جن میں سے بعض انتہائی مفصل ہیں اور یہ سب کی سب روایات اس بات کی تہجانی کرتی ہیں کہ امام تہزیب کے قائل تھے۔ (۳)

جبر و اختیار کے بارے میں شیعہ ائمہ کے عقیدے کے متعلق بھی امام علیؑ علیہ السلام کا ایک مفصل رسالہ موجود ہے۔ اس رسالے میں آیات قرآنی کی بنیاد پر (امام حضرت صادق علیہ السلام سے روایات کی گئی) حدیث لا جبر ولا تلویض بل امر من الامریں کی تشریح اور عقل کی کوشش کی گئی ہے اور جبر و تلویض کے مسئلے میں شیعہ عقائد کی بنیاد بیان کی گئی ہے۔ (۴)

امام نے اس رسالے کے ایک حصے میں اس مسئلے کے بارے میں یوں فرمایا ہے

”لَکِنْ یَقُولُ اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ الْخَلْقَ یَقْلُوْبُهُ وَیَمْلُکُهُمْ اَسْطَاعَةً یَّعْلِبُ بِهَا قُلُوبَهُمْ وَیَنْهَاهُمْ بِمَا ارَادَ فَعَبِلَ مِنْهُمْ اَتِیَاعَ اَمْرِہٖ وَرَجِیْ بِیْلَکَ لَہُمْ وَنَهَاهُمْ عَنْ مَّقْصِدِہٖ وَفَعَلَ مِنْ عَصَاہٖ وَعَاقِبَہٗ عَلَیْہَا لِلّٰہِ التَّغْرِیۃُ فِی الْاَمْرِ وَالتَّہْیِ یَخْتَارُ مَا یُرِیْدُ وَیَأْمُرُ بِہٖ وَیَنْہٰی عَنْہَا یُکْرَہُ وَیُتَعَاذُ عَلَیْہِ بِالْاَسْطَاعَةِ الَّتِی مَلَکَہَا عِبَادَہٗ لِاَتِیَاعِ اَمْرِہٖ وَاجْتِنَابِ مَعَاصِیہٖ لِاَنَّہٗ ظَاہِرُ الْعَدْلِ وَالتَّصَفُّی وَالحِکْمَۃِ اِلَیْہِۃِ“ (۵)

”ہم کہتے ہیں۔ خدائے عزوجل نے اپنی مخلوقات کو لاکھ دو طاقت سے خلق کیا ہے اور انہیں مہادت و بندگی کی قوت دی ہے۔ پھر انہیں جس چیز کا چاہا حکم دیا اور جس چیز سے چاہا منع کیا ہے اور ان سے اپنے ادا کر کے بھڑکی کو قبول کیا ہے اور اسی بات پر ان سے راضی ہوتا ہے۔ اور انہیں اپنی نافرمانی سے روکا ہے اور اسی بنا پر نافرمانوں سے باز پرس کرتا ہے۔ ہر دہی میں اختیار و انتخاب کا حق خدا کے ہاتھ میں ہے۔ اس نے جس چیز کو چاہا ہے امر کیا ہے اور جس چیز کو ناپسند کیا ہے اس سے نفی کی ہے اور اسی کی بنیاد پر سواغذہ کرے

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۱۷۷ و ۱۷۸

۲۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۱۷۶

۳۔ مسند امام باقرؑ۔ ص ۸۳۔ ۹۳

۴۔ مجمع البیان۔ ص ۳۳۸۔ ۳۵۶ و ۳۵۷ مسند امام باقرؑ۔ ص ۸۸۔ ۸۹

۵۔ مسند امام باقرؑ۔ ص ۸۵

گا۔ کیونکہ اس نے اپنے بندوں کو، بچے احکام کی پیروی کرنے اور مٹنا ہوں سے باز رہنے کی طاقت عطا کی ہے لہذا اس کا عدل و انصاف اور اس کی حکمت بالعدا و شفع اور ناقابل انکار ہے۔"

اس کے بعد ان شبہات کا جواب دیا گیا ہے جن میں بعض آیات کے خواہر سے استناد کرتے ہوئے جبر کے اثبات پر استدلال کیا گیا ہے۔

امام علی نقی علیہ السلام سے احتجاجات (استدلالات) کے سلسلے میں نقل ہونے والی روایات میں بڑی تعداد جبر و تفویض کے مسئلے سے متعلق ہیں۔ (۱)

امام علی نقی اور دعا و زیارت کی ثقافت

یہ حقیقت بھی ہم نظر رکھنی چاہیے کہ شیعہ کتب نگار دعاؤں اور زیارات کے اعتبار سے انتہائی شرمندہ ہے کسی اور اسلامی فرقے کے پاس اس قدر دعائیں اور زیارتیں نہیں ہیں۔ یہ تشیع کی روحانیت اور شیعہ عرفان کا مظہر ہے جو شیعہ معاشرے میں دینی خلوص اور تزکیہ نفس کی تقدیرت کا باعث ہے۔

ائمہ کے درمیان دعاؤں کو اعلیٰ مقام حاصل تھا اور بن میں سے بعض اماموں سے بہت سی دعائیں نقل ہوئی ہیں۔ (۲) اس سے پہلے ہم نے امام زین العابدین علیہ السلام کے حالات زندگی بیان کرتے ہوئے دعا کا کردار بیان کیا ہے۔ امام علی نقی علیہ السلام نے بھی شیعوں کی تربیت اور انہیں شیعہ معارف سے آگاہ کرنے کے لیے دعا اور زیارت سے اہم کام لیا ہے۔ ان دعاؤں میں خدا سے راز و نیاز کے علاوہ مختلف صورتوں سے بعض سیاسی و سماجی مسائل کی جانب بھی اشارے موجود ہیں۔ ایسے اشارے جو شیعوں کی سیاسی زندگی میں انتہائی موثر تھے اور جو خاص مفاہیم کو عظیم انداز میں شیعہ معاشرے تک پہنچاتے تھے۔

اب ہم ان دعاؤں کے ذریعے پیش کیے گئے مسائل میں سے چند نمونوں کی جانب اشارہ کریں گے:

۱۔ عوام اور اہل بیت کے درمیان تعلق قائم کرنا

ان دعاؤں میں محمد وآل محمد علیہم السلام پر بار بار درود بھیجنے کے علاوہ (جو اہل بیت کی تقریباً تمام دعاؤں میں موجود ہے) امت اور آئندہ کے درمیان مضبوط اور انوثہ بندھن پر خاص زور دیا گیا ہے۔ مثال کے طور پر ایک دعا کا کچھ

۱۔ مستدلل امام اہل بیت، ص ۱۹۸۔ ۱۹۹

۲۔ شیعوں کے دعا سنجہ تاریکی ایک فہرست ہم نے کتاب نزہۃ السراحد و نہرۃ السابہ (ناشر نشر اہل قلم، تہران۔ ۱۳۷۶ھ) کے مقدمے میں پیش کی ہے۔

صراحت فرمائیے۔

”اَنْتَلَهُمْ فَضْلًا عَلٰی مُخْتَلِدٍ وَّ اٰلِهٖ وَّ لَا تَقْطَعُ شَيْئًا وَّ تَنْتَهَمُ لِيْلِ الثُّمُنَا وَّ الْاَجْرَةَ وَّ اَجْعَلْ
عَمَلِيْنَ يَوْمَ مَقْبَلًا“ (۱)

”ہمارا لہا، محمد و آل محمد پر درود بھیج اور دنیا و آخرت میں میرے اور ان کے درمیان رابطے کو منقطع نہ فرما اور
میرے اعمال کو ان کے دینے سے قبول فرما۔“

۲۔ اہل بیتؑ کے عظیم مقام اور ان کی قیادت پر تاکید

جو زیارتیں امام علیؑ علیہ السلام سے روایت کی گئی ہیں ان میں بارہا اس نکتے پر زور دیا گیا ہے اور اہل بیت رسولؑ کی ان الفاظ میں توصیف کی گئی ہے: ”معدن الرحمة، نحران العلم، فسادة الأمم، ساسة العباد، أمساء الروح، أئمة الهدى، ذروة الانبياء، وحجج الله على اهل الدنيا والآخرة والاولی۔“ (رحمت کے سرچشمے، علم کے خزینہ دار، قوم کے رہنما، بندوں کے امور کی سیاست کرنے والے، خداوند رحمان کے امانتدار، ہدایت کے پیشوا، انبیاء کے وارث، اہل دنیا کی موجودہ اور آنے والی زندگی کے لیے نفع کی طرف سے محنت)۔ (۲)

اسی طرح اسی زیارت میں ائمہ ہدیٰ کو خطاب کرتے ہوئے کہا گیا ہے۔

”اٰمَنَّا بِكُمْ الْاَبْنَاءُ الرَّاشِدُونَ، الْمُهْدِيُّونَ، الْمَنْصُومُونَ، الْمُكْرَمُونَ، الْمُفْتَرُونَ، الْمُتَّقُونَ، الْمُصَادِقُونَ، الْمُصَافِرُونَ، الْمُطْعَمُونَ لِلَّهِ۔“

”میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ ائمہ ہدایت، یافتہ ہیں، معصوم ہیں، مکرم ہیں، مقرب ہیں، صاحبان تقویٰ ہیں، صادق ہیں، برگزیدہ ہیں، اللہ کے مطیع ہیں۔۔۔“

آگے چل کر یہ جملے ائمہ کی خصوصیات بیان کرنے کے علاوہ شیعوں کو امام کی درست تعریف اور اس میں مطلوب خصوصیات سے آگاہ کرتے ہیں۔

۳۔ مکتبہ اہل بیتؑ پر تاکید

ایک اور حصے میں یہ زیارات شیعوں کو اس بات کی تعلیم دیتی ہیں کہ وہ اپنے ائمہ کو عظیم منزلت پر فائز سمجھیں، لہذا ان کے بارے میں گواہی دیتے ہوئے وہ کہتا ہے۔

۱۔ مصباح الحججہ، ص ۲۳۹، سنہ ۱۳۸۱ھ، المہادی، ص ۱۸۷

۲۔ ابن الاثیر، المقتدر، ج ۲، ص ۶۹، معین الاخبار، ج ۲، ص ۷۷، مجمع البحار، ج ۲، ص ۱۵۵، سنہ ۱۳۸۱ھ، المہادی، ص ۲۳۷

وَالْمَعَادَةُ فِي غَفْلَتِهِ مُطَاجَنَةٌ لِمَلِكٍ مُتَّعِبٍ وَاسْتِئْثَانَةٌ لِنَفْسِهِ وَ سُلْطَانَةٌ وَالْقَصَصُ عَنْهُ جُمُوعَةٌ
وَالْغَوَاثَةُ وَنَزِيقٌ مُلْكُهُ كُلُّ صُغْرٍ قِيٍّ وَالْقَصَصَةُ بِأَقْبَسِمِ الْجَبَابِرَةِ وَالْغُلُكَةُ بِأَهْلِكِ
الْفُرُوقِ وَ أَهْوَةُ يَأْتِيهِرُ الْأُمَمُ الْعَالَمِيَّةَ وَاعْدِلُهُ بِأَعْدَلِ الْفِتَنِ الْمُبَاهِيَةِ . (۱)

امام علیؑ کی اور غالی شیعہ

شیعوں کی اندرونی مشکلات ان مشکلات سے کم نہیں جو باہر سے دشمنوں کے ذریعے ان پر پڑتی تھیں۔ بالخصوص جبکہ ان اندرونی مشکلات کی وجہ سے براہ راست بیرونی مشکلات میں اضافہ ہوتا تھا۔ اسی بنا پر شیعہ ائمہ ہر ممکن طریقے سے تشیع کے دامن کو غلو کی آلودگی سے پاک رکھنے کا یوں کو اپنے آپ سے دور کرنے اور اس طرح اندرونی مشکلات کے حل کے لیے کوئی راستہ نکالنے کی کوشش کیا کرتے تھے۔ لیکن غالی اپنے مفادات کے حصول یا کج فکری کی بنا پر اپنے آپ کو شیعہ ائمہ سے منسوب کرتے تھے اور ائمہ کی جانب سے ان کی جو حالات کی جاتی تھی اسے ایک قسم کا تقیہ قرار دیتے تھے یہاں تک کہ دور دراز علاقوں میں رہنے والے بعض شیعہ جنہیں شیعیت کا علیٰ فتنی اور فکری ماحول میسر نہ تھا وہ ان غالیوں کے فریب میں آ جاتے اور عقیدتی اعتبار سے انحراف کا شکار ہو جاتے تھے۔ یہ فکر دوسرے فرقوں کے نزدیک شیعوں کو بدنام کرنے میں انتہائی موثر ثابت ہوتی تھی۔

امام علیؑ علیہ السلام نے بھی ساجدہ ہونے کی کوششوں کو آگے بڑھاتے ہوئے غالیوں کا مقابلہ کیا کیونکہ آپ کے اصحاب میں بھی غالی افراد موجود تھے۔ احمد بن محمد بن مثنیٰ جو ایک معتدل شیعہ عالم اور ائمہ طاہرین علیہم السلام سے شدید محبت کرنے والے فرد تھے اور دین میں ہر قسم کے غلو کے سخت خلاف تھے نقل کرتے ہیں کہ ایک خط میں امام علیؑ علیہ السلام سے پوچھا گیا آپ کی اور آپ کے اصحاب کی طرف ایسی احادیث منسوب کی جاتی ہیں جنہیں سن کر دل ہزار ہوتے ہیں اور کیونکہ ان احادیث کو آپ کے آباء اجداد سے نقل کیا جاتا ہے اس لیے ہم انہیں مسترد کرنے کی جرأت بھی نہیں کر پاتے۔ آگے چل کر خط میں تحریر تھی علی بن حنظلہ اور قاسم خطیبی جو اپنے آپ کو آپ کے محب اور آپ سے منسوب قرار

۱۔ مسند امام ابیہادیؑ ص ۹۹-۱۰۰ اے میرے سید و والد امیر اکبر و خدا اس (خاتم) کے ہاتھوں اسیر ہوں اس کے ہاتھوں ذلیل ہوں ہوں یہ مجھے ہلکی سرکشی کا نشانہ بنا رہا ہے مجھے خوفزدہ کرے کی کوشش کہ باپ ہمارے قبر کا نشانہ بنا رہا ہے۔ قذافیؒ نے اس سے سوال کیا ہوں اسے وہ جو مظلوم اور حق دیدہ کی طرف دستا ہے انہیں تو محمد و آل محمد پر بھیج کر دے اس (خاتم) کی اس طرح پکڑ جیسے ایک مضمودہ اور مقتدر بادشاہ کی پکڑ ہوتی ہے۔ اور تو اسے عظمت کے عالم میں اس طرح اچانک اپنی گرفت میں لے لے جس طرح نصرت کرنے والا ایک بادشاہ گرفت کرتا ہے۔ تو اس سے اس کی آسائش اور عظمت کو سلب کر لے۔ اس سے اس کے مددگاروں اور عسکروں کو دور کر دے۔ اس کی مملکت کو پاش پاش کر دے۔ اے چاہریوں کی گرفت لے لے اس کی گرفت تو اسے عداوت سے چاک کر دے اے چاہریوں کو چاک کرنے والے۔

دیتے ہیں نقل کرتے ہیں کہ آیت قرآن: اِنَّ الْمُسْلِمِيْنَ هُمْ الْفَائِزُونَ (۱) میں لھاء اور مکر سے مراد ایسا شخص ہے جو اہل رکوع و سجود نہیں تھا اسی طرح زکات سے مراد ایک خاص آدمی ہے نہ کہ درجہ و پائے کی ادائیگی۔ یہ لوگ اسی طرح سے فرائض، سنن اور معصیوں میں سے بعض کی تاویل کرتے ہیں۔ اگر آپ مصلحت سمجھتے ہوں تو ہمارے لیے اس بات کی وضاحت فرما دیجیے اور اپنے ماننے والوں پر احسان کرتے ہوئے انہیں ان انحراف آمیز تاویلوں کی دلدل سے نجات دلا دیجئے۔ آپ نے جواب میں تحریر فرمایا:

”كَيْفَ هَذَا مِنْ دِينِنَا فَاَعْتَمِدْ لَدُنَّا“ (۲)

”اس قسم کی تاویلات ہمارے دین کا حصہ نہیں ہیں ان سے پرہیز کرو۔“

اسی قسم کا خط امیر اجماع بن شیبہ اور کل بن زیاد سے بھی روایت کیا گیا ہے۔ اور ان میں سے ایک کے جواب میں امام نے بہت تفصیل سے گفتگو فرمائی ہے اور اس میں محمد بن حنبلہ کو مسترد کرتے ہوئے اور خاندان رسالت کے ساتھ اس کی وابستگی اور ولایت کا انکار کرتے ہوئے اس کی باتوں کو باطل قرار دیا ہے اور اپنے شیعوں کو اس سے بچنے کا حکم دیا ہے۔ یہاں تک کہ ان سے فرمایا ہے کہ ان دونوں میں سے جو کوئی بھی ان کے ہاتھ لگے اسے فوراً قتل کر دیں۔ (۳) ایک اور روایت میں محمد بن حنبلہ اور قاسم عقیلی پر امام نے لعنت اور نفرین بھی کیا ہے۔ (۴)

علی بن حنبلہ، قاسم شعرانی عقیلی کا استاد تھا جو خود بھی تابعیوں کا ایک سرغنہ اور ائمہ طاہرین کا دشمن اور اہل فرد تھا۔ (۵) حسن بن محمد بن بابای قمی اور محمد بن موسیٰ شریانی بھی علی بن حنبلہ کے شاگردوں میں سے تھے۔

امام علیؑ علیہ السلام کی لعن و نفرین کا نشانہ بننے والوں میں محمد بن نصیر نیریزی اور فارس بن حاتم قزوینی بھی تھے۔ امام نے ایک خط میں بابای قمی سے اعلان طردگی کرتے ہوئے لکھا: وہ (یعنی ابن بابای) یہ سمجھتا ہے کہ میں نے اسے نبی بنا لیا ہے اور وہ میرا باب (دروازہ) ہے۔ اس کے بعد شیعوں سے مخاطب ہو کر فرماتے ہیں: اگر میں میں ہو تو اسے قتل کرو۔ (۶)

محمد بن نصیر نیریزی جو نبوت کا دعویدار تھا اور ”نصیریہ“ یا ”نصیریہ“ فرقے کا سربراہ تھا۔ کہا جاتا ہے کہ وہ تابعی اور امام علی

۱۔ سورہ صافات ۲۹۔ آیت ۳۵ (نماز پر آمین اور دعا کی صورت دیکھو دلی ہے)

۲۔ بحال علی۔ ص ۵۴۷

۳۔ بیضا

۴۔ بیضا۔ ص ۵۱۸۔ ۵۱۹

۵۔ بیضا۔ ص ۵۱۸

۶۔ بیضا۔ ص ۵۱۸۔ ۵۱۹

نقی علیہ السلام کی ربوبیت کا معتقد تھا (نعموذ باللہ)۔ علاوہ ازاں یہ وہ محارم سے نکاح اور مرد کی مرد کے ساتھ شادی کو جائز سمجھتا تھا اور اس بات کا دعویٰ کرتا تھا کہ وہ امام علیؑ کی علیہ السلام کی جانب سے نبوت کے لیے مبعوث ہوا ہے۔ محمد بن موسیٰ بن حسن بن فرات بھی اس کی حمایت کیا کرتا تھا۔ محمد بن نصیر کے بیروکار جو نصیریہ کہلاتے تھے وہ غالباً ان کا مشہور ترین فرقہ تھا جو خود چند گروہوں میں تقسیم ہو گئے تھے۔ (۱)

اس دور کے دوسرے غالی عباس بن صدقہ ابو العباس طرقانی (طبرانی) اور ابو عبد اللہ کندی معروف بہ شاور بھی تھے۔ یہ سب کے سب لوگ غالباً ان کے بزرگوں میں سے تھے۔ (۲)

امام علیؑ علیہ السلام نے حکم دیا کہ غار بن حاتم کی تکذیب اور تکذیب کی جائے اور غار بن حاتم اور علی بن جعفر کے درمیان جو اختلاف پیدا ہوا تھا اُس میں آپ نے علی بن جعفر کی حمایت کی اور ابن حاتم کی مخالفت۔ اسی طرح آپ نے ابن حاتم کے قتل کا حکم بھی صادر کیا اور اس کے قاتل کے لیے اخروی سعادت اور جنت کی ضمانت دی۔ آخر کار جنیدی ایک شیعہ نے امام سے بالمشافہ اجازت لے کر ابن حاتم کو قتل کر دیا۔ رجال کشی میں ابن حاتم کے بارے میں آنے والی متعدد روایات اس بات کی نشاندہی کرتی ہیں کہ اس کا وجود شیعیت کے لیے انتہائی خطرناک تھا۔ شیعہ بار بار اس کے بارے میں امام علیؑ علیہ السلام سے سوالات کرتے اور امام اُن سب کے جواب میں اس سے بیزار ہو کر ان کا اظہار فرماتے تھے۔ (۳)

سری بن سلاام نے غالباً اور ابن کے پھیلانے ہوئے ہکاڑے کے بارے میں ایک اور خط امام علیؑ علیہ السلام کی خدمت میں ارسال کیا جس کے جواب میں امام نے شیعوں کے لیے دعا فرمائی اور انہیں غالباً کے مقابل ثابت قدمی اور استقامت کی دعوت دی۔ (۴)

احمد بن محمد سیاری بھی ان غالباً میں سے ایک ہے جو خود کو امام علیؑ علیہ السلام کے اصحاب میں بتاتے تھے۔ (۵) زیادہ تر طلحائے رجال نے اسے غالی اور فاسد المذہب قرار دیا ہے۔ (۶) کتاب "الفرقات" ان روایات کے بنیادی مصادر میں شمار ہوتی ہے جن سے بعض نادان افراد نے تحریف قرآن پر استدلال کیا ہے۔ (۷) خصوصاً جبکہ خود امام علیؑ علیہ السلام

۱۔ رجال طوسی۔ ص ۵۲۸، فرقہ طوسی۔ ص ۶۲، کتاب الفتن، ص ۱۰۷، ۱۰۸ اور دیکھئے ابن ابی الحداد، ج ۲، ص ۲۸۹، ۲۹۰۔ ص ۱۵۹

۲۔ رجال طوسی۔ ص ۵۲۲

۳۔ رجال طوسی۔ ص ۵۲۶، ۵۲۸

۴۔ حیات الامامہ، ص ۲۳۶

۵۔ مسند الامامہ، ص ۳۳۳

۶۔ رجال طوسی۔ ص ۵۲۸، مجمع بیان الحدیث، ج ۲، ص ۳۹

۷۔ اس بارے میں دیکھئے راہم الخروف کی تحلیف: املوہ تعریف القرآن من التشیع و تشنہ

نے قرآن کے تحریف سے محفوظ ہونے اور تمام اسامی فرقوں کی نظر میں اس کے دستِ اعجازی سے بچے رہنے پر زور دیا ہے۔

”لَبِ اجْتَمَعَتْ الْأُمَمُ فَاِطْلَعُوا لَا اُخْبِلَاهُمْ اِنَّ الْقُرْآنَ حَقٌّ لَا يَنْبَغُ لِيَدِ جُنْدٍ جَمِيعٍ

اَهْلِي الْبَرَقِ“ (۱)

”یقیناً پوری کی پوری امت قرآن پر مجتمع ہے ان کے درمیان قرآن کی حقانیت کے بارے میں کوئی

اختلاف نہیں ہے تمام فرقوں کے نزدیک اس کے بارے میں ذرا برابر شک نہیں ہے۔“

حسین بن صید بھی اپنے آپ کو امام علی نقی علیہ السلام کے اصحاب میں قرار دینے والے غالیوں میں سے ایک تھا۔

احمد بن محمد بن عیسیٰ نقی جن کا شمار قم کے ان علما میں ہوتا تھا جو تنو کے مخالف تھے انہوں نے اس شخص کو بعض دوسرے لوگوں

کے ساتھ غلو کے الزام میں قم سے نکال دیا تھا۔ جیسا کہ ہم نے پہلے بھی بتایا کہ کئی حضرات خالص شیعہ نظریہ رکھتے تھے اور

معمولی سا غلو بھی برداشت نہیں کرتے تھے۔ اسی لیے کبھی کبھی وہ ان افراد کو بھی شہر بدر کر دیا کرتے تھے جو غالیوں میں سے

نہیں تھے اور کبھی ملوثہ میں شمار ہوتے تھے یا غالیوں کی طرف سے نقل کی جانے والی روایات کو بیان کرتے تھے۔

بہر صورت ائمہ شیعی جانب سے غالیوں کی مسلسل تکذیب اور انہیں مسترد کیے جانے نے انہیں زوال سے دوچار

کر دیا اور ان کا اہم ترین اتھار جو ان کا اپنے آپ کو بے غیبا طور پر ائمہ سے منسوب کرنا تھا ان کے ہاتھ سے چھن گیا۔

اس کے باوجود غالیوں کے نظریات صد ہوں تک باقی رہے اور آج بھی دنیائے اسلام کے مختلف گوشوں میں ایسے ائمہ اب

پائے جاتے ہیں جو ان گراہ فرقوں سے نسبت رکھتے ہیں۔ علاوہ ازیں ان کا لکری اثر حدیث کی شیعہ کتابوں میں باقی رہا

اور بعض اوقات کچھ لوگ ایسے مسائل کے لیے جن کا حقیقی تشیع سے کوئی واسطہ نہیں ان (احادیث) کا سہارا لیتے ہیں۔

محققین برید جرجانی امام علی نقی علیہ السلام سے ایک تفصیلی روایت کے ذیل میں اعتراف کرتے ہیں کہ وہ پہلے یہ

عقیدہ رکھتے تھے کہ امام کو کھانے پینے کی حاجت نہیں ہوتی کیونکہ یہ مقام امامت سے سازگار نہیں ہے۔ امام علی نقی علیہ

السلام نے ان سے مخاطب ہو کر فرمایا: ”اے علی بن یزید! احتیاج کیا بھی جو ہمارے لیے اسوہ ہیں کھاتے پیتے اور بازاروں

میں چلتے پھرتے تھے اور ہر جسم ایسا ہی ہوتا ہے سوائے خدا کے جس نے جسم کو جسمیت بخشی ہے۔“ (۲)

امام علی نقی اور قرآن کی مخلوقیت

تیسری صدی کے آغاز میں جن اہم ترین بحثوں نے دنیائے اہل سنت کو اپنے اندر مشغول رکھا ان میں سے ایک

بحث قرآن کے حادث یا قدم ہونے کے بارے میں تھی جو خود ان کے درمیان کئی فرقوں اور گروہوں کے وجود میں آنے کا سبب بنی۔ اس مسئلے کو سب سے پہلے چیلنے والا شخص احمد بن ابی داؤد تھا۔ (۱) اس کے بعد مامون اور پھر متھم نے اس بحث کو جاری رکھا اور پھر ہر کوشش کی کہ ملا اور محدثین قرآن کریم کا مطلق ہونا قبول کریں۔ مگر دبا کا یہ واقعہ تاریخ میں "محلة القرآن" کے نام سے مشہور ہوا۔ احمد بن حنبل جیسے لوگوں نے اس کی سخت مخالفت کی۔ وہ اہل حدیث کے قائد کے طور پر قرآن مجید کے قدم ہونے کا عقیدہ رکھتے تھے اور اس حوالے سے انہیں عباسی حکومت کی جانب سے سخت دباؤ اور راناہوں کا سامنا کرنا پڑا حتیٰ ان کے حکم پر انہوں نے کوڑوں کی سزا بھی برداشت کی۔

مامون اور متھم کا دور گزرنے کے بعد متوکل ابن حنبل کا طرفدار ہو گیا اور اس مرتبہ قرآن کے قدم ہونے کا اعتقاد دوسروں پر مسلط کیا جانے لگا۔ علاوہ ازاں متوکل کی حکومت نے مذہب اہل حدیث کی ترویج اس تعریف کے مطابق شروع کر دی جو ابن حنبل نے وضع کی تھی اور دوسرے مذاہب کو بدعت قرار دے کر ان کا انکار کیا۔ اسی زمانے میں اہل حدیث کو "سنی" کا عنوان دیا گیا اور دوسروں کو اہل "بدعت" کہا جانے لگا۔

دلچسپ نکتہ یہ ہے کہ قرآن کریم کے مطلق یا قدم ہونے کے مسئلے نے شیعوں کے درمیان کوئی رد عمل پیدا نہیں کیا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اس مسئلے پر بحث کرنا ہی غیر محمول اور بے معنی تھا۔

جہاں تک ہم جانتے ہیں پہلی بیت کی روایات اور ائمہ طاہرینؑ کے اصحاب کے کلام میں اس حوالے سے کوئی بحث موجود نہیں اور شیعوں نے اس بارے میں خاموشی اختیار کر رکھی تھی۔ آج ہمارے یہاں امام علی نقی علیہ السلام کا ایک خط موجود ہے جس میں آپ نے اپنے ایک شیعہ کو حکم دیا ہے کہ وہ اس بارے میں رائے کا اظہار نہ کرے اور قرآن کے حادث یا قدم ہونے میں سے کسی نظریے کی حمایت نہ کرے۔ آپ نے اپنے خط میں یوں تحریر فرمایا ہے:

"بسم الله الرحمن الرحيم. غصبنا الله واتاك من الفتنة فان يعمل فقد اعظم بها نعمة وإن لا يعمل فهي الهلكة نحن نرى أن الجدل في القرآن بدعة اشرك فيها السائل والمسجوب المتعاطي السائل ما ليس له وبتكلف المجيب ما ليس عليه وليس الخالق إلا الله عز وجل وما سواه مخلوق والقرآن كلام الله لا يجعل له اسمان عندك فتكون من الظالمين اجعلنا الله واتاك من الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة شافعون." (۲)

۱۔ الطبقات السنية فی تراجم الصحابة، ج ۳، ص ۳۸، طبع ریاض ۱۳۸۳ھ

۲۔ الترمذی، ص ۲۳۲، الملک المردوق، ص ۱۳۸، بحار النور، ج ۴۲، ص ۸۸

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ خدا ہمیں اور تمہیں حق سے محفوظ رکھے! اگر تم اپنے آپ کو اس سے بچائے رہے تو تم نے نعمت کی تعلیم کی ہے۔ بصورت دیگر ہلاک ہو جاؤ گے۔ ہماری رائے میں قرآن کے بارے میں بحث وجدال بدعت ہے اور اس کے گناہ اور اس سے پیدا ہونے والے بے آثار کی ذمہ داری میں (اس بابت) سوال کرنے والا اور جواب دینے والا دونوں ہی شریک ہیں۔ کیونکہ سوال کرنے والا بلا ہر ایک ایسی چیز کے بارے میں سوال کرتا ہے جس کی اس سے باز پرس نہیں کی جائے گی اور وہ جواب دینے والے کو بغیر کسی وجہ کے ایک ایسی چیز کے بارے میں جواب دینے کی رحمت میں جلا کرتا ہے جس کا وہ ذمہ دار نہیں ہے۔ خدا کے سوا کوئی خالق نہیں ہے اور اس کے سوا سب اس کی مخلوق ہیں۔ قرآن کلام الہی ہے اپنی طرف سے اس کا کوئی نام نہ رکھو کیونکہ اس صورت میں تمہارا شمار خالوں میں ہوگا۔ خدا ہمیں اور تمہیں ان لوگوں میں شمار کرے جو طیب پر ایمان رکھتے ہیں اور خدا اور روز قیامت سے ڈرتے ہیں۔“ (۱)

یہ موقف اس بات کا سبب بنا کہ شیعہ اس نا حاصل بحث میں الجھنے سے بچے رہے۔

امام علی نقی اور ایران میں ان کے شیعہ

پہلی صدی ہجری میں زیادہ تر شیعوں کا تعلق کوفہ سے تھا۔ یہ بات طبرستان کی شیعہ کتابوں کے مطالعے سے بخوبی معلوم ہو جاتی ہے کیونکہ ان لوگوں کا لقب کوئی ہونا ہمارے دعوے کی بہترین دلیل ہے۔ امام محمد باقر اور امام جعفر صادق علیہما السلام کے زمانے کے بعد سے ائمہ کے بعض اصحاب کے نام کے آخر میں ”قی“ کا لقب نظر آتا ہے یہ عرب زواہد شمری تھے جو قم میں زندگی بسر کرتے تھے۔ (۲)

امام علی نقی علیہ السلام کے زمانے میں قم ایرانی شیعوں کا اہم ترین مرکز تھا اور اس شہر کے شیعوں اور ائمہ کاہرین کے درمیان مضبوط تعلقات قائم تھے۔ یہ کثرت فراموش نہیں کرنا چاہیے کہ جس طرح انحرافی اور فلولاً میز رقائنات کوفہ کے شیعوں میں پائے جاتے تھے اسی طرح قم کے شیعوں پر اعتدال اور فلول مخالف رقائنات کی شکرانی تھی۔ یہاں کے شیعوں نے اس بات پر کافی اصرار اور ثابت قدمی کا مظاہرہ کیا۔ اس سے پہلے ہم قالیوں کے بارے میں امام علی نقی علیہ السلام کے

۱۔ کتاب القرآن و تفسیر۔ ج ۱۔ ص ۶۶۔ اور اسی ص ۶۷ پر امام زین العابدین سے ایک حدیث نقل ہوئی ہے جس میں آپ نے فرمایا ہے کہ ”قرآن نہ خالق ہے اور نہ مخلوق بلکہ وہ دونوں خالق کا کلام ہے۔“

۲۔ دیکھئے تاریخ تشیع در ایران۔ ج ۱۔ ص ۱۰۰۔ ”قم پہلے کوفہ کا شیعہ دار ایران“

نام قبیلوں کے خطوط کا ذکر کر چکے ہیں اور غالیوں اور ان رملوں کے لیے جو غالیوں سے روایت کرنے میں سخت گیری سے کام نہیں لیتے تھے ان کے سخت دہیے کی جانب اشارہ کر چکے ہیں۔

قم کے ساتھ دو شہر "آپ" یا "آودہ" اور کاشان بھی شیعہ قطعات کے زیر اثر تھے اور وہ لوگ قم کے شیعہ نظریات کی پیروی کرتے تھے۔ بعض روایات میں محمد بن علی کاشانی کا نام لیا گیا ہے جنہوں نے امام علی نقی علیہ السلام سے توحید کے باب میں سوال کیا تھا۔ (۱)

اہل قم امام علی نقی علیہ السلام کے ساتھ مالی رابطہ بھی رکھتے تھے اس حوالے سے محمد بن داؤد نجی اور محمد بنی کے ناموں کا ذکر کیا گیا ہے جو قم اور اس کے فوجی علاقوں سے اسوال اور یہاں کے حالات کی خبریں امام کی خدمت میں پہنچا کرتے تھے۔ (۲) جیسا کہ امام پر ایک اثرام یہ بھی تھا کہ اہل قم کی طرف سے آپ کو اسوال بھیجے جاتے ہیں۔ (۳) اسی طرح قم اور آودہ کے لوگ امام علی رضا علیہ السلام کی مرتبہ مطہر کی زیارت کے لیے شہد بھی جایا کرتے تھے اور امام علی نقی علیہ السلام نے بھی ان کے اس عمل پر انہیں "مضوود لہم" کہا ہے۔ (۴)

ایران کے دوسرے شہروں کے شیعہ بھی ائمہ کے ساتھ ایسے ہی روابط رکھتے تھے۔ حالانکہ ایران کے زیادہ تر شہروں میں امویوں اور عباسیوں کے خاندانوں اور جاہلانہ تسلط کی وجہ سے کئی رجحانات پائے جاتے تھے اور وہاں شیعہ اقلیت میں تھے۔

امام علی نقی علیہ السلام کے ایک اور صحابی صالح المعروف ابو قتالہ دلمی تھے جنہوں نے امامت کے مسئلے پر ایک روایت اور کلائی کتاب تالیف کی ہے۔ (۵) دہم دوسری صدی ہجری کے آخری سے شیعوں کی ایک بڑی تعداد کا مسکن تھا۔ اس کے علاوہ دہم سے عراق ہجرت کر کے آنے والے لوگوں نے بھی شیعہ مذہب قبول کیا تھا۔ امام علی نقی علیہ السلام کے اصحاب کے ناموں میں شہروں کے لقب "جو" کے خلف علاقوں سے تعلق کو واضح کرتے ہیں ان سے کسی حد تک ان مراکز کی نشاندہی ہوتی ہے جہاں شیعہ آباد تھے۔ مثال کے طور پر بشر بن بشار نیشاپوری، فتح بن یزید جرجانی، احمد بن اٹلی رازی، حسین بن سعید اہوازی، عمران بن اسحاق خراسانی اور علی بن ابراہیم طالقانی کے نام پیش کیے جاسکتے ہیں جو کہ ایران

۱۔ کانی۔ ج ۱۔ ص ۱۰۲ الخوہ۔ ص ۱۰۱

۲۔ مشارق الانوار۔ ص ۱۰۰۔ مستدرک، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳

۳۔ اہل کوی۔ ج ۱۔ ص ۲۸۱۔ مناقب ابن شہر آشوب۔ ج ۲۔ ص ۲۵۱۔ مستدرک، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳

۴۔ معین الاخبار۔ ج ۱۔ ص ۲۶

۵۔ مستدرک، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳

کے مختلف شہروں میں رہا کرتے تھے۔ جرجان (۱) اور نیشاپور (۲) شیعوں کی روز افزوں سرگرمیوں کی وجہ سے رفتہ رفتہ چوتھی صدی ہجری میں شیعہ اثر و رسوخ کے مراکز بن گئے تھے۔

دوسرے شواہد سے اس بات کی عکاسی ہوتی ہے کہ قزوین میں بھی امام علی نقی علیہ السلام کے بعض اصحاب سکونت پذیر

تھے۔ (۳)

اصفہان جس کے بارے میں مشہور تھا کہ وہاں کے رہنے والے متعصب حنبلی سی ہیں (اور اس کا بڑا حصہ اب ہی تھا) اس کے باوجود اس کے دامن میں امام علی نقی علیہ السلام کے اصحاب بھی تھے جن میں سے ابراہیم بن شیبہ اصفہانی کی جانب اشارہ کیا جاسکتا ہے۔ اگرچہ وہ کاشانی تھے، لیکن اختتام طویل مدت تک اصفہان میں مقیم رہنے کی وجہ سے ان کا لقب "اصفہانی" ہو گیا تھا۔ اس کے برعکس بھی ہوتا تھا۔ جیسا کہ علی بن محمد کاشانی جو امام علی نقی علیہ السلام کے اصحاب میں سے ہیں، وہ اصلاً اصفہانی تھے۔ (۴) ایک روایت میں "عبدالرحمن بن مای" شخص کا نام لیا گیا ہے جو اصفہان کے رہنے والے تھے اور سامرا میں امام علی نقی علیہ السلام کی ایک کرامت دیکھ کر شیعہ ہو گئے تھے۔ (۵)

چوتھی صدی ہجری میں اصفہان میں ایسے لوگوں کی بڑی تعداد موجود تھی جو اپنی جان و مال اور گھرانے سے زیادہ امیر المؤمنین حضرت علی علیہ السلام کو عزیز رکھتے تھے۔ (۶)

ایک روایت میں امدان میں اپنے ایک وکیل کے نام امام علی نقی علیہ السلام کے ایک خط کا ذکر آیا ہے جس میں آپ نے فرمایا ہے: میں نے امدان میں اپنے دوستوں کو تمہارے بارے میں تاکید کی ہے۔ (۷)

☆☆☆

۱۔ حسن القاسم۔ ص ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰،

امام حسن عسکری علیہ السلام

"ابو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ: من الذی یُقَدَّر من قریش او من غیرہم ما یُقَدَّر
الطالیین غُثْرَةً فی نَسَقٍ کُلِّ واحد منهم عالمٌ راعی ناسکٌ شجاعٌ جوادٌ طاهرٌ
راکبٌ الحِمَمِ خَلِفاءُ وُمنہم مَرُوحون. ابن ابن ابن ابن ہٰکذا الی عشرۃ وُمنہم الحسن
بن علی بن محمد بن علی بن موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسین بن علی
ہبہم السلام وُہذا لم یتفق لیت من بیوت العرب ولا من بیوت المہم."

"ابو عثمان عمرو بن بحر جاحظ اترشی سے دس ناموں کی مدح و ستائش کرتے ہوئے کہتے ہیں۔۔۔۔۔ ان
میں سے ہر ایک عالم زاہد ناسک شجاع جواد طہر اور تزکیہ کرنے والا ہے۔۔۔۔۔ یہ سلسلہ عرب اور عجم
کے کسی اور گھرانے میں نہیں پایا جاتا۔"

(شرح فیح البلاغ ابن ابی الحدید۔ ج ۱۵۔ ص ۲۷۸)

امام حسن عسکریؑ کی شخصیت دورِ امامت (۱) (۲۸) ۱۰

امام حسن بن علی عسکری علیہ السلام شیعوں کے گیارہویں امام ہیں۔ مورخین کی روایت کے مطابق آپ کی ولادت دس (۱) یا آٹھ (۲) یا چار (۳) ربیع الثانی سن ۲۳۶ ہجری اور خلیفہ (۴) کے جول سن ۲۳۶ ہجری کو ہوئی اور آپ نے ۲۸ سال عمر پائی۔ (۵) ابن خلکان نے سن ۲۳۶ ہجری کے کسی مہینے کی جمہرات کے دن کو آپ کا روزِ ولادت قرار دیا ہے اور اس سلسلے میں ایک اور قول بھی نقل کیا ہے جس کے مطابق آپ کی تاریخِ ولادت چہ ربیع الثانی سن ۲۳۶ ہجری ہے۔ (۶) مسعودی نے شہادت کے وقت آپ کی عمر ۲۹ سال قرار دی ہے۔ (۷) بنیاد پر اس کے نزدیک امام کا سن ولادت ۲۳۶ ہجری مستحکم ہونا چاہیے۔

مورخین کے درمیان اس بات پر اتفاق پایا جاتا ہے کہ امام حسن عسکری علیہ السلام نے ۸ ربیع الاول سن ۲۶۰ ہجری کو رحلت فرمائی، (۸) اگرچہ بعض نے اسی سال کے جمادی الاول کو بھی آپ کی شہادت کا مہینہ قرار دیا ہے۔ (۹) امام علی نقی مدینہ السلام نے سن ۲۵۴ ہجری میں رحلت فرمائی لہذا شیخ مفید کے مطابق امام حسن عسکری علیہ السلام کا دورِ امامت

۱۔ مسندالطہارۃ۔ ص ۳۶

۲۔ اعلام الوریٰ۔ ص ۳۶

۳۔ مصباح کفعمی۔ ص ۵۳

۴۔ تاریخ بغداد۔ ج ۱۳۔ ص ۵۷

۵۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۵۰۲

۶۔ دیلمی و الاطمان۔ ج ۲۔ ص ۹۲۔ کائنات الخلیفۃ العشرین۔ ص ۵۳

۷۔ مروج الذهب۔ ج ۲۔ ص ۱۲

۸۔ ارشاد۔ ص ۲۳۵۔ انقلاط و عرق۔ ص ۱۰۲۔ نور البہار۔ ص ۱۶۸۔ کافی۔ ج ۱۰۔ ص ۵۰۲۔ یکمے تواریخ ائمہ اربعہ۔ ص ۵۵

۹۔ زیات الاطمان۔ ج ۲۔ ص ۹۲

چھ سال (۱) اور سعد بن عبد اللہ کے جہول پانچ سال اور آٹھ ماہ (۲)

آپ کی والدہ ہجوام ولد (کنیز) تھیں ان کے نام کے بارے میں مختلف روایتیں پائی جاتی ہیں۔ بعض کتابوں میں ان خاتون کا نام ”حدیث“ یا ”حدیثہ“ آیا ہے اور بعض دوسروں نے آپ کا نام ”سوسن“ (۳) یا سلطان (۴) کو کر کیا ہے۔ کتاب بیون المجرات کے مؤلف نے ان کا اصل نام ”سلسلیں“ قرار دیا ہے اور عبارت ”کتابت من المعارضات الصالحات“ (وہ عارف اور صالح خاتون تھیں) کے ذریعے آپ کو سراہا ہے۔ (۵)

امام حسن عسکری علیہ السلام کے القاب اصامت، الہادی، الرقیق، الرکی اور النقی ذکر کیے گئے ہیں۔ ان کے علاوہ بعض مورخین نے آپ کا ایک لقب ”الحیض“ بھی بیان کیا ہے۔ امام محمد تقی علیہ السلام اور امام حسن عسکری علیہ السلام دونوں کو ”بن الرضا“ کے عنوان سے شہرت حاصل ہوئی۔ (۶) اسی طرح امام علی نقی علیہ السلام اور امام حسن عسکری علیہ السلام دونوں عسکرین کے نام سے بھی مشہور ہوئے ہیں۔ قابل ذکر بات یہ ہے کہ عسکر ساہرا کا غیر معروف نام ۲۰۰ ہے۔

بیان کیا جاتا ہے کہ امام حسن عسکری علیہ السلام کی انگشتی پر ”نَبَحَانْ مِنْ لَهْ فَلَقَالِیْہِ السَّخَوَاتُ وَالْاَرْضُ“ (۷) اور ”بِیْنَ اللّٰہِ شَہِیدٌ“ محترق تھا۔ (۸)

احمد بن عبد اللہ بن خاقان نے امام کے ظاہری شکل و شمائل کے بارے میں لکھا ہے۔ آپ سیاہ آنکھوں، خوش قامت، خوش شکل اور موزوں و متناسب بدن کے حامل تھے۔ (۹)

آپ کی امامت

۱۲۵۴ ہجری میں امام علی نقی علیہ السلام کی شہادت کے بعد آپ کی نص کے مطابق آپ کے فرزند حسن عسکری

۱۔ ارشاد۔ ص ۳۳۵

۲۔ الخلاصۃ للفرق۔ ص ۱۰۲

۳۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۵۰۳ کمال الدین۔ ج ۲۔ ص ۳۳۹ المصنوع للہم۔ ج ۲۔ ص ۳۰۲ نور اللہ البصار۔ ص ۱۶۶

۴۔ طرق البصیر۔ ص ۱۰۵

۵۔ بحار الانوار۔ ج ۵۰۔ ص ۳۳۸

۶۔ مناقب ابن شہر آشوب۔ ج ۲۔ ص ۳۳۸ بحار الانوار۔ ج ۵۰۔ ص ۳۳۶ نور اللہ البصار۔ ص ۱۶۶

۷۔ نور اللہ البصار۔ ص ۱۶۶

۸۔ بحار الانوار۔ ج ۵۰۔ ص ۳۳۸

۹۔ کمال الدین۔ ج ۱۔ ص ۳۹

اثناعشری شیعوں کے امام منصوب ہوئے۔ امام علی نقی علیہ السلام کی جانب سے اپنے فرزند (حسن عسکری) کی امامت کے بارے میں وصیت اور نص پر مبنی روایات محدث اور تاریخ کی بہت سی شیعہ کتابوں میں کثرت کے ساتھ نظر آتی ہیں۔ (۱) ظاہر ہے امام علی نقی علیہ السلام کی وصیت اور نص کے قوش نظر (جو شیعوں کے نزدیک ان کے بعد آنے والے امام کی امامت کے درست ہونے کی علامت ہے) شیعوں نے امام حسن عسکری کی امامت کو قبول کر لیا۔ مگر کے چند افراد کے سوا تمام شیعوں کا اس امر پر اتفاق خود اس دور کے شیعہ معاشرے میں اس امر کی مقبولیت کی ایک دلیل ہے۔

سعد بن عبد اللہ کے بقول چند افراد جنہوں نے محمد بن علی (جو اپنے والد امام علی نقی علیہ السلام کی حیات ہی میں وفات پا چکے تھے) کی امامت کو قبول کیا اور انہیں پر مچنے جاسکتے والے کچھ افراد جنہوں نے جعفر بن علی کو اپنا امام مانا ان کے سوا امام علی نقی علیہ السلام کے اصحاب کی اکثریت نے امام حسن عسکری کی امامت کو قبول کیا۔ جعفر بن علی کے پیروکاروں کو "جعفریہ غاصص" کا لقب ملا۔ (۲) مسعودی نے جعفر بن علی کو امام حسن عسکری اور ان کے بیٹے کا پیروکار قرار دیا ہے جو تاریخ میں "قلعہ" کے نام سے مشہور ہوئے۔ (۳) قلعہ کا عنوان اس گروہ کی جانب اشارہ ہے جو گزشتہ امام کی مہدویت کا قائل نہیں ہے بلکہ گزشتہ امام کی رحلت پر یقین (قلعہ) رکھتے ہوئے اگلے امام کی امامت کو قبول کرتا ہے۔ یہ نام پہلی مرتبہ اہل (واقف) کے مقابلے میں استعمال ہوا جو امام موسیٰ کاظم کی شہادت کے بعد وجود میں آئے تھے۔ جعفر اور اس کے پیروکاروں کے بارے میں ہم امام مہدی کی زندگی پر گفتگو کے دوران عرض کریں گے۔

امام حسن عسکری سامرا میں

امام علی نقی علیہ السلام کی زندگی پر گفتگو کرتے ہوئے ہم اشارہ کر چکے ہیں کہ شیخ مفید نے امام کو سامرا لانے کے لیے متوکل کے خط کی تاریخ ۳۳۳ ہجری بیان کی ہے۔ (۴) حالانکہ کافی کی روایت کے مطابق (۵) یہ دو سال ہے جب موسیٰ نے یمنی بن ہرثمہ سے خط کا متن حاصل کیا تھا۔ دراصل امام اس سے دس سال پہلے ہی سامرا بلائے جا چکے تھے اور جیسا کہ ابن خلکان نے لکھا ہے امام علی نقی علیہ السلام تقریباً بیس سال اور نو ماہ سامرا میں مقیم رہے ہیں اور اسی لیے ان کا اور

۱۔ دیکھئے: المعجم الطبری، ص ۱۳۹-۱۴۲ کشف المراد، ج ۲، ص ۴۰۴، ۴۰۵ اور شذوذ، ص ۳۵۵ روح المعانی، ص ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷،

ان کے بیٹے کا لقب ”عسکری“ ہو گیا تھا۔ (۱)

جو بات قطعی ہے نہ یہ ہے کہ اس دو اماموں کو (اس دور میں عباسی خلافت کے مرکز) سامرا بلوانا کئی پہلوؤں سے اماموں کی اس سیاست کے مشابہ ہے جس کے تحت وہ امام رعا کو خراسان لایا تھا۔ کیونکہ اس طرح امام کے پاس شیعوں کی آمد و رفت پر بہتر طور پر نظر رکھی جاسکتی تھی اور حکمرانوں کے لیے شیعوں کو بیچنا ممکن ہو جاتا تھا۔ عباسیوں کا خیال تھا کہ ممکن ہے ائمہ دوسرے علاقوں کی طرح اپنے حمایتی پا کر ان کے خلاف شورش برپا کر دیں۔ مرکز خلافت میں امام کی موجودگی ان کے ایسے اقدام میں رکاوٹ ثابت ہوتی۔

جن برسوں میں امام اس شہر میں رہے چند مرتبہ قید کے سوا بظاہر ایک عام آدمی کی طرح زندگی گزارتے رہے۔ قدرتی بات ہے کہ آپ کی حرکات و سکنات پر حکومت ایک محتاط نگاہ ضرور رکھتی تھی۔ واضح ہے کہ امام حسن عسکری کو آزادی اور اختیار حاصل ہوتا تو وہ بھی دوسرے ائمہ کی طرح اقامت کے لیے سامرا کی بجائے مدینہ کا انتخاب کرتے۔ درحقیقت سامرا میں آپ کی طویل اقامت کی وجہ خلیفہ کی جانب سے آپ کی ایک قسم کی نظر بندی کے سوا کچھ اور ممکن دکھائی نہیں دیتی۔ یہ مسئلہ خصوصاً مہدویوں سے ایک مظہم شیعہ جماعت کی موجودگی کی وجہ سے خلیفہ کے لیے انتہائی ہیبت انگیز قرار کیا تھا اور اس کے لیے انتہائی پریشانی اور دھشت کا موجب بنا ہوا تھا اور ایک ایسی چیز بن چکا تھا جس پر کسی نہ کسی صورت سے قابو پانے کی ضرورت تھی۔

اسی لیے حکام نے امام سے مطالبہ کیا تھا کہ آپ سامرا میں اپنی موجودگی کی اطلاع مسلسل حکومت کو دیتے رہا کریں۔ چنانچہ امام کے ایک خدمت گار کے مطابق امام کو ہر پچھ اور جمعرات کے دن دارالخلافت (دربار) میں حاضری دینا ہوتی تھی۔ (۲) یہ حاضری جسے بظاہر امام کے لیے ایک قسم کا احترام قرار دیا جاتا تھا درحقیقت خلیفہ کی جانب سے امام کی نگرانی کا ایک اور پیرہ تھا۔

شیعوں کو امام سے ملاقات کرنے میں مشکل پیش آتی تھی چنانچہ صرف ایک مرتبہ جب خلیفہ ”صاحب البھرہ“ سے ملاقات کے لیے جا رہا تھا اور اس نے امام کو بھی اپنے ہمراہ لیا ہوا تھا تب اصحاب امام نے راستے میں امام کی زیارت کے لیے اپنے آپ کو تیار کیا تھا۔ (۳) اس روایت سے بخوبی سمجھا جاسکتا ہے کہ آپ کی زندگی میں کم از کم ایک ایسا دور ضرور پایا

۱۔ وفیات الامامین۔ ج ۲۔ ص ۹۳۔ ۹۴۔ مجمع البیان۔ ج ۲۔ ص ۱۳۳۔ اعلام النبیین۔ ج ۱۔ ص ۱۱۳۔

۲۔ المعجم الطبری۔ ص ۱۶۹۔ بعض نسخوں میں ”در الحاضر“ آیا ہے جس سے مراد گویا ”دارالخلافت“ ہے۔

۳۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۹۰۔ طبرستان۔ ص ۳۶۸۔ اعلام النبیین۔ ج ۲۔ ص ۱۳۵۔ الخراج۔ ج ۱۔ ص ۳۳۳۔ المعجم

المستقیم۔ ج ۲۔ ص ۲۸۸۔

جاتا ہے جب آپ کے گھر میں آپ سے براہ راست ملاقات ممکن نہ تھی۔

اسامہ اہل بیتؑ میں گھر کہتے ہیں۔ میں رقم طلب کرنے کے لیے امامؑ کے راستے میں بیٹھ گیا اور جب امامؑ وہاں سے گزرتے تو میں نے آپ سے مالی مدد کا تقاضا کیا۔ (۱) ابو بکر لمطکی کہتے ہیں میں ایک کام (امامؑ سے ملاقات) کے لیے سامرا سے نکلا اور آپ کی سواری آنے کے دن ابی قطیبہ بن داؤد نامی سڑک پر امامؑ کے پہنچنے کا انتظار کرنے لگا تاکہ دارالعماد کی طرف جاتے ہوئے اُن سے ملاقات کر لوں۔ (۲)

محمد بن عبد الصمد یحییٰ بھی دارالعماد کی جانب امام حسن عسکریؑ کی روانگی کے موقع پر انعم نامی سڑک پر آپ کی تحریف آوری کے منتظر تھے۔ (۳) محمد بن ربیع شیبانی کہتے ہیں میں امامؑ کے دیدار کے لیے باب احمد بن خضیب پر بیٹھا ہوا تھا اور میں نے آپ کو وہاں سے گزرتے ہوئے دیکھا۔ (۴) علی بن جعفر نے طوسی سے نقل کیا ہے ایک دن جس میں امامؑ کو دارالخلافت جانا تھا ہم اُن کی زیارت کی توقع میں مکر میں جمع ہو گئے۔ اس موقع پر امامؑ کی طرف سے ہمیں یہ توقع (تحریر) موصول ہوئی

”لَا تَمْسِكُنَّ عَلَيَّ أَحَدًا وَلَا تَمْسِكُنَّ إِلَيَّ وَلَا يُؤْمِنُ فَا تُمْكِنُ لَا تُؤْمِنُونَ عَلَيَّ
أَنْفُسَكُمْ“ (۵)

”کوئی مجھے سلام نہ کرے حتیٰ میری طرف ہاتھ سے اشارہ بھی نہ کرے کیونکہ تم لوگ محفوظ نہیں ہو۔“

یہ روایت بخاری اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ حکومت شیعوں کے ساتھ امامؑ کے روابط کی کس حد تک نگرانی کیا کرتی تھی اور انہیں کنٹرول کرتی تھی۔ البتہ امامؑ کو اُن کے شیعہ عقیدہ موقعوں پر ایک دوسرے کے ساتھ ملاقات کیا کرتے تھے اور ان ملاقاتوں کے لیے پوششیں (covers) بھی موزوں تھیں۔ شیعوں کے ساتھ امامؑ کے رابطے کا ایک بہترین دریدہ خط و کتابت تھا جو ہمیں مصاد میں کثرت کے ساتھ ملتے ہیں۔

سامرا میں امامؑ کا مقام

امام حسن عسکریؑ علیہ السلام اگر چہ انتہائی جوان تھے لیکن اپنے بلند علمی اور اخلاقی مقام ہاتھ میں شیعوں کی قیادت

۱۔ کشف خمر۔ ج ۲۔ ص ۴۱۳

۲۔ الخرائج والجرائج۔ ج ۱۔ ص ۳۶۶

۳۔ الخرائج والجرائج۔ ج ۱۔ ص ۱۶۷ میں متحدہ جلد ۱ ص ۲۷۷ اثبات طبعیہ صفحہ ۳۳۳ سے۔

۴۔ کشف خمر۔ ج ۲۔ ص ۲۷۵ الخرائج والجرائج۔ ج ۱۔ ص ۲۷۵ الخرائج والجرائج۔ ج ۱۔ ص ۲۷۵

۵۔ الخرائج والجرائج۔ ج ۱۔ ص ۲۷۵ الخرائج والجرائج۔ ج ۱۔ ص ۲۷۵

اور امام پران کے غیر متزلزل اعتقاد اور لوگوں کی جانب سے آپ کے احترام کی وجہ سے آپ نے بہت زیادہ شہرت حاصل کر لی تھی۔ نیز کیونکہ آپ عوام و خواص کی توجہ کا مرکز تھے اس لیے عہدِ خلافت نے بعض مواقع کے سوا عموماً آپ کے ساتھ بظاہر احترام آمیز طرزِ عمل اختیار کیا۔

ایک طویل روایت جو متعدد مصادر میں نقل ہوئی ہے وہ سامرا میں آپ کی روز افزوں اہمیت، عظمت اور مقام کی نشان دہی کرتی ہے۔ اس روایت کی اہمیت کی بنا پر ہم یہاں اس کے بعض حصے نقل کرتے ہیں۔

شیعوں کے معروف عالم دین سعد بن مہدائش شمری جنہیں شاید امام حسن عسکری علیہ السلام سے ملاقات کا شرف بھی حاصل ہوا ہے (۱) کہتے ہیں۔

”شعبان سن ۴۸ھ ہجری میں (امام کی شہادت کے اٹھارہ ماہ بعد) میں ایک دن احمد بن حیدر اللہ بن خاقان کی مجلس میں موجود تھا (۲) جو ان دنوں قم کے خراج کا لے رہا تھا اور آہٹھ اور قم کے لوگوں سے بعض وعداوت رکھتا تھا۔ اسی اثنا میں سامرا میں رہنے والے طاغیوں ان کے لے رہے اور حاکم کے نزدیک ان کی حیثیت کا ذکر چڑھایا۔ احمد نے کہا میں نے سامرا میں طویلوں میں حسن بن علی عسکری جیسا کوئی شخص نہیں دیکھا اور نہ سنا جو دکان پر پاک داخلی رہ کر اور بزرگ فقی میں اپنے اہل بیت کے درمیان معروف ہو اور حاکم اور بنی ہاشم کے نزدیک رفق احترام ہو۔ حتیٰ وہ انہیں بن رسیدہ الرضا و امرأہ اور معتدین پر بھی ترجیح دیتے تھے۔ ایک دن میں اپنے باپ کے پیچھے کھڑا ہوا تھا اس دن میرے والد لوگوں کے ساتھ ملاقات کے لیے تشریف فرما تھے کہ ایک حاجب نے آ کر کہا ابن الرضا باہر دروازے پر کھڑے ہیں۔ میرے والد نے بلند آواز سے کہا انہیں تشریف لے دے دو آفتاب داخل ہوئے۔۔۔ جب میرے والد نے انہیں دیکھا تو استقبال کے لیے چند قدم ان کی طرف بڑھے۔ یہ ایسا کام تھا جو میں نے انہیں حتیٰ امر اور گورنروں کے ساتھ بھی انجام دیتے نہیں دیکھا تھا۔ جب وہ ان کے نزدیک پہنچے تو انہوں نے انہیں گلے لگایا اور ان کے چہرے اور پیشانی کا بوسہ لیا۔ پھر ان کا ہاتھ تھام کر انہیں اپنی جگہ پر بٹھایا۔ میرے والد ان کے سامنے بیٹھے اور ان کے ساتھ گفتگو کرنے لگے۔ وہ گفتگو کے دوران انہیں ان کی کلیت (جس سے احترام کا اظہار ہوتا ہے) سے مخاطب کرتے تھے اور مسلسل کہہ رہے تھے میرے ماں باپ آپ پر قربان۔۔۔“

رات کو میں اپنے والد کے پاس گیا۔۔۔ اور میں سے پوچھا: بابا جان! آج جس شخص کی آپ اس قدر تعظیم و تکریم کر رہے تھے اور اپنے ماں باپ کو بھی اس پر فدا کر رہے تھے وہ کون تھا؟ انہوں نے کہا: وہ راضیوں کے امام ابن الرضا تھے۔ یہ کہہ کر وہ خاموش ہو گئے۔ چند لمحوں بعد سکوت کو توڑا اور بولے: بیٹا! اگر کسی دنیا خلافت بنی عباس کے ہاتھوں سے نکل گئی تو بنی ہاشم کے درمیان ان کے سوا کوئی بھی خلافت کے لائق نہیں ہے۔ وہ اپنے فضل پاک و امینی، زہد، عبادت اور حسن اخلاق کی وجہ سے مقام خلافت کے حقدار ہیں۔ اگر تم نے ان کے والد کو دیکھا ہوتا تو وہ ایک ذی احترام ماعقل صاحب شرافت اور صاحب فضل انسان تھے۔ یہ سن کر مجھے کی آگ نے میرے پورے وجود کو اپنی لپیٹ میں لے لیا اور اس کے ساتھ ساتھ ان کے حلق جاننے کے لیے میرے اندر تجسس کی حس بھڑک اُٹھی۔ میں نے کسی بھی بنی ہاشم مستحق فاضل فیض حتی عام آدمی سے بھی ان کے بارے میں پوچھا تو آپ کو اس کے نزدیک انتہائی عظمت و شان کا، ملک اور اہل بیت کے تمام افراد پر برتر جانا۔ سب کہتے تھے: وہ راضیوں کے امام ہیں۔ اس کے بعد میری نظر میں ان کی اہمیت روز بروز حتی جلی گئی کیونکہ دوست اور دشمن سب نے ان کا ذکر اچھے الفاظ میں کیا تھا۔“ (۱)

یہ روایت اس کے راوی کو یہ نظر رکھتے ہوئے جو اہل بیت کا شدید دشمن تھا عام لوگوں حتی خواص کے درمیان امام کے اخلاقی اور اجتماعی مقام کی نشاندہی کرتی ہے۔

امام حسن عسکری علیہ السلام کا خدمت کرتا ہے جن دنوں امام علیہ السلام کی اقامت گاہ میں جایا کرتے تھے ان دنوں لوگوں کے درمیان عجیب بیجاں پیدا ہو جایا کرتا تھا۔ آپ کے راستے میں آنے والی سڑکیں ایسے لوگوں سے بھر جاتی تھیں جو اپنی سواروں پر سوار ہوتے تھے۔ جب امام عسکریؑ لاتے تو ایک دم خاموشی چھا جاتی تھی اور آپ لوگوں کے درمیان سے گزرتے ہوئے دربار میں داخل ہو جاتے تھے۔ (۲)

قدرتی بات ہے کہ ان میں زیادہ تر وہ شیعوں کے جو دروز و زوہد کے علمائ کی زیارت کے لیے سامرا آیا کرتے تھے اگرچہ اولاد رسولؐ سے عام لوگوں کی عقیدت بھی ان میں علمائ کی زیارت کا اشتیاق پیدا کرتی تھی اور ہجوم میں اضافے کا سبب بنتی تھی۔

۱۔ بحار الانوار، ج ۵۰، ص ۲۲۵ کافی، ج ۵، ص ۵۰۵ الفیہ طبری، ص ۱۳۱، ۱۳۲، کمال الحدیث، ج ۱۲، ص ۸۹، ۱۶۱ اعلام البیروتی، ص ۳۵۷۔

۲۔ بحار الانوار، ص ۳۶۶، ۳۶۷، کشف الخضر، ج ۲، ص ۸۷۔

۲۔ الفیہ طبری، ص ۱۳۹۔

امام کی گرفتاری کے ادوار

جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا ہے، متوکل کے حکم سے امام علی نقی علیہ السلام کو امام حسن عسکری علیہ السلام کے ہمراہ سامرا طلب کرنے کا مقصد ان دونوں اماموں کو زیر نظر رکھنا اور ان کے شیعوں سے ان کے روابط کو کنٹرول کرنے کے لیے انہیں اس شہر میں نظر بند کرنا تھا۔ بعض مواقع پر اس نظر بندی کے دوران ان حضرات پر زیادہ سختی کی جاتی تھی خاص طور پر جب ایسے خاص حادثات وجود میں آتے جو کسی اعتبار سے حکومت کے لیے خطرہ شمار ہوتے تھے ان مواقع پر امام کو آپ کے بعض قریبی ساتھیوں کے ساتھ قید خانے میں ڈال دیا جاتا تھا۔

امام حسن عسکری علیہ السلام کی اسیری کے حوالے سے متعدد روایات موجود ہیں جو بعض پہلوؤں سے ایک دوسرے سے موافق نہیں ہیں۔ لیکن ہے اس کی وجہ متحدہ ہر آپ کی گرفتاری کے علاوہ خلفاء کے ناموں میں لوگوں کا غلطی کرنا بھی ہو۔ تمام متعلقہ روایات کو جمع کر کے ان کے ایک دوسرے کے ساتھ موازنے سے حقیقت تک پہنچنے کی امید بڑھ جاتی ہے۔

امام حسن عسکری علیہ السلام کی اسیری کی ایک خبر مستقین کے دور (۲۳۸ ہجری ۲۵۲ ہجری) میں ملتی ہے۔ صہری نے کتاب "الاوصیاء" میں نقل کیا ہے کہ مستقین نے سعید حاجب کو امام حسن عسکری کو حراست میں لینے اور انہیں کو فدا لانے کا حکم دیا۔ ابو الہاشم بن سیاہ نے امام کو جو خط لکھا ہے اس میں انہوں نے اس خبر کے حوالے سے پریشانی کا اظہار کیا ہے۔ امام نے جواب میں انہیں تحریر فرمایا: "تین دن بعد مشکلات سے رہائی مل جائے گی۔" چنانچہ تین دن بعد مستقین کا حقدار الٹ گیا اور خطرہ دور ہو گیا۔ (۱) یہ خبر دوسری کتابوں میں معتز کے بارے میں بیان کی گئی ہے۔ یہ بات تو معلوم ہے کہ امام حسن عسکری کی امامت کا آغاز سن ۲۵۲ ہجری میں ہوا ہے اس وجہ سے شاید مستقین کے حوالے سے یہ خبر درست نہ ہو۔ اور بنی نے بھی اس غلطی کو محسوس کیا ہے اور کہا ہے کہ اس روایت میں یا تو مستقین کا نام غلطی سے آ گیا ہے یا پھر یہ خبر امام علی نقی علیہ السلام کے بارے میں ہوگی۔ (۲)

معتز جو ایک سخت گیر عباسی خلیفہ تھا سن ۲۵۲ ہجری میں تخت خلافت پر بیٹھا۔ روایت ہے کہ اسی سال متحدہ شیعوں جنہوں نے ابو ہاشم جعفری قید میں تھے۔ خطیب بغدادی ابن عوف سے نقل کرتے ہوئے ان کی اسیری کی وجہ یوں بیان کرتے ہیں ان سے سنی جانے والی کچھ باتیں ان کی قید کا سبب بنیں۔ (۳)

۱۔ عبد اللہ انوار، ج ۵۰، ص ۳۱۶۔ ۲۶۴، تاریخ الخلفاء، ابن طاووس

۲۔ نیز دیکھئے مرآۃ العقول، ج ۶، ص ۱۵۱

۳۔ نقل از عاصم الراجل، ج ۳، ص ۵۹۔ سنائی نے غلطی سے ۲۳۲ لکھا ہے۔

ایک روایت کے مطابق 'جسے شیخ طوسی نے نقل کیا ہے' ابو ہاشم جعفری کی بی بی ہاشم اور غیر بی بی ہاشم چند افراد کے ساتھ گرفتاری کی وجہ عبداللہ بن محمد عباسی کا قتل تھا۔ (۱) بعض روایات کے مطابق اس قید خانے کا داروغہ صالح بن وصیف تھا جو سن ۲۵۶ ہجری میں سوئی بن بنا کے ہاتھوں مارا گیا۔ (۲) اعلام النوری میں آنے والی ایک روایت کے مطابق ابو ہاشم نے کہا تھا کہ سن ۲۵۸ ہجری میں وہ چند طاہروں کے ساتھ ستر کی قید میں تھے۔ یہ تاریخ غلط ہوگی کیونکہ محض سن ۲۵۵ ہجری میں اور وصیف ۲۵۶ ہجری میں مارے جا چکے تھے۔ زیادہ امکان یہ ہے کہ یہ خبر سن ۲۵۹ ہجری کے بعد سے تعلق رکھتی ہے کیونکہ خطیب اور دوسروں کی روایت میں اس سال ابو ہاشم کی گرفتاری کی جانب اشارہ کیا گیا ہے۔ (۳)

انہوں نے اس خبر میں امام حسن مسکری علیہ السلام اور اس کے بھائی جعفر کے قید خانے میں آنے کا ذکر کیا ہے۔ سن ۲۵۴ ہجری میں امام علی نقی علیہ السلام کی شہادت اور امام حسن مسکری علیہ السلام کی امامت کو کوشش نظر رکھا جائے تو ان دو بھائیوں کا قید خانے میں آنا ۲۵۴ یا ۲۵۵ ہجری کی بات ہو سکتی ہے۔ اس روایت میں آیا ہے کہ امام نے علوی ہونے کے دعویدار ایک مجھی شخص (خلجی) کی جانب اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: "اگر یہ شخص نہ ہوتا تو میں بتا دیتا کہ تم کتنے مرتبے بعد قید سے نجات پاؤ گے کیونکہ وہ تہری مگرانی کر رہا ہے اور تہری حرکتوں کو طیفہ تک پہنچاتا ہے"۔ ابو ہاشم کہتے ہیں کہ ایک دن ہم نے دھوکا دے کر اس شخص کے لباس سے ایک کاغذ برآمد کیا جس میں ہم میں سے ہر ایک کے بارے میں بری رپورٹ خلیفہ کے لیے تیار کی گئی تھی۔ (۴)

عباسیوں کا ایک کارندہ صالح بن وصیف تھا جو اس قید خانے کا داروغہ تھا جس میں امام کو قید رکھا گیا تھا جب بی بی عباس سے تعلق رکھنے والی بعض شخصیات نے اسے امام کے خلاف سخت گیری پر اکسایا تو اس نے انہیں جواب دیا:

○ "لقد وُحِّلْتُ به زنجلیس خُرَّمٌ فَلَنُوثَ عَلَيْهِ فَفَلَّ صَادًا مِنَ الْمِبَادَةِ وَالضَّلَاةِ اِلٰی اَمْرِ عَظِيمٍ" (۵)

○ "میں نے اپنی دانت میں دو بدترین افراد کو ان پر مامور کیا تھا لیکن وہ ان سے ایسے متاثر ہوئے کہ

شہادت اور نماز میں بلند مقام پر پہنچ گئے۔"

(امام کا سر: ۱۰۰، ایضاً: ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱

بعض ذرائع سے اس بات کی نشاندہی ہوتی ہے کہ امام قید خانے میں ہمیشہ دورے سے ہوا کرتے تھے۔ (۱)۔
 مذکورہ بالا خبر کے علاوہ بیان کیا گیا ہے کہ معتز نے سعید حاجب کو حکم دیا کہ امام حسن عسکری علیہ السلام کو کوفہ لے
 آئے لیکن وہ تین دن بعد مارا گیا۔ (۲) یہ خبر اس روایت کی مانند ہے جو اس سے پہلے مستقین کے دور کے بارے میں مکرر
 نقل ہے۔

مہدی کے دور (۲۵۵ ہجری ۲۵۶ ہجری) کے بارے میں بھی ایک خبر موجود ہے۔ مہدی اس بات کا دعویدار تھا
 کہ وہ عباسیوں کا عمر بن عبدعزیز ہے۔ (۳) علاوہ ازاں اہل سنت اس پر معتزلی اور قدری ہو جانے کا الزام لگاتے تھے
 اور گویا اس الزام کا اس کے قتل میں بھی دخل تھا۔ (۴) ابو ہاشم عطری نے کہا ہے مہدی کے دور میں جب میں قید میں تھا تو
 امام حسن عسکری علیہ السلام کو زندان میں لایا گیا۔ سن ۲۵۶ ہجری میں مہدی کے قتل کے بعد خدا نے موت کے خطرے سے
 ان کی جان کو نجات دلائی، کیونکہ غلیظہ نام کو قتل کرنا چاہتا تھا۔ (۵)

جیسا کہ نقل کیا گیا ہے امام حسن عسکری علیہ السلام ایک مرتبہ بحر معتمد مہاسی کی خلافت کے دور (۲۵۶ تا ۲۵۷ ہجری)
 میں قید کیے گئے۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ آپ سن ۲۵۹ ہجری میں معتمد مہاسی کی قید میں تھے اور علی بن جریر قید خانے
 کا داروغہ تھا۔ معتمد نے اس سے امام کے بارے میں پوچھا تو اس نے جواب دیا وہ مسلسل دن میں روزہ رکھتے اور رات
 میں نماز میں مشغول رہتے ہیں۔ (۶)

اسی طرح صبری نے کتاب "الاوصیاء" میں روایت کی ہے کہ اس نے کہا میں نے خود معتمد کی قید سے نکلنے وقت ابو
 محمد عسکری کی تحریر کو دیکھا آپ نے یہ آیت لکھ رکھی تھی: **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ يُظْلَمُوْنَ اَنۡوِذُ بِاللّٰهِ بِاَنَّهُمْ مُّؤَدَّبُوْنَ وَ لَوْ
 كُنُّوْا اِلَّا كٰفِرُوْنَ (۷)**

شیخ مفید نے محمد بن اسماعیل طوسی سے یہ روایت بیان کی ہے۔

۱۔ نور اللہ ہمدانی، ۱۶۸ المصول الجہد، ص ۳۶، کافی، ج ۱، ص ۵۱۲

۲۔ کشف المصائر، ج ۲، ص ۳۶، التقریب والبروج، ج ۱، ص ۲۵۴، بحار الانوار، ج ۵۰، ص ۲۵۵

۳۔ المستعظم، ج ۱۲، ص ۸۳، سال ۲۵۵ ہجری کے حالات میں۔

۴۔ بحار الانوار، ج ۵۰، ص ۲۶۲، کتاب الاوصیاء، ص ۱۲، متوسط الحج الدعوات

۵۔ بحار الانوار، ج ۵۰، ص ۲۶۲، الحج الدعوات، ص ۱۲۲، المعجم طوسی، ص ۱۲۲

۶۔ بحار الانوار، ج ۵۰، ص ۲۶۲، کتاب الاوصیاء، متوسط الحج الدعوات، ص ۱۲۲

۱۳/۸ "امام عسکری علیہ السلام کو علی بن ابراہیم (بابا برص) کے پاس قید کر دیا گیا۔ یہ شخص آل ابی طالب کا شدید دشمن تھا۔ اسے حکم دیا گیا تھا کہ وہ امام پر چٹنی پھینک کر سکا ہے کہ گزرے۔ لیکن امام سے ملاقات کے بعد۔۔۔ وہ اس حال میں آپ سے جدا ہوا کہ دوسروں سے زیادہ امام کی خدائی عظمت کا قائل اور آپ کا شاخاں ہو گیا تھا۔" (۱)

تقریباً یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ امام کی یہ سیری سن ۳۵۹ ہجری میں واقع ہوئی تھی۔ اس امکان کی صداقت کی گواہی درج ذیل روایت دیتی ہے

"کشی نے 'رجال' میں لکھا ہے محمد بن ابراہیم سرقدی نے کہا میں حج کے لیے جا رہا تھا میں نے فیصلہ کیا کہ راستے میں اپنے ایک دوست بودق پر شجائی (۲) سے ملتا جاؤں گا جو صدق و صلاح اور تقویٰ اور نیکی میں زبانا زو عام تھا۔ میں اس کے پاس تھا کہ درمیان میں فضل بن شاذان کا ذکر آ گیا۔ بودق بولا وہ محد سے پرورم کی وجہ سے شدید بیمار تھا اور۔۔۔ بودق نے گفتگو کے دوران آگے چل کر کہا: جب میں حج کے ارادے سے مکہ کی جانب جا رہا تھا تو میں محمد بن یحییٰ البغیدی کے پاس گیا جو شیخ و فضل تھے۔ میں نے اس کے گھر میں کچھ لوگوں کو افسردہ اور مغموم بیٹھ دیکھا۔ سب مغموم کیا تو کہنے لگے ابو محمد (امام حسن عسکری) کو قید کر لیا گیا ہے۔ میں اپنے سر پر روانہ ہو گیا اور وہاں ہی پر دوبارہ محمد بن یحییٰ سے ملاقات کے لیے گیا۔ مجھے وہ بہت خوش اور مسرور نظر آیا۔ میں نے اس سے حالات دریافت کیے تو اس نے جواب دیا: امام آزاد ہو گئے ہیں۔ میں کتاب 'نہج البلاغہ' اپنے ہر لے سامرا پہنچا اور ابو محمد (امام حسن عسکری) کی خدمت میں شرفیاب ہوا۔ میں نے وہ کتاب امام کو دکھاتے ہوئے عرض کیا: میں آپ کے قربان جاؤں! یہ کتاب ملاحظہ فرمائیے۔ امام نے اس کتاب کی ورق گردانی کرتے ہوئے فرمایا: صحیح ہے۔ یہ اس بات کی استحقاق ہے کہ اس پر عمل کیا جائے۔ میں نے عرض کیا: فضل شدید بیمار ہے اور میں نے سنا ہے کہ آپ کی دعا کی وجہ سے وہ اس بیماری میں مبتلا ہوا ہے کیونکہ اس کے بارے میں آپ سے کہا گیا ہے کہ وہ ابراہیم کے دسی کو رسول خدا کے دسی سے ہلاتر کھتا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے اور یہ بات اس کی جانب غلط منسوب کی گئی ہے۔ امام نے فرمایا: ہاں خدا فضل پر رحمت کرے۔ بودق کہتا ہے۔ میں واپس

۱۔ ارشاد۔ ص ۳۳۲ کافی۔ ج ۱۰۔ ص ۵۸۵ کشف المرآة۔ ج ۲۔ ص ۳۳

۲۔ شیخان ہرمت کا ایک دیوانہ ہے۔

لوٹ آیا اور دیکھا کہ جن ایام میں امام تہذیب النہی الفضل کہا تھا انہی دنوں میں اس کا انتقال ہوا

ہے۔“ (۱)

جیسا کہ مشہور ہے، فضل بن شاذان کی وفات سن ۳۶۰ ہجری میں ہوئی ہے، اگر ہم یہ بات قبول کر لیں تو قدرتی طور پر ہمیں یہ کہنا پڑے گا کہ امام سن ۳۵۹ ہجری کےواخر میں ذی الحجہ سے پہلے رحمان میں تھے۔

امام کا اپنے شیعوں کے ساتھ رابطہ

جب امام رضا علیہ السلام خراسان تشریف لائے تو طوی سادات گناہوں کی بنا پر بیع مملکت اسلامیہ کے مختلف علاقوں میں ہجرت کر گئے۔ عراق میں شیعوں اور علویوں پر ٹھٹھن اور دباؤ کی شدت نے اس ہجرت میں اضافہ کیا۔ شیعا اپنے لیے ایسے خطے تلاش کرنے پر مجبور ہو گئے جہاں انہیں کسی حد تک امن و امان میسر آ سکے۔ سرزمین عرب پر اموی طرہ نظر اور جذبات کی حکمرانی کی وجہ سے یہ سرزمین شیعوں کے لیے جائے امن نہیں بن سکتی تھی، لیکن مشرق میں خصوصاً ایران میں ان کے لیے حالات سازگار تھے۔ لہذا بہکثرت شیعوں نے وہاں کا رخ کیا اور مختلف شہروں میں ایک دوسرے سے دور زندگی گزارنے لگے۔ انہیں سب سے پہلے ایک دوسرے کے ساتھ باہمی روابط کی ضرورت تھی، کیونکہ ان کا امام بھی حاضر تھا اور انہیں اپنے دینی مسائل اور کسی حد تک پیش آنے والی سیاسی اور اجتماعی مشکلات کے حل کی بھی ضرورت تھی۔ اسی لیے وہ امام سے رابطے کے مختلف طریقوں سے استفادہ کرتے تھے، جیسے خاص افراد کو امام کی خدمت میں بھیجنا، حج کے ایام میں اور مدینہ میں امام سے ملاقات کرنا اور خط و کتابت کرنا۔ ان طریقوں سے وہ امام سے روایات اور علمی رہنمائی حاصل کیا کرتے تھے۔

حضور انورؑ کے آخری ساٹھ سالوں سے خبیثہ صغریٰ کے آقا تک شیعوں کا بکھڑا اور منتشر ہونا بخوبی نظر آتا ہے اور اس کے تاریخی قرائن اور شواہد حتیٰ فقہی احادیث میں بھی کثرت کے ساتھ دیکھے جاسکتے ہیں۔ یہاں ہم ابتدا میں مذکورہ دور میں شیعوں کے منتشر ہونے اور اس کے بعد ان کے ساتھ امام کے رابطے کی کیفیت پر گفتگو کریں گے۔ البتہ ہماری گفتگو صرف ان شیعوں کے بارے میں ہوگی جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد بارہ اماموں کی امامت پر عقیدے کی بنیاد پر ان سے لگتی اور دینی رابطہ رکھتے تھے، ان کے محبوں کے بارے میں گفتگو نہیں کریں گے جو صرف عام سنی میں عجمان اہل بیت تھے۔ امام حسن عسکری علیہ السلام کی ایک روایت میں ان دو گروہوں کا فرق بیان کیا گیا ہے اور اسے اچھی طرح واضح کر دیا گیا ہے۔ امام سے اعتقادی تشیع اور محبت اہل بیت کی حد تک کی تشیع کے درمیان فرق کے بارے میں پوچھا گیا:

انتہائی ہیبت کا حامل تھا۔ ایک روایت کے مطابق جسے ہم ذیل میں نقل کریں گے اس شہر میں امام کے وکیل ابراہیم بن عبدہ تھے۔ یہاں ہم اس نظام کی ہیبت اور اس کے ذریعے سے انجام دیے گئے کاموں کی وضاحت کے لیے اس وکالت کے حوالے سے لکھ جانے والے امام کے خطوط پر ایک نظر ڈالتے ہیں

امام حسن عسکری علیہ السلام نے عبد اللہ بن محمد یہ جو خط تحریر کیا اس میں ہے کہ:

”میں نے تم پر ابراہیم بن عبدہ کو مقرر کیا ہے تاکہ اس خطے اور تمہارے علاقے کے لوگ ہمارے واجب حقوق انہیں ادا کریں۔ میں نے انہیں اس علاقے میں اپنے دوستوں کے لیے اپنا امن قرار دیا ہے۔ تقویٰ اختیار کرو اور اپنے حقوق کی ادائیگی کا خیال رکھو انہیں ترک کرنے یا ان میں تاحیر کا کوئی عذر نہیں ہے۔“ (۱)

اس خط سے معلوم ہوتا ہے کہ ابراہیم کی وکالت اور ان کی سرگرمیوں کا دائرہ گرد و نواح کے تمام علاقوں حتیٰ عبد اللہ بن محمد یہ یعنی (عبد اللہ کا تعلق غالباً اسی علاقے سے تھا) کے علاقے پر بھی عید تھا۔ یوں محسوس ہوتا ہے کہ بعض شیعوں کو ابراہیم کے بارے میں امام کے اس خط کی اصلیت کے بارے میں شک تھا لہذا امام نے اس کے بعد درج ذیل خط تحریر فرمایا:

”وہ خط جس میں ابراہیم کو میرے وکیل کے طور پر معین کیا گیا ہے اور جس میں انہیں میرے دوستوں سے میرے حقوق جمع کرنے پر مامور کیا گیا ہے وہ میری ہی جانب سے ہے اور اس خط کو خود میں نے تحریر کیا ہے۔ میں نے انہیں والدعا ان کے شہر میں مقرر کیا ہے۔ خدا سے ڈرو اور میرے حقوق انہیں ادا کرو کیونکہ میں نے انہیں اس بارے میں پوری اور کامل اجازت دی ہوئی ہے۔“ (۲)

امام حسن عسکری علیہ السلام کی تحریروں میں سے طویل ترین خط انہی ابراہیم بن عبدہ کے بارے میں ہے جسے آپ نے اسحاق بن اسماعیل غیثا پوری کو ہر سال کیا تھا۔ یہ خط اخلاقی نصیحتوں اور انتہائی قیمتی ہدایات سے لبریز ہے۔ امام نے خط کے آغاز میں اوصیاء کے توسط سے ہدایت الہی کی اہمیت اور احمد ہدنی علیہ السلام کے ابواب ہیں کے بارے میں ایک طویل مقدمے کے بعد آیت ”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ تَقَضَّتْ عَنْكُمْ بَعْضُ...“ کو لوگوں کی ہدایت کے لیے ائمہ کے انتخاب کو خدا کے احسان کی دلیل قرار دیا ہے۔ اسی طرح امام نے ان حقوق کا ذکر بھی کیا ہے جو ائمہ مصومین کو ادا کیے جانے چاہئیں اور لکھا ہے:

”ابراہیم بن عبدہ کو میری طرف سے معین کیا گیا ہے۔ اے اسحاق! تم ابراہیم بن عبدہ کی جانب میرے پیچھے گئے تمہارے ہونا کدہ ان باتوں پر عمل کریں جو میں نے محمد بن موسیٰ خیشا پوری کے نام ارسال کردہ خط میں لکھی ہیں۔ اسی طرح تمہاری اور تمہارے شہر میں رہنے والے تمام لوگوں کی دے داری ہے کہ وہ اس خط کے مضمون پر عمل کریں۔ ابراہیم پر تم پر اور ہمارے تمام دوستوں پر سلام ہو۔ جو لوگ اس خط کو پڑھیں اور جو لوگ تمہارے علاقے میں رہتے ہیں اور منحرف نہیں ہوئے ہیں انہیں چاہیے کہ وہ سب ہمارے حقوق ابراہیم کو ادا کریں تاکہ وہ بھی انہیں برادری تک پہنچا دیں اور یہ میرا حکم ہے۔ اے اسحاق! میرا یہ خط جال کو جس پر ہمیں اعتماد ہے اور اسی طرح محمودی کو بھی پڑھ کر سنانا اور جب بغداد پہنچو تو اسے دہقان کو بھی جو ہمارا وکیل اور قاضی احمد فرد ہے اور جو ہمارے دوستوں سے رقم وصول کرتا ہے اور اسی طرح ہماری ولایت رکھنے والے جس فرد سے بھی ملو اسے سنانا۔ اور اگر کوئی اس خط کی نسبت برادری (copy) کرنا چاہے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ بہر حال سوائے شیطان کے جو تمہارا مخالف ہے اسے کسی سے نہ چھپانا۔ جب تک عمری سے حالات نہ اوشمیر سے باہر نہ جانا۔ جو کچھ ہمارے دوستوں سے ہم تک پہنچتا ہے وہ چند واسطوں کے بعد آخر کار اس تک پہنچتا ہے اور پھر ہم تک پہنچ جاتا ہے۔“ (۱)

اس خط سے دکانی نظام کے کئی اہم نکات سامنے آتے ہیں: اس کا موضوع خصوصاً مالی واجبات کی ادائیگی کے سلسلے میں شیعوں کی رہنمائی ہے جو ان کے تحفظ کے لیے بنیادی ضرورت کی حامل ہے۔ دکان کا تعارف اور ان کی پوزیشن کو مضبوط بنانے کے لیے ان پر کھل احمد کا اعہاد ان نکات میں شامل ہے جو ان توقعات (تخیروں) میں واضح طور پر نظر آتے ہیں۔ علاوہ ازاں یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ مختلف علاقوں کے دکان کے درمیان سلسلہ مراتب بھی پایا جاتا تھا جس کے توسط سے امام کے مالی حقوق آپ کے اصلی وکیل تک پہنچا کرتے تھے۔ کبھی کبھہ افراد کی وکالت کے بارے میں شبہات پیدا ہو جاتے تھے تو ایسے مواقع پر امام مجبوراً دوسرے خطوط اور سال فرما کر ان شبہات کا خاتمہ کرتے تھے۔

ان روابط کا قیام اور ان کی حفاظت فکری اور اجتماعی زندگی کے میدانوں میں شیعوں کے احیاء کا باعث تھی اور شیعوں کے درمیان لگم کو کمزور نہ ہونے دیتی تھی اور نتیجے کے طور پر انہیں نئی معاشرے میں ضم اور تحلیل (Dissolve) ہو جانے سے محفوظ رکھتی تھی جس کا امکان بہر حال ہر اقلیت کے لیے ہوتا ہے۔ یہ وہی نظام تھا جس سے نئے نئے جملے نظام سے ایک زمانے میں مہاسیوں نے اور ایک طویل مدت تک اسماعیلیوں نے استفادہ کیا۔ قدرتی طور پر اس کا حاصل سوائے اس کے

کچھ اور نہ تھا کہ شیعوں کو ان خطرات سے محفوظ رکھا جائے جو انہیں جہنم سے ختم کرنے کا باعث بن سکتے تھے۔

حزب یہ کہ رابطے کے اس وقت نظام سے استفادہ تمام چھوٹی بڑی اور نکمھری ہوئی شیعاں بادیوں میں حدیث اور کلام کی صورت میں شیعہ تعلیمات کے پھیلاؤ کا موجب بنا جسے کش اور سرقد۔ گو کہ یہ علاقے ائمہ کی جانے اقامت سے بہت دور تھے اس کے باوجود وہاں کی عظیم شیعہ علما پیدا ہوئے۔ جیسا کہ ہم نے ذکر کیا اس نکمھری ہوئی آبادی کی وجہ سے پیدا ہونے والے مسائل کو ائمہ ہدائی کی جانب سے بھیجے جانے والے افراد اور آپ حضرات کے برہنہ اور گراں قدر خطوط عمل کر دیا کرتے تھے۔ خط و کتابت کے ذریعے یہ رابطہ اس دور میں بہت وسیع اور ایک جدید صورت شمار ہوتا تھا۔ اگرچہ عموماً تلف و جہات کی بنا پر اکثر خطوط ضائع ہو چکے ہیں لیکن باقی رہ جانے والے خطوط کی مقدار اس بات کی گواہی دیتی ہے کہ شیعوں اور ائمہ کے درمیان بہت زیادہ خطوط کا تبادلہ ہوتا تھا۔

ابو الادیان کہتے ہیں میں امام حسن عسکری علیہ السلام کا حامی تھا۔ میرا کام امام کے خطوط کو مختلف شہروں میں لے جانا تھا۔ غری ہار جب میں آپ کا خط لے کر روانہ ہوا تو امام مریض تھے۔ انہوں نے مجھے خط دیا اور فرمایا: اسے مدائن لے جاؤ چند دن بعد جب تم واپس آؤ گے تو مجھے غسل و کفن کی حالت میں پاؤ گے۔ میں نے خط لیا اور جب واپس آیا تو میں نے وہی حالت دیکھی جو امام نے فرمائی تھی۔ (۱) یہ روایت بتاتی ہے کہ خطوط لانے اور لے جانے کے لیے امام کے پاس مخصوص قاصد تھے۔

محمد بن حسین بن عمار کہتے ہیں: ابو محمد حسن بن علی عسکری علیہ السلام بروز جمعہ آٹھ ربیع الاول من ۲۶۰ ہجری کو پورے ۲۹ سال کی عمر میں نماز فجر کی ادائیگی کے دوران دنیا سے رخصت ہوئے۔ امام نے اسی رات مدینہ کے لیے کئی خطوط تحریر کیے تھے۔ (۲) آج بھی ہمارے پاس قم اور آہ (آودہ) کے لوگوں کے نام امام حسن عسکری علیہ السلام کا ایک خط موجود ہے۔ (۳) ابن شہر آشوب لکھتے ہیں امام حسن عسکری نے ایک خط علی بن حسن بن بابویہ کے نام لکھا ہے۔ البتہ اس بات کے پیش نظر کہ ابن بابویہ کی رحلت سن ۳۲۹ ہجری میں ہوئی تھی یہ امر بعید نظر آتا ہے۔ لیکن اس بات میں کوئی شک نہیں کہ آج کا حسین بن روح کے توسط سے امام زین العابدین کے ساتھ خط و کتابت کا رابطہ تھا۔ (۴)

شیعوں کی طرف سے امام کی خدمت میں افراد بھیج کر آپ سے براہ راست ملاقات کرنا امام اور ان کے چاہنے

۱۔ بحار الانوار۔ ج ۵۰۔ ص ۳۳۱ از کمال اللہ بن۔ ج ۲۔ ص ۱۳۹

۲۔ بحار الانوار۔ ج ۵۰۔ ص ۳۳۱ از کمال اللہ بن۔ ج ۲۔ ص ۱۳۹۔ ۱۵۰

۳۔ مناقب ابن شہر آشوب۔ ج ۲۔ ص ۳۳۵ بحار الانوار۔ ج ۵۰۔ ص ۳۷۷

۴۔ رجال النجاشی۔ ص ۱۸۴

دلوں کے درمیان موجود رابطے کی ایک اور صورت تھی۔ جعفر بن شریف جرجانی سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے کہا: میں خاتمہ کعبہ کی زیارت سے شرف ہوا اور سامرا میں امام حسن عسکری علیہ السلام کی خدمت میں پہنچا۔ میں چاہتا تھا کہ جو اس سوال دوستوں نے میرے ذریعے سے امام کو پوچھا ہے وہ آپ کے حوالے کروں۔ اس سے پہلے کہ میں آپ سے یہ پوچھتا کہ وہ اس سوال کس کے سپرد کروں آپ نے فرمایا: جو کچھ اپنے ساتھ لائے ہو وہ میرے خادم مبارک کو دے دو۔ (۱)

ایک اور روایت میں آیا ہے کہ ایک علوی "فصل" کی تلاش میں جبل کے علاقے کی طرف روانہ ہوا۔ طوان میں اس کی ایک شخص سے ملاقات ہوئی تو اس شخص نے اس سے پوچھا کہاں سے آرہے ہو؟ بولا سامرا سے۔ پوچھا کیا تم سامرا میں فلاں آدمی کے گھر سے واقف ہو؟ جواب دیا ہاں۔ اس شخص نے پوچھا کیا حسن بن علی کی کوئی خبر ہے؟ کہنے لگا نہیں۔ اس شخص نے کہا تم کس لیے آئے ہو؟ اس نے کہا روپیہ کمانے کے لیے۔ اس شخص نے اس سے کہا: میں تمہیں پچاس دینار دوں گا تم مجھے سامرا میں حسن بن علی کے پاس لے چلو۔ علوی نے اس پیشکش کو قبول کر لیا اور اس شخص کو سامرا میں امام کی خدمت میں لے آیا۔ اس شخص نے امام کی خدمت میں چار ہزار دینار پیش کیے۔ (۲)

امام کے ایک اور وکیل (ابوازی کے رہنے والے) ابو نعیم بن مویار ابو ازی تھے۔ (۳) کئی کی نقل کے مطابق وہ دراصل ہمدان کے رہنے والے تھے۔

تم وہ بنیادی ترین شخص تھا جس نے بڑی تعداد میں شیعوں کو اپنے دامن میں جکڑ دی ہوئی تھی اور امام جعفر صادق کے زمانے سے ائمہ معصومین علیہم السلام کے ساتھ مسلسل اور منظم رابطے میں تھا۔ تم کی وہ شیعہ شخصیات جو امام حسن عسکری کے ساتھ رابطے میں تھیں اُن میں احمد بن اسحاق بن عبد اللہ اشعری بھی شامل تھے جنہیں نجاشی نے "کمان و اہل الفوجین" (امام اور قیوم کے درمیان واسطہ) کہا ہے اور تصریح کی ہے کہ احمد امام حسن عسکری کے خاص اصحاب میں شامل تھے۔ (۴) امام حسن عسکری نے احمد بن اسحاق کو ایک قابل و فاضل قرار دیا ہے۔ (۵) بعض دوسرے منابع میں اُن کا ذکر امام کے وکیل کے طور پر کیا گیا ہے۔ (۶)

۱۔ کشف الخفاء۔ ج ۲۔ ص ۴۷

۲۔ کشف الخفاء۔ ج ۲۔ ص ۴۷

۳۔ ۴۔ موسیٰ بن ابراہیم۔ ج ۱۲۔ ص ۲۱۶

۴۔ رجال نجاشی۔ ص ۶۶۔ تلخیص طبری۔ ص ۲۶

۵۔ رجال کئی۔ ص ۵۵۔ ج ۵۔ ص ۱۰۵۳

۶۔ تنقیح المقال۔ ج ۱۔ ص ۵۹

امام حسن عسکری علیہ السلام کے ایک اہم ترین وکیل جو بعد میں نصیرت و صفائی کے دوران نائب خاص کے مرتبے پر پہنچے عثمان بن سعید تھے جو ستان کے لقب سے معروف تھے۔ وہ امام علی نقی اور امام حسن عسکری کی جانب سے وکالت کے لیے منتخب کیے گئے تھے۔ شیخ طوسی اس بات کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ان کے لقب ستان کی وجہ تسمیہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: وہ قبل کی تجارت کیا کرتے تھے تاکہ اس کی آڑ میں اپنا اصل کام (وکالت) انجام دے سکیں۔ جب شیعوں کی جانب سے ان کے پاس کوئی مال آتا تو وہ اسے قبل کے دھوکوں میں چھپا کر خفیہ طور پر امام حسن عسکری کی خدمت میں بھیج دیتے تھے۔ (۱)

اس سے پہلے جو روایت ہم نے پیش کی تھی اس میں اس بات کی تصریح کی گئی تھی کہ عثمان بن سعید وکلا میں سب سے بلند مرتبے پر فائز تھے اور جو مسائل یا اسوال امام تک پہنچانے ہوتے تھے وہ انہی کے توسط سے امام تک پہنچتے تھے۔ (۲) امام علی نقی اور امام حسن عسکری نے بارہا ان پر اپنے احادیث کی تاکید کی ہے۔ (۳) لیکن کے کچھ شیعہ امام کی زیارت اور ساتھ ہی اپنے مالی واجبات کی ادائیگی کے لیے سامرا آئے ہوئے تھے اس موقع پر امام نے عثمان بن سعید کو بھیجا تاکہ جو مال وہ لائے ہیں وہ ان سے وصول کر لیں۔ (۴)

امیر مصلوٰیہ علیہم السلام کے وکلا کے حوالے سے جو بات انتہائی گہرے دیکھ اور انھوں کے ساتھ باعشو قلوب ہے وہ یہ ہے کہ گاد با و آپ کے وکلا کے درمیان ایسے افراد بھی ملتے ہیں جو شیعوں کی طرف سے انھیں امام کی خدمت میں پہنچانے کے لیے دیے جانے والے مال کو دیکھ کر بہک جاتے تھے اور اس میں خیانت کے مرتکب ہوتے تھے۔ اسی لیے امام کی جانب سے ان پر لعنت طاعت کی جاتی تھی اور وہ بارگاہ امام سے دھکار دیے جاتے تھے۔ یہ سلسلہ یہاں تک پہنچتا تھا کہ بعض وکلا امام کی رحلت کے بعد ان کی وفات کا انکار کیا کرتے تھے تاکہ یہ بہانہ کر کے وہ اپنے پاس موجود رقم اگلے امام کو ادا کرنے سے انکار کر سکیں۔ بنیادی طور پر یہی بات شیعوں کے درمیان مختلف فرقوں کی پیدائش کے اہم ترین اسباب میں شمار ہوتی ہے۔

عروۃ بن یحییٰ جو دہقان کے نام سے معروف تھا (جس کی اس سے پہلے اسحاق بن اسماعیل فیثا پوری کے نام امام کے ایک خط میں توثیق کی گئی تھی اور جو بعد میں امام کا وکیل تھا) اس نے جب امام علی نقی اور امام حسن عسکری کی طرف جھوٹی باتوں

۱۔ الخیر طوسی۔ ص ۲۸۹-۲۹۰

۲۔ حوالہ جہاں کشی۔ ص ۵۵۵-۵۵۶

۳۔ الخیر طوسی۔ ص ۲۸۵

۴۔ الخیر طوسی۔ ص ۲۸۶

کو منسوب کیا تو امام حسن عسکری نے اس پر لعنت کی اور اس کو خود سے دور کر دیا۔ آپ نے شیعوں کو بھی یہ حکم دیا کہ وہ اس پر لعنت اور نظر بن کریں اور اس سے دوری اختیار کریں کیونکہ اس نے امام کے خزانہ کی حیثیت سے خزانے سے کچھ مال نہیں کیا تھا اور اسے اپنا مال قرار دے دیا تھا۔ (۱)

وہ توقیعات (تحریریں) جہاں مواقع پر امام کی جانب سے صادر ہوتی تھیں وہ انتہائی سرعت کے ساتھ شیعوں کے درمیان عام ہو جاتی تھیں اور اس طرح وہ سب اس توقیع کے مضمون سے آگاہ ہو جاتے تھے اور جس شخص کی طرف امام نے اشارہ فرمایا ہوتا تھا شیعوں کا اشارہ بکثرت اسے مسترد کر دیتا تھا۔ اسی طرح احمد بن ہلال (جس نے ایک عمرائے مکی مصدحت میں گزاری تھی اور بعد میں امام حسن عسکری علیہ السلام اور اس کے درمیان تعلقات میں بعض مشکلات پیش آ گئی تھیں) کے خلاف امام کی طرف سے توقیع صادر ہوئی۔ امام نے عراق میں اپنے دکان کو لکھا: اسلموا الصوفی المقتضی (ریا کار صوفی سے دور رہو)۔ (۲) بعض شیعوں پر بہت زیادہ اعتماد کرتے تھے لہذا انہوں نے اس توقیع کے بارے میں شک و شبہ کا اظہار کیا اس پر امام نے شیعوں کے نام ایک مفصل خط تحریر فرمایا اور اس کی خطاؤں کا ذکر کیا جن میں سے اہم ترین امام کے احکامات کی پروا نہ کرنا اور آپ کے مقابل اپنی رائے پر عمل کرنا تھی۔ (۳) اسی طرح امام نے بعض مواقع پر اس لوگوں سے اپنی شدید ناراضگی کا اظہار فرمایا ہے جو بلاوجہ دکان کے کام میں مداخلت کرتے تھے (مثال کے طور پر) ان کی جانب سے روپے پیسے کی ادائیگیوں پر تنقید کرتے تھے اور ایسے افراد کو ان معاملات میں مداخلت سے باز رہنے کی تاکید کی ہے جن کا ان سے کوئی تعلق نہیں۔ (۴)

اس طرح سے وکالت (نمائندگی) کے نظام نے امام اور شیعوں کے درمیان رابطہ پیدا کرنے خصوصاً شرعی رقومات (جن کا ایک یا احده ضرورت مند شیعوں پر صرف ہوتا تھا) کی وصولی کے سلسلے میں اہم کردار ادا کیا جیسا کہ امام کے حالات زندگی بیان کرنے والی کتب میں اس قسم کی امدادوں کی جانب بار بار اشارہ ہوا ہے۔ (۵)

واقعیوں، قالوں اور شیعوں میں پھوٹنے والے دوسرے تمام انحرافی افکار کی سرانیت کو (خاص طور پر امام کے محل اقامت سے دور کے علاقوں میں زندگی بسر کرنے والے شیعوں میں) وکالت کے اسی طریقے سے کنٹرول اور دور کیا جاتا تھا

۱۔ رجال نجاشی۔ ص ۵۷۳۔ ص ۵۷۵۔ ۱۸۶

۲۔ رجال نجاشی۔ ص ۵۳۵۔ ص ۵۳۶۔ ص ۵۷۵۔ ۱۰۲ دیکھئے تنقیح المقال ج ۱۔ ص ۹۹۔ ۱۰۰ رجال نجاشی۔ ص ۶۰۔ ۶۱۔ طبری۔ ص ۲۱۴

۳۔ رجال نجاشی۔ ص ۵۳۵۔ ص ۵۳۶

۴۔ المعجم طبری۔ ص ۱۳۳ بحوالہ طبرستان ج ۵۰۔ ص ۳۶

۵۔ دیکھئے کافی۔ ج ۱۔ ص ۵۰۷۔ ۵۰۸ میان علیہ۔ ج ۳۔ ص ۴۷۔ ۴۸

اور اس نظام نے شیعہ فکری حفاظت اور اس میں انحرافی افکار کی آمیزش کی روک تھام میں انتہائی اہم کردار ادا کیا۔

اصحابِ امام اور شیعہ فکری میراث کی حفاظت

اصحابِ ائمہ کے درمیان احادیث کے مجموعوں کی تحریر کا سلسلہ بہت طویل ہے، بالخصوص امام جعفر صادق علیہ السلام کے دور کے بعد سے شیعہ ساج کے بکثرت افراد نے یہ عزم کیا کہ ائمہ کی روایات جمع کر کے انہیں دور و نزدیک کے ممالک میں مقیم شیعوں کے لیے بھیجا جائے تاکہ وہ بھی اہل بیت کے فکار و نظریات سے رہنمائی حاصل کر سکیں۔ زمانہ گزرنے کے ساتھ ساتھ ان مؤلفین کی تعداد میں اضافہ ہوتا چلا گیا اور زیادہ اور تفصیل کے ساتھ کتابیں تالیف ہوئیں۔

امام حسن عسکری علیہ السلام کے دور کے ایک مؤلف حسین ابن اٹکلب سمرقندی ہیں۔ یہ کچھ عرصے تک قم میں حضرت معصومہ کے دروازہ مہادک کے خادم بھی رہے تھے اس کے بعد سمرقند چلے گئے اور وہیں اقامت اختیار کر لی۔ انہیں سمرقند کے حوزہ علیہ (جو تیسری صدی ہجری کے اواخر اور چوتھی صدی ہجری کے اوائل میں بحرہر طور سے ابھرا تھا) اور قم کے شیعوں کے درمیان موجود رابطے کی ایک کڑی ہونا چاہیے۔ نباشی نے ان کی تالیفات کا ذکر کیا ہے جن میں ایک کتاب "اروای الایدیہ" کے نام سے بھی نظر آتی ہے۔ (۱) اس دور میں زیدیوں کی سرگرمیوں کی شدت اور ان کی طرف سے دونا ہونے والی پورے شور و غل کو دیکھتے ہوئے اس بات کا امکان پایا جاتا تھا کہ بعض شیعہ ان سے متاثر ہو جائیں اس لیے اس قسم کی کتابیں جن میں اکثر ائمہ معصومین سے صادر ہونے والی روایات سے استناد کیا جاتا تھا اس قسم کے انحرافات کو کنٹرول کرنے کا بہترین ذریعہ تھیں۔

اسی دور کی ایک اور نمایاں شخصیت محمد بن خالد برقی ہیں جو کئی کتابوں کے مؤلف ہیں احمد (وفات ۲۷۳ یا ۲۸۰ ہجری) جو ان کے فرزند تھے انہیں اپنے والد سے زیادہ شہرت نصیب ہوئی وہ امام علی نقی اور امام حسن عسکری کے زمانے کے ایک شیعہ تھے جن کی کتاب "الحسن" مختلف دینی مضامین جیسا خلاق تفسیر وغیرہ پر ان کی احادیث کا ایک دائرہ المعارف (encyclopaedia) تھی۔ (۲) ان کی اور بھی تالیفات تھیں جن میں سے ایک کتاب "تہیان فی اخبار المہدیان" ہے جس کا موضوع دنیائے اسلام کا تاریخی جغرافیہ ہے۔

امام حسن عسکری علیہ السلام کے ایک اور صحابی حسن بن موسیٰ خشب کئی کتابوں کے مؤلف تھے جن میں ایک کتاب

”الرد علی الواقفہ“ بھی شامل ہے۔ (۱) اس زمانے میں واقعہ جو مشکلات پیدا کیا کرتے تھے ان کو دیکھتے ہوئے اس کتاب کی اہمیت بالکل واضح ہے۔ مختلف فرقوں کی رد میں یا فتنی موضوعات پر لکھی جانے والی کتابوں کے علاوہ تاریخ اسلام پر بھی کتابیں لکھی جاتی تھیں۔ امام حسن عسکریؑ کے ایک صحابی محمد بن علی بن حمزہ نے کئی کتابیں اپنی یادگار چھوڑی ہیں۔ (۲) ان کے بارے میں مباحث لکھتے ہیں مختلف موضوعات پر ائمہ کی کوئی کتاب ایسی تھی جو ان کے پاس موجود نہ ہو۔ (۳) یہ روایت بتاتی ہے کہ ائمہ کی روایات، حتیٰ ان کے کتبوبات بھی اصحاب ائمہ کے پاس موجود تھے اور یہ بات ایک قابل قدر علمی تحریک کی موجودگی کی علامت ہے جو خود شیعوں علوم کا ایک بیادری ستون شمار ہوتی ہے۔ اس دور تک جو اصول (احادیث کے مجموعے) تالیف ہوئے وہ حدیث کے بڑے مجموعوں جیسے ”کافی“، ”من لا یحضر الفقیہ“ اور حدیث پر شیخ صدوق اور شیخ طوسی کی دوسری کتابوں کی تالیف کی بنیاد بنے۔ کیونکہ یہ کتابیں اصحاب ائمہ کی انہی تالیفات سے تدوین کی گئی ہیں۔ بعض مصادر (sources) میں تحریر ہوا ہے کہ ائمہ کے اصحاب اس میں سے بعض کتابوں (اصول اولیہ) کے بارے میں ائمہ کی رائے بھی لیتے تھے۔ ان میں سے ایک اس سے پہلے بیان کردہ روایت کے مطابق یورق پوٹھجانی تھے جنہوں نے اپنی کتاب ”یوم ولیلہ“ امام حسن عسکریؑ کی خدمت میں پیش کی تھی اور اس کے بارے میں امام کی رائے طلب کی تھی۔ (۴)

امام حسن عسکریؑ علیہ السلام کے اصحاب میں ایسے لوگ بھی شامل تھے جنہوں نے سائنسی موضوعات پر کتابیں تالیف کی تھیں۔ نباشی نے امام حسن عسکریؑ کے ایک خاص صحابی کے عنوان سے احمد بن ابراہیم بن اسماعیل کا ذکر کرنے کے بعد ان کی کتابوں کو شمار کرتے ہوئے ان کی ایک کتاب ”اسماء الرجال والیاد والادب“ (۵) کا نام بھی لیا ہے جو علم جغرافیہ کے بارے میں ان کی ایک تالیف تھی۔

امام حسن عسکریؑ اور یعقوب بن اسحاق کندی

۸ ابن شہر آشوب (وفات ۵۸۸ ہجری) ابو القاسم کوئی کی تالیف ”المقدل (۶) (والترغیب)“ سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں: یعقوب بن اسحاق کندی (۱۸۵ ہجری تا تقریباً ۲۵۲ ہجری) اپنے زمانے کا عرب فلسفی تھا جس نے (بڑے فہم و بینش)

۱۔ رجال النجاشی۔ ص ۳۱

۲۔ رجال طوسی۔ ص ۲۲۲۔ رجال النجاشی۔ ص ۱۸۹

۳۔ رجال کلینی۔ ص ۵۳۶۔ حدیث ۱۰۱۳

۴۔ رجال کلینی۔ ص ۵۳۸۔ حدیث ۱۰۳۳

۵۔ رجال النجاشی۔ ص ۶۷۔ ۶۸

۶۔ دیکھئے: مقدریہ۔ ج ۲۔ ص ۳۸

تقاضا ہے قرآن کے بارے میں ایک کتاب لکھنے کا آغاز کیا اور کسی کو اپنے اس کام میں شامل نہیں کیا۔ ایک دن اس کا ایک شاگرد امام حسن عسکری کی خدمت میں آ پہنچا۔ امام نے اس سے فرمایا: کیا تمہارے درمیان کوئی ایسا شخص نہیں ہے جو اپنے استاد کو قرآن کے بارے میں اس قسم کی چیز لکھنے سے باز رکھ سکے؟ اس نے کہا: ہم اس کے شاگرد ہیں، ہم کس طرح اس بارے میں یہ کسی اور چیز کے بارے میں اس پر امتزاج کر سکتے ہیں؟ امام نے اس سے فرمایا: اگر میں تم سے ایک بات کہوں تو کیا تم وہ کندی سے کہہ دو گے؟ اس شخص نے کہا: ہاں۔ امام نے اس سے فرمایا: اس کے پاس جاؤ اور اس سے پوچھو: کیا آپ کے خیال میں یہ ممکن ہے کہ قرآن کی مراد وہ معنی نہ ہوں جو آپ سمجھے اور قبول کیے ہوئے ہیں؟ وہ کہے گا: بالکل ممکن ہے۔ کیونکہ وہ مجھ کو آدھی ہے۔ پس پھر اس سے کہنا: آپ کو کیا معلوم؟ جب یہ بات ممکن ہے تو ہو سکتا ہے کہ قرآن کی مراد وہ معنی نہ ہوں جو آپ سمجھے ہیں اور ہو سکتا ہے اس کے الفاظ کسی اور معنی میں استعمال ہوئے ہوں۔ وہ شخص کندی کے پاس گیا اور امام کی باتیں اس تک پہنچا دیں۔ کندی جو حکام کے بارے میں اس بات کو ممکن اور عقلی اعتبار سے جائز سمجھتا تھا، کہنے لگا میں قسم کھاتا ہوں کہ جو کچھ تم نے کہا ہے وہ تمہارے الفاظ نہیں ہیں۔ اس شخص نے کہا یہ ابو محمد عسکری نے کہا تھا۔ کندی نے کہا میں اسی وقت اس کے پاس جاؤں گا کہ یہ کام اس خاندان کے سوا کوئی اور کر بھی نہیں سکتا۔ پھر اس نے آگ منگوائی اور جو کچھ لکھ تھا وہ سب جہڑ کر رکھ کر دیا۔ (۱)

مذکورہ بالا روایت صرف ابن شہر آشوب سے نقل ہوئی ہے اور اس کے راوی ابو القاسم کوئی پر بھی ملو کا الزام لگایا گیا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ اس روایت کا سیاق کچھ اس قسم کا ہے کہ کندی کو اسلام پر یقین نہ رکھنے والے کی حد تک لے جاتا ہے اور یہ اس کے بارے میں ناروا بات ہے۔ علاوہ ازاں اس روایت کی تائید کرنے والی کوئی مستقل دلیل بھی موجود نہیں ہے۔ (۲) دوسرے یہ کہ اگر کندی کی وفات سن ۲۵۱ ہجری میں واقع ہوئی ہو تو اس زمانے میں امام حسن عسکری شیعوں کے امام کے طور پر سامنے نہیں آئے تھے۔

اس آخری بات کے بارے میں کہ جاسکتا ہے کہ کندی کی یہ تاریخ وفات امکانی ہے اور اس بارے میں کوئی بالکل صحیح اطلاع ہمارے پاس نہیں ہے۔ قدرتی طور پر اس بات کا امکان ہے کہ کندی کی وفات مذکورہ تاریخ کے چند سال بعد واقع ہوئی ہو۔ دوسرے یہ کہ ضروری نہیں ہے کہ امام حسن عسکری نے اپنے دور امامت ہی میں کندی سے یہ بات کہی ہو۔ جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ یہ روایت کندی کو اسلام سے انکار تک لے جاتی ہے تو اس کے بارے میں یہ کہا

چا سکتا ہے کہ اس روایت کا زمانہ کیا مفہوم نہیں لگتا، کیونکہ ممکن ہے کہ عقل کی طرف حد سے زیادہ رجحان رکھنے کی وجہ سے کندی کے اندر سوالات اور اعتراضات نے جنم لیا ہو اور اس نے اس بارے میں کسی کو آگاہ بھی نہ کیا ہو۔ اس کے باوجود یہ بات اپنی جگہ قطعی ہے کہ اس روایت کا راوی بالکل قابل اعتماد نہیں ہے۔ (۱)

امام حسن عسکریؑ سے منسوب کتابیں

الف: تفسیر

تفسیر کی ایک کتاب کو امام حسن عسکریؑ سے منسوب کیا جاتا ہے جو سورہ محمد اور سورہ بقرہ کے کچھ حصے کی تفسیر پر مشتمل ہے۔ چوتھی صدی ہجری میں اس کتاب کے سامنے آنے کے بعد سے آج تک علمی مآخذ میں اس کے بارے میں مختلف آراء کا اظہار کیا گیا ہے۔

کچھ علما نے اس کتاب کو امام کے آثار میں سے قرار دیا ہے اور اس سے بعض احادیث بھی نقل کی ہیں۔ بعض دوسروں نے اسے جعل سمجھا ہے اور اسے علمی طور پر غیر مستحکم سمجھتے ہیں۔ ان میں سے بعض آراء کا تعلق کتاب کی سند سے ہے کیونکہ دو افراد یوسف بن محمد بن زیاد اور محمد بن سیار اس کی روایات کی بنیاد ہیں اور ان کے اور شیخ صدوق کے درمیان واسطہ محمد بن قاسم استرآبادی نامی ایک شخص ہے۔ اگرچہ بعض شہر آشوب کی روایت کی بنیاد پر حسن بن خالد برقی بھی اس تفسیر کے راویوں میں شامل ہے۔ (۲) خالد بن حسن کے سوانح کو وہ بالادوسرے افراد کی شخصیتوں کے بارے میں پائے جانے والے ابہام اور مشکلات کی وجہ سے نیز اس کی سند کی کیفیت اور اس بات نے کہ آیا یہ دو افراد خود کتاب کے راوی ہیں یا ان

۱۔ ہنری فاسس "کندی" کے حوالہ سے زندگی بیان کرتے ہوئے لکھتا ہے: اگر خلفہ اشیا کی حقیقت جاننے کا علم ہے تو اس صورت میں دین اور فلسفے کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔۔۔ خلفہ حقیقت ہے اور دین بھی علم حقیقت ہے۔ لہذا اس طرح دینی حقائق سے دو گردانی کرنے والا شخص کا طریقہ اردو پایا جاتا ہے اسی طرح فلسفے کا منکر بھی اس بنیاد پر کہ حقیقت کا منکر ہے کافر سمجھا جاتا ہے۔ لیکن اس کے باوجود فلسفی نظریات اور قرآنی آیات کے درمیان تقاضات موجود ہیں۔ ان تقاضات کو اس طرح سے حل کیا جائے؟ کندی نے اس مشکل کے حل کے لیے بھی ایک راہ حل پیش کی ہے اور وہ اہل ہے۔ کندی کے خیال میں عربی الفاظ کے ایک حقیقی معنی ہوتے ہیں اور ایک بھڑکی معنی۔ اس لیے بہت سے مقامات پر قرآنی آیات کی ان کے بھڑکی معنی میں تاویل کرنی چاہیے۔ اس صورت میں فلسفی نظریات اور دینی افکار کے درمیان کوئی اختلاف نہیں رہے گا۔ (بزرگان فلسفہ، ہنری فاسس، ترجمہ فرعون بدیع، قہرمان، کمان، ص ۳۲۷-۳۲۸)

۲۔ سالہ انصاء، ص ۲۳۱۔ عبارت اس طرح ہے: حسن بن خالد برقی، احمد محمد بن خالد، من کتبہ۔ تفسیر فاسکری من علاء الامام علیہ السلام، مآخذ و حشرون، مجلد ۵۔

کے باپ اس کتاب کے نام سے منسوب ہونے کی صحت کو مخدوش کر دیا ہے۔ (۱) ان میں سے بعض اعتراضات کے مختلف جوابات دیے گئے ہیں۔

اس کتاب پر ایک اور اعتراض یہ ہوتا ہے کہ اس میں ایسی روایات نقل ہوئی ہیں جو اپنے مضمون کے اعتبار سے انتہائی حد تک کاٹلی اعتراض ہیں اور بسا اوقات ان میں ایسی خرافات کی آمیزش ہے جنہیں کسی صورت امام سے نسبت نہیں دی جاسکتی۔ جیسا کہ علامہ تہذیبی نے ایسے چالیس مقامات کی جانب اشارہ کیا ہے۔ (۲) اس تفسیر کے مخالفین میں ابن المصناری، علامہ طلی، علامہ بلاغی اور آیت اللہ خوی کا نام لیا جاسکتا ہے۔

اس کے مقابلہ میں دوسرے لوگ سختی کے ساتھ اس کتاب کی امام سے نسبت کے حامی ہیں۔ ان میں شیخ صدوق، کتاب الاحیاج کے مؤلف طبرسی، ترمذی، مجلسی، آذلی، مجلسی، دہم اور شیخ جرجانی کے نام لیے جاسکتے ہیں۔ (۳) ان باتوں سے یہ محسوس ہوتا ہے کہ عام طور پر اخباری رہنماں دیکھنے والوں نے اس کتاب کو قبول کیا ہے اور عقلی رہنماں دیکھنے والوں نے اسے مسترد کیا ہے۔

بعض دوسرے علما نے درمیانی راہ اختیار کی ہے اور مانے دی ہے کہ اس تفسیر پر دوسری کتابوں کی طرح تنقید کی جاسکتی ہے اور اس کی صحیح روایات کو قبول کیا جاسکتا ہے۔ علامہ بلاغی نے ایک رسالے میں اس پر تنقید کرتے ہوئے ان مقامات کی نشاندہی کی ہے جن کی بنا پر اس تفسیر کا اعتبار ختم ہو جاتا ہے۔ (۴)

اہم بات یہ ہے کہ قدیم شیعہ مفسرین علی بن ابراہیم قمی اور محمد بن مسعود عیاشی میں سے کسی نے بھی اپنی تفسیر میں اس کتاب کی ایک روایت کو بھی نقل نہیں کیا ہے۔ یہ مسئلہ اس کتاب کے بارے میں مانے قائم کرنے میں فیصلہ کن کردار ادا کر سکتا ہے۔

فہرست کتاب المنقحہ

ایک اور کتاب جسے ابن شہر آشوب نے امام سے منسوب کیا ہے وہ ”کتاب المنقحہ“ ہے۔ یہ کتاب مناقب کے

۱۔ رسالة حول التفسير المنسوب الى الامام العسکری عليه السلام۔ علامہ محمد باقر۔ تحقیق رضا استادی۔ مجلہ نور علم۔ دورہ دوم۔ شوال ۱۳۹۰ھ

۲۔ اخبار امام علیہ السلام۔ ص ۳۹

۳۔ ”بحثی در بارہ تفسیر امام حسن عسکری“ رضا استادی۔ مجلہ نور علم۔ دورہ دوم۔ شوال ۱۳۸۸ھ

۴۔ رسالة حول التفسير المنسوب الى الامام العسکری عليه السلام ص ۱۲۷-۱۵۱

ایک نسخے میں ”کتاب المسند“ کے نام سے درج ہوئی ہے اور صاحب الفہرست نے بھی اس کا ذکر اسی عنوان سے کیا ہے۔ لیکن مناقب کی طبع نجف اور قم میں اس کا نام ”رسالة المسند“ ذکر ہوا ہے۔ یحییٰ نے بھی اس کا ذکر ”کتاب المسند“ یا ”رسالة المسند“ کے نام سے کیا ہے۔ (۱) ان دونوں منابع میں کہا گیا ہے کہ یہ کتاب علم حلال و حرام پر مشتمل ہے۔ لہذا یہ مناقب کا موضوع نہیں ہو سکتی اور یوں ”المسند“ کے عنوان میں لکھنے میں کوئی غلطی ہوئی ہوگی۔ اس مسئلے کے حل کے لیے تین مختلف روایات کو ایک ساتھ رکھ کر دیکھنا ہوگا:

۱۔ نجاشی نے رجاہ بن یحییٰ مہر تالی کا تب کے حالات زندگی بیان کرتے ہوئے لکھا ہے رجاہ امام علیؑ سے روایت کیا کرتا تھا اور وہ ابو الحسن کے گھر میں کام کرنے والے اپنے باپ کے ذریعے سے آپ کے در و دولت تک پہنچا اور آپ کے خاص اصحاب میں شامل ہو گیا۔ اس نے آپ سے ”المسند فی ابواب الشریعہ“ نامی ایک کتاب نقل کی ہے۔ ابو الفضل شیبانی نے بھی اسے رجاہ بن یحییٰ سے روایت کیا ہے۔ (۲)

۲۔ ابن طاہرؒ نے لکھا ہے علی بن عبد الواحد نے اپنی سند سے رجاہ بن یحییٰ سے نقل کیا ہے کہ ابو محمد حسن بن علی صاحب الحسک کے گھر سے سن ۲۵۵ ہجری میں ہمیں ایک کتاب ملی۔ اس کے بعد اس نے ”المسند المسند“ کو پورا نقل کیا ہے۔ (۳)

۳۔ ابن شہر آشوب کہتے ہیں کہ مذکورہ کتاب سن ۲۵۵ ہجری میں تالیف ہوئی ہے۔ (۴) ان تین روایات کی بنیاد پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ کتاب کا مضمون امام علیؑ سے لیا گیا ہے جو رجاہ بن یحییٰ کے توسط سے روایت کیا گیا ہے اور یہ سن ۲۵۵ ہجری میں امام حسن عسکریؑ (جو اس زمانے میں شیعوں کی امامت کے منصب پر فائز تھے) کے گھر سے برآمد ہوئی ہے۔

قابل توجہ مناقب میں تصریح کی گئی ہے کہ کتاب ”المسند“ کے آثار میں یہ تحریر ہے ابو موسیٰ حسنی بن محمد بن محمد بن موسیٰ (جرام علیؑ ہیں)۔ ابو الفضل نے سن ۳۶۴ ہجری میں اسے رجاہ بن یحییٰ سے نقل کیا ہے اور رجاہ کا انتقال بھی اسی سال ہوا ہے۔ (۵)

۱۔ مناقب ج ۳۔ ص ۲۳۳ الفہرست الختم ج ۲۔ ص ۵۷ الفہرست ج ۲۳۔ ص ۱۳۹ بیان المسند ج ۳۔ ص ۲۷۔ ص ۱۸۸

۲۔ رجال نجاشی۔ ص ۱۱۹

۳۔ تہذیب الاحوال ج ۲۔ ص ۸۰

۴۔ مناقب ج ۳۔ ص ۲۲۲

۵۔ بحار مفاتیح ج ۵۸ الفہرست ج ۲۲۔ ص ۲۲۷ تاریخ الامم ج ۲۔ ص ۴۱

امام حسن عسکری کی رحلت

ہم بیان کر چکے ہیں کہ امام حسن عسکری علیہ السلام کی رحلت ۸ ربیع الاول سن ۳۶۰ ہجری کو ہوئی تھی۔ اس بارے میں کہ کیا امام کی موت طبعی تھی یا آپ کو شہید کیا گیا ہے اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ اگرچہ طبری کی روایت کے مطابق بعض شیعہ علماء امام جعفر صادق کے اس قول کو بنیاد بنا کر: جس میں آپ نے فرمایا ہے کہ: ”ما هنا الا مسموم او مقتول“ (ہم میں سے ہر ایک یا مسموم ہے یا مقتول) ان اماموں کے بارے میں بھی جن کی شہادت کے بارے میں کوئی روایت نہیں ملتی اسی بات کے قائل ہیں کہ آپ حضرات کو عالم عکرائوں نے قتل کیا ہے۔ (۱)

البتہ امام حسن عسکری علیہ السلام کی شہادت کے بارے میں ایک روایت چھٹی صدی ہجری کے تاریخی منابع (sources) میں سے ایک میں موجود ہے۔ (۲) اس بنیاد پر آپ کی شہادت ایک پوری طرح ممکن امر ہے۔ آپ کی گرفتاریاں اور وہ خطرہ جو مستقل طور پر آپ کی زندگی کو حکومت کی جانب سے لاحق تھا اور یہ کہ آپ ایک مخالف سیاسی شخصیت قرار دیتے تھے نیز آپ کا جرات منی موقف ہوتا یہ سب باتیں آپ کی شہادت کی تائید میں پیش کی جاسکتی ہیں۔

کیونکہ امام سامرا کی جانی بچانی شخصیت تھے اس لیے آپ کی شہادت کے موقع پر پورے شہر کی فضا پر غم و افسوس کی فضا طاری ہو گئی۔ احمد بن حیدر نے ایک روایت میں: جس کا کچھ حصہ پہلے ہی نقل ہو چکا ہے اس منظر کو اس طرح بیان کیا ہے:

”جب امام حسن عسکری علیہ السلام نے رحلت فرمائی تو ہر طرف سے گریہ و زاری کی آوازیں آنے لگیں۔

لوگ چیخ چیخ کر کہہ رہے تھے: ایکن الرضا رحلت کر گئے۔ پھر آپ کو تدفین کے لیے تیار کر دیا گیا۔ بازار بند

ہو گیا۔ میرا آپ (جو مستند عباسی کا وزیر تھا) اپنی دشمن فوج عدلیہ کی شخصیات، معتقد اور عوام سب نے

جنازے کی طرف بڑھنا شروع کر دیا۔ اس روز سامرا میں ایک قیامت پانچھی۔“ (۳)

امام حسن عسکری علیہ السلام اور آپ کے والد ماجد کی سامرا میں کم از کم سترہ سال موجودگی کے دوران نہ صرف عوام الناس آپ کی طرف مائل ہو گئے تھے بلکہ بہت سے شیعہ بھی اس شہر میں جمع ہو گئے تھے۔ ایسی حالت میں قدرتی بات تھی کہ آپ کی وفات کے وقت پورا سامرا سوگ میں ڈوب جائے اور فرزند رسول کی جہانی پر جہانی کا مظاہرہ کرے اور عزائی تصویر بن جائے۔

☆☆☆

۱۔ بحار الانوار ج ۵۰ ص ۲۲۸ تا ۲۳۱ طبرانی ص ۲۳۲ تا ۲۳۳ اصول البیہ ص ۲۹۰

۲۔ محل التواریخ، اقتضی ص ۳۵۸ اور کہا جاتا ہے کہ انہی نے ہی فرمایا گیا۔“

۳۔ کمال الدین ج ۱ ص ۲۲۵ نورۃ بصر ص ۲۶۸ الفہم طوسی ص ۳۶

علیہ السلام

امام مہدی

”وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَيْنِ الْأَنْبِيَاءِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ.“
”اور ہم نے ذکر کے بعد پھر میں ہی لکھ دیا ہے کہ ہماری زمین کے وارث وہ لوگ ہیں جو نیک و صالح ہوں گے۔“
(سورہ انعام ۱۲۸ آیت ۱۰۵)

امام زمانہؑ کی ولادت

حضرت صاحب العصرؑ امام زمان (عجل اللہ تعالیٰ فرجہ الشریف) خدا کی بارہویں محبت ہیں۔ بعض روایات کے مطابق قرآن کریم میں ”ہدیۃ اللہ“ (۱) کے عنوان سے آپ کی جانب اشارہ کیا گیا ہے۔

آپ کے روز ولادت کے بارے میں تاریخی منابع (sources) میں کوئی خاص اختلاف دکھائی نہیں دیتا کیونکہ تقریباً تمام ہی مورخین اور صاحب دلائل شخصیات نے چندہ شعبان کو آپ کے روز ولادت کے طور پر قبول کیا ہوا ہے۔ البتہ آپ کی ولادت کے سال کے بارے میں اختلاف درائے پائے جاتے ہیں۔ بدیہی ہے کہ یہ اختلاف آپ کی ولادت کو تغیر رکھنے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔

شیخ مفید نے آپ کی ولادت کا سال سن ۲۵۵ ہجری بیان کیا ہے۔ اس طرح اپنے والد گرامی کی رحلت کے وقت آپ صرف پانچ برس کے تھے۔ (۲) محمد الاسلام کلینی نے بھی آپ کی ولادت کا سال سن ۲۵۵ ہجری ہی کو مانا ہے۔ (۳)

امام حسن عسکری علیہ السلام کی پچوہویں حکیمہ خاتون سے ایک روایت بھی امام زمانہؑ کی ولادت ہی سال بیان کرتی ہے۔ (۴)

بعض فرقوں میں (جن کا ذکر شمری نے کیا ہے) کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو اس بات کے قائل تھے کہ آپ کی ولادت امام حسن عسکری کی شہادت کے آٹھ ماہ بعد ہوئی۔ (۵) یہ دلائل نہ صرف یہ کہ متعدد روایات سے تضاد ہے بلکہ یہ اس شیعہ عقیدے کے بھی برخلاف ہے جس کے مطابق ”ز میں کسی صورت محبت خدا سے خالی نہیں رہ سکتی۔“

۱۔ سورہ ابراہیم ۱۱۔ آیت ۸۶

۲۔ ارشاد۔ ص ۲۳۶

۳۔ کافی۔ ج ۱ ص ۵۱۴

۴۔ المصباح۔ ص ۱۳۶۔ ۱۳۳

۵۔ اختلافات و الفرق۔ ص ۱۲۴

ایک اور قول یہ ہے کہ آپ کی ولادت سن ۲۵۸ ہجری میں ہوئی ہے۔ (۱) اثبات الوصیہ میں نسبت صفری کے آغاز کے وقت آپ کی عمر چار سال سات مہینے قرار دی گئی ہے جس کے مطابق آپ کی ولادت سن ۲۵۶ ہجری میں ہوئی چاہیے۔ (۲) ایک اور نقل کے مطابق امام زمانہ کی ولادت سن ۲۵۷ میں ہوئی ہے۔ (۳)

اس سب کے باوجود یہ بات واضح ہے کہ سن ۲۵۵ ہجری جو امام محمد تقی علیہ السلام کی دختر جناب حکیمہ خاتون کی روایت پہنچی ہے اسی کو زیادہ تر مؤرخین کی تائید حاصل ہے۔ اس روایت میں امام حسن عسکری علیہ السلام کی پھوپھی حکیمہ خاتون کی زہانی امام زمانہ کے تولد کے بارے میں نسبتا قریبی تفصیلات بیان ہوئی ہیں۔

حکیمہ خاتون کہتی ہیں: امام حسن عسکری نے کسی کو بھیج کر مجھے کہلویا کہ آپ آج اظہار کے وقت ہمارے یہاں آجائیے گا تاکہ خدا آپ کو اپنی رحمت اور میرے بعد ہونے والے خلیفہ کی زیارت سے شاد کرے۔ اس بات میں امام حسن عسکری کے گھر گئی اور اس بچے کی ولادت ہونے لگی۔ (۴)

حکیمہ خاتون ایک اور روایت میں کہتی ہیں: اس کے اگلے روز میں دوبارہ اپنے بچے کے گھر پہنچی لیکن مجھے وہ بچہ نظر نہیں آیا جب میں نے اپنے بچے سے اس کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا میں نے اسے اسی کے حوالے کر دیا ہے جس کے حوالے مادر مومن نے اپنے بیٹے کو کیا تھا۔ سات دن بعد میں امام کے حکم پر ان کے گھر گئی اور اپنے بچے کو اس حال میں دیکھا کہ وہ اپنے بیٹے کو آغوش میں لیے بیٹھے تھے اور اس سے کہہ رہے تھے: بیٹا! بات کرو۔ اس بچے کے لب کلمے اور پھر اس آیت کی تلاوت فرمائی: وَنُرِثُكَ إِيَّاهُ نَحْنُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ مَسْطُوعًا (۵)

ڈاکٹر جہاں حسین امام زمانہ کی ولادت سے حلق روایات میں موجود بعض نکات کی جانب اشارہ کرتے ہوئے یہ نتیجہ اخذ کرتے ہیں کہ ولادت کے بعد آپ کو دشمنوں سے مخفی رکھنے کے لیے مدینہ لے جایا گیا تھا۔ (۶)

امام مہدی کی والدہ

آپ کی والدہ ماجدہ کے نام کے بارے میں مختلف روایات موجود ہیں۔ شیخ طوسی کی نقل کردہ ایک روایت میں آپ

۱۔ کشف الغمہ، ج ۲، ص ۴۷

۲۔ اثبات الوصیہ، ص ۴۶

۳۔ دیکھئے: تاریخ اہل بیت، حاشیہ ص ۸۸

۴۔ تلخیص طوسی، ص ۱۴۱، ۱۴۲

۵۔ سورہ قصص، ۲۸ آیت ۵ اور دیکھئے: تنبیہ، ص ۴۲

۶۔ تاریخ اسلامی خیر خواہ، مقدمہ، ص ۴۲

کی والدہ کا نام ”ریحانہ“ لیا گیا ہے لیکن پھر فراموشی اضافہ کیا ہے کہ انہیں نرجس، صیقل اور سوسن بھی کہا جاتا تھا۔ (۱) بعض لوگوں کے خیال میں جنہیں شہید نے لفظ ”قصہ“ (کہا گیا ہے) سے تعبیر کیا ہے آپ کی والدہ ”مریم بنت زید العلویہ“ تھیں۔ (۲) حکیمہ خاتون کی روایت میں جو امام زمانہ کی ولادت کے بارے میں مشہور ترین اور مستند ترین روایت ہے آپ کی والدہ کا نام ”نرجس“ آیا ہے۔ (۳)

بعض محققین کا خیال ہے کہ ممکن ہے اس کا اصل نام نرجس ہی ہو اور صیقل کے سوا دوسرے نام انہیں امام محمد تقی علیہ السلام کی دختر حکیمہ خاتون نے دیے ہوں۔ اس زمانے میں لوگ کثیروں کو ان کی تعریف کرنے کے لیے مختلف ناموں سے پکارا کرتے تھے۔ یہ بات ذہن میں رکھنی چاہیے کہ نرجس ریحانہ اور سوسن سب کے سب پھولوں کے نام ہیں۔ (۴)

امام زمانہ کی ولادت کے بارے میں چند نکات

بہنداد اور سہارپور حاکم عباسی عکرم اس امام حسن عسکری علیہ السلام کے معمولات و زندگی کو زیر نظر رکھنے کے لیے جس تک دور کا مظاہرہ کرتے تھے وہ امام زمانہ کی ولادت جیسے اہم مسئلے کو خفیہ رکھنے کا جواز فراہم کرتی ہے۔ اسی طرح اس سے یہ نکتہ بھی واضح ہوتا ہے کہ اس زمانے میں امام کی غیبت کا مسئلہ زبانوں پر رہتا تھا اور بنی عباس اس کو شش میں تھے کہ ہر ممکن طریقے سے شیعوں پر امامت کا راستہ بند کر دیں۔

شیخ مفید امام زمانہ کے حالات و زندگی کے آغاز میں لکھتے ہیں اس دور کی مشکلات اور خدا کی آخری رحمت کو تلاش کرنے کے لیے عکمرانوں کی شدید خواہش اور مسلسل کوششوں کی وجہ سے آپ کی ولادت سب پر پوشیدہ رہی۔ (۵) اس سے پہلے بھی ائمہ علیہم السلام کی روایات میں امام مہدی کی پراسرار ولادت کی جانب اشارہ کیا جا چکا تھا حتیٰ کہ یہ بات آپ کی پہچان کا ایک ذریعہ قرار دی گئی تھی۔ (۶)

امام حسن عسکری علیہ السلام کے فرزند کی تلاش کے لیے بنی عباس کی مسلسل کوششوں کی روایت اور یادہ تر تاریخی ماخذ میں بیان ہوئی ہے۔ احمد بن حنبلہ، ابن خاتون، جو قم کے خراج کا دے دہا تھا اس نے امام حسن عسکری کے گھر کی تلاش کے لیے

۱۔ الملحہ۔ ص ۳۶، تاریخ اہل بیت۔ ص ۵۵

۲۔ بحار الانوار۔ ج ۵۱۔ ص ۳۸

۳۔ بحار الانوار۔ ج ۵۱۔ ص ۳۹

۴۔ تاریخ سیاسی خلیفہ امام دوازہم۔ ص ۸۸

۵۔ اشارہ۔ ص ۳۵

۶۔ منتخب الاثر۔ ص ۱۳۸، ۱۳۹

جانے کے بارے میں ذکر کیا ہے اس روایت کا متن درج ذیل ہے۔

”جب امام حسن عسکری (علیہ السلام) کی بیماری کی خبر پھیلی تو خلیفہ نے میرے والد کو بلوایا۔ وہ دارالخلافہ گئے اور وہاں سے پانچ اہل کاروں کے ساتھ واپس آئے جو خلیفہ کے معتمد تھے۔ میرے باپ نے انہیں حکم دیا کہ وہ امام کے گھر کو اپنی نگرانی میں رکھیں اور ایک ایک لمحے کی معلومات رکھیں۔ اس کے بعد بعض طبیبوں کو بلایا اور انہیں حکم دیا کہ دن رات امام کے سر ہانے موجود رہیں۔

دو یا تین دن کے بعد انہیں بتایا گیا کہ امام مزید کمزور ہو گئے ہیں۔ اس نے حکم دیا کہ طبیب ان کی دیکھ بھال میں اضافہ کر دیں۔ اس کے بعد وہ کاظمی القضاۃ کے پاس گئے اور اس سے کہا کہ ایسے دس افراد جن پر اسے دیدہ داری اور پرہیزگاری کے لحاظ سے مکمل اعتماد ہو امام حسن عسکری کے گھر بھیجے جو دن رات وہاں موجود رہیں۔

یہ صورتحال امام کی وفات تک جاری رہی۔ اس کے بعد خلیفہ کے حکم پر امام کے گھر کی مکمل حاشیائی نگہی اور ہر چیز کو سرسبز (seal) کر دیا گیا۔ اس کے بعد آپ کے فرزند کی حاشی کے لیے طویل کوششوں کا آغاز کیا گیا۔ حتیٰ کہ امام کی کینڑوں کی بھی نگرانی کی گئی تاکہ معلوم ہو سکے کہ ان میں سے کون حاملہ ہے۔ اس میں سے ایک کینڑ جس کے حاملہ ہونے کا امکان نظر آتا تھا اسے ایک کمرے میں رکھ کر اس کی نگرانی کی گئی یہاں تک کہ اس کے حاملہ نہ ہونے کا یقین ہو گیا۔ اس کے بعد امام کی میراث کو اس کی والدہ اور بھائی میں تقسیم کر دیا گیا۔

اسی روایت میں مذکورہ تفصیل کے بعد اپنے بھائی کی جانشینی کے لیے جعفر کی موقع پرستی کی جانب بھی اشارہ کیا گیا ہے۔ جس میں سے یہ بھی ہے کہ اس نے عید اللہ بن خاقان سے خواہش ظاہر کی کہ امام حسن عسکری کے جانشین کی حیثیت سے اس کا اعلان کرے اور اسے حصار کرائے لیکن اس نے جعفر کی اس خواہش کو مسترد کر دیا۔“ (۱)

ایک اور روایت اس بات کی طرف اشارہ کرتی ہے کہ تم کے بعض شیعوں جنہیں امام حسن عسکری کی رحلت کا علم نہ تھا شرعی رقوم کی ادائیگی کے لیے سامرا آئے۔ سامرا پہنچنے کے بعد کچھ لوگ انہیں جعفر کے پاس لے گئے۔ لیکن انہوں نے پہلے

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔ ۱۵۱۲۔ ۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۵۱۵۔ ۱۵۱۶۔ ۱۵۱۷۔ ۱۵۱۸۔ ۱۵۱۹۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۲۱۔ ۱۵۲۲۔ ۱۵۲۳۔ ۱۵۲۴۔ ۱۵۲۵۔ ۱۵۲۶۔ ۱۵۲۷۔ ۱۵۲۸۔ ۱۵۲۹۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۳۱۔ ۱۵۳۲۔ ۱۵۳۳۔ ۱۵۳۴۔ ۱۵۳۵۔ ۱۵۳۶۔ ۱۵۳۷۔ ۱۵۳۸۔ ۱۵۳۹۔ ۱۵۴۰۔ ۱۵۴۱۔ ۱۵۴۲۔ ۱۵۴۳۔ ۱۵۴۴۔ ۱۵۴۵۔ ۱۵۴۶۔ ۱۵۴۷۔ ۱۵۴۸۔ ۱۵۴۹۔ ۱۵۵۰۔ ۱۵۵۱۔ ۱۵۵۲۔ ۱۵۵۳۔ ۱۵۵۴۔ ۱۵۵۵۔ ۱۵۵۶۔ ۱۵۵۷۔ ۱۵۵۸۔ ۱۵۵۹۔ ۱۵۶۰۔ ۱۵۶۱۔ ۱۵۶۲۔ ۱۵۶۳۔ ۱۵۶۴۔ ۱۵۶۵۔ ۱۵۶۶۔ ۱۵۶۷۔ ۱۵۶۸۔ ۱۵۶۹۔ ۱۵۷۰۔ ۱۵۷۱۔ ۱۵۷۲۔ ۱۵۷۳۔ ۱۵۷۴۔ ۱۵۷۵۔ ۱۵۷۶۔ ۱۵۷۷۔ ۱۵۷۸۔ ۱۵۷۹۔ ۱۵۸۰۔ ۱۵۸۱۔ ۱۵۸۲۔ ۱۵۸۳۔ ۱۵۸۴۔ ۱۵۸۵۔ ۱۵۸۶۔ ۱۵۸۷۔ ۱۵۸۸۔ ۱۵۸۹۔ ۱۵۹۰۔ ۱۵۹۱۔ ۱۵۹۲۔ ۱۵۹۳۔ ۱۵۹۴۔ ۱۵۹۵۔ ۱۵۹۶۔ ۱۵۹۷۔ ۱۵۹۸۔ ۱۵۹۹۔ ۱۶۰۰۔ ۱۶۰۱۔ ۱۶۰۲۔ ۱۶۰۳۔ ۱۶۰۴۔ ۱۶۰۵۔ ۱۶۰۶۔ ۱۶۰۷۔ ۱۶۰۸۔ ۱۶۰۹۔ ۱۶۱۰۔ ۱۶۱۱۔ ۱۶۱۲۔ ۱۶۱۳۔ ۱۶۱۴۔ ۱۶۱۵۔ ۱۶۱۶۔ ۱۶۱۷۔ ۱۶۱۸۔ ۱۶۱۹۔ ۱۶۲۰۔ ۱۶۲۱۔ ۱۶۲۲۔ ۱۶۲۳۔ ۱۶۲۴۔ ۱۶۲۵۔ ۱۶۲۶۔ ۱۶۲۷۔ ۱۶۲۸۔ ۱۶۲۹۔ ۱۶۳۰۔ ۱۶۳۱۔ ۱۶۳۲۔ ۱۶۳۳۔ ۱۶۳۴۔ ۱۶۳۵۔ ۱۶۳۶۔ ۱۶۳۷۔ ۱۶۳۸۔ ۱۶۳۹۔ ۱۶۴۰۔ ۱۶۴۱۔ ۱۶۴۲۔ ۱۶۴۳۔ ۱۶۴۴۔ ۱۶۴۵۔ ۱۶۴۶۔ ۱۶۴۷۔ ۱۶۴۸۔ ۱۶۴۹۔ ۱۶۵۰۔ ۱۶۵۱۔ ۱۶۵۲۔ ۱۶۵۳۔ ۱۶۵۴۔ ۱۶۵۵۔ ۱۶۵۶۔ ۱۶۵۷۔ ۱۶۵۸۔ ۱۶۵۹۔ ۱۶۶۰۔ ۱۶۶۱۔ ۱۶۶۲۔ ۱۶۶۳۔ ۱۶۶۴۔ ۱۶۶۵۔ ۱۶۶۶۔ ۱۶۶۷۔ ۱۶۶۸۔ ۱۶۶۹۔ ۱۶۷۰۔ ۱۶۷۱۔ ۱۶۷۲۔ ۱۶۷۳۔ ۱۶۷۴۔ ۱۶۷۵۔ ۱۶۷۶۔ ۱۶۷۷۔ ۱۶۷۸۔ ۱۶۷۹۔ ۱۶۸۰۔ ۱۶۸۱۔ ۱۶۸۲۔ ۱۶۸۳۔ ۱۶۸۴۔ ۱۶۸۵۔ ۱۶۸۶۔ ۱۶۸۷۔ ۱۶۸۸۔ ۱۶۸۹۔ ۱۶۹۰۔ ۱۶۹۱۔ ۱۶۹۲۔ ۱۶۹۳۔ ۱۶۹۴۔ ۱۶۹۵۔ ۱۶۹۶۔ ۱۶۹۷۔ ۱۶۹۸۔ ۱۶۹۹۔ ۱۷۰۰۔ ۱۷۰۱۔ ۱۷۰۲۔ ۱۷۰۳۔ ۱۷۰۴۔ ۱۷۰۵۔ ۱۷۰۶۔ ۱۷۰۷۔ ۱۷۰۸۔ ۱۷۰۹۔ ۱۷۱۰۔ ۱۷۱۱۔ ۱۷۱۲۔ ۱۷۱۳۔ ۱۷۱۴۔ ۱۷۱۵۔ ۱۷۱۶۔ ۱۷۱۷۔ ۱۷۱۸۔ ۱۷۱۹۔ ۱۷۲۰۔ ۱۷۲۱۔ ۱۷۲۲۔ ۱۷۲۳۔ ۱۷۲۴۔ ۱۷۲۵۔ ۱۷۲۶۔ ۱۷۲۷۔ ۱۷۲۸۔ ۱۷۲۹۔ ۱۷۳۰۔ ۱۷۳۱۔ ۱۷۳۲۔ ۱۷۳۳۔ ۱۷۳۴۔ ۱۷۳۵۔ ۱۷۳۶۔ ۱۷۳۷۔ ۱۷۳۸۔ ۱۷۳۹۔ ۱۷۴۰۔ ۱

جعفر کا امتحان لینے کی ٹھانی۔ چنانچہ انہوں نے جعفر سے پوچھا کہ کیا وہ اس رقم کی بابت بتا سکتا ہے جو وہ لوگ ساتھ لے کر آئے ہیں؟ جعفر نے اپنی لاعلمی کا اظہار کرنے کے بعد کہا: صرف خدا علم غیب سے آگاہ ہوتا ہے۔ لہذا تمہیں اس رقم ادا نہیں کی۔ اس موقع پر ایک شخص نے انہیں ایک گھر کا پتا بتا دیا اور جب وہاں انہیں ان کی لائی ہوئی رقم کی بابت بتا دیا گیا، تب انہوں نے وہ رقم درست جواب دینے والے کے حوالے کر دی۔ جعفر نے یہ بات معتد کو بتائی جس کے بعد معتد کے حکم پر امام کے گھر کی اور ان کے مساجد کے گھر کی سب سے سب سے تلاش لی گئی۔

اس موقع پر ایک کثیر کو گرفتار کیا گیا جس کا نام تھیل تھا اور جس نے لگتا ہے کہ امام زمانہ کی جان بچانے کے لیے اپنے حاملہ ہونے کا دعویٰ کیا تھا۔ اسے دو سال تک زیر نظر رکھا گیا۔ یہاں تک کہ جب اس کے حاملہ نہ ہونے کا یقین ہو گیا تو اسے رہا کر دیا گیا۔ (۱)

یعنی طور پر حکومت کی جانب سے اس قدر شدید حساسیت اور جعفر کے اہل بیت کی وجہ یہ تھی کہ وہ امام زمانہ پر نظر رکھنے کے ساتھ ساتھ ان کے ہاتھ نہ آنے کی صورت میں کم از کم اس بات کا اعلان کر سکیں کہ امام حسن مہر کی کی کوئی اولاد نہیں ہے۔ قابل اعتماد افراد کو امام کے گھر پر مامور کرنے کا مقصد بھی یہی تھا تا کہ اس بارے میں اپنے ادعا پر حقیقت کا رنگ بھر دیں اور شیعوں کو تر اور منتشر کر دیں۔ جیسا کہ اسی روایت میں آگے چل کر شیخ طوسی سے نقل کیا گیا ہے کہ مذکورہ قابل اعتماد افراد جو امام کے گھر پر موجود تھے انہوں نے گواہی دی کہ امام کا انتقال ہو گیا ہے۔ (۲) حقیقت یہ ہے کہ اس حوالے سے پہلے سے طے شدہ اور بھرپور منصوبہ بندی کے مطابق امام کی ولادت کا محاذ لوگوں کی حتیٰ اکثر شیعوں کی نظروں سے بھی یکسر لا مجمل رہا اور اس کے باوجود کوئی خاص مشکل بھی پیش نہ آئی۔

بعض شیعوں کا امام زمانہ کی ولادت سے آگاہ ہونا

البتہ ایسا نہ تھا کہ کسی کو بھی اس آخری جست و خیز کی ولادت کا علم نہ ہو یا ولادت کے بعد کسی نے ان کو دیکھا نہ ہو۔ بعض قابل اعتماد شیعہ اور امام کے چند کلائے اور جو لوگ امام کے گھر میں خدمت میں مشغول رہتے تھے وہ سب اس بات سے آگاہ تھے۔ شیخ مفید نے امام حسن مہر کی علیہ السلام کے چند قریبی اصحاب خدام اور دوستوں سے روایت کی ہے کہ ان کو امام زمانہ کی زیارت کی توفیق حاصل ہوئی ہے۔ ان میں محمد بن اسماعیل بن موسیٰ بن جعفر صمدی، خاتون بنت امام محمد تقی، ابوہریرہ بن مسلم، عمرو ابوہریرہ اور امام کے گھر کا خادم ابوہریرہ شریف شامل ہیں۔ (۳)

اس طرح امام حسن عسکری علیہ السلام نے چند افراد کو اپنے بیٹے کی زیارت کرائی اور اپنے جانشین کے طور پر ان کا تعارف کرایا۔

شیخ کلینی نے ضوین علی ثعلبی سے روایت کی ہے کہ قاس سے تعلق رکھنے والے ایک ایرانی نے ان سے کہا تھا میں امام حسن عسکری کے گھر میں خدمت کے لیے حاضر ہوا گیا اور امام نے اسے گھر کا سامان خریدنے کی ڈسے داری میرے سپرد کی۔ وہ کہتا ہے ایک دن امام حسن عسکری نے مجھے اپنے بیٹے کو دکھایا اور فرمایا: ”ہذا صاحبکم“۔ وہ کہتا ہے کہ اس کے بعد سے میں نے امام حسن عسکری کی رحلت تک اس بچے کو نہیں دیکھا۔ وہ مزید کہتا ہے جب اس نے امام کو دیکھا تھا تو اس وقت ان کی عمر تقریباً دو سال تھی۔ (۱)

شاید امام حسن عسکری علیہ السلام کے اصحاب نے امام زلمۃ کا اہم ترین دیدار اس وقت کیا ہوگا جب آپ کے دینی خاص محمد بن عثمان مری چالیس دوسرے افراد کے ساتھ امام حسن عسکری کی خدمت میں موجود تھے۔ آپ نے ان لوگوں کو اپنا بیٹا دکھایا اور فرمایا

”ہذا امامکم من بعدی وخلفتی علیکم اطیعوا ولا تطر قوا من بعدی فی اديانکم لعلکموا اما انکم لا ترونہ بعد یومکم هذا۔“

”یہ میرے بعد تمہارا امام اور تمہارے درمیان میرا جانشین ہے۔ اس کی اطاعت کرنا اور میرے بعد اپنے دین میں اختلاف نہ کرنا کہ اس صورت میں تم ہلاک ہو جاؤ گے اور اس کے بعد اسے ہرگز نہیں دیکھو گے۔“

اس روایت میں آگے چل کر آیا ہے کہ اس کے چند دن بعد امام حسن عسکری رحلت فرما گئے۔ (۲)

اسی روایت کو شیخ طوسی نے بھی نقل کیا ہے اور ان چالیس افراد میں موجود بعض شیعہ شخصیات کا نام لیا ہے۔ ان لوگوں

میں علی بن ابی حمزہ بن جلال، محمد بن حادیہ بن حکیم اور حسن بن ابیوب بن نوح شامل ہیں۔ (۳)

اس زمانے میں امام زلمۃ کا نام لینا ممنوع تھا اور امام حسن عسکری تاکید فرماتے تھے کہ آپ کو صرف ”الحجۃ من آل محمد“

کے عنوان سے پکارا جائے۔ (۴)

۱۔ کافی۔ ج ۲ ص ۵۸۴

۲۔ منتخب الاثر ص ۲۵۵ از کمال الدین نور دیکھے تاریخ الخلفاء ص ۲۶۶ الخیر طوسی ص ۴۷

۳۔ منتخب الاثر ص ۲۵۵

۴۔ کشف المراد ص ۲۶۹

امام حسن عسکریؑ کی رحلت کے بعد پیدا ہونے والے اختلافات

عہدِ خلفائے شیعہ ائمہ کے لیے جو سیاسی مشکلات پیدا کی تھیں اور ان پر جن سختیوں کو بردہ رکھا ہوا تھا وہ ائمہ اور شیعوں کے درمیان منقسمہ رابطے میں غل کا باعث بنی تھیں۔ یہ مشکل بالخصوص ایک امام کی رحلت اور اس کی جگہ دوسرے امام کے منصب سنبھالنے کے درمیانی فاصلے میں پیدا ہوتی تھی۔ بعض شیعہ اپنے امام کی پچاس میں شک و شبہ کا شکار ہو جاتے تھے اور یوں نئے پیدا ہونے والے فرقوں اور ناروا انکار اور نظریات کے ذوال پذیر ہونے اور نئے امام کے پوری طرح بننے میں کافی عرصہ لگ جاتا تھا۔ کبھی کبھی یہ مشکلات اس قدر شدید ہوتی تھیں کہ شیعوں کا ایک پورا گروہ ان سے کاٹا جدا ہو جاتا تھا۔ جیسا کہ اقلہ خطیبہ اور حتیٰ اسامیہ کی پیدائش اور اس کی جانب سے حرمت کو اس کی مثال قرار دیا جاسکتا ہے۔

امام حسن عسکری علیہ السلام کی شہادت کے بعد یہ مشکل دو گنا ہو گئی تھی۔ کیونکہ ایک طرف تو امام زمانہ کی ولادت و گھبراہٹ اور وصایت مکمل طور پر خفیہ رکھی گئی تھی اور دوسری طرف آپ کی غیبت کا دور بھی شروع ہو گیا تھا اس وقت امام زمانہ کی امامت کی مستحکم ترین دلیل ایک طرف اسیادت کا وہ عظیم خزانہ تھا جو اصل مہدویت اور اس کے بعض لوازم کا ذکر کرتا تھا اور دوسری طرف رابطے کے مستحکم نظام کا وجود اور امام حسن عسکریؑ کی شہادت کے بعد شیعوں کے درمیان بعض مشہور شیعوں کی موجودگی تھی۔

امام حسن عسکری علیہ السلام کی شہادت کے بعد شیعوں کے درمیان پیدا ہونے والے اختلافات کی کیفیت ”المقاتلات والفرق“ اور نوختی کی ”فرق بنیہ“ نامی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی ہے۔ شیخ مفید نے نوختی کی باتوں کو تفصیل اور کچھ اضافوں کے ساتھ نقل کر کے ان کا تہذیباً جائزہ لیا ہے۔ دشعری نے چارہ فرقوں کا نام لیا ہے جن میں سے ہر ایک امام حسن عسکریؑ کی جائزگی کے بارے میں اپنے مخصوص عقیدے پر کار بند تھا۔ یہاں تک کہ بعض لوگ گمراہ ہو بی امام کی امامت کے بارے میں بھی شک و شبہ کا شکار ہو گئے تھے کیونکہ وہ یہ سمجھ رہے تھے کہ امام کا کوئی بیٹا نہیں رہا ہے۔ لہذا یہ لوگ خود امام حسن عسکریؑ کی امامت میں بھی شک کرنے لگے تھے۔ نوختی نے ابتدا میں چار فرقوں کے نام لیے ہیں لیکن ان میں سے ہر فرقے کی تشریح کے دوران حیرہ فرقوں کا ذکر کیا ہے۔ شیخ مفید نے نوختی سے نقل کرتے ہوئے چارہ فرقوں کا نام لیا ہے۔ (۱)

شیخ نے ان فرقوں کے اصل نظریات کو (جن کو مجموعی طور پر ہم بعد میں بیان کریں گے) نقل کیا ہے اور روایات (۲) سے استناد اور کلامی دلائل دیتے ہوئے ان پر تنقید کی ہے۔ ان فرقوں کو مجموعاً بیان کرتے ہوئے ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ

۱۔ دیکھئے: ”المقاتلات والفرق“ ص ۱۰۲۔ ۱۰۱۔ ۱۰۰۔ ۹۹۔ ۹۸۔ ۹۷۔ ۹۶۔ ۹۵۔ ۹۴۔ ۹۳۔ ۹۲۔ ۹۱۔ ۹۰۔ ۸۹۔ ۸۸۔ ۸۷۔ ۸۶۔ ۸۵۔ ۸۴۔ ۸۳۔ ۸۲۔ ۸۱۔ ۸۰۔ ۷۹۔ ۷۸۔ ۷۷۔ ۷۶۔ ۷۵۔ ۷۴۔ ۷۳۔ ۷۲۔ ۷۱۔ ۷۰۔ ۶۹۔ ۶۸۔ ۶۷۔ ۶۶۔ ۶۵۔ ۶۴۔ ۶۳۔ ۶۲۔ ۶۱۔ ۶۰۔ ۵۹۔ ۵۸۔ ۵۷۔ ۵۶۔ ۵۵۔ ۵۴۔ ۵۳۔ ۵۲۔ ۵۱۔ ۵۰۔ ۴۹۔ ۴۸۔ ۴۷۔ ۴۶۔ ۴۵۔ ۴۴۔ ۴۳۔ ۴۲۔ ۴۱۔ ۴۰۔ ۳۹۔ ۳۸۔ ۳۷۔ ۳۶۔ ۳۵۔ ۳۴۔ ۳۳۔ ۳۲۔ ۳۱۔ ۳۰۔ ۲۹۔ ۲۸۔ ۲۷۔ ۲۶۔ ۲۵۔ ۲۴۔ ۲۳۔ ۲۲۔ ۲۱۔ ۲۰۔ ۱۹۔ ۱۸۔ ۱۷۔ ۱۶۔ ۱۵۔ ۱۴۔ ۱۳۔ ۱۲۔ ۱۱۔ ۱۰۔ ۹۔ ۸۔ ۷۔ ۶۔ ۵۔ ۴۔ ۳۔ ۲۔ ۱۔

۲۔ ”الغیر طری“ ص ۱۳۶۔ ۱۳۵۔

اصولی لحاظ سے یہ درج ذیل پانچ گروہوں میں تقسیم ہوتے ہیں۔

۱۔ وہ لوگ جو امام حسن عسکری علیہ السلام کی رحلت کے فاکل نہیں ہوئے اور جنہیں "مہدی آل محمد" کے طور پر زندہ سمجھتے ہیں

اور "واقفہ" (یعنی وہ لوگ جنہوں نے امام حسن عسکریؑ پر توقف کر لیا) کے نام سے پہچانے جاتے ہیں۔ (۱)

۲۔ وہ لوگ جو امام حسن عسکری علیہ السلام کی رحلت کے بعد ان کے بھائی جعفر بن علی نقی کے پیچھے چل پڑے اور اس

دلیل کی بنا پر کہ انہوں نے امام حسن عسکریؑ کے فرزند کو نہیں دیکھا جعفر (جسہیں کذاب کا لقب دیا گیا ہے) کی

امامت کو قبول کر لیا۔ ان میں سے کچھ لوگ اسے گیارہویں امام کا جانشین اور کچھ اسے گیارہواں امام مانتے تھے۔

ان لوگوں کو "جعفریہ" کہا گیا۔

۳۔ کچھ لوگ امام حسن عسکری علیہ السلام کی امامت کا انکار کرنے کے بعد امام علی نقی کے بڑے بیٹے "محمد" کی طرف

ماحول ہو گئے جو اپنے والد کی زندگی میں دنیا سے رخصت ہو گئے تھے۔ یہ لوگ "محمدیہ" کہلائے۔

۴۔ کچھ لوگ اس بات کے فاکل تھے کہ جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا اسی

طرح امام حسن عسکری علیہ السلام کی رحلت کے بعد بھی کوئی امام نہیں ہوگا۔

۵۔ ایک اور فرقہ امامیہ تھا جو شیعوں کی تقریباً اکثریت پر مشتمل تھا اور جو امام مہدی علیہ السلام کی امامت کا مستند تھا۔

یہی وہ گروہ تھا جس نے امامی شیعوں کی اصولی رہنمائی کا ذمہ لیا۔ (۲)

ان فرقوں میں سے واحد فرقہ جسے بعض مشہور شخصیات کی حمایت حاصل ہوئی وہ جعفر بن علی کی امامت کا فاکل فرقہ

تھا۔ نو بخیتی نے لکھا ہے کہ کوثر کے ایک حکم (علم مقامہ کے ماہر) علی بن العاصی نے اس فرقے کی حمایت کی اور مشہور عالم

قاسم بن حاتم قزوینی کی یمن بھی اس کام میں اس کی مددگار تھی۔ (۳) اس سے پہلے بھی قاسم بن حاتم (جس کی امام علی نقی

نے سخت ملامت کی تھی) کے ماننے والوں نے امام حسن عسکریؑ کے زمانے ہی میں جعفر کی امامت کا مسئلہ اٹھایا تھا۔ یہ بھی کہا

جاتا ہے کہ امام علی نقی کے بیٹے محمد جو دراصل امام تھے انہوں نے اپنے بعد امامت کے لیے جعفر کو منتخب کیا تھا۔

جوابات یقینی ہے وہ یہ ہے کہ فرقہ جعفریہ (یعنی جعفر بن امام علی نقی کی امامت کا طرفدار) امامیہ کا سخت ترین مخالف تھا

اور شیعوں کے درمیان بھی فانی و غیرہ اس کے حمایتی تھے۔ اس کی مثال علی طاہر (۱) اور علی بن حسن بن فضل ہیں جو

۱۔ بحیثیت کمال ہرین۔ ص ۳۹

۲۔ بحیثیت امامیہ شیعوں کے امام و درویش۔ ص ۳۰۳

۳۔ فرقہ امامیہ۔ ص ۹۶

پہلے اسی مذہب سے تعلق رکھتے تھے اور بعد میں اسی سلسل میں جعفر کی امامت کے معتقد ہو گئے تھے۔ شاید یہ کہا جاسکے کہ زید یہ اور اسامہ علیہ کے بعد جعفر یہ شیعوں میں پیدا ہونے والا ایک بڑا فرقہ تھا اگرچہ تعداد میں آلیا نو بخت کے شیعہ امامیہ کی جانب رجحان کی وجہ سے اسے دوام حاصل نہ ہوا البتہ یہ دوسرے علاقوں میں محدود طور پر زندہ رہا۔

شیخ مفید نے روئے کر کہا ہے کہ جب وہ سن ۳۷۳ ہجری میں اس کتاب کی تدوین میں مشغول تھے تو مذکورہ بالا چار فرقوں میں سے صرف امامیہ اپنا وجود برقرار رکھ سکے تھے۔ وہ ان کی توصیف کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”امامیہ تعداد کے لحاظ سے اور علمی اعتبار سے شیعوں کا سب سے بڑا فرقہ ہے۔ بڑی تعداد میں علم کلام کے ماہرین صالحین، عبادت گزار فقہاء، علمائے حدیث اور شاعر اس فرقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ یہ لوگ ”وجہ الامامة و رؤساء والمعلم علیہم فی الشیعة“ (امامیہ کی چوٹی کی شخصیات دین کے معاملے میں بزرگ اور معلم) ہیں۔“ (۲)

شیخ طوسی نے بھی جعفریہ مذہب کے کسی پیروکار کی شکایت نہیں کی ہے۔ (۳) اس کے باوجود شاہد سے معلوم ہوتا ہے کہ دو دروازے کے بعض علاقوں میں جعفر کے کچھ ماننے والے باقی بچے ہیں جنہوں نے آج تک اپنے مذہب کو محفوظ رکھا ہوا ہے۔ (۴)

وہ مذہب جو خلافت اسلامی کے مرکز میں اپنی حفاظت کرتا رہا اور اس نے اپنی واضح موجودگی کو برقرار رکھا وہ مذہب امامیہ تھا کہ جو امام حسن مکرئی کے فرزند امام مہدی عجل اللہ تعالیٰ فرجہ الشریف پر ایمان لایا اور شیعوں کی ایک بڑی تعداد کی ایک معین راہ پر ہدایت کرتا رہا۔ یہ اس بات کی شکایت کرتا ہے کہ جو اقدامات اٹھائے گئے تھے اور اس عقیم تہذیبی کے لیے جو مقدمات پہلے سے ترتیب دے لیے گئے تھے وہ اتنے گہرے اور مستحکم تھے کہ اس کی وجہ سے شیعوں کی اکثریت گمراہ ہندی اور فرقہ سازی سے محفوظ رہی۔

بہر صورت یہ بات مد نظر رہے کہ شیعوں کے درمیان نفیبت کا مسئلہ یوں ہی سادگی سے حل نہیں ہوا تھا اور تیسری صدی کے آخری عشرے اور چوتھی صدی میں بھی شیعوں کے درمیان اس معاملے سے کافی مشکلات پیش آئی تھیں۔ اسی بات نے شیعہ علما کو نفیبت کے مسئلے پر تفصیل کے ساتھ کتب لکھنے اور اس کے فقہ پہلوؤں کو واضح کرنے پر آمادہ کیا۔ اس

۱۔ امامیہ شیعہ جعفر کے پیروکاروں کو اسی مذہب سے متعلقہ کہتے تھے۔

۲۔ اصول الفرائد۔ ص ۲۸۱

۳۔ ص ۲۸۸

۴۔ اس مسئلے کی تفصیل جاننے کے لیے دیکھئے کتب دراز آجیر کمال۔ ص ۸۸۔ ۸۹

دور کے بہت سے علما نے اس موضوع پر کتابیں تحریر کی ہیں۔

محمد بن بحر دہلی نے چوتھی صدی ہجری کے اختتام پر اس بارے میں ایک کتاب لکھی۔ (۱) شیخ صدوق نے سب سے بڑے شیعہ محدث کی حیثیت سے چوتھی صدی ہجری کے نصف میں اس بارے میں پیدا ہونے والے شکوک و شبہات کا جواب دینے کے لیے گرافڈر کتاب "کمال الدین و تمام النعمہ" لکھی۔ اسی صدی میں محمد بن ابراہیم نعمانی نے کتاب "الغیۃ" ان شبہات کو دور کرنے کے لیے تحریر کی جو شیعوں کے درمیان پیدا ہو گئے تھے اور ان کے درمیان اختلافات کا سبب بن گئے تھے۔ (۲) انہوں نے ان شکوک و شبہات کا سبب مسئلہ "نجیبت" کے بارے میں موجود کثیر روایات پر عدم توجہ کو قرار دیا ہے اور پھر خود اس جانب توجہ دلانے کا حکم اٹھایا ہے۔ نعمانی جنہوں نے چوتھی صدی ہجری کے پہلے نصف میں کتاب الغیۃ تحریر کی ان کے علاوہ بھی بہت سے دوسرے علما نے اس موضوع پر کتابیں لکھی ہیں۔ انہی میں چوتھی صدی ہجری سے تعلق رکھنے والے شیخ مفید ہیں جنہوں نے کئی کتابیں لکھی ہیں جن کے نام نجاشی نے اپنی کتاب درجہاں میں ذکر کیے ہیں۔ (۳)

شیخ مفید کے بعد اس بارے میں اہم ترین کتاب شیخ طوسی کی "کتاب الغیۃ" ہے جو انہوں نے سن ۴۳۷ ہجری میں تحریر کی۔ وقت گزرنے کے ساتھ قدرتی طور پر نجیبت کے مسئلے کے جائزے اس کی تفہیم اور اس کے بارے میں پیدا ہونے والے ضمنی سوالات کے جواب دینے کی ضرورت شدت کے ساتھ محسوس ہوا کرتی تھی۔ (۴) شیخ طوسی نے اس ضرورت کی جانب اپنی کتاب کے آغاز میں اشارہ کیا ہے۔ (۵)

پیغمبر اسلام اور ائمہ اہل بیت کا نجیبت کے لیے ذہنوں کو تیار کرنا

امام زمانہ علیہ السلام کی نجیبت اور ان کے قیام کے بارے میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ائمہ معصومین کی بکثرت روایات لوگوں کی دسرس میں خمیں۔ ان کثیر روایات کو (جنہیں ابھی حال ہی میں ایک حجم کی صورت میں مرتب کر دیا گیا ہے) کو یکجا جانے تو اس بات کی نشاندہی ہوتی ہے کہ یہ مسئلہ کسی بھی امام کی نگاہ سے پوشیدہ نہیں رہا ہے اور

۱۔ عام الخفاء۔ ص ۹۶

۲۔ الغیۃ نعمانی۔ ص ۴۱

۳۔ درجہاں نجاشی۔ ص ۳۸۲-۳۸۷

۴۔ نجیبت کے مسئلے پر کتب دینی کا جائزہ لینے کے لیے دیکھئے نور مہدق مسئلہ سیر چرخ نجیبت امام۔ ص ۷۷-۹۵

۵۔ الخفاء۔ ص ۹-۳

ان تمام بزرگ شیعوں نے اس پروردیا ہے۔ اس بارے میں مذکورہ تنظیم کی دو جلدوں پر محیط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث کے علاوہ ہر امام سے غیبت اور مہدویت کے مختلف پہلوؤں پر نیز ان میں قریش نظر صدائق کے قصین کے بارے میں روایات موجود ہیں جن کی مجموعی تعداد چھ سو سے زیادہ ہو جاتی ہے۔ (۱)

یہاں بات کا منظر ہے کہ شیعہ روایات کی کتب میں مہدویت کا مسئلہ بہت زیادہ اہمیت کا حامل رہا ہے کیونکہ ہر امام کی رحلت کے بعد (چاہے وہ کسی بھی طریقے سے اس دنیا سے رخصت ہوا ہو) حتیٰ ان کی زندگی میں بھی مہدویت کا خیال عروج پر پہنچی جاتا تھا۔ شیعہ فرقوں کے بارے میں اشعری اور نو بختی نے جو بحث چھیڑی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیعوں کے درمیان گروہ بندی کی اہم ترین وجہ مہدویت کا مسئلہ ہی رہی ہے جسے اہل بیت کے بعض اصحاب کی جانب سے غلط طور پر پیش کر دیا جاتا تھا اور ایک گروہ شیعیت سے (اگرچہ محدود طور پر ہی کسی) الگ ہو جاتا تھا۔

قائمی توجہ بات یہ ہے کہ محمد بن حنفیہؑ نفسِ زکیہ (۲) اور بہت سے دوسرے علویوں کے مہدی ہونے کا عقیدہ بنیادی طور پر اسی تاکید کی بنا پر تھا جو مہدویت کے بارے میں کی گئی ہے۔ اس کا ایک نمونہ عبد اللہ بن معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر (م: ۱۲۹ ہجری) کی مہدویت کا دعویٰ ہے۔ امام محمد باقر علیہ السلام کے بارے میں بھی ایسی دعویٰ کیا گیا تھا جسے خود امام نے مسترد کیا اور اسے شدت کے ساتھ جھٹلایا۔ امام جعفر صادق علیہ السلام کے فرزند اسماعیل کے لیے حتیٰ خود امام جعفر صادقؑ اور امام موسیٰ کاظمؑ (۳) اور عباسیوں کے خلاف قیام پیا کرنے والے بعض دوسرے علوی رہنماؤں کے لیے بھی مہدویت کا دعویٰ کیا گیا۔ جیسے حسن بن قاسمؑ یحییٰ بن عمرؑ محمد بن قاسمؑ وغیرہ۔ (۴) وہ القاب جنہیں عباسی خلفائے اپنے لیے استعمال کرتے تھے اکثر ایسے القاب ہوتے تھے جنہیں بعض روایات میں ”القاب مہدی“ کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔ سراج منصور مہدی ہادی رشید امین اور ناموں انہی القابات میں سے ہیں۔

اسلام کی ابتدائی صدیوں میں شیعوں اور اسی طرح اہل سنت کے درمیان مہدویت کے اس قدر زیادہ دعوے اس بات کی علامت ہیں کہ ”قائم“ اور ”مہدی“ کا وجود مسلمانوں کے درمیان ایک ثابت اور مسلک اصول رہا ہے اور صرف صدائق کے قصین میں کچھ مشکلات پیش آئی ہیں۔ قائمی ذکر بات یہ ہے کہ شیعہ روایات میں ”قائم“ کا عنوان ”مہدی“ کے لقب سے زیادہ استعمال ہوا ہے جبکہ اہل سنت کی روایات میں صرف ”مہدی“ کا لفظ آیا ہے۔

۱۔ بحکم احادیث الہدی۔ پانچ جلدوں میں (ناشر سوسائٹس العربیہ اسلامیہ)

۲۔ نفسِ زکیہ کے بارے میں اس وقت کے متعدد اہل سنت نے مہدویت کا دعویٰ کیا تھا۔ دیکھئے متاع الخائضین۔ ص ۳۸۹-۳۹۰

۳۔ فرق المصوبہ۔ ص ۸۱-۸۰

۴۔ تصانیف محدثی النہج فی الاسلام۔ ج ۱ ص ۵۵۵-۵۵۶ خلافت المہدیہ بطور جملہ

بعد کی صدیوں میں بالخصوص آٹھویں اور نویں صدی ہجری میں بھی ہمیں مہدویت کے متعدد دعویدار نظر آتے ہیں۔ ان سب باتوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس بارے میں مختلف اسلامی فرقوں کے پاس موجود کافی روایات اس دعوے کے لیے سازگار فضا پیدا کرتی تھیں۔ یہ روایات احادیث کے شیعہ مجموعوں میں کثرت کے ساتھ موجود ہیں اور اہل سنت کی بنیادی کتب میں بھی فرواں نظر آتی ہیں۔ (۱)

کلامی مسائل اور امام مہدی کی جانشینی

ایک امام کے بعد دوسرے امام کی جانشینی کے بارے میں شیعوں کے عقائد نئے امام کی امامت کے احکام میں اہم کردار ادا کرتے تھے۔ یہ عقائد شیعوں کے درمیان کم و بیش تسلیم شدہ تھے اور ان سے روگردانی قابل قبول نہیں تھی۔ امام مہدی کی امامت کے بارے میں بھی ایسے ہی مسائل پیش آئے۔ (نو بخئی اور شمعی کے مطابق امام زین العابدین کی جانشینی کے بارے میں شیعوں نے جو مسائل اٹھائے وہ تیسری صدی میں ان کے امامت اور اگلے امام کی جانشینی کے بارے میں نظریات کا ایک مظہر ہیں اور بعد میں انہی نظریات کی بنیاد پر امامت کے بارے میں شیعہ اصول عقائد تشکیل پائے۔

نو بخئی نے شیعہ فرقوں میں سے بارہوی فرقے یعنی امامیہ کے بارے میں بحث کرتے ہوئے ان بنیادوں کی طرف اس ترتیب سے اشارہ کیا ہے۔

۱۔ زمین بحسب خدا سے خالی نہیں ہو سکتی۔

۲۔ امام حسن اور امام حسین کے بعد دو اماموں کی امامت ممکن نہیں ہے۔

۳۔ اگر زمین پر صرف دو افراد ایستے ہوں تو لازماً ان میں سے ایک بحسب خدا ہوگا۔

۴۔ جس کی امامت ثابت نہ ہوئی ہو اس کی ولادت کی امامت بھی جائز نہیں ہے۔ مثلاً امام جعفر صادق کے فرزند اسماعیل کیونکہ اپنے والد کی زندگی میں ہی بغیر امام بننے وفات پا چکے تھے اس لیے ان کا بیٹا محمد بھی مقام امامت کا حقدار نہیں ہو سکتا۔

اس کے بعد وہ مزید کہتے ہیں مذکورہ بالا بنیادیں امام محمد باقر اور امام جعفر صادق علیہما السلام کی روایات سے اخذ کی گئی ہیں اور کسی شیعہ نے انہیں رد یا ان کا انکار نہیں کیا ہے اور ان کے طریق اور ان کی اسناد کے اثبات اور احکام کے بارے میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں پایا جاتا۔ شیعوں کی نظر میں زمین ایک لمحے کے لیے بھی بحسب خدا سے خالی نہیں رہ سکتی کیونکہ اس صورت میں زمین اور جو کچھ اس پر ہے وہ سب بے یقینیت جہود و بداد ہو جائے گا۔ ہم گزشتہ امام (امام حسن عسکری)

کی وفات کے وقت تک ان کی امامت پر عقیدہ رکھنے کے ساتھ ساتھ یہ اعتقاد رکھتے اور یہ اعتراف کرتے ہیں کہ ان کے جانشین ان کے حلب سے ہیں اور آپ کے بعد امت کی امامت کی ذمہ داری انہی کو سونپی گئی ہے۔ وہ حکم خدا سے ایک دن پر وہ غیبت سے باہر آئیں گے اور اپنے امر کو آشکار کریں گے کیونکہ ان کی غیبت اور عہدہ کا اختیار خدا کے ہاتھ میں ہے۔ جیسا کہ امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا ہے۔

”اللّٰهُمَّ اَنْتَ لَا تَمُوتُ الْاَوْحٰى مِنْ حَاجَتِكَ عَلٰى عِلْفِكَ ظَاهِرًا مَعْرُوفًا اَوْ مَخَالِفًا

مَعْمُورًا كَيْلًا لِّبُطْلِ حَاجَتِكَ وَبَيِّنَاتِكَ“

”ہاں! ہاں! بے شک تو اپنی زمین کو مخلوق کے لیے اپنی جنت سے خالی نہیں رکھتا چاہے وہ ظاہر اور معروف ہو یا خائف و پناہ! تاکہ میری جنتیں اور نشانیاں بھوت ہونے پائیں۔“

بہیں اس بات کا حکم دیا گیا ہے اور اس اعتقاد کی تائید میں گزشتہ امرہ مصومین سے صحیح احادیث ہم تک پہنچی ہیں۔ خدا کے بندوں کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ خدا کے کاموں میں تجسس کریں اور کھوج لگائیں اور جن باتوں کو خدا نے پوشیدہ رکھا ہے انہیں کشف کرنے کی کوششیں کریں اور جس چیز کے بارے میں نہیں جانتے اس کے بارے میں حکم لگائیں۔ اور جائز نہیں ہے کہ ہم ان کا اسم مبارک زبان پر لائیں اور آپ کی امامت گاہ کے بارے میں تفتیش و تحقیق کریں مگر جب حکم ہو۔

آگے چل کر وہ تجھے کے بارے میں گفتگو کرتے ہیں اور امام جعفر صادقؑ امام موسیٰ کاظمؑ اور امام علی رضاؑ کی جانب سے تفریحہ طور پر رکھنے اور آقا غیبت کے حالات میں شیعوں کی طرف سے اس کا لحاظ رکھنے کو ان دو اماموں کے زماںوں سے زیادہ لازم سمجھتے ہیں۔ انہوں نے اس بات کو ثابت کرنے کے لیے بعض روایات کا سہارا لیا ہے جن کی رو سے آپ کی ولادت لوگوں کے لیے خفیہ اور آپ کا اسم مبارک پوشیدہ رہے گا یہاں تک کہ وہ اپنے عالمی قیام سے کچھ عرصہ پہلے لوگوں سے اپنا تعارف کرنا کریں گے۔

اور آخر میں کہتے ہیں۔

”فهذا سبيل الأصلية والمنهاج الواضح الاحبّ الذي لم يزل الشيعة الامامية

الصحيحة الشيعية عليه۔“ (۱)

”یہ وہ راستہ ہے جو امامت کا راستہ ہے اور واضح طریق ہے وہ پسندیدہ ترین شے ہے جس پر ہمیشہ سے

شیعہ امامیہ قائم رہے ہیں۔“

شیخ مفید نے ایسے ہی دلائل ان گروہوں کی رو میں بیان کیے ہیں جو امام حسن عسکری علیہ السلام کی جانشینی کے بارے میں نقطہ نظریات کے حامل تھے۔ جن اہم اصولوں کی جانب شیخ نے اشارہ کیا ہے ان میں جنت خدا سے زمین کا خالی نہ ہونا اور وہ حدیث شامل ہے جس میں کہا گیا ہے کہ ”جو شخص اپنے زمانے کے امام کی معرفت کے بغیر مر جائے وہ جاہلیت کی موت مرا ہے۔“ (۱)

اسی قسم کی روایات اور ان روایات سے اخذ کیے جانے والے دلائل میں سے کچھ دلائل کو شیخ طوسی نے ”العیبہ“ میں امام حسن عسکری کی شہادت کے بعد پیدا ہونے والے گروہوں کے نظریات کی رو میں بیان کیا ہے۔ (۲)

زمین کے جنت خدا سے خالی نہ ہونے کے اصول کے علاوہ قرآن کریم کی دو آیات بھی مہدویت کی اعتقادی پشت پناہی کے لیے نازل ہوئی ہیں

وَنُفِخُ فِي نُسُفٍ عَلٰی الْبَيْتِ الْمُقَدَّسِ فِی الْاَرْضِ وَ نَجْعَلُنْهُمْ اٰیَةً وَ نَجْعَلُنْهُمْ
الْاٰیٰتِیْنَ. (۳)

وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِی الْوُزُوْدِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ اَنْ الْاَرْضَ نَحْنُ فَجَعَلْنَا جَبَدٰی الْعِلْبِیْنِ (۴)

شیخ مفید نے امام زمانہ کے حالات زندگی کے آغاز میں ان دو آیات اور اس مشہور حدیث نبویؐ سے استناد کیا ہے۔

”لَسْ تَسْقُطِی الْاَیَّامُ وَالْاَیَّامُ حَتّٰی یَاۤتِیَ اللّٰهُ وَجَلًا مِنْ اَهْلِ بَیْتِی یُوَاطِیْ اَسْمَہُ بِحُلَاہَا
قِسْطًا وَحَدًّا کَمَا مَلُکْتَ ظِلْمًا وَجَوْرًا“ (۵)

”روز و شب کی آمد و شد ختم نہ ہوگی جب تک کہ اللہ سرے اہل بیت میں سے ایک ایسے شخص کو مبعوث نہ کر دے جو میرا نام ہوگا اور جو زمین کو عدل و انصاف سے ایسے مجردے گا جیسے وہ ظلم و جور سے بھر چکی ہوگی۔“

۱۔ مفصل المجلد ۲۶۳-۲۶۴

۲۔ العیبہ طوسی۔ ص ۱۳۷-۱۳۸

۳۔ سورہ قصص ۲۸۔ آیت ۵۔ امام محمد علی علیہ السلام کی دختر عکرمہ خاتون کے مطابق امام مہدی نے ولادت کے فوراً بعد اس آیت کی تلاوت

فرمائی تھی۔ العیبہ۔ ص ۱۳۲

۴۔ سورہ انفجارات ۲۱۔ آیت ۱۰۵

۵۔ برشاد۔ ص ۳۳۶

امام مہدیؑ اور ناگہن خاص

سن ۳۶۰ ہجری میں امام حسن عسکری علیہ السلام کی رحلت کے فوراً بعد غیبت صغریٰ کا آغاز ہو گیا اور یہ ۳۲۹ ہجری میں امام زمانہؑ کے آخری نائبہ خاص کی وفات تک جاری رہی۔ اس کے بعد غیبت کبریٰ کا آغاز ہوا۔

غیبت صغریٰ کے زمانے میں امام زمانہؑ اپنے چار خاص نائبین کے توسط سے شیعوں کے ساتھ رابطے میں رہتے تھے اور ان کے مسائل حل کیا کرتے تھے۔ ان امور میں مالی مسائل کے علاوہ عقیدتی اور فقہی مسائل بھی شامل تھے۔ امام اور شیعوں کے درمیان رابطہ بننے والے یہ چار افراد گزشتہ صفحہ کے پرانے اور قابل احاد اصحاب تھے جنہوں نے کچے بعد دیگرے اس عظیم ذمے داری کو سنبھالا۔ یہ لوگ امام زمانہؑ کے نائبہ خاص کے عنوان سے معروف ہیں۔ یہ افراد امام کی طرف سے دور دراز ترین اسلامی علاقوں میں متعین آپ کے دکان سے رابطے میں رہتے تھے اور شیعوں کے خطوط اور درخواستیں امام کی خدمت میں پہنچاتے تھے جس کے جواب میں امام کی طرف سے توجیحات (تحریریں) صادر ہوتی تھیں۔

قابل توجہ نکتہ یہ ہے کہ اس دور میں نہ صرف خود امام زمانہؑ لوگوں کی آنکھوں سے پوشیدہ تھے بلکہ آپ کے نائبہ سے بھی خفیہ طور پر اور بغیر لوگوں کی نظروں میں آئے کام کیا کرتے تھے۔ علاوہ ازیں امامی شیعوں کے انقلابی سرگرمیوں اور حکومت کا تختہ الٹنے جیسے اقدامات سے دور رہنے کی وجہ سے انہیں نہایت کم خطرات کا سامنا کرنا پڑتا تھا اور ان کے لیے اپنے حالات بہتر بنانا ممکن ہو سکتا تھا۔ اس موقف کا نتیجہ یہ نکلا کہ عباسی خلافت کے مرکز میں بھی امامی شیعوں نے اپنا فیصلہ کن وجود برقرار رکھا اور اپنے آپ کو عباسی حکومت اور بغداد میں با اثر انتہا پسند سنیوں سے ایک باضابطہ اور حلیم شدہ اقلیت کے طور پر منوایا۔ اس زمانے میں بغداد میں شیعوں کا مرکز دوسرے شہروں کے شیعوں کی سرپرستی کرتے ہوئے ان کی مذہبی زندگی کو بھی اپنی عظیم کے تحت لے آ جاتا تھا۔

اس دور میں شیعوں کی خاص پالیسی جیسے امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی حمایت بھی حاصل تھی، بعض شیعہ عمائدین کو عباسی حکومت میں با اثر بنانا حتیٰ انہیں وزارت تک پہنچانا تھی۔ (۱)

اب ہم امام زمانہؑ کے ناگہن خاص کے مفکر حالات و زندگی بیان کریں گے نیز ان اقدامات کا ذکر بھی کریں گے جو انہوں نے امام کے حکم سے نبھایا ہے۔

۱۔ عثمان بن سعید عمری سُتّان

یہ امام زلمنہ کے سب سے پہلے نائب خاص تھے۔ سُتّان یعنی روغن فروش۔ یہ پیشہ اختیار کرنے کا مقصد اپنی مذہبی اور سیاسی سرگرمیوں کو پوشیدہ رکھنا تھا کیونکہ جو اسوئل انہیں امام کی خدمت میں پہنچانے کے لیے دیے جاتے تھے وہ انہیں روغن کے برتنوں میں ڈال کر آپ تک پہنچاتے تھے۔ (۱) اس سے پہلے بھی ائمہ کے بعض دکان اس طریقے سے کام لے چکے تھے جیسے کہ محمد تقی اشرفی رتومات کو پارچہ فروش کے پردے میں امام کی خدمت میں پہنچایا کرتے تھے۔ (۲)

عثمان بن سعید جو قصیدہ اسد سے تعلق رکھتے تھے نور امام حسن عسکری کے دکان میں شمار ہوتے تھے وہ اس سے پہلے امام طہ نقی کے بھی قابل اعتماد افراد میں سے تھے۔ امام نے ان کا اپنے اصحاب سے ایک موثق اور قابل اعتماد شخص کی حیثیت سے تعارف کرایا تھا۔ (۳) ایک مرتبہ جب یمن کے شیعوں کا ایک وفد امام حسن عسکری کی خدمت میں شریاب ہوا تو امام نے عثمان بن سعید کو اپنے وکیل کے طور پر مامور کیا تھا کہ وہ ان کے لائے ہوئے اسوئل ان سے وصول کر لیں۔ (۴) انہی نے امام حسن عسکری کے غسل و کفن کی ذمہ داری لی تھی اور آپ کے جسد پاک کو قبر میں اتارا تھا۔ (۵)

۲۔ ابو جعفر محمد بن عثمان بن سعید عمری

امام زلمنہ کے دوسرے نائب خاص محمد بن عثمان تھے جنہیں ان کے والد کی وفات کے بعد امام مہدی نے ایک توفیق (تحریر) کے ذریعے تعزیت پیش کی اور ان کے حق میں دعائے خیر کرنے کے بعد اسوئل ان کو سونپ دیے۔ (۶) وہ بھی اپنے والد کی طرح امام حسن عسکری کے قریبی اور قابل اعتماد اصحاب میں شامل تھے۔ جیسا کہ امام زلمنہ کی ایک روایت کے ضمن میں آیا ہے۔

”الحمیری وابنہ فقتان لهما آذیہ الیک لیسئ یؤذیان و ما قالا لک لیسئ یقولان لا نسمع

لہما و اظہما فانہما فقتان المامومان۔“ (۷)

۱۔ الفہر طوسی۔ ص ۳۴

۲۔ بحار الانوار۔ ج ۵۵۔ ص ۳۹

۳۔ بحار الانوار۔ ج ۵۱۔ ص ۲۱۵

۴۔ بحار الانوار۔ ج ۵۱۔ ص ۲۱۶

۵۔ بحار الانوار۔ ج ۵۱۔ ص ۲۱۶

۶۔ الفہر طوسی۔ ص ۳۹

۷۔ الفہر طوسی۔ ص ۳۹

”عمری اور اس کا بیٹا دونوں ثقہ اور قابل اعتماد ہیں۔ یہ جو کچھ تم تک پہنچاتے ہیں وہ میری طرف سے پہنچاتے ہیں اور جو کچھ کہتے ہیں وہ میری طرف سے کہتے ہیں۔ میں ان کی بات سنو اور ان کی اطاعت کرو کہ یہ میرے ثقہ اور امین ہیں۔“

بعض غالیوں کی جانب سے ان کی مخالفت کے باوجود اکثر شیعہ ان کی پیروی کرتے تھے اور ان کی ہدایت کے بارے میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں کرتے تھے۔ (۱) وہ سن ۳۰۵ ہجری تک بقیہ حیات تھے اور شیعوں اور امام کے درمیان رابطہ برقرار رکھنے والے شمار ہوتے تھے اور دوسرے شیعہوں میں رہنے والے امام کے دیکھوں کو کنٹرول اور ان کی رہنمائی کا فریضہ انجام دیتے تھے۔ ان کے عہدے کی مدت کے دوران امام کی جانب سے کئی بار ان کی نمائندگی کی تائید میں توقعیات صادر ہوئیں۔ (۲)

شیخ طوسی کے بقول حدیث میں ان کی کئی تالیفات بھی ہیں جو حسین بن روح اور ان کے بعد ابو الحسن نضری کے ہاتھوں تک پہنچی ہیں۔ (۳)

۳۔ ابو القاسم حسین بن روح

امام زمانہ کے شیرے نائب خاص حسین بن روح تھے جو ابو جعفر عمری کے قابل اعتماد اور بغداد میں ان کے قریبی افراد میں شمار ہوتے تھے۔ (۴) ابو جعفر نے اپنے پاس آنے والے لوگوں کو حسین بن روح کی جانب بھیج کر اس کی جانشینی کا راستہ ہموار کیا اور اپنی زندگی کے آخری ایام میں امام کے حکم سے انہیں اپنے جانشین کے طور پر حعارف کرایا۔ اس کے بعد شیعوں نے اس سوال (امام تک) پہنچانے کے لیے ان سے رجوع کرتے تھے۔ (۵) اقبال نے ”خانہ ان نوختی“ میں تفصیل کے ساتھ حسین بن روح کا تذکرہ کیا ہے اور انہیں ان کی پس کی طرف سے خانہ ان نوختی سے منسوب قرار دیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ انہیں قی بھی کہا گیا ہے۔ (۶) وہ امام حسن عسکری کے اصحاب میں سے تھے اور بغداد میں ابوطلی بن ہمام ابو عبد اللہ بن محمد الکاتب ابو عبد اللہ الباقانی ابوہل اسامیل بن علی نوختی ابو عبد اللہ بن ابو جہاد وغیرہ جیسے شیعہ بزرگوں کی

۱۔ الفیہ طوسی۔ ص ۲۶۸

۲۔ الفیہ طوسی۔ ص ۲۶۹

۳۔ الفیہ طوسی۔ ص ۲۷۱۔ درمیان کے حالات زندگی کی تحصیل جاننے کے لیے دیکھئے منتخب اقبال۔ ج ۳۔ ص ۱۳۹

۴۔ الفیہ طوسی۔ ص ۲۲۲

۵۔ الفیہ طوسی۔ ص ۲۲۳۔ ۲۲۴

۶۔ خانہ ان نوختی۔ ص ۱۳۳۔ ۱۳۴

موجودگی کے باوجود انہیں ابو جعفر مری کا جائزین مقرر کیا گیا۔ (۱)

ابو جعفر کی بیٹی ام کلثوم نے ایک روایت میں اپنے والد ابو جعفر کے زمانے میں حسین بن روح کے اہم کردار اور شیعوں کے درمیان ان کے بلند مقام پر تحصیل سے روشنی ڈالی ہے۔ (۲)

حسین بن روح نے اس دور میں حکومت کے اندر اثر و رسوخ پیدا کر لیا تھا جب آل فرات مقتدر عباسی کے وزیر اور شیعوں کے حامی تھے لیکن جب حاد بن عباس حکومت میں آیا جو شیعوں کے مخالفین کی حمایت کیا کرتا تھا تو حسین بن روح کے لیے مشکلات پیدا ہو گئیں۔ سن ۳۱۱ ہجری سے جبکہ حاد بن عباس حاکم ۶۰ سن ۳۱۷ ہجری تک جبکہ حسین بن روح قید سے رہا ہوئے ان کی زندگی کے بارے میں صحیح معلومات موجود نہیں ہیں۔ ہم صرف اتنا جانتے ہیں کہ وہ سن ۳۱۴ ہجری سے ۳۱۷ ہجری تک قید میں رہے تھے۔ (۳)

اس کے بعد شعبان سن ۳۲۹ ہجری میں ابن کی وفات تک وہ بغداد میں ایک بلند مقام کے مالک تھے اور حکومت میں آل نبوت کے اثر و رسوخ کی وجہ سے کسی نے ان کے لیے پریشانی پیدا نہیں کی۔
اقبال لکھتا ہے۔ ابوالقاسم حسین بن روح اپنے مخالفوں اور حامیوں کی تصدیق کے مطابق اپنے زمانے کے ماقبل ترین اور نگہدار ترین انسان تھے۔ (۴)

۴۔ ابو الحسن علی بن محمد سمری

یہ امام رابعہ کے چوتھے اور آخری نائب ہیں جن کو حسین بن روح نے امام کے حکم سے اپنا جائزین مقرر کیا۔ انہوں نے سن ۳۲۹ ہجری تک مجموعی طور پر تقریباً تین سال امام کے نائب خاص کی ذمہ داری کو ادا کیا۔ ابو الحسن دراصل بصرہ کے گرد و نواح کے ایک دیہات کے رہنے والے تھے۔ بعض مورخین کے بقول بصرہ میں ان کے خاندان کے بہت سے افراد جیسے اسماعیل بن صالح کے فرزند حسن اور محمد اور علی بن زیاد کی بہت سی ملاک تھیں۔ انہوں نے اپنی ملاک کی نصف آمدنی امام حسن عسکری کے لیے وقف کی ہوئی تھی اور امام ہر سال یہ آمدنی وصول کرتے اور ان کے ساتھ عطا و کتابت فرماتے تھے۔ (۵)

۱۔ القلیبی طوسی۔ ص ۲۲۶-۲۲۷

۲۔ القلیبی طوسی۔ ص ۲۲۷

۳۔ دیکھئے خاندان نبوتی۔ ص ۲۷۷-۲۸۸

۴۔ ایضاً۔ ص ۲۲۶

۵۔ اثبات الوصیہ۔ ص ۳۳۶-۳۳۷ نقل از تاریخ۔ ص ۱۱۱ بحیثیت امام مہدی و امام۔ ص ۲۱۶

دراصل نثری کے دور میں جو اہم ترین تبدیلی واقع ہوئی وہ لہام کے اس نائب کی مختصر یہ ہونے والی وقات کی پیش گوئی پر مبنی لہام کی توقیع ہے۔ یہ توقیع ان کی وقات سے چند دن پہلے سامنے آئی تھی۔ اس توقیع میں نیستو کبریٰ کے آقا زادہ دریا گیا تھا۔ توقیع کے الفاظ یہ ہیں

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یا علی بن محمد السمری اعظم اللہ اجرا و انک
لیک لسانک منبت ما بینک و بین منہ آہام۔ فاجمع امرک و لاتوص الی احد لبقوم
مقبامک بعد وفاتک فقد ولعت الخیة النعامة فلا ظهور الا بعد اذن اللہ تعالیٰ
ذکرہ ہو ذلک بعد طول الامد و فسوة القلوب و اعتلاء الارض جوراً و مبانی لشیتی
من یلھی المشاهدة الا فم اذھی المشاهدة قبل خروج السفینی و العیبة فهو کذاب
مفتری ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم“ (۱)

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اے علی بن محمد سمری! خدا تمہارے (غم میں) تمہارے بھائیوں کو اجر عظیم عطا
کرنے کہ تم چھ دن کے اندر اندر وقات پا جاؤ گے۔ پس اپنے کاموں کو سمیٹ لو اور اپنی وقات کے بعد
کسی کو اپنی جانشینی کے لیے وصیت نہ کرنا کہ اب نیستو کبریٰ کا وقت آ پہنچا ہے اور میرا غم اور اللہ تعالیٰ کی
اجازت ہی سے ہوگا۔ اور یہ ایک طویل مدت گزرنے کے بعد ایسے وقت میں ہوگا جبکہ لوگوں کے دل سخت
اور زمین ظلم و ستم سے بھر چکی ہوگی۔ کچھ لوگ ہمارے شیعوں کے سامنے مجھ سے رابطے اور وقات کا دعویٰ
کریں گے۔ جو شخص سفینی کے خروج اور آسمانی حج (جو غم جو کی علامات میں سے ہیں) سے پہلے ایسا دعویٰ
کرنے اس کا یہ دعویٰ جھوٹ کے سوا کچھ نہ ہوگا۔“

اس توقیع میں نئے دور کے کلی اصول بیان کیے گئے ہیں اور دوسری توقیعات اور اس سے پہلے امۃ سے صادر ہونے
والی احادیث کے ساتھ اس میں شیعوں کے لیے ایک نئی راہ پیش کی گئی ہے۔

شیعوں کے حوالے سے نائبین کے اقتدائیات کا ایک مختصر جائزہ

ناکلتنا خاص کے تمام کام حتیٰ روزمرہ جزئی ترین امور میں بھی ان کے اقتدائیات امام زمانہ کے احکامات اور ان کی
ہدایات کی روشنی میں انجام پاتے تھے۔ لہذا ہمیں اپنے جائزے کو ان نکات کی بنیاد پر جانپنا چاہیے جو امام کی توقیعات
میں بیان ہوئے ہیں اگرچہ بہت سی توقیعات (اگر کسی زمانے میں حج بھی کی گئی ہوں تو) آج ہماری دسترس میں نہیں ہیں۔

تائین کے اقدامات کا چند پہلوؤں سے جائزہ لیا جاسکتا ہے۔

الف: غالیوں سے مقابلہ

ہم اس سے پہلے اکثر جہدِ ہٹی کے حالات و زندگی بیان کرتے ہوئے اس موضوع کا جائزہ لے چکے ہیں اور بتا چکے ہیں کہ ان عظیم شخصیات کے علمی اور سیاسی جہاد کا ایک بنیادی ترین محور شیعوں کے اندر پیدا ہونے والے فرقوں اور ان میں سرفہرست غالیوں سے مقابلہ تھا۔ اس زمانے میں غالیوں کا اثر و سرخ بڑھ گیا تھا اور انہیں ائمہ کی بعض اولادوں مثلاً جعفر بن علی نقی (جعفر کذاب) کی ہر امنی اور چند دوسری شیعہ سیاسی شخصیات کی حمایت کی وجہ سے فروغ مل رہا تھا۔

اس دور میں جو عالی حضرات میدان میں آئے ان میں سے ایک نصیر یہ فرد کا بانی محمد بن نصیر تھا جس کے علاوہ میر دومے امام علی نقی علیہ السلام کے زمانے میں اور اس کے بعد زبانِ روح عام ہوئے۔ شیخ طوسی کہتے ہیں: وہ ناسبِ دوم کے زمانے میں غلو آ میر عقائد مثلاً پہلے دور کے غالیوں کے عقائد جیسے ائمہ کی خدائی اور محرم عورتوں کے ساتھ نکاح کے جائز ہونے وغیرہ کو رواج دے رہا تھا۔ ابو جعفر نے اس پرفست اور طرین کی اور اس سے بیزاری کا اظہار کیا۔ اس کے بعد اس کے ماننے والے تین گروہوں میں تقسیم ہو گئے البتہ زیادہ عرصے قائم نہ رہ سکے۔ (۱)

جن لوگوں کا شمار ابتدا میں فقہائے امامیہ اور امام کے دلائل میں ہوتا تھا ان میں سے ایک محمد بن علی خللیانی تھا۔ وہ اپنے اہم منصب کے باوجود اپنی جاہِ علمی کی وجہ سے غلو کا فکار ہو گیا اور خاص طور پر اس نے جنوں کے نظریے پر زیادہ زور دیا۔ اس نے اپنے بعض زیر دست افراد کو جو بنو ہشام کے ممتاز گھرانے سے تعلق رکھتے تھے دھوکا دینے کی کوشش کی اور اپنے بارے میں حسین بن روح کی لعن اور طرین کی یہ توجیہ کی کہ کیونکہ وہ رادوں سے باخبر ہو چکا ہے اور اب اس کو غاش کر رہا ہے اس لیے اس قسم کی لعن و طرین کا نشانہ بن رہا ہے۔ (۲)

شیخ طوسی کے بقول وہ یہ تصور کرتا تھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روح ناسبِ دوم میں اور امیر المومنین حضرت علی ابن ابیطالب کی روح ناسبِ سوم کے بدن میں اور روحِ فاطمہ زہرا علیہا السلام ام کلثوم بنت ابی جعفر کے بدن میں حلول کر گئی ہے۔

حسین بن روح اس عقیدے کو نکلا کفر اور الٰہی سمجھتے تھے اور اسے ایک حکار اور دھوکے باز شخص کہتے تھے اور اس کے عقائد کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں مسیحائیوں کے عقائد کی مانند اور طالع کے عقائد کی طرح قرار دیتے تھے۔ (۳)

۱۔ النجاشی، ص ۳۳۳۔ ۳۳۵

۲۔ ایضاً، ص ۳۳۸

۳۔ ایضاً، ص ۳۳۹

انہوں نے خلفائی کی ساکھ کمزور کرنے کی بھرپور کوشش کی اور آخر کار امام زمانہ کی تویق نے اس حوالے سے ان کی کوششوں پر تائید کی مہر ثبت کر دی۔ (۱) اس کے باوجود خلفائی کی مکاریوں نے ایک مدت تک امامیہ کے لیے مشکلات کھڑی رکھیں۔ سبب شک وہ اور اس کے ساتھی شیعوں کی بدنامی کا ایک اہم ترین سبب تھے۔

عالمیوں کے سرخندہ جانے پہچانے افراد کے علاوہ بھی خود شیعیہ امام میں گاہ بگاہ غلو جیسے عقائد ظاہر ہوتے رہتے تھے۔ ایک روایت جسے شیخ طوسی نے نقل کیا ہے اس میں اس بارے میں آیا ہے کہ شیعوں کے ایک گروہ کے درمیان اس بات پر اختلاف پیدا ہو گیا کہ آیا خدا نے امہ طاہرین کو خلق کرنے اور روزی دینے کی طاقت عطا کی ہے یا نہیں؟ ایک گروہ نے اسے جائز سمجھا اور دوسرے نے اسے باطل قرار دیا۔ آخر کار انہوں نے نائبہ دؤم ابو جعفر سے رجوع کیا اور ان سے درخواست کی کہ وہ اس بارے میں ان کے لیے امام زمانہ سے کوئی تویق لے آئیں۔ امام کا جواب اس طرح سے تھا

”اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ الْاَجْسَامَ وَفَسَمَ الْاَرْدَاقَ لِاَنَّهُ لَیْسَ بِجَسَمٍ وَلَا حَالًا لِّیْ جَسَمٍ لِّیْسَ كَمِثْلِهِ شَیْءٌ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ اَمَّا الْاَنْمَۃُ فَانَّمَا یَسْتَلُوْنَ اللّٰهَ تَعَالٰی لِیَخْلُقَ وَیَسْتَلُوْهُ فَمِنْ رَقِیْ اِبْعَادًا لِّمَآلِکَتِهِمْ وَاَعْظَامًا لِّحَقِّهِمْ۔“ (۲)

”ہر چیز کو خدا نے خلق کیا ہے اور روزی وہی تقسیم کرتا ہے، کیونکہ وہ نہ جسم ہے اور نہ کسی جسم میں حلول کرتا ہے۔ اس کی شکل کوئی نہیں اور وہ سننے والا اور جاننے والا ہے اور امہ خدا سے سوال کرتے ہیں تو وہ ان کی درخواست پر اور ان کے احرام میں خلق بھی کرتا ہے اور روزی بھی دیتا ہے۔“

اس طرح یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اس زمانے میں باقاعدہ طور پر غلو آئیز عقائد کے بارے میں بحث و جدال ہوا کرتی تھی اور ان مشکلات کو حل کرنا اور عالمیوں کے ان مغرب افکار کا مسلسل انکشاف مقابلہ کرنا نابینا خاص کی ایک اہم ذمہ داری تھی۔

ب: امام مہدیؑ کے بارے میں پائے جانے والے شکوک و شبہات کا ازالہ

نابینا خاص کا ایک اہم کام امام زمانہ علیہ السلام کی ذات اقدس کے بارے میں پائے جانے والے شکوک و شبہات کو دور کرنا تھا۔ یہ کوششیں زیادہ تر پہلے اور دوسرے نائب کے دور میں کی گئیں اور اس کے بعد بھی نجیستہ صغریٰ کے

۱۔ الخلیفہ طوسی۔ ص ۶۵ اور دیکھئے تاریخ الخلفیہ: صغریٰ۔ ص ۵۵۔ خلفائی کے بارے میں تصدیقات ”تہذیب سیاسی نجیستہ نام و ملازم“ ص ۲۷۳ تا ۲۷۴ پائی ہیں۔

۲۔ الخلیفہ طوسی۔ ص ۸۷

اعتقاد تک اس بارے میں مسائل پیش آتے رہتے تھے۔

امام زمانہ علیہ السلام کی جو توقعات آج بھی ہماری دہریس میں ہیں ان میں سے کئی ایسے مسئلے سے تعلق رکھتی ہیں۔ شیخ طوسی کے بقول ابن ابی عامر قزوینی اور شیعوں کے ایک گروہ کے درمیان بحث چھڑ گئی اس کا اسرار تھا کہ گیارہویں امام کا کوئی بیٹا نہیں تھا۔ مجبوراً شیعوں نے امام کی خدمت و اقدس میں ایک خط بھیجا اور آپ سے درخواست کی کہ اس کا جواب محتاط فرمائیں تاکہ اس کے ذریعے سے اس بارے میں ہونے والی بحث و جدال کا فیصلہ ہو سکے۔ اس کے جواب میں خود امام کی تحریر میں ایک خط صادر ہوا جس میں مسئلہ امامت و ولایت کا جائزہ لیتے ہوئے اور گزشتہ ائمہ کی جانب اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

”تم یہ سمجھتے ہو کہ خدا نے گیارہویں امام کے بعد اپنے دین کو باطل کر دیا ہے اور اپنے نور لوگوں کے درمیان رابطے کو منقطع کر دیا ہے؟ نہیں ایسا نہیں ہے اور قیام قیامت تک ایسا نہیں ہوگا۔“

اس کے بعد اس توقع میں آپ نے طبیعت اور ظالموں کی نگاہوں سے دور رہنے کی ضرورت کی جانب بھی اشارہ کیا ہے۔ (۱)

ایک اور روایت ایک نسبتاً تفصیلی توقع کا ذکر کرتی ہے جو امام حسن عسکری علیہ السلام کے بھائی جعفر کی جانب سے ان کی جانشینی کے دعوے کے بعد امام زماذ کی جانب سے صادر ہوئی اور اس میں بھی ائمہ طاہرین علیہم السلام کی امامت کے مسئلے ان کے علم و عصمت کا جائزہ لیتے ہوئے حلال و حرام سے جعفر کی لاطنی عزت و باطل اور حکم و تشابہ سے اس کی عدم شناسائی کی جانب اشارہ کرتے ہوئے یہ سوال کیا گیا ہے کہ ایسی صورت میں وہ کس طرح امامت کا دعویٰ کر رہا ہے؟ (۲)

محمد بن ابراہیم بن محمد یار جن کے والد امام حسن عسکری علیہ السلام کے وکیلوں میں سے تھے اس بارے میں ابن کاظم امام زمانہ کی جانب سے ایک مکتوب پانے کے بعد درج ہوا۔ (۳)

اس بارے میں مزید روایات بھی موجود ہیں۔ (۴) انہی میں ایک روایت امام مہدی علیہ السلام کی ایک توقع پر مشتمل ہے جس میں امام نے شک کرنے والوں کے سامنے اپنے وجود مقدس کو ثابت کرتے ہوئے چند فقہی مسائل کا

۱۔ الخیر طوسی۔ ص ۱۷۳۔ ۱۷۴

۲۔ الخیر طوسی۔ ص ۱۷۳۔ ۱۷۴

۳۔ کافی۔ ج ۲ ص ۵۸۸

۴۔ کافی۔ ج ۲ ص ۵۱۸۔ ۵۱۹

جواب دیا ہے۔ (۱) جیسا کہ ہم اس سے پہلے اشارہ کر چکے ہیں، ناگہینا خاص بارہویں امام کے وجود مقدس کو ثابت کرنے پر اصرار کے ساتھ ساتھ شیعوں سے یہ بھی چاہتے تھے کہ وہ امام کی امتیازی نشانیاں جاننے پر اصرار نہ کریں۔ یہ روش امام کی حفاظت اور سلامتی کے لیے اختیار کی گئی تھی۔

ج: دکیلوں کو منظم کرنا

لطف طاہر کے معاملات چلانے اور شیعوں اور ائمہ کے درمیان رابطہ قائم کرنے کی غرض سے دکیلوں کے قصوں کی پالیسی، حکم ارکم امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے بعد سے معمول تھی۔ غیبت کے آغاز کے بعد امام کے ساتھ دکیلوں کا براہ راست رابطہ منقطع ہو گیا اور اس کی جگہ رابطے کا محور نائبہ خاص بن گیا جسے امام نے معین کیا تھا۔ شیعوں میں علاقے ایک حد تک جانے پہچانے تھے اور ضرورت کی بنیاد پر ہر علاقے میں دکیل مقرر کر دیا جاتا تھا۔ کبھی ان چند لوگوں کو جو کسی چھوٹے علاقے میں اپنی ذمہ داری ادا کر رہے ہوتے تھے کسی اور دکیل کی سرپرستی میں دے دیا جاتا تھا جو غیبت سے پہلے امام وقت اور زمانہ غیبت میں نائبہ خاص کے ذریعے ان کے لیے معین ہوتا تھا۔ یہ دکلا اسوہل شریعہ کے طور پر جو مال لوگوں سے وصول کرتے تھے وہ مختلف طریقوں سے بغداد میں نائبہ خاص کی خدمت میں بھیجا کرتے تھے اور وہ اس دوال کو امام زمانہ کے حکم کے مطابق مخصوص کاموں میں خرچ کرتے تھے۔

بعض اوقات اس بات کا امکان بھی ہوتا تھا کہ دکیلوں میں سے کوئی دکیل ایک بار امام زمانہ سے ملاقات کا شرف حاصل کر لے۔ جیسا کہ نائبہ دوہما ابو جعفر کے ایک دکیل محمد بن احمد قطاں امام کی ملاقات سے شرفیاب ہوئے۔ (۲) لیکن ان انتہائی شاذ و نادر ملاقاتوں کا ہرگز یہ مطلب نہیں تھا کہ وہ لوگ امام کے ساتھ براہ راست رابطہ کھتے تھے بلکہ عام طور پر یہ ملاقاتیں نائبہ خاص کی موجودگی میں ہوتی تھیں۔ احمد بن محمد قلی کی روایت کے مطابق ابو جعفر کے بغداد میں دس دکیل تھے جن میں سے اُن سے نزدیک ترین حسین بن روح تھے جو بعد میں امام کے تیسرے نائبہ خاص مقرر ہوئے۔ (۳) ان کے نزدیک ساتھیوں میں سے ایک اور ساتھی جعفر بن احمد بن محمد قلی تھے۔ بہت سے شیعوں پر رگ یہ سمجھنے لگے کہ وہ ابو جعفر کے نائبین مقرر کیے جائیں گے۔

ایک روایت یہ بتاتی ہے کہ لوگ جو اسوہل دکیلوں کو دیا کرتے تھے ان کے مقابل ان سے رسید وصول کیا کرتے

۱۔ کافی۔ ج ۱۳۔ ص ۱۷۱

۲۔ کمال الدین۔ ص ۱۳۲

۳۔ تہذیب طبری۔ ص ۲۲۵

تھے۔ لیکن نائب خاص سے کسی رسید یا سند کا مطالبہ نہیں کیا جاتا تھا۔ لہذا جب ابو جعفر نے حسین بن روح کی نیابت خاص کا اعلان کیا تو حکم دیا کہ ان سے رسید طلب نہ کی جائے۔ (۱) ابواؤس سمری، معراج، یمن، نیز ایران کے علاقوں جیسے خراسان، رے، قم وغیرہ میں امام کے وکلاء جن کے بارے میں مختلف مسائل و موضوعات پر اطلاعات طوسی کی "الشیعہ" اور صدوق کی "کمال الدین" میں کہیں کہیں نظر آتی ہیں۔

و: امام زمانہ کو نقلی رکھنا

ایک روایت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ امام عراق، مکہ اور مدینہ میں تھے اور اس طرح زید کی بسر کرتے تھے کہ ان کے نائب خاص ان سے ملاقات کر سکتے تھے۔ اسی طرح کوئی صحابی بھی ان سے ملاقات کا شرف حاصل کر سکتا تھا جیسا کہ محمد بن احمد قحطان کے بارے میں بیان کیا جا چکا ہے۔ اسی طرح ایک مرتبہ جب ابو طاہر محمد بن علی بن ہلال ابو جعفر عری کی نیابت کے بارے میں شک کا تصور ہوئے تو وہ انہیں امام کی خدمت میں لے گئے تاکہ وہ خود آپ کی رہبان مہارک سے ابو جعفر کی نیابت کے بارے میں سن لیں اور پھر ایک عام اجتماع میں ابو جعفر نے ان سے اعتراف کروایا کہ حضرت قائم (جلل اللہ تعالیٰ فرجہ الشریف) نے حکم دیا ہے کہ شیعہ اپنے شرعی اسوال ابو جعفر کے حوالے کریں۔ (۲)

ان تمام باتوں کے باوجود امام اور ان کی خاص ملاحتوں کو خفیہ رکھنا نائب خاص کی ایک بنیادی ذمہ داری تھی۔ جس زمانے میں حسین بن روح کو تختی امام کی نیابت کے منصب پر فائز ہوئے تو اس دور میں شیعوں کے ایک بزرگ ابوہل اسامیل بن علی نوختی ہمدانی میں مقیم ہو رہے تھے۔ حسین بن روح کی نیابت خاص پر تعیناتی کے بعد ایک شخص نے ابوہل سے (ابوہل کی بجائے) حسین بن روح کے انتخاب کی حکمت دریافت کی جس پر ابوہل نے جواب دیا: جنہوں نے انہیں اس مقام کے لیے چنا ہے وہ ہم سے زیادہ بصیرت رکھتے ہیں، کیونکہ ہر اکام مخالفوں سے متاثر ہو رہے ہیں۔ اگر مجھے امام نائب کا مکالمہ اس طرح سے معلوم ہوتا جس طرح سے ابو القاسم (حسین بن روح) جانتے ہیں تو شاید میں بحث و جدل کے دوران تک آ کر دشمن کو ان کے مکان سے آگاہ کر دیتا جبکہ اگر امام ابو القاسم کے دامن کے نیچے نقل ہوں تب بھی وہ کسی کو ان کا پتا نہیں بتائیں گے چاہے انہیں قہقہے سے کلوے کلوے کر دیا جائے۔ (۳)

۱۔ الفہرہ طوسی۔ ص ۱۳۵۔ ۲۲۶

۲۔ الفہرہ طوسی۔ ص ۱۶۱ نقل از تاریخ سیاسی نبیست امام و امام دوم۔ ص ۱۶۶

۳۔ الفہرہ طوسی۔ ص ۱۳۵ نقل از خاتمہ تاریخ نبی۔ ص ۱۷۷

غیبت کبریٰ میں امامؑ کے نام کو فاش کرنے کا جائز نہ ہونا

متعدد روایات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ زمانہ غیبت میں امام زمانہؑ کو ان کے اسم مبارک سے پکارنا ہائز نہیں ہے۔

کیا یہ روش ایک خاص زمانے کے لیے سیاسی اقدام تھی یا آپ کے طور پر آپ کا نام لینا اسی طرح حرام ہے؟
اس بارے میں فقہاء اور مورخین کے درمیان اختلاف پیدا ہے۔ ان روایات کو علامہ مجلسی نے "باب النہی عن التسمیۃ" کے عنوان کے تحت جمع کیا ہے۔ (۱)

عبد اللہ بن جعفر عمیری سے روایت کی گئی ہے کہ میں احمد بن اسحاق کے ہمراہ امام زمانہؑ کے نائب عثمان بن سعید کے پاس گیا ہوا تھا۔ میں نے عثمان بن سعید کو مخاطب کر کے کہا: میں حضرت امیر ایم کی طرح جنہوں نے فقہ اہل بیتانِ عقب کے لیے خدا سے سوال کیا تھا آپ سے ایک سوال کرنا چاہتا ہوں۔ اس کے بعد میں نے پوچھا: کیا آپ نے صاحب الامر کو دیکھا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں۔ میں نے پوچھا: ان کا نام کیا ہے؟ انہوں نے جواب دیا:

"اَیُّاک ان تبعث عن ہذا فان عند القوم ان ہذا النسل تقطع" (۲)
"اس بارے میں ہرگز سوال نہ کرنا کیونکہ یہ قوم (حکومت) یہ سمجھتی ہے کہ اس نسل کا سلسلہ منقطع ہو چکا ہے۔"

اس روایت سے یہ بات بخوبی سمجھی جاسکتی ہے کہ جب عباسیوں کو یہ اطمینان ہو گیا کہ امام حسن عسکری علیہ السلام کی کوئی اولاد نہیں ہے تو انہوں نے اس معاملے پر حرج تک نہ کرنا چھوڑ دی اور یہ بات امام اور ان کے شیعوں کے حق میں گئی۔ غیبت صغریٰ کے دوران آپ کی طرف سے صادر ہونے والی ایک ترویج میں آیا ہے کہ: "معاون ہے وہ شخص جو مظلوموں میں ہر نام زبان پر لائے۔" (۳)

یہ معاملہ حتیٰ امام علی نقی علیہ السلام کے زمانے ہی سے درجش تھا اور آپ کے حکم سے طے پایا تھا کہ آپ کو صرف "الحدیثۃ من آل محمد" کہا جائے گا۔ (۴)

۱۔ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۳۶-۳۳۳ اور کتب کافی، ج ۱۰، ص ۳۳۳-۳۳۴۔ میر دلدار نے "تفسیر الحدیثۃ" میں اس حوالے سے نہیں حدیثیں نقل کی ہیں۔

۲۔ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۳۳۳

۳۔ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۳۳۳، کمال الدین، ج ۲، ص ۲۸۳، الفیہ، طبری، ص ۲۶۶، بحار صغریٰ، ص ۳۳۳، الحدیثۃ الصغیرہ، ص ۲۶

۴۔ کافی، ج ۱۰، ص ۳۳۳

شیخ صدوق نے حتی مشہور روایت ”طوح“ کے ذکر کے باوجود نام کا نام لینے کے عدم جواز پر مبنی اپنا واضح عقیدہ بیان کیا ہے۔ (۱)

ار ملی ان روایات کی جانب اشارہ کرنے کے بعد جن میں امام مہدی علیہ السلام کا نام لینے سے منع کیا گیا ہے اور امام کی کنیت کے تذکرے کے بعد کہتے ہیں شیعوں میں سے اول (عصری) کے دوران امام کے لیے ”ہمچہ مقدس“ کا لفظ استعمال کرتے تھے اور یہ وہ حرف تھا جس سے شیعا امام کو پہچانتے تھے۔ ایک مورخ (code word) ”فریم“ تھا جس سے ان کی سراد امام ہوا کرتے تھے۔ اس کے بعد وہ حرف یہ فرماتے ہیں کہ شیخ طوسی (۲) اور شیخ مفید پر قیاس ہے کہ وہ امام کا نام لینے کی حرمت پر تاکید کرنے اور آپ کی کنیت بتانے کے بعد کہتے ہیں کہ ”اسمہ اسم اللہی و کتبہ کتبہ“ (ان کا نام نبی کا نام اور ان کی کنیت نبی کی کنیت ہے) اور پھر یہ دیکھتے ہیں کہ انہوں نے امام کے نام اور آپ کی کنیت کو فاش نہیں کیا ہے! میں سمجھتا ہوں کہ یہ روش تجھے کی وجہ سے تھی اور ایک ایسے زمانے میں اس کی بیروی کی جاتی تھی جب امام کو تلاش کیا جا رہا تھا اور آپ کی جان کو سخت خطرات لاحق تھے لیکن اب یہ نہیں ہے۔ (۳)

اس مسئلے میں علمائے شیعہ کے درمیان اختلاف پایا جاتا تھا اور بعد میں ”میرداماد“ نے اس بارے میں ایک اختلاف (۴) کے جواب میں ”خروج النعمیۃ فی النہی عن تسمیۃ صاحب الزمان“ نامی ایک کتاب تحریر کی اور اس میں نام لینے سے روکنے والی روایات میں موجود اطلاقات کی بنیاد پر اس بارے میں تفصیل سے گفتگو کی ہے۔ (۵) علامہ قزورگ نے اس بارے میں شیخ حرعلی کی ایک کتاب ”کشف النعمیۃ فی جوار النعمیۃ“ کا ذکر کیا ہے۔ (۶) اس کتاب کے نام سے بخوبی واضح ہے کہ شیخ حرعلی نام لینے کے جائز ہونے کے طرفدار تھے اس کی حرمت

۱۔ میزان اخبار المذاہب۔ ج ۱۲۔ ص ۴۱

۲۔ اصل میں تو طبری ہے لیکن غوی درست ہونا چاہیے کیونکہ قزورگ نے بھی اس غلطی کو نقل کرتے ہوئے طوسی لکھا ہے۔ دیکھئے الذریعہ۔ ج ۱۳۔ ص ۱۷۸

۳۔ کشف النہی۔ ج ۲۔ ص ۵۱۹۔ ۵۲۰

۴۔ بیرونی کے جہول اس مسئلے پر شیخ بہائی اور میرداماد کے درمیان اختلاف نظر تھا۔ یہاں تک کہ میرداماد نے یہ رسالہ تحریر کیا۔ دیکھئے فتاویٰ ہر خوسہ۔ ص ۴۳۸

۵۔ دیکھئے الذریعہ۔ ج ۱۳۔ ص ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ یہ کتاب آ ۱۷۷۱ ہجری کی تصحیح کے ساتھ مہدیہ میرداماد کے توسط سے اسمان میں شائع ہوئی ہے۔

۶۔ الذریعہ۔ ج ۱۸۔ ص ۲۳۔ اس باب میں دوسرے سالے لکھی گئی ہیں جن کا ذکر ”خروج النعمیۃ“ پر آ ۱۷۷۱ ہجری کے مقدمے میں آیا ہے۔

کے نہیں۔ کہا گیا ہے کہ انہوں نے یہ کتاب "شريعة التسمية" نامی کتاب کی رد میں لکھی ہے۔

بعض روایات جن کی طرف ہم پہلے اشارہ کر چکے ہیں ان سے واضح طور پر یہ بات بھی جاسکتی ہے کہ صرف سیاسی مشکلات ہی کی وجہ سے اس دور میں امام کے نام لینے کو ناجائز قرار دیا گیا تھا۔ جیسا کہ اس روایت میں جس کا ہم نے کچھ ہی پہلے ذکر کیا ہے صراحت کے ساتھ کہا گیا ہے کہ امام زمانہ کے پہلے نائب نے میری سے کہا: امام کے نام کے بارے میں سوال کرنا تم پر حرام ہے کیونکہ حکمران یہ سمجھتے ہیں کہ میری رو میں امام نے اس حال میں انتقال فرمایا ہے کہ ان کا کوئی فرزند نہیں ہے اور اسی لیے ان کی میراث تقسیم کر دی گئی ہے۔۔۔ اگر ان کا نام فاش ہو گیا تو وہ ان کی تلاش شروع کر دیں گے۔ (۱)

اس صورت میں کمرانی کے ساتھ اس معاملے کی وضاحت کے لیے اس کتابوں کو دیکھنا چاہیے جو خصوصی طور پر اس بارے میں لکھی گئی ہیں اور مسئلے کا حقیقی جائزہ لینا چاہیے۔

غیبت صغریٰ کے دور میں تشیع کا فروغ

شاید عباسی حکومت میں ایک مضبوط گروہ کی حیثیت سے شیعوں کے نفوذ کا پہلا مرحلہ امام علی رضا علیہ السلام کی ولایت و عہد کی کا معاملہ ہو۔ لیکن ہم جانتے ہیں کہ اس سے پہلے بھی امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی جانب سے علی بن عقیل کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ وہ عباسی حکومت میں موجود رہیں اور وہاں رہتے ہوئے شیعوں کی مدد کریں۔ (۲) امام علی رضا کی دلی عہدی کے دور میں بظاہر تشیع نے بھی حکومتی رنگ اپنا لیا تھا۔ اس کے بعد ماموں مسلسل اپنی شیعیت کا اظہار کیا کرتا تھا اگرچہ اس کی شیعیت امامی شیعیت نہیں تھی لیکن تشیع کا ایک رنگ ضرور شمار ہو سکتا تھا اور ممکن تھا کہ کچھ لوگ تشیع کی طرف مائل ہو جائیں۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ عراق آنے کے بعد ماموں نے کوشش کی کہ امور مملکت شیعوں، رجمان رکھنے والے افراد کے سپرد کرے۔ بعد میں جب وہ اہل سنت میں سے کچھ لوگوں کو بھی امور مملکت میں شریک کرنے پر راضی ہوا تو اس وقت بھی اس نے یہ فیصلہ کیا کہ ہر اہل سنت فرد کے ساتھ ایک شیعوں کو بھی رکھا جائے۔ (۳)

ماموں اور مستقیم کے بعد متوکل نے اس طریقہ کار کو بدل دیا اور اہل حدیث کی حمایت شروع کر دی جو شدت کے ساتھ معتزلہ اور شیعوں کے مخالف تھے۔ وہ طویلوں کے ساتھ اپنی دشمنی میں یہاں تک آگے بڑھ گیا کہ حتیٰ اس نے امام حسینؑ

۱۔ کافی۔ ج ۱۔ ص ۲۳۹

۲۔ بحار الانوار۔ ج ۲۹۔ ص ۱۳۶

۳۔ تاریخ تشیع و ماموں۔ ص ۲۲۹

کا روضہ مبارک سہار کرنے کا حکم دے دیا اور کہا کہ اس کے ارد گرد کی زمین پر کل چلا کر اس میں کاشت کاری کی جائے۔ (۱)
یہ سلسلہ بھی زیادہ عرصے جاری نہ رہ سکا اور ایسے خلفاء کے برسرِ اقتدار آنے کے بعد جو کبھی تختی اور کبھی نرمی کے ساتھ اسی پالیسی پر عمل کرتے رہے آخر کار سن ۲۹۵ ہجری میں مقتدر عباسی کے برسرِ خلافت آنے کے بعد بغداد اور دوسرے علاقوں میں تشیع کے فروغ کی راہ بند ہو گئی۔

اس دور میں ہم جانتے ہیں کہ بہت سے ممتاز شیعہ افراد اہم حکومتی اور انتظامی عہدوں پر فائز تھے۔ اس سے پہلے ہم اشارہ کر چکے ہیں کہ حکومتی عہدوں میں نفوذ کے لیے شیعہ بہت پہلے سے تیار تھے۔ شیخ طوسی نے نقل کیا ہے کہ حکم بن علی نے کہا میں بحرین کا فرمانروا تھا اور وہاں میں نے بہت مال جمع کر لیا تھا جس میں کچھ میں نے انفاق کیا اور کچھ سے زمین وغیرہ خرید لی۔ کچھ عرصے بعد میں اس کاغس لے کر امام محمد تقی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا۔ امام نے فرمایا تمہارے پاس بھتا مال ہے وہ سب ہمارا ہے لیکن ہم وہی مال قبول کرتے ہیں جو تم لائے ہو اور باقی تمہیں بخشتے ہیں۔ (۲)

نہاشی نے ”محمد دیہ“ سے نقل کیا ہے کہ محمد بن اسماعیل بن ربیع اور احمد بن حمزہ حکومتی ذرائع شامل تھے۔ ”محمد دیہ“ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے شیعہ تھے اور انہوں نے امام محمد تقی علیہ السلام کا دور بھی پایا ہے۔ (۳)

حسین بن عبداللہ نیشاپوری جو امام محمد تقی علیہ السلام کے شیعہ تھے ایک مدت تک سیستان کی حکومت ان کے پاس رہی۔ (۴) نوح بن وراجؒ ان شیعوں میں سے تھے جو کوفہ کے قاضی بنائے جاتے تھے۔ وہ کہا کرتے تھے کہ انہوں نے اپنے بھائی جمیل بن وراج سے جو امام جعفر صادق علیہ السلام کے اصحاب میں سے تھے (کوفہ میں قدرت کی) اجازت لی ہے۔ (۵)

حکومتی نظام میں امامی شیعوں کی شمولیت کا سلسلہ آخری ائمہ کے دور میں وسعت اختیار کر گیا تھا۔ امام حسن مہکری کے دور اور ان کے بعد خبیثہ صفری کے زمانے میں بہت سے شیعوں نے عباسی حکومت میں کئی اہم عہدے حاصل کیے۔ ہم جانتے ہیں کہ مشہور شیعہ امامی مؤرخ یعقوبی بکریٹری کے عہدے پر فائز تھے۔ اسی لیے وہ ”کاتب“ کے نام سے مشہور ہوئے۔ علی بن محمد بن زیاد بھی شیعوں میں سے تھے جن کا بہنوئی جعفر بن محمد وزیر تھا اور جو حکومت میں ایک اہم عہدہ حاصل

۱۔ مقالہ انصاری۔ ص ۴۷۸

۲۔ الاستبصار ج ۲ ص ۵۸

۳۔ رجال نہاشی۔ ص ۱۲۳

۴۔ کافی ج ۵ ص ۸۱

۵۔ رجال کبھی۔ ص ۲۵۱

کرنے میں کامیاب رہا تھا۔ انہوں نے کتاب ”الادویۃ“ لکھی تھی جس سے علامہ مجلسی نے نقل کیا ہے اور اس کا ذکر کیا ہے۔ (۱)

اس دور کی اہم بات یہ تھی کہ شیعوں نے تمام تر دشواریوں کے باوجود اس قسم کے اہم مقام حاصل کیے اور بغداد میں اپنی پوزیشن کو مستحکم کیا۔ اس زمانے میں شیعوں سے عباسیوں کی دشمنی کے علاوہ زیدی شیعوں کی شورشوں، قرامطہ اور اسماعیلیوں کی تحریکوں نے امامی شیعوں کے لیے کئی خطرات پیدا کر دیے تھے۔ کیونکہ بہر صورت شیعہ کا نام ان سب کے درمیان مشترک تھا۔ ان حالات میں امامی شیعوں نے کوشش کی کہ اپنے آپ کو ان گروہوں سے دور رکھیں اور بغداد پر اپنے کنٹرول کو مضبوط بنائیں۔

عباس اقبال نے ابوہلہ اسامیل بن علی نوختی (۲۳۷ ہجری سے ۳۱۱ ہجری) کے حالات زندگی بیان کرتے ہوئے اس دور میں شیعیت کے فروغ اور عباسی حکومت کی انتظامیہ میں ان کے اثر و رسوخ کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے:

”ابوہلہ“ کم از کم خلیفہ معتز کی خلافت کے ابتدائی دور اور ابن فرات کی وزارت کے زمانے میں دربار کے اہم غیر معمولی اثر و رسوخ کا مالک تھا اور اس دور یعنی غیرت و صغریٰ کے ایام میں جس میں خاندان نوختہ کے دوسرے افراد بھی جیسے ابو الحسن علی بن عباس (وفات ۳۶۳ ہجری) اور ابو القاسم حسین بن روح (۳۶۶ ہجری) بغداد میں طاقت و اقتدار کے مال تھے، غزوانہ کے افراد ابوہلہ اسامیل بن علی کی رضائی میں عزت و شوکت کی زندگی بسر کر رہے تھے۔“

وہ آل فرات کی وزارت اور ان کی جانب سے آل ابی طالب کی پشت پناہی کے بارے میں لکھتا ہے۔

”اہل سنت کے کئی مخالفین (معمولاً اور فرقہ گارہ خصوصاً) آل فرات کی پشت پناہی کے زیر سایہ فروغ پاتے رہے۔“ (۲)

اقبال امام زمانہ کے تیسرے نائب حسین بن روح کے حالات زندگی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں حسین بن روح اپنے نائب امام بننے سے حامد بن عباس کی وزارت کے دور (جمادی الثانی ۳۰۶ ہجری سے ربیع الثانی ۳۱۱ ہجری) تک بغداد میں پورے عزت و احترام کے ساتھ زندگی گزار رہے تھے اور ان کے گھر میں امیروں، معزول شدہ وزیروں اور دوسرے اہم افراد کی رفت و آمد جاری رہتی تھی۔۔۔۔۔ قید سے رہائی کے بعد حسین بن روح ایک مرقہ پھر بغداد

۱۔ بحار الانوار ج ۵۱ ص ۲۲۰ اور دیکھئے تاریخ سیاسی حضرت امام رضا (ع) ص ۴۱

۲۔ بحار الانوار ج ۵ ص ۲۲۰

میں اسی عزت و احترام کے ساتھ شیعوں کے دینی امور کی تنظیم میں مشغول ہو گئے اور امامی شیعوں کے ذمے جو اموال ہوا کرتے تھے وہ حسین بن روح کو پہنچاتے تھے۔ کیونکہ اس دور میں آلِ نوبخت کے چند افراد جیسے ابو یعقوب اسحاق بن اسماعیل (م ۲۲۳ ہجری) اور ابو الحسن علی بن عباس (م ۲۳۳ ہجری) اور ابو عبد اللہ حسین بن علی نوبختی (م ۲۳۶ ہجری) خلفاء اور لشکر کے امراء کے دربار میں اہم مقام پر فائز تھے اس لیے کوئی ابو القاسم حسین بن روح کے لیے کسی قسم کی مشکلات پیدا نہیں کر سکتا تھا۔ (۱)

شیخ صدوق نے بھی مخالفین کے قول سے امام زمانہ کی غیبت پر ایک اعتراض نقل کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ اسوی دور میں جبکہ مشکلات کہیں زیادہ تھیں ائمہ نے غیبت اختیار کیوں نہیں کی، لیکن ایک ایسے دور میں جبکہ شیعوں کی تعداد بہت بڑھ گئی تھی اور وہ حکومتی افراد اور صاحبانِ اقتدار کے ساتھ دوستی کی وجہ سے ہار بھی ہو گئے تھے غیبت کیوں اختیار کی گئی؟ اس نقل میں اس دور میں شیعوں کے سیاسی اثر و رسوخ کی جانب اشارہ کیا گیا ہے۔ شیخ صدوق کا جواب یہ ہے کہ اس زمانے میں ائمہ کے اقتدار کی سیاسی نہیں تھی اور ائمہ کے لیے قیام بالسیف (سلاحِ جدِ جہد) کا کوئی سلسلہ نہیں تھا لیکن امام زمانہ کے بارے میں ”قائم“ ہونے اور قیام بالسیف کا معاملہ موجود تھا اور اسی وجہ سے اس پہلو سے بہت زیادہ خطرات کا امکان تھا۔ (۲)

یہاں جو چیز قابلِ غور ہے وہ یہ ہے کہ ایک طرف تو شیعہ مہاسین کی قیادت کو ناجائز سمجھتے تھے اور دوسری طرف ان کی حکومت میں وزارت تک کے مہدوں پر کام کیا کرتے تھے۔ یہ مسئلہ ہے جو دونوں شیعوں کی سیاسی فکری زیر بحث رہا ہے اور فقہاء کی کتابوں میں اس کے بارے میں جو متحدہ اقوال بیان ہوئے ہیں ان کے علاوہ سید مرتضیٰ نے خاص اس بارے میں ایک رسالہ تحریر کیا ہے جس کا ذکر ہم نے ایک دوسرے مقام پر تفصیل کے ساتھ کیا ہے۔ (۳)

امام مہدی کی سیرت

امام زمانہ علیہ السلام کے حالات، انحصار کے ساتھ بیان کرنے کے بعد ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ اس مجموعے کے کسبِ اتمام کے طور پر ظہور کے بعد امام زمانہ کی سیرت کے بارے میں کچھ روایات نقل کریں۔ اس بارے میں جو کچھ

۱۔ ناخبران نوبختی۔ ص ۷۱۔ ۷۲

۲۔ کمال اللہ یحییٰ۔ ص ۴۵

۳۔ دیکھئے ”درجہ سیاست و درجہ معنوی“ اس کی مکمل فصل ”مہدی مرتضیٰ شہد کتبہ علو و علو معنوی“ کے عنوان سے ہے۔ سید مرتضیٰ کے رسائل کے عنوان ”مسائل فی العمل مع السلطان“ ہے جو ”رسائل شریف مرتضیٰ“ کی جلد ۱ ص ۹۷ تا ۱۰۷ پر بھی ہے۔

استاد محمد رضا حکیمی نے اپنی مگر انقدر کتاب ”خورشید مغرب“ میں بیان کیا ہے کہ سے ہو بہ نقل کرتے ہوئے ان روایات کے مضمون کے علاوہ استاد کے ادبیانہ طرز نگارش سے بھی استفادہ کریں گے۔

الف: سیرت دینی

مہدی علیہ السلام خدا اور اس کے جلال کے مقابل اس طرح متواضع ہیں جیسے شاہین جب وہ اپنے پروں کو سمیٹ کر اور سر کو جھکا کر آسمان کی بلندی سے نیچے آتا ہے۔ مہدیؑ جلال الہی کے سامنے فردقن ہیں۔ خدا اور اس کی عظمت ان کے وجود سے چھلکتی ہے اور اس نے ان کے پر سے وجود کو اپنے اندر ڈال لیا ہے۔ (۱)

مہدیؑ عادل ہیں اور مبارک اور پاکیزہ وہ حق سے ذوق برابر خلقت نہیں برتیں گے۔ خدا ان کے ذریعے دین اسلام کو سر بلندی عطا کرے گا۔۔۔ مہدیؑ کے دل میں ہمیشہ خوف خدا موجزن ہے وہ خدا سے قربت کے جس مقام پر قائل ہیں اس پر مغرور نہیں ہوتے۔ وہ دنیا سے دل نہیں جوڑیں گے اور نہ اپنے لیے کچھ مانگیں گے۔ ان کی حکومت میں کسی کو تکلیف نہیں پہنچے گی مگر یہ کہ خدا کی مقرر کی ہوئی حد جاری کی جائے۔ (۲)

ب: سیرت خلقی

مہدیؑ صاحبِ شہت پر سکون و پروکار ہیں۔ وہ کھردرا کپڑا زیبوتن کریں گے اور نان جویں کھائیں گے۔ ان کا علم و علم تمام لوگوں سے زیادہ ہوگا۔ مہدیؑ خیر اکرم کے ہم نام ہیں (محمدؐ) اور ان کا اخلاق اخلاق محمدیؑ ہے۔ (۳)

مہدیؑ دنیا میں ہدایت کی روشن مشعل کے ساتھ ہیں گے اور صالحین کی طرح زندگی گزاریں گے۔ (۴)

ج: سیرت عملی

انتخاب مہدیؑ کے زمانے میں محبت ہی محبت، ایمان ہی ایمان ہوگی یہاں تک کہ جس کو جس چیز کی بھی ضرورت ہوگی وہ بلا روک ٹوک دوسرے کے مال سے اٹھا لے گا۔ (۵)

مہدیؑ کے زمانے میں لوگ ایک دوسرے کے ساتھ سدا کرتے ہوئے متافع نہیں لیں گے۔ (۶) دلوں سے

۱۔ مہدیؑ الموعود۔ ج ۱۔ ص ۳۸۸ اور ۳۸۹

۲۔ ایضاً

۳۔ ایضاً۔ ج ۱۔ ص ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۶ اور ۳۸۷

۴۔ ایضاً

۵۔ خلاصہ ص ۳۳

۶۔ مسائل احمد، باب سیرت مہدیؑ

دشمنیاں دور ہو جائیں گی اور ہر جگہ سکون وطمینان اور امن و امان ہوگا۔ (۱)

مہدیؑ در پادشاه ہیں وہ بے دریغ لوگوں کو مال و دولت سے نوازیں گے ان کی خواہشات پوری کریں گے۔ وہ اپنے عہدیداروں و وزیروں اور حکومتی اہلکاروں کے لیے بہت سخت گیر ہوں گے اور کمزوروں اور لاچاروں کے لیے انتہائی رحم دل اور مہربان۔ (۲)

علامة المهدي ان يثبوت شديداً على الغفلة اجواءاً بالمال زحماً بالمساكين۔ (۳)

”مہدی کی علامت یہ ہے کہ وہ اپنے اہلکاروں کے ساتھ سختی سے پیش آئیں گے مال کے معاملے میں غیاض ہوں گے اور مساکین پر رحم ہوں گے۔“

مہدیؑ کا طرز عمل ایسا ہوگا کہ اپنی ہاتھوں سے کھن اور شہد مفلس و لاچار لوگوں کے منہ میں رکھ دے ہوں۔ (۴) مہدیؑ امیر المومنین حضرت علیؑ کی طرز زندگی بسر کریں گے سوکھی روٹی کھائیں گے اور پارسائی کے ساتھ زندگی گزاریں گے۔ (۵)

و: سیرت و اعتقالات

مہدیؑ ہر حقدار کا حق لے کر اسے دیں گے حتیٰ اگر کسی کا حق دوسرے کے دانتوں تلے دبا ہوا ہو تب بھی قاصب کے دانتوں سے وہ حق کھینچ کر اسے حقدار تک پہنچائیں گے۔ (۶)

جب مہدیؑ قیام کریں گے تو جریا اٹھایا جائے گا اور کوئی غیر مسلم نہیں رہے گا۔ وہ لوگوں کو تلواریں سے خدا کے دین کی طرف دعوت دیں گے اور جو قبول نہیں کرے گا اس کی گردن اڑا دیں گے اور جو سرکشی کرے گا اسے پھل کے رکھ دیں گے۔ (۷) مہدیؑ کو فہرہ شہر میں داخل ہو کر ہر منافق اور شک کرنے والے کو قتل و غلوں کو سہارا و دہاں موجو فوجوں کو جس جہس

۱۔ بحار الانوار۔ ج ۱۰

۲۔ المہدیؑ المومنین۔ ج ۱ ص ۵۷۷

۳۔ ایضاً

۴۔ ایضاً۔ ج ۱ ص ۲۷۷

۵۔ الفہرہ لہوائی بحار الانوار۔ ج ۵ ص ۲۵۹

۶۔ المہدیؑ المومنین۔ ج ۱ ص ۵۶۶ تا ۵۸۲

۷۔ ایضاً

کردیں گے۔ ظالموں اور اُن کے مددگاروں کو اس طرح قتل کریں گے کہ خدا اُن سے راضی اور خوش ہو جائے۔ (۱)
 مہدیؑ زکات کا انکار کرنے والے (۲) کو قتل کر دیں گے۔ زانی ٹھن کو گواہ طلب کیے بغیر سنگسار کریں گے۔ (۳)
 زرارہ بن اعین کہتے ہیں میں نے امام محمد باقر علیہ السلام سے پوچھا: کیا قائمؑ لوگوں کے ساتھ نبی کی طرح سلوک
 کریں گے؟ فرمایا: ایسا! ایسا! (ہرگز نہیں) پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کے ساتھ نرمی سے پیش آتے تھے اور
 کوشش کرتے تھے کہ دین کی راہ میں لوگوں کی محبت حاصل کریں اور تالیفِ قلوب کریں۔ لیکن قائمؑ کھوار اور قتل کے ساتھ
 لوگوں کا سامنا کریں گے۔ خدا نے انہیں یہ حکم دیا ہے کہ وہ قتل کریں اور کسی کی توبہ قبول نہ کریں۔ اُسوں اس شخص پر جو
 مہدیؑ سے جنگ آزاد ہو۔ (۴)

مہدیؑ صرف اور صرف کھوار کو جانتے ہیں وہ کسی کی توبہ قبول نہیں کریں گے اور حکم خدا کے نفاذ اور دین خدا کو
 استحکام دینے کی خاطر نہ کسی کی بات سنیں گے اور نہ کسی کی طاعت پر کان دھریں گے۔ (۵)

۵: سیرتِ سیاسی

مہدیؑ کی حکومت کے وقت ظالموں، جاہلوں اور مستکبروں کی حکومت اور منافقوں اور خیانت کاروں کے سیاسی
 اثر و رسوخ کا خاتمہ ہو جائے گا۔ (۶)

ہم ہر مکہ مسلمانوں کا قبلہ اور مہدیؑ کی انقلابی تحریک کا مرکز ہوگا۔ اُن کے قیام میں شریک ہونے والے ابتدائی
 افراد اسی شہر میں جمع ہوں گے اور وہیں ان کے ساتھ شامل ہوں گے۔

مہدیؑ دنیا سے یہودیوں اور عیسائیوں کے نفوذ کا خاتمہ کر دیں گے۔ انا کیہ کے عار سے تابوت یکینہ نکالیں گے۔
 تورات اور انجیل کے اصل نسخے اسی میں ہیں۔ اس طرح وہ تورات کو ماننے والوں کے درمیان تورات سے اور انجیل کو ماننے
 والوں کے درمیان انجیل سے فیصلے کریں گے اور انہیں اپنی اتباع کی دعوت دیں گے جسے کچھ لوگ قبول کر لیں گے۔ (۷)

۱۔ ارشادِ بخاری: ج ۵ ص ۵۲۸

۲۔ جو لوگ زکات بخواتین کرتے۔

۳۔ کمال الدین: ج ۵ ص ۵۲۸

۴۔ تفسیر نعمانی: ج ۵ ص ۲۵۵

۵۔ بیضا

۶۔ مہدیؑ الموعود: ج ۱ ص ۲۵

۷۔ بیضا: ج ۱ ص ۲۵۵

دوسروں کے ساتھ جنگ کریں گے نہ کوئی صاحب اقتدار بچے گا اور نہ کوئی صاحب مذہب (خواہ وہ اہل کتاب سے ہو یا کسی اور مسلک و مذہب سے)۔ پھر اسلام کی حقی حکومت اور قرآن کی عادلانہ سیاست کے سوا کوئی سیاست اور کوئی حکومت باقی نہیں رہے گی۔ اس طرح مہدی کی حکومت مشرق و مغرب پر محیط ہو جائے گی۔ یسعی علیہ السلام آسمان سے زمین پر تشریف لے آئیں گے اور مہدی کے پیچھے نماز ادا کریں گے اور بلند آواز سے کہیں گے: "بیت المقدس کا دروازہ کھولو" دروازہ کھول دیا جائے گا۔ اس دوران دجال ستر ہزار مسلح یہودیوں کے ساتھ سامنے آئے گا۔۔۔ اور جب حضرت یسعی وہاں کو قتل کرنے کا ارادہ کریں گے تو وہ فرار ہو جائے گا۔ یسعی کہیں گے: میں تجھے ایک ضربت سے قتل کر دوں گا اور ایسا ہو گا۔ اسے پکڑیں گے اور قتل کر دیں گے۔ یہودی بچے کے لیے احرار ہمارے کہیں گے اور ہر درخت و پتھر اور جانور و غیرہ کی پتا دلنے کی کوشش کریں گے۔ لیکن ہر چیز بول اٹھے گی اور چلائے گی، اے خدا کے مسلمان بندے! یہاں ایک یہودی ہے آ کر اسے قتل کر دے۔ (۱)

اس طرح دنیا یہودیوں کے دجوسے پاک ہو جائے گی۔ پس! جب مہدی قیام کریں گے تو کوئی ایسی سرزمین نہیں باقی رہے گی جہاں سے "اشھدان لا اذلا لا اذلا اللہ و اشھدان محمد رسول اللہ" کی آواز بلند نہ ہو۔ (۲)

و: سیرت تربیتی

مہدی کے دور حکومت میں تمام لوگوں کو علم و حکمت کی تعلیم دی جائے گی۔ یہاں تک کہ گھروں کے اندر عورتیں کتاب و سنت سے فیصلہ کیا کریں گی۔ (۳) اس زمانے میں عام انسانوں کی عقل کی طاقت حتم کر ہو جائے گی۔ مہدیؑ تائبہ خداوندی سے لوگوں کی عقلوں کو کمال تک پہنچائیں گے اور تمام لوگوں میں دامالی پیدا ہو جائے گی۔ (۴) مہدی کی حکومت کے زمانے میں شیعوں سے مصائب و مشکلات دور ہو جائیں گی اور ان کے دل فواد کی ہو جائیں گے۔ ایک شخص طاقت میں چالیس مردوں کے برابر ہو گا اور زمین کی حکومت اور سربراہی ان کے ہاتھ میں آ جائے گی۔ (۵)

ز: سیرت اجتماعی

جب مہدی آئیں گے تو (فقیہوں اور جنگوں کے بعد) ظلم و ستم کا خاتمہ کر دیں گے اور پوری زمین کو عدل و انصاف

۱۔ المہدی الموعود۔ ج ۲۔ ص ۵۷۔

۲۔ تفسیر مراثی احمدیہ ج ۵۲۔ ص ۳۳۰

۳۔ بحار الانوار ج ۵۲۔ ص ۲۵۸

۴۔ اصول کافی ج ۱۰۔ کتاب فضل ص ۲۵۷

۵۔ خصال مہدیؑ ج ۱۔ ص ۲۲۵

سے بھر دیں گے۔ زمین پر کوئی چیز باقی نہیں رہے گی مگر یہ کہ وہ لائق کے محل و احسان کی برکت سے فیض حاصل کر کے رعدہ ہو جائے گی۔ یہاں تک کہ حیوانات اور نباتات بھی اس برکت عدلی و انصاف اور نیکی سے فیض اٹھائیں گے۔ (۱) تمام لوگ مہدی کے دور حکومت میں تو عمر اور بے نیاز ہو جائیں گے۔ (۲)

مہدی کی عدالت ایسی ہوگی کہ کسی پر کسی بھی معاملے میں کسی بھی قسم کا ظلم نہیں ہوگا۔ اُن کی عدالت کی سب سے پہلی علامت یہ ہے کہ ان کی حکومت کے ترجمان مکہ میں بلند آواز سے کہیں گے۔ ”جس نے فجر اسود کے نزدیک محل طرف میں واجب نماز پڑھ لی ہے اور اب وہ ناقلہ نماز پڑھنا چاہتا ہے تو ایک طرف ہو جائے تاکہ کسی کا حق پامال نہ ہو اور جو کوئی واجب نماز پڑھنا چاہتا ہے وہ آجائے اور نماز پڑھ لے۔“ (۳)

ج: سیرت مالی

دنیا کا تمام مال و دولت جو کچھ زمین کے اندر ہے اور جو کچھ اس کے اوپر سب مہدی کے پاس اکٹھا ہوگا۔ پھر وہ لوگوں سے کہیں گے۔ ”آؤ اور آ کر یہ اموال لے جاؤ“ یہ دعویٰ چیز ہے جسے حاصل کرنے کے لیے تم نے قطع رحم کیا اور اپنے رشتے داروں کو خفا کیا تھا، حق خون بہائے تھے اور گناہوں کے مرتکب ہوئے تھے اب آؤ اور اسے لے جاؤ“

پھر اس طرح مال عطا کرنا شروع کریں گے کہ اس وقت تک کسی نے اس طرح اسوال کی بخشش نہ کی ہوگی۔ (۴) مہدی کے زمانے میں زمین بہت فصل دے گی اور سب کی مرادیں برآئیں گی۔ جو بھی مہدی کے پاس آ کر کہے گا کہ ”مجھے کچھ مال دیجیے“ مہدی بے درنگ کہیں گے۔ ”لے جاؤ۔“ (۵)

مہدی لوگوں کے درمیان اموال کو مساوی طور پر تقسیم کریں گے۔ (۶) اور کسی کو کسی پر ترجیح نہیں دیں گے۔ (۷)

ط: سیرت اصلاحی

مہدی وہ فریادرس ہیں جنہیں خدا نے دنیا بھر کے لوگوں کی فریادری کے لیے بھیجا ہے۔ ان کے دور میں سب لوگوں

۱۔ بحار الانوار ج ۱۰۔ اس پارے میں متعدد اور معروف روایات موجود ہیں۔

۲۔ بحار الانوار ج ۵۱۔ ص ۱۳۶

۳۔ کافی ج ۳۔ ص ۳۷

۴۔ مثل المشرائع صدوق بحار الانوار ج ۵۱۔ ص ۳۹

۵۔ کشف المہجۃ لمرآۃ کلمۃ الطالب محمد شافعی بحار الانوار ج ۵۱۔ ص ۸۸

۶۔ کتاب خورشید مطلب کی تیسویں فصل ”متون“ تفسیری مسائل ”کو بھی ملاحظہ فرمائیے۔

۷۔ مہدی الموعود۔ ج ۱۔ ص ۱۶۵ تا ۱۷۵ و ۱۸۵ تا ۱۹۵ اور جلد ۲ ص ۲۱۸

کو رقاہ و آسائش اور نعمتوں کی بے مثال فراوانی میسر ہوگی۔ حتیٰ چوپائے بھی بکثرت ہو جائیں گے اور دوسرے جانور بھی خوش اور آسودہ ہوں گے۔ زمین کثرت کے ساتھ فصلیں اگائے گی نہروں میں پانی کی مقدار بڑھ جائے گی زمین کے خزانے دھینے اور دوسری معدنیات نکال جائیں گی۔ (۱) مہدی کے زمانے میں بھتوں اور شوروشوں کی آگ سرد ہو جائے گی، ظلم و ستم اور قتل و غارتگری کا خاتمہ ہو جائے گا اور جنگیں ختم ہو جائیں گی۔ (۲)

مہدی دنیا کے لوگوں کو ایک بڑے پوری دنیا پر محیط اور لا-فصل تختے سے نجات دلائیں گے۔ (۳)

دنیا میں کوئی ویران جگہ ایسی نہیں رہے گی جسے مہدی آباد نہ کر دیں گے۔ (۴)

قائم کے اصحاب پوری دنیا میں پھیل جائیں گے اور ہر جگہ کا اقتدار اپنے ہاتھ میں لے لیں گے۔ ہر شخص اور ہر چیز ان کی مطیع ہو جائے گی۔ یہاں تک کہ جنگی درندے اور شکاری پرندے سب کے سب ان کی رضا و خوشنودی کے طلبگار ہوں گے۔ دین اصلاح اور عدالت کا پیغام لانے والے اس شخص کی وجہ سے خوشی کا یہ عالم ہوگا کہ زمین کا ایک حصہ دوسرے حصے پر اس بے فکر کرے گا کہ اس کے اوپر انہم کے کسی صحابی نے قدم رکھا ہے۔ (۵) قائم کا ہر صحابی طاقت میں چالیس مردوں کے برابر اور ان کے قلوب فولاد کی مانند ہوں گے۔ اگر اس کی راہ میں اپنی پیاز بھی آ جائیں تو یہ انہیں بھی ریزہ ریزہ کر دیں گے۔ جب تک خدا راضی نہ ہو جائے اس وقت تک قائم کے اصحاب اپنی تلواریں زمین پر نہیں رکھیں گے۔ لا یطغیون شیوہہم یختفی بروضی اللہ عروجہ (۶)

ہاں جب دنیا فتنہ و آشوب سے بھر چکی ہوگی اور ہر طرف غارتگری، ظلم و ستم اور فساد کا دور دورہ ہوگا تو خداوند عالم عظیم مصلح کو بھیجے گا، تاکہ وہ ظلمات و گمراہی کے قلعوں کو سہار کرے اور توحید انسانیت اور عدالت کے نور سے تاریک اور پتھر بن جانے والے دلوں کو منور کر دے۔ (۷)

آخر کار امام مہدی کی اخلاقی سیرت کے حوالے سے ہم نوح البلاغ میں حضرت علی کے کلام تک پہنچے ہیں یہ بیٹے کے حق میں باپ کی گواہی ہے۔ جب مہدی آئیں گے تو ہوا پرستی کو خدا پرستی میں تبدیل کر دیں گے بعد اس کے کہ وہ خدا

۱۔ مہدی الموعود۔ ج ۱۔ ص ۶۳ تا ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷

پرستی کو ہوا پرستی میں تبدیل کر چکے ہوں گے۔ رائے اور فکر کو قرآن کی طرف پلٹا دیں گے اس کے بعد کہ لوگ قرآن کو اپنی آرا اور افکار کی طرف پلٹا چکے ہوں گے۔۔۔۔۔ وہ اپنے اہلکاروں اور عاملوں کا مواخذہ کریں گے۔ زمین اپنی گہرائیوں میں جو کچھ رکھے ہوگی اسے ان کے لیے باہر نکال دے گی اور اپنے تمام وسائل اور برکتوں کو ان کے حوالے کر دے گی۔ اس وقت مہدیؑ تم کو بتائے گا کہ عدل کی سیرت کیا ہے اور کتاب و سنت کو رد نہ کرنا کسے کہتے ہیں۔“ (۱)

ی: سیرت قضائی

امام مہدیؑ کی حکومت میں فیصلوں اور احکام میں کسی پر ذرہ برابر ظلم نہ ہوگا اور کسی کا دل رنجیدہ نہیں ہوگا۔ (۲)
امام مہدیؑ دین کے خالص احکام کے مطابق (نہ کہ دوسروں کے خیالات اور مختلف مذاہب کے علماء اور فقہاء کے افکار کے مطابق) حکم دیں گے اور حکومت کریں گے۔ (۳)
امام مہدیؑ لوگوں کے درمیان میزان عدل قائم کریں گے اور اس طرح کوئی بھی کسی دوسرے پر ظلم نہیں کر سکے گا۔ (۴)

مہدیؑ ایک نئی تضاد قائم نہیں گے۔۔۔۔۔ (۵) مہدیؑ داؤد اور آل داؤد کی طرح فیصلے کریں گے اور لوگوں سے گواہ طلب نہیں کریں گے۔

شیخ مفید کہتے ہیں: جب قائم آل محمد علیہ السلام قیام کریں گے تو حضرت داؤد علیہ السلام کی طرح، یعنی باطن کے اعتبار سے تضاد قائم کریں گے اور کسی گواہ کی ضرورت کے بغیر فیصلہ صادر کریں گے۔ خدا ان پر فیصلے کا الہام کرے گا اور وہ خدا کے الہام کی بنیاد پر حکم دیں گے۔ مہدیؑ ہر گروہ کے خفیہ منصوبوں سے واقف ہوں گے اور انہیں ان کے منصوبوں کے بارے میں بتا کر دیں گے۔ امام مہدیؑ اپنے دوستوں اور دشمنوں کو ایک نظر میں پہچان لیں گے۔ (۶)

☆☆☆

۱۔ بیچ البلاغ فی فضائل اسلام ص ۳۲۲-۳۲۵

۲۔ المہدیؑ الموعود ص ۱۸۳-۱۸۴

۳۔ ایضاً

۴۔ ایضاً

۵۔ الفیہ نعمانیؒ بعد الاثر ج ۵ ص ۲۳۹ اور ۲۵۲

۶۔ ارشاد ص ۳۶۵-۳۶۶

فهرست منابع

- ۱- الفتا محمد علي دُخيل بيروت دار المرتضى.
- ۲- ائمة الاثنى عشر ابن طولون تحقيق صلاح الدين منجد قم منشورات الرضى.
- ۳- ائمة الاثنى عشر عادل الاذيب بيروت دار لاهواء.
- ۴- الاتحاف بحب الاشراف الشيرازي مصر.
- ۵- البات الوصية مسعودي قم منشورات الرضى.
- ۶- البات الهداة شيخ حر العاملي قم ۱۴۰۱ ق.
- ۷- الاحكام طبرسي نجف مطبعة النعمان ۱۳۸۴ ق. طبع قم كتابفروشي قدس محمدی.
- ۸- احسن التقاسيم الفيلسفي بيروت مكتبة الغياطة.
- ۹- الاحكام في اصول الاحكام سيف الدين الامدي تحقيق شيخ ابراهيم المعجوز بيروت دار الكتب العلمية ۱۴۰۵ ق.
- ۱۰- اخبار اصبهان حافظ ابونعمان اصبهاني تهران مؤسسة النشر المست ازروي چاپ ليدن ۱۹۳۴ م.
- ۱۱- اخبار الطوال ابو حنيفة الليثوري تحقيق عبدالمعتم عامر قلندره ۱۹۶۰ م.
- ۱۲- الاختصاص (منسوب به) شيخ مفيد قم انتشارات اسلامي.
- ۱۳- اخبار معرفة الرجال (رجال كشى) الطوسي تحقيق مصطفوي مشهد دانشگاه مشهد.

- ۱۴۔ الارشاد فی معرفة حجاج اللہ علی العباد، محمد بن محمد بن نعمان الشیخ المفید، قم، بصورتی، (اور اس پر تحقیق مؤسسۃ آل البیت، قم، ۱۳۱۳ق)
- ۱۵۔ الاستیعاب، ابن عبدالباقی قرطبی (الاصابة کے ماشیے پر طبع شدہ) بیروت، دار احیاء التراث العربی۔
- ۱۶۔ اسد الغابہ، ابن الاثیر، بیروت، دار احیاء التراث العربی
- ۱۷۔ الاصابة فی تمییز الصحابة، ابن حجر عسقلانی، بیروت، دار احیاء التراث العربی، الطبعة الاولى ۱۳۴۸ق۔
- ۱۸۔ اعلام الابدین، دہلوی، قم، مؤسسۃ آل البیت، ۱۳۰۸ق۔
- ۱۹۔ اعلام النوری، ابوعلی فضل بن حسن طبرسی، تہران، دار الکتب الاسلامیہ، ۱۳۹۰ق
- ۲۰۔ اھیان الشیعة، سلیمان حسن امین، بیروت، دار المعارف، طبع اول۔
- ۲۱۔ الاغانی، ابوالعرج الاصفہانی، مصر، وزارة الثقافة والارشاد القومي، المؤسسة المصرية العامة، ۱۹۶۳م
- ۲۲۔ الامالی، شیخ صدوق، بیروت، علمی، ۱۹۸۰م۔
- ۲۳۔ الامالی فی آثار الصحابة، عبدالرزاق بن ہمام الصنعائی، تحقیق: مجدی، السید ابراہیم، قاہرہ، مکتبۃ القرآن۔
- ۲۴۔ الامالی، محمد بن الحسن الطوسی، نجف
- ۲۵۔ الامالی، محمد بن محمد بن نعمان، الشیخ المفید، تحقیق: حسین استاد ولی، علی اکبر حقاری، قم، ۱۳۰۳ق
- ۲۶۔ الامام ابو حنیفہ، ابوہریرہ، مصر، دار الفکر العربی۔
- ۲۷۔ الامام الصادق، محمد ابوالفضل اللہ، بیروت، دار الزہراء، ۱۳۰۱ق
- ۲۸۔ الامام الصادق و المذاهب الاربعہ، اسد حیدر، اصفہان، مکتبۃ الامام امیر المؤمنین
- ۲۹۔ الامام المجتبیٰ، حسن مصطفوی، قم، مکتبۃ المصطفوی۔
- ۳۰۔ الامام مالک، ابوہریرہ، قاہرہ، دار الفکر العربی۔
- ۳۱۔ امامۃ والتبصرة من الحیرۃ، ابن بابویہ قمی، قم، مدرستہ الامام المہدی، ۱۳۰۳ق۔
- ۳۲۔ الامامۃ والسیاسة، ابو محمد عبد اللہ بن مسلم ابن قتیبۃ الدینوری، مصر، ۱۳۸۸

۳۳- امان الاخطار ابن طاووس نجف.

۳۳- الامتاع والمؤانسة ابو حيان التوحیدی، تحقیق احمد امين واحمد الزين، بيروت، دار مكتبة الحياة.

۳۵- الانتصار، ابو الحسن عياط، تحقیق نیرج القاهرة، ۱۹۲۵ م.

۳۶- انساب الاشراف، بلانوی، تحقیق محمد باقر المصمودی، بيروت ۱۳۹۸ ق.

۳۷- الاوائل، ابو هلال عسکری، دمشق، ۱۹۷۵ م.

۳۸- اوائل المقالات، الشيخ المفيد، قم، مكتبة النجاشي.

۳۹- الايضاح، فضل بن شاذان النشأوری، بيروت، الاعلی (اورج شد)، محدث لوموی، تهران، ۱۳۶۳ هـ.

۴۰- بحار الانوار، علامه محمد باقر مجلسی، بيروت، مؤسسة الوفاء، ۱۴۰۳ ق.

۴۱- بحوث مع اهل السنة والسلفية، السيد مهدي الروحاني، بيروت، المكتبة الاسلامية.

۴۲- البدايات والنهاية، ابو الفداء ابن كثير النمشی، بيروت، دار الكتب العلمية، ۱۴۰۷ ق.

۴۳- البرهان فی تفسیر القرآن، سيد هاشم بحرانی، قم، مكتبة اسماعيليان.

۴۴- برزگان فلسفه، هروی توماس، ترجمه فریدون بدره ای، تهران، مؤسسه کیهان.

۴۵- بصائر الدرجات، ابو جعفر محمد بن حسن فروغ صفار قمی، حاج میرزا محسن کوجه بافی تبریزی (کاشانی)، قم، مكتبة المعرفی، ۱۴۰۳ ق.

۴۶- البهائو الذخائر، ابو حيان التوحیدی، تحقیق احمد امين، القاهرة، ۱۳۷۳ ق.

۴۷- بهج الصباغة فی شرح بهج البلاغة، علامه شيخ محمد تقی التستري، تهران، منشورات مكتبة النصار، ۱۳۹۰ ق.

۴۸- تاريخ ابن الوردي، زين الدين عمر بن مظفر ابن الوردي، نجف، مطبعة الحيدرية، ۱۳۸۹ ق.

۴۹- تاريخ ابن عجلون، بيروت، مؤسسة الاعلی، ۱۳۹۱ ق.

۵۰- تاريخ ابن زرة الدمشقي، عبدالرحمن بن عمرو بن عبدالله النصري، دراسة و تحقیق، شكر الله بن نعمة الله القوجاني.

۵۱- تاريخ الامم والملوك، محمد بن جرير طبری، بيروت، مؤسسة الاعلی، ۱۹۸۳ ق.

(مجاہدین حکومت کے حصے تک، طبع از محمد ابو الفضل ابراہیم، مصر، دار المعارف)

۵۲۔ تاریخ الکبیر، بخاری، بیروت، دار الکتب العلمیہ.

۵۳۔ تاریخ اہل البیت، تحقیق محمد رضا حسینی جلالی، قم، مؤسسۃ آل البیت، ۱۴۱۰

۵۴۔ تاریخ بغداد، ابوبکر احمد بن علی خطیب بغدادی، بیروت، دار الکتب العربی.

۵۵۔ تاریخ بیہق، ابو الحسن علی بن زید بیہقی، "ابن فندق" تصحیح ڈاکٹر کلیم اللہ حسینی، حیدرآباد.

۵۶۔ تاریخ تشیع، خیران، رسول جعفریان، قم، انصاریان، ۱۳۷۵ ش.

۵۷۔ تاریخ الفقات العجلی، تحقیق عبداللطیف اللعینی، بیروت، دار الکتب العلمیہ، ۱۴۰۵.

۵۸۔ تاریخ جرجان، السہمی، بہ اهتمام، محمد عبدالحمید خان، بیروت، عالم الکتب، الطبعة الرابعة، ۱۴۰۷ ق.

۵۹۔ تاریخ الخلفاء، جلال الدین السیوطی، تحقیق: محمد محیی الدین عبدالحمید، مصر، مطبعة السعادة، ۱۳۷۱ ق.

۶۰۔ تاریخ خلیفہ بن عیاض، مکتبۃ المنور، دار طبعہ، ۱۴۰۵ ق.

۶۱۔ تاریخ سیاسی غیبت امام دوازدهم، جاسم حسین، ترجمہ محمد تقی آیۃ اللہی، تہران، امیر کبیر، ۱۳۶۷ ش.

۶۲۔ تاریخ الطبری، محمد بن جریر طبری، بیروت، مؤسسة الاعلمی.

۶۳۔ تاریخ فاعری، ابن طقطقی، ترجمہ محمد وحید گلپایگانی، تہران، ہنگامہ ترجمہ و نشر کتاب، ۱۳۶۰ ش.

۶۴۔ تاریخ قم، حسن بن محمد قمی، ترجمہ حسن بن علی بن حسن عبدالملک قمی، سید جلال الدین تہرانی کی کادشوں سے، تہران، نوس، ۱۳۶۱ ش.

۶۵۔ تاریخ گزیدہ، حمد اللہ مسوقی، عبدالحسن نوایی کی کادشوں سے، تہران، امیر کبیر، ۱۳۶۲ ش.

۶۶۔ تاریخ المدینۃ المنورہ، ابو زید عمر بن شہبہ النعمیری، تحقیق فہیم محمد شلعت، البیت، قم، دار الفکر، ۱۴۱۰ ق.

۶۷۔ تاریخ الموصل، ابو زکریا الازدی، تحقیق محمد توفیق ہویضہ، قاہرہ، ۱۹۶۷ م.

- ۶۸- تاریخ یحیی بن معین 'تحقیق: احمد محمد نورسیف ریاض' جامعة الملک عبدالعزیز' ۱۳۹۹ ق.
- ۶۹- تاریخ الیقوبی 'احمد بن محمد ابن واضح الیقوبی بیروت دار صادر
- ۷۰- تأسس الشيعة لعلم الاسلام سيد حسن صدر 'تهران منشورات الاعلمی.
- ۷۱- تجارب الامم 'ابو علی مسکویه تحقیق دکتر امامی تهران سروش.
- ۷۲- تحف العقول ابن شعبه حرانی 'قم' انتشارات اسلامی.
- ۷۳- التدوین فی اخبار قزوین 'رأی' تصحیح عمرالله عطاردی بیروت 'دار الكتب العلمية
- ۷۴- تذکرة الحفاظ 'شمس الدین النعمانی' بیروت دار احیاء التراث العربی ۱۳۷۲ ق.
- ۷۵- تذکرة الخواص 'سبط بن الجوزی' تهران 'مکتبه ندوی.
- ۷۶- تراجم الادباء 'الکفانی' بیروت 'دار احیاء التراث العربی.
- ۷۷- ترجمه الامام الحسن ابن سعد 'تحقیق: السيد عبدالعزیز طباطبائی' مجلة التراث' ش ۱۱ ش ۱۷۷-۷۸.
- ۷۸- ترجمه الامام الحسن من تاریخ دمشق 'ابن عساکر' تحقیق العلامة المحمودی بیروت.
- ۷۹- ترجمه الامام الحسن ابن سعد 'تحقیق: السيد عبدالعزیز طباطبائی' التراث' ش ۱۰ ش ۱۷۷-۷۸.
- ۸۰- ترجمه الامام الحسن من تاریخ دمشق 'ابن عساکر' تحقیق العلامة المحمودی بیروت
- ۸۱- ترجمه الامام علی بن ابی طالب 'ابن عساکر' تحقیق: محمد باقر محمودی 'طبع اول.
- ۸۲- تشیع در مسیر تاریخ 'ڈاکٹر حسین جعفری' ترجمه محمد تقی آیه اللهی 'تهران دفتر نشر فرهنگ اسلامی' ۱۳۵۹ ش.
- ۸۳- تفسیر الامام العسکری 'تصحیح مؤسسة الامام المهدي' قم.
- ۸۴- تفسیر الصافي 'فیض کاشانی' بیروت 'مؤسسة الاعلمی.
- ۸۵- تفسیر النجاشی 'محمد بن مسعود عیاضی' تهران 'انتشارات علمیه اسلامیه.
- ۸۶- تفتید العلم 'مخطیبات بغدادی' بیروت 'دار احیاء التراث العربی' ۱۹۷۴ م.
- ۸۷- التبیہ والاشراف 'ابو الحسن علی بن الحسن المسعودی' تحقیق: عبدالله اسماعیل الصاوی 'قاهره (المت قم) ۱۳۶۴ ش.

۸۸۔ تنقیح المقال، علامہ مامقانی، طبع سنگی۔

۸۹۔ ابو حمید محمد بن علی بن الحسن ابن بابویہ الشیخ الصلوق، تہران، مکتبۃ الصلوق، ۱۳۹۸

۹۰۔ تہذیب الاحکام، محمد بن حسن الطوسی، تہران۔

۹۱۔ تہذیب التہذیب، ابن حجر عسقلانی، بیروت، دار صادر

۹۲۔ تہذیب الکمال، امام مری، بیروت، مؤسسة الرسالة۔

۹۳۔ الشاہ فی المناقب، ابو جعفر محمد بن علی طوسی، ابن حمزہ، تحقیق: نبیل رضا علوان، قم،

الصارفان، ۱۴۱۱ ق

۹۴۔ التفات، ابن حبان، حیدر آباد، بیروت، مؤسسة الكتب الثقافية، ۱۴۰۳ ق

۹۵۔ جامع المسانید، ابوالمؤید موفی بن احمد غواررزی، بیروت، دارالکتب العلمیہ۔

۹۶۔ جامع بیان العلم وفضله، ابن عبدالبر القرطبی، مصر، دارالکتب الحدیثیہ، ۱۹۷۹ م۔

۹۷۔ الجرح و التعذیل، ابو حاتم رازی، بیروت، دار احیاء التراث العربی، ۱۹۵۲ م۔

۹۸۔ التّجمل، شیخ مفید، تحقیق: السید علی میر شریقی، قم، مکتب الاعلام الاسلامی، ۱۳۷۱

۹۹۔ جہاد الشیعة، سمیعہ مختار اللیثی، الفست قم، نشر البطحاء، ۱۳۶۳ ش

۱۰۰۔ حلیۃ الاولیاء، ابو نعیم اصفہانی، بیروت، دارالکتاب العربی، ۱۳۸۷ ق۔

۱۰۱۔ حیاۃ الامام باقرؑ، باقر شریف قرشی، نجف

۱۰۲۔ الحیاۃ السیاسیۃ للامام الحسنؑ، السید جعفر مرتضیٰ، قم، انتشارات اسلامی، ۱۴۰۵ ق

۱۰۳۔ الحیاۃ السیاسیۃ للامام الجوادؑ، جعفر مرتضیٰ، بیروت، الدار الاسلامیہ

۱۰۴۔ الحیاۃ السیاسیۃ للام الرضاؑ، جعفر مرتضیٰ، بیروت، دارالبلغ الاسلامی، ۱۳۹۹

۱۰۵۔ حیاۃ الصحابہ، الکاندھلوی، بیروت، دار الفلم، ۱۹۶۸ م۔

۱۰۶۔ عائدان لوبیختی، عباس اقبال، تہران، کتابخانۃ طہوری، ۱۳۵۷ ش

۱۰۷۔ المصراہج و الجرائح، تحقیق: مدرسۃ الامام المہدیؑ، قم، ۱۴۰۹ ق (اور ایک جلد کی صورت میں

تخلیص شد و طباعت)

۱۰۸۔ المعظّم المقرئ، نقی الدین المقرئ، بیروت، دار صادر۔

۱۰۹۔ غور شبہ مغرب، محمد رضا حکیمی، تہران، دفتر نشر فرهنگ اسلامی، ۱۳۶۳ ش۔

- ۱۱۰- دراسات وبحوث في التاريخ والاسلام، جعفر مرتضى، قم، انتشارات اسلامي.
- ۱۱۱- درالمنثور، جلال الدين سيوطي، قم، الفست كتابخانه مرعشي.
- ۱۱۲- دعائم الاسلام، قاضي نعمان، مصر، دارالمعارف، ۱۳۸۳ ق.
- ۱۱۳- دجيل بن علي الخزازي شاعر اهل بيت، عبدالكريم الاخير، دمشق، دارالفكر، ۱۴۰۳ ق.
- ۱۱۴- دلائل الإمامة، محمد بن جرير الطبري، الامام، نجف، ۱۳۸۳ ق.
- ۱۱۵- ديوان ابوالاسود الدلي، صنعة ابي سعيد الحسن السكري، تحقيق الشيخ محمد حسن آل ياسين، بيروت، مؤسسة ايف، ۱۴۰۴.
- ۱۱۶- ديوان دجيل بن علي الخزازي، شرحه حسن احمد، بيروت، دارالكتاب العربي، ۱۴۱۴.
- ۱۱۷- ذخائر العقلي في مناقب ذوى القربى، محب الدين طبري، بيروت، دارالمعرفة.
- ۱۱۸- ذخيرة الى تصانيف الشيعة، علامه شيخ آقا بررگ طهراني، بيروت، دارالاجواء، ۱۴۰۳ ق.
- ۱۱۹- ربيع الابرار ونصوص الاخبار، ابوالقاسم محمود بن عمر الزمخشري، قم، (الفست رضى).
- ۱۲۰- رجال الطوسي، الشيخ الطوسي، نجف، المطبعة الحسينية، ۱۳۸۰ ق.
- ۱۲۱- رجال الكشي، (اختيار معرفة الرجال) محمد بن حسن شيخ طوسي، تصحيح مصطفى مشهد، دانشگاه مشهد.
- ۱۲۲- رجال النجاشي، ابوالعباس النجاشي، تصحيح آية الله زنجاني، قم، مؤسسة النشر الاسلامي.
- ۱۲۳- روضة الشهداء، ملا حسين كاشفي، تصحيح ابوالحسن شعراني، تهران، اسلاميه.
- ۱۲۴- روضة الواعظين، فتالي نيشابوري، نجف، مطبعة الحسينية، ۱۳۸۶، الفست قم، رضى.
- ۱۲۵- سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد، محمد بن يوسف الصالحى الشامي، تحقيق: الدكتور مصطفى عبدالواحد، القاهرة (ج ۱)، ۱۳۹۶ ق.
- ۱۲۶- سر السلسلة العلوية، بخارى نسابة، نجف، ۱۳۸۱ ق.
- ۱۲۷- سنن ابن ماجه، ابو عبدالله محمد بن يزيد قزويني ابن ماجه، تحقيق: محمد فزاد عبدالباقي، بيروت، داراحياء التراث العربى.
- ۱۲۸- سنن الدارمي، ابو محمد عبدالله بن بهرام الدارمي، بيروت، دارالفكر، ۱۳۹۸ ق.

- ۱۲۹۔ سورۃ اعلام النبلاء، شمس الدین ذہبی، بیروت، مؤسسة الرسالة، ۱۴۰۱ ق.
- ۱۳۰۔ سيرة و قيام زيد بن علي، ذاكر حسين كرماني، تهران، انتشارات علمی و فرهنگی، ۱۳۶۰
- ۱۳۱۔ سيرة الائمة الاثني عشر، هاشم معروف الحسني، قم، منشورات رضى.
- ۱۳۲۔ خطرات الذهب في اخبار من الذهب، ابن العماد الحنبلي، بيروت، دار الاحياء التراث العربي (بي نا).
- ۱۳۳۔ شرح الاخبار، قاضي نعمان، تحقيق: سيد محمد حسيني جلالی، قم، انتشارات اسلامي، ۱۴۰۹ ق.
- ۱۳۴۔ شرح نهج البلاغة، ابی ابی الحسین، تحقيق: محمد ابو الفضل ابراهيم، مصر، دار الاحياء الكتب العربية، ۱۳۸۷ ق.
- ۱۳۵۔ اشعة التسمية، مير داماد، تصحيح و اضافات: اصفهان، مؤسسة المهدية.
- ۱۳۶۔ صحيح البخاري، (سندي کے حاشیے کے ساتھ)، ابو عبد اللہ محمد بن اسماعيل البخاري، بيروت، دار المعرفة.
- ۱۳۷۔ صحيح من سيرة النبي الاعظم، السيد جعفر مرتضى، قم، ۱۴۰۳ (بی نا).
- ۱۳۸۔ صحيفه مجاديه، الامام علي بن الحسين، طبع رايرلي، فرہنگي ايران، شام.
- ۱۳۹۔ صراط المستقيم، البياضي العلوي، نجف، مطبعة الحيدرية، ۱۳۸۴ ق.
- ۱۴۰۔ صفات الشیعة، شيخ صدوق، تهران، اعلمی.
- ۱۴۱۔ حفة الصفوة، ابو الفرج بن العرواني، دار الوحي، شام، ۱۴۰۰ ق.
- ۱۴۲۔ صلح الامام الحسن، محمد جواد فضل الله، بيروت، دار الفکر.
- ۱۴۳۔ صلح الحسن، آل ياسين، دار الكتب العراقية، الکاظمية.
- ۱۴۴۔ صلة بين التشيع والتصوف، مصطفی کامل شبي، مصر، دار المعارف.
- ۱۴۵۔ صواعق المعرفة، ابن حجر هيمی، مصر، مكتبة القاهرة، ۱۳۸۵ ق.
- ۱۴۶۔ ضحی الاسلام، احمد امين، مكتبة النهضة المصرية.
- ۱۴۷۔ طبقات الحنابلة، قاضي ابو الحسين بن محمد بن ابی علي، تحقيق محمد حامد الفقي، القاهرة، ۱۳۷۱ ق.

۱۴۸- طبقات السنية في تراجم الحنفية 'تقي الدين عبدالقادر الحنفي' تحقيق: عبدالفتاح الحلوي
رياض 'دار الفلاني' ۱۴۰۳ ق

۱۴۹- طبقات الكبرى 'محمد بن سعد' بيروت 'دار صادر' ۱۴۰۵

۱۵۰- عقد الفريد 'ابن عسكريه' بيروت 'دار الكتب العلمية' ۱۴۰۳ ق.

۱۵۱- علل الشرائع 'شيخ صدوق' نجف 'مطبعة الحيدرية' ۱۳۸۵ ق

۱۵۲- علي بن الحسين 'شهيد' تهران 'دفتر نشر فرهنگ اسلامي'.

۱۵۳- عمدة الطالب في المصاب آل أبي طالب 'ابن عبة' نجف 'مكتبة الحيدرية' ۱۳۸۰ ق.

۱۵۴- عوالم العلوم 'شيخ عبدالله بحراني' تحقيق: مدرسة الامام المهدي' قم.

۱۵۵- هيون اخبار الرضا 'محمد بن علي بن الحسين ابن بابويه' الشيخ الصدوق 'تهران' اعلمي.

۱۵۶- هيون اخبار 'ابو محمد عبدالله بن مسلم ابن فضال البغدادي' القاهرة 'المؤسسة المصرية العامة'

۱۳۸۳ ق

۱۵۷- الخيارات 'ابو اسحاق ابراهيم بن محمد تقى كوفي' تحقيق: ميرجلال الدين محدث ارموي'

تهران ۱۳۵۵ ق

۱۵۸- المدير 'عبدالحسين الاميني' بيروت 'دار الكتاب العربي' ۱۳۹۷ ق

۱۵۹- غريب الحديث 'ابو عبيد قاسم بن سلام هروي' بيروت 'هد' ۱۳۸۳ ق

۱۶۰- الغيبة 'نعماني' تحقيق: علي اكبر غفاري 'تهران' مكتبة الصدوق

۱۶۱- الغيبة 'ابو جعفر محمد بن حسن شيخ طوسي' تهران 'مكتبة بيتوي' (تحقيق و اشاعت: بنياد

معارف اسلامي' قم)

۱۶۲- الفائق في غريب الحديث 'رمعشري' مصر 'مطبعة الحلبي'.

۱۶۳- الفتح 'ابو محمد احمد ابن اعثم الكوفي' هند ۱۹۹۳ ق.

۱۶۴- فرائد السمطيس 'ابراهيم بن محمد الجويني الخراساني' تحقيق: محمد باقر محمودي'

بيروت 'مؤسسة محمودي'.

۱۶۵- فرج المهموم 'ابن طلوس' نجف ۱۳۶۹ ق.

۱۶۶- فرق الشيعة 'ابو محمد حسن بن موسى النوبختي' تصحيح: سيد محمد صادق آل بحر

العلوم ' نجف ' المكتبة المرتضوية ' ١٣٥٥ ق.

١٦٤- الفرق بين الفرق ' لبلدادي ' بيروت ' دار المعرفة.

١٦٨- الفصول المختارة ' محمد بن محمد بن نعمان الشيخ المفيد ' قم ' مكتبة الداوري.

١٦٩- الفصول المهمة ' ابن صباغ مالكي ' تهران ' منشورات الاعلمي.

١٧٠- فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة ' فاضل عبد الجبار ' تحقيق فزاد سيد ' تونس ' ١٣٩٣

١٧١- فوائد الرصوية في احوال العلماء الجعفرية ' شيخ عباس قمي ' قم.

١٧٢- فوائد الوفيات ' صلاح الدين الصفدي ' بيروت ' ١٢٠٢.

١٧٣- الفهرست ' محمد بن اسحاق ابن مديم ' تصحيح تولد ' تهران ' مروي.

١٧٤- الفاموس الرجال ' الشيخ محمد تقي العسكري ' تهران ' مركز نشر الكتاب ' ١٣٩٤.

١٧٥- قرب الاسناد ' ابو العباس جعفر بن عبد الله حميري ' تهران ' مكتبة نهوي الحلي.

١٧٦- الكافي ' محمد بن يعقوب الكليني ' تحقيق علي اكبر طهاري ' تهران ' دار الكتب الاسلامية.

١٣٨٨ ق.

١٧٧- كامل الزيارات ' ابن قولويه ' نجف ' المكتبة المرتضوية ' ١٣٥٦ ق.

١٧٨- الكامل في التاريخ ' ابو الحسن علي بن ابي الكريم ابن الاثير ' بيروت ' دار صادر ' ١٣٨٥.

١٧٩- الكامل في اللغة والادب ' ابو العباس محمد بن يزيد المبرد النحوي ' تحقيق غاريد بيضون.

لعمم رزور ' بيروت ' ١٣٠٤ ق.

١٨٠- الكامل في صفاء الرجال ' ابن عدي ' بيروت ' دار الفكر.

١٨١- كشف الغم في معرفة الائمة ' علي بن عيسى اربلي ' تحقيق سيد هاشم رسولي ' تبريز.

١٨٢- كشف القناع في حجة الاجماع ' محقق الكاظمي ' تهران ' ١٣١٦ ق.

١٨٣- كمال الدين وتمام النعمة ' شيخ صديق ' تهران ' دار الكتب الاسلامية ' ١٣٥٩ ش.

١٨٤- الجباب الانساب والالقباب والاعقاب ' ابو الحسن علي بن ابو القاسم بهقي ابن فندق ' تحقيق:

مهدي رجائي ' قم كتابخانه آية الله مرعشي ' ١٣١٠.

١٨٥- لسان العرب ' ابن منظور ' قم ' نشر ادب الحور.

١٨٦- لسان الميراث ' ابن حجر العسقلاني ' بيروت ' مؤسسة الاعلمي ' الطبعة الثانية ' ١٣٩٠ ق.

- ۱۸۷- مبعوث الحسين "محمد علی طالبین" قم، انتشارات اسلامی.
- ۱۸۸- متشابه القرآن ومختلفه، ابن شهر آشوب المازندرانی، قم، بیدار.
- ۱۸۹- مجمع الایان، فضل بن حسن طبرسی، تحقیق: سید هاشم رسولی محلاتی، تهران، المكتبة العلمية الإسلامية.
- ۱۹۰- مجمع الروائد ومنبع الفوائد، نور الدین علی بن ابی بکر الهیثمی، بیروت، دارالکتاب، ۱۹۶۷ م.
- ۱۹۱- مجمل التواریخ والقصص (تألف سال ۵۲)، به کوشش محمد رمضان، تهران، کلاله خاور، ۱۳۰۹ ش.
- ۱۹۲- مجموعه رسائل اعتقادی، علامه مجلسی، به کوشش سید مهدی رجایی، مشهد، بیداد پژوهشهای اسلامی، ۱۳۶۸.
- ۱۹۳- مجموعه الآثار، مجموعه مقالات دومین کنگره امام رضا.
- ۱۹۴- المحاسن، احمد بن محمد بن خالد برقی، تصحیح محدث ارموی، تهران، ۱۳۷۰ ق.
- ۱۹۵- المحاسن والمساوی، ابراهیم بن محمد بیهقی، بیروت، دار صادر، ۱۳۹۰ ق.
- ۱۹۶- معاضرات الادباء، زاخوب اصفهانی، فطنت قم، منشورات الرضی، ۱۳۷۳ ش.
- ۱۹۷- مختصر تاریخ دمشق، محمد بن مکرم ابن المنظور، دمشق، دارالفکر، ۱۹۸۸ م.
- ۱۹۸- مذاهب ابتدئتها السیاسة فی التاریخ، عبدالواحد الانصاری، بیروت، مؤسسة الاعلمی، ۱۳۹۳ ق.
- ۱۹۹- مرآة الجنان، یاقمی، بیروت، اعلمی.
- ۲۰۰- مرجله تاریخ واندیشه، رسول جعفریان، قم، خرم، ۱۳۷۱ ش.
- ۲۰۱- مروج الذهب ومعادن الجوهر، ابو الحسن علی بن الحسن المسعودی، بیروت، دارالاندلس، الطبعة الاولى، ۱۳۵۸ ق.
- ۲۰۲- مروج الذهب ومعادن الجوهر، مسعودی، تصحیح یوسف احمد، داهر، بیروت، دارالاندلس.
- ۲۰۳- مسار الشیعة، محمد بن محمد بن نعمان شیخ مفید.
- ۲۰۴- مستدرک الوسائل، میرزا حسین النوری، قم، مؤسسة آل البیت.
- ۲۰۵- مستدرک علی الصحیحین، ابو عبدالله الحاکم النیشابوری، بیروت، دارالمعرفة (آلک)

طباعته هندوستان، مال ١٣٣٢ ق).

- ٢٠٦- مسند الإمام الرضا، تحرير الله عطاردي، مشهد، كنگره جهاني امام رضا.
- ٢٠٧- مسند الإمام الجواد، عزيز الله عطاردي، مشهد، كنگره جهاني امام رضا.
- ٢٠٨- مسند الإمام الكاظم، تحرير الله عطاردي، مشهد، كنگره جهاني امام رضا.
- ٢٠٩- مسند الإمام الهادي، تحرير الله عطاردي، مشهد، كنگره جهاني امام رضا.
- ٢١٠- المصنف، ابن أبي شيبه، طبع هندوستان.
- ٢١١- المصنف، عبدالرزاق بن همام الصنعائي، تحقيق: حبيب الرحمن الاعظمي، بيروت، ١٣٩٢ ق.
- ٢١٢- معادن الحكمة، محمد بن فضال كاشاني، تحقيق العلامة الاحمدى، قم، منشورات جماعة المدرسين، ١٣٠٤ ق.
- ٢١٣- المعارف، ابن قتيبة الدينوري، تحقيق: ثروة عكاشة، مصر، دار المعارف، أغست، طباعت قم، ١٣١٥ ق، منشورات رضى.
- ٢١٤- معالم العلماء، ابن شهر آشوب، نجف، المطبعة الحيدرية، ١٣٨٠ ق.
- ٢١٥- معاني الأخبار، أبو جعفر محمد بن علي ابن الحسن بن بابويه القمي، تصحيح: علي أكبر طقاري، قم، انتشارات اسلامي، ١٣٦١ ش.
- ٢١٦- معجم احاديث المهدي، مؤسسة المعارف الاسلامية، قم، ١٣١١ ق.
- ٢١٧- معجم البلدان، باقر حموي، بيروت، دار صادر، ١٣٩٩ ق.
- ٢١٨- معجم الكبير، الطبراني، بيروت، دار احياء التراث العربي.
- ٢١٩- معرفة الصحابة، أبو سعيد اصفهاني، تحقيق: ذاكر محمد راضي بن حاج عثمان، مدينة منورة، مكتبة الدار، ١٣٠٨ ق.
- ٢٢٠- المعرفة والتاريخ، أبو يوسف يعقوب بن مغيان البسوي، تحقيق: اكرم ضياء القمري، بغداد، مطبعة الارشاد، ١٣٩٣ ق.
- ٢٢١- المعجم والموازنة في فضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، أبو جعفر الاسكافي، تحقيق: الشيخ محمد باقر المحمودي.
- ٢٢٢- مقتل الطالبين، أبو الفرج الاصفهاني، نجف، المطبعة الحيدرية، ١٩٦٥.

- ۲۲۳۔ مقتل امیر المؤمنین 'ابن ابی الدنیا' تصحیح: السید عبدالعزیز الطباطبائی 'مجلۃ قرآن' ش ۱۲
و تصحیح الشیخ محمد باقر المحمودی 'تہران' سازمان چاپ و انتشارات وزارت ارشاد اسلامی.
- ۲۲۴۔ مقدمہ ای بر تاریخ تدوین حدیث 'رسول جعفریان' قم 'فؤاد' ۱۳۶۹ ش.
- ۲۲۵۔ المنقح فی الامامہ 'عبدالله بن عبداللہ السدآبادی' تحقیق: شاکر ضیع 'قم' انتشارات اسلامی
۱۳۷۲ ش
- ۲۲۶۔ مکاتیب الرسول 'علی الاحمدی' قم 'نشریں' ۱۳۶۳ ش.
- ۲۲۷۔ مکارم الاخلاق 'حسن بن فضل بن حسن طبرسی' بیروت 'مؤسسۃ العلمی.
- ۲۲۸۔ المسئل والنحل 'الشہرستانی' تحقیق: محمد فتح اللہ بن بلران 'قاہرہ' المست قم ۱۳۶۴
ش 'منشورات رضی.
- ۲۲۹۔ مناقب آل ابی طالب 'ابن شہر آشوب السروی الحازندرائی' قم 'مکتبہ علامہ.
- ۲۳۰۔ مناقب احمد بن حنبل 'ابن جوزی' بیروت 'دارالافتاح الجدیدہ' ۱۳۹۳ ق.
- ۲۳۱۔ منتخب الآثار 'لطف اللہ صافی' تہران 'مکتبہ الصلر.
- ۲۳۲۔ منہاج التحرک عند الامام الہادی 'نجف تہران' سازمان چاپ و انتشارات وزارت ارشاد
اسلامی ۱۴۰۳ ق.
- ۲۳۳۔ الموطاء 'مالک بن انس' تحقیق: محمد فزاد عبدالباقی 'بیروت' دار احیاء التراث العربی.
- ۲۳۴۔ الموفقیات 'زبیر بن بکار' المست قم (بندارس ۱۹۷۷ کی طاعت کے مطابق) 'منشورات الرضی'
۱۳۷۳.
- ۲۳۵۔ مہج الدعوات 'ابن طاووس' تہران 'کتابخانہ منائی.
- ۲۳۶۔ میزان الاعتدال 'شمس الدین ذہبی' بیروت 'دار المعرفۃ' المطبعۃ الاولیٰ ۱۳۸۲ ق.
- ۲۳۷۔ میزان فی تفسیر القرآن 'علامہ سید محمد حسین طباطبائی' تہران 'دار الکتب الاسلامیہ'
۱۳۹۷ ق.
- ۲۳۸۔ نثر التواہد 'ابو سعید آبی' مصر 'الہیئۃ العامۃ المصریۃ للکتب' ۱۹۸۱ م.
- ۲۳۹۔ نظم درر السطین فی فضائل المصطفیٰ والمرتضیٰ والیتول والسیطین 'جمال الدین محمد
بن یوسف حنفی مدنی' تحقیق: محمد ہادی امینی 'تہران' مکتبہ تنویری.

- ٢٣٠- نوابغ الرواة (طبقات اعلام الشيعة في قرن الرابع) 'آقا بزرك طهراني' بيروت 'دار الكتب العربي'.
- ٢٣١- نور الابهار 'محمد مؤمن شينجي' مصر 'المطبعة اليوسفية'.
- ٢٣٢- نهج السعادة في مستترك نهج البلاغة 'الشيخ محمد باقر المحمودي' بيروت 'مؤسسة الاعلمي و....' ١٣٩٤ ق.
- ٢٣٣- الوافدات من النساء على معاوية 'تحقيق مكتبة الشهابي' دمشق.
- ٢٣٤- الوزراء والكتاب 'الجشهارى' مصر 'مطبعة مصطفى الحلبي' ١٣٥٤ ق.
- ٢٣٥- وسائل الشيعة إلى تحصيل مسائل الشريعة 'محمد بن حسن الحر العاملي' بيروت 'دار الاحياء التراث العربي' الطبعة الرابعة ١٣٩١.
- ٢٣٦- وفيات الاعيان 'ابن خلكان' تحقيق: احسان عباس ١٩٦٩ م' (المست قم منشورات رضى).
- ٢٣٧- وقعة صفين 'نصر بن مزاحم منقري' تحقيق: عبدالسلام هارون' المست قم 'مكتبة آية الله مرعشي' ١٣٠٣.
- ٢٣٨- ولاية مصر 'الكندى' تحقيق: دنان گست' بيروت ١٩٠٨.
- ٢٣٩- الهمت الشريف 'مفضل بن عمر جطى' تحقيق: مصطفى غالب' بيروت 'در الاندلس'.
- ٢٤٠- ينابيع المودة 'قندوزى حنفى' قم' انتشارات بصري.



